

Chrysostomus, Joannes, Saint, patriarch
of Constantinople



كتاب

Tafsir Injil al-qiddis Yūhānnā

تفسير انجيل القديس يوحنا البشير الثاويغوس للقديس يوحنا الذهبي الفم
اخرجه من اللغة اليونانية الى اللغة العربية عبد الله ابن الفضل الانطاكي
وهو ثمانية وثمانون مقالة ويتلو كل مقالة عظة

—•••••—

قد راجعه وضبطه على اصله اليوناني السعيد الذكر والشهيد في الكهنة
الخوري يوسف مهنا الحداد الدمشقي الشهير ايكونوسوس الكرسي الانطاكي
ومعلم المدرسة الكنايسة الكبرى بدمشق
بمساعدة كبر ايواني بابادوبولوس كاتب غبطة البطريرك الانطاكي
وطُبع على نسخة مرقومة بقلم السعيد الذكر الخوري المذكور

باذن قدس اب الابا وراعي الرعاة السيد الامجد كيريوس كيريوس اياروثيوس
البطريرك الانطاكي وسائر المشرق الكلي الغبطة والجزيل الاحترام

—•••••—

بنفقة

يوحنا الدوماني الدمشقي معلم مدرسة الكاثيشيس في بروت
وبمساعدة ذوى الغيرة المحررة اسماوهم في اخر هذا الكتاب الشريف

—•••••—

طبعة اولى

بالمطبعة العمومية في مدينة بروت سنة ١٨٦٣ مسيحية

بسم الاب والابن والروح القدس امين

2267

177

(outs.) 623

فاتحة الكتاب

يحق علينا دائماً ان نقدّم الشكر لله الكثير الاحسان . الذى جبل على صورته المسجود لها خلقة الانسان *
وشرفنا بمثال نالوثيته الالهية سالفاً . ثم اختصنا بالولادة الروحانية مستانفاً * ونقلنا من رتبة
العبيد . وان كنا بالمعصية اثّرنا الانتراح عن ملكته * ورفعنا الى رتبة البنين الوارثين الجلوس فى ملكته *
وحبانا بتعليمه المحق لطقس السمويين . ومثال عمله الناقل الى سيرة الروحانيين * وهدانا برسله
الحواريين الاطهار * واجرى لعيشتنا الجديدة من بين جماعتهم المقدسة اربعة انهار * نشكركم
معترفين بسموهذه المنة الزائدة الافصال . مستمرين فى محبة المولى بالايقال والانفعال . لننال
غاية المواعيد ونهاية المراد . ويضاعف لنا جزيل النعمة وجيل المعاد * اذ كانت العفلة قد صبرت احوال
نفوسنا ردية * لاننا قد اضعفنا بالاعمال المذمومة قوتها المراتحة المشتهية * فلهذا السبب ما تعافى معافاة
توصلها الى استهواء الطعام الروحاني * لان هذا الداء مع الآمرها الاخر كلها . دلالة عظيمة على
سقمها النفساني * وهوانها ليست جايعة ولا ظامية الى الغذاء النافع . لكنها مستكربة الضمير .
ولكلهما تدافع * ويمكننا اتادتها الى صحتها بعد اهواها الى هذا المرض وتحمل قوتها . بان نلاص
الاقوال الالهية * وتندرع ايقال الكتب المقدسة الروحانية * لان كل كتاب مهجس به من الله هو نافع
لتوببختنا وتعليمنا وتلافيها واصلاحنا * وتاديبنا فى العدل والبر والبرهان الواضح * ليكون انسان
الله كاملاً متكاملاً فى كل عمل صالح * وقد ارسل سيدنا المسيح اليهود الى الكتب . ليس الى قرآن
ساذجة لها . لكنه ارسلهم الى بحث بليغ عنها * لانه لم يقل اقرأوا الكتب . لكنه قال فتشوا الكتب *
لان الاراء التى قيلت من اجله تحتاج الى اهتمام كثير * لانها مستورة بحجاب فوقها * لهذا
الغرض امرهم ان يحترفوها . ليجدوا الفوائد الموضوعه فى قعرها * لانها ما قيلت طافية على وجهها
ولا المرحت على سطحها * ولكنها اذ محلها محل ذخيرة نفيسة . وضعت فى قعر كبير منها * ومن يلتمس
الاشياء الرائجة اسفل . ان لم يلتمسها بتعب وبابلق الاستقصاء . فليس يمكنه ان يجد مطلوبه *
وانت ايها المعطى سكّنى السموات . المنعم عليك بملك الاشياء الجمال قدرها . الموعود ان تحظى
بتلك السعادة . ان سلكت فى الطريق المودية اليها . لماذا تنفى ذاتك من الحياة . وهذه الاغذية

الروحانية تلك . لاى سبب تصبر سائقيا . وهذه الاشقية امامك . انتوض الان باهذا وانهج سبيلا
توقك على هذا الشارع العذب . لماذا تترك اليافرة وتلامس الجمره . لماذا تلقى الجوهره الفائقه لكل
فمن . ونعصم بالصدق . فلا تغفل عن الجزء الروحاني منك . وتشارك الحيوان في اهوية الجسد . التي
اسقطنا اولاً من ذلك الفردوس . وثانياً احالت احوالنا التي تدينس الخلطه الروحانية . وصبرنا
مستقلين في ثقل الشهوات الدنية . لكن فلندن الى المعلم المحب البشر . وننخذ تعليمه وسببائه
مهيدين لنا . فهو قد نال تعالوا الى اهب المتعويون وحاملوا الاوساق . وانا اريحكم * تعلموا
سنى . فلني وديع ومتواضع اللمب فتجدوا راحه لانفسكم . ولعل السامع يقول . وما هو اذ العلم
المستفاد من هذه الافراط . فاجيبه ان هذا القول هو غير القوايد بجملتها . وهو الذي قد تغفل
طبيعتنا نحن البشر من كافة اسفاسها الى كمال صحتها * وذلك انها عندما صدت عن امر ربها
المشفق عليها . وجنحت الى الخديعة . واطهرت بهذه الغباوة تجديفاً خلعتها من الوداعة . وخالفت
وصية الخالق . وطمعت ترفعا منها الى رتبة اللاهوتية . اضاعت اتضاع العبودية . وهوت الى رذيلة
الكبرياء * واذا جدد الهنا السابعة افضاله . هذه الطبيعة بالميلاد من الروح والماء . طهر النفس والجسد *
واعطانا قوه على قوه من تعليمه المحيى وعلمه * فان ازسعت اقتناء هذا التسليم الذي يخلطك
بالمليكة . ويوصلك بالروحانيين . ويجاورك بانحن السامى . ويجلسك مع التلاميذ الاطهار حيث
ساير طغيات المليكة ومراكبهم . ان اثرت ان توصل هذه العيشة بذلك بغير واسطة بينهما .
ففرغ عقلك من مشاكل هذا العالم الزايل * اذ معرفة الله وخلص النفس لا تقتنى . الا باطراح
العيايق المضرة * وقد قال الله هكذا بقم النقى . ودنا بروا واعلموا انى انا هو الله * ولكن ما
بالى انا المتعلى جراحات . استجرات ان اصع بدء الكلام في هذه المعانى التي تغلو على ضعفى كثير *
لماذا رصعت ذلك في ابتداء هذا الكتاب الشريف . برعمي ان يشارب محبوا الحكمة الروحانية .
ويواظبوا على قراءة الكتب . ويجدوا سبباً للسلوك في السبيل المسيحى الهادى : اترانى استطيع ان
اوصل الطلاب وابلغ في هذا . واوالى يسهر من استحضات مفسر هذا الكتاب على ذلك : (اى على
المواظبة على قراءة الكتب والبحث على معانى الفاظها) فلاتبعن نصايح هذا البار الفاضل . ولننغفل
على مطالعة الكتب دايماً * متحققين ما وعد به ربنا ابنا كنيسته . وموقفى نفوسهم بجرارة ايمانهم
لتعاليمه . ان يجبرى من بطونهم انهار ماء الحياة . وان يفيض من قلوبهم حل الشكوك والاشتباه *
فهلم بنا اذاً ان نوطب على القراءة في نقاشه هذا الاب السعيد والرسول الجديد . الراى الباذل
نفسه عن خلاص قطيعه . الصابر لاجل الحق على صعوبة النكال وفطيعه . البطيريك الطاهر . والكوكب
المشرق الزاهر . فريد عصره . ووحد دهره . ايننا القديس الروحانى المغبوط يوحنا الذهبي الفم .
المناير على كافة الصلاح والفضل الجم . هذا الذى انتهى تعليمه الى اقصى المسكونة وانارها . واسترد

١٠١-١٠٢
١٩٢٥

صلالات مبدعى بدع هواهم في ديتنا واغارها * فهو ان اطنب فلا يمل من كثرة اطنابه . وان اسهب فلا
يكل في توسعة تعليمه واسهبه . بل كل لفظة من تفاسيره تجعل العقل يقضان * وكل تنبيه من
تنبيهاته تطرد سورة من كان وسنان * وكل عظة من مواعظه ترفع من كان مطرقا الى الارضيات *
وكل نصيحة من نصايحه تفقه من كان مشتاقا الى السماويات * ولما كانت هذه الانهار كثيرة التدفق
شديدة التعق . لا يتوجه لكل طالب ان يصل الى ما في قعرها من الجواهر . ولا يتبرهن من
نظر فيها مستورات السراير * ففاص هذا الاب المحب واخرج للمسيحين دررا ولا رلى . ورصع
ذلك ظاهرا للتمسيه في سماء العلم متلاليا * واذا كان هذا الاب قد غادر الشهوات وبابن اللذات .
وعارك الاعداء الخفية . واجاع بطنه . واضنى جسده . وادام سهره . حتى حصل هذه الفوائد وجاد
بها على اهل زمانه . أفلا نلأس نحن ذلك بسهولة . ونتخذ معانيها النافعة . ويحفظ كل واحد منا
ما يجله منها ; لانا نعلم ان من يقتنى صناعة عالمية يقتبس جميع ما يحتاج اليه منها * ويحفظ جميع
خواصها * ويتخذ ساير ادايتها * فكم بالاحرى يجب علينا ان ننقل هذا العرم الى الفوائد
الروحانية ; فان من يدرج ذاته باقتباسها . ولو كان كارها . سيصير تلميذا وعاملا
ومعلما وكاملا * ويقتنى علما يخالط به السموين . وهو في الارض * وبصادف

القديسين من هنا قبل ان ينتقل اليهم * ويصير فردوسا

مزهرا * ويخرج الرب منه الاربعة انهار .

التي هي الامانة والرجاء والمحبة

والصبر * لكيما يحفظ فردوس

قلبه من اغتيالات

العدو المين * ويتلذذ

بالانوار الروحانية

كل حين

*



فهرسة الكتاب

صفحة	
٣	المقالة الاولى . في ذكر يوحنا الرسول الانجيلي *
٥	العضة الاولى . في ان المعتزمين ان يسمعوا اقواله الالهية ينبغي لهم ان يباينوا كل اهتمام دنوي وافضل لهم كثيرا ان يتعدوا من مشاهدة اللعب *
٨	المقالة الثانية . في قول الانجيل المقدس في الابتداء كان الكلمة *
١٥	العضة الثانية . في انه يجب علي الداخلين الى الكنيسة ان يصغوا الى ما يقال لهم اصغاء بليغة . وان يجتنبوا كافة الاهتمام الدنياني *
٨١	المقالة الثالثة . في قوله ايضا في الابتداء كان الكلمة *
٢٥	العضة الثالثة . طعن علي من يفتخر بالشرف الفارغ *
٢٩	المقالة الرابعة . في قوله في الابتداء كان الكلمة والكلمة كان عند الله *
٣٤	العضة الرابعة . في انه يجب ان نشكر تعطف ربنا وفي اجتناب الغيظ *
٣٧	المقالة الخامسة . في قوله ان البرايا كلها به تكونت وخلوا منه ما تكون ولاشي واحد مكون *
٣٩	العضة الخامسة . في ان الخطية هي ظلمة وان العقوبة ليس لها نهاية *
٤٦	المقالة السادسة . في قوله كان انسان مرسل من الله اسمه يوحنا *
٤٨	العضة السادسة . في انه ليس يحصل لنا نفع من امتلاكنا اراء متقومة في ديننا اذا كانت عيشتنا ملئونة *
٤٨	المقالة السابعة . في قوله كان النور الحقيقي الذي يضي لكل انسان وارد الى العالم *
٥١	العضة السابعة . في انه ما يجب ان نبحث فيما ليس هو تحت البحث لكن ينبغي ان نصدق ما قاله الكتاب بغير بحث وان نتذكر خطايانا *
٥٢	المقالة الثامنة . في قوله كان النور الحقيقي الذي ينير كل انسان وارد الى العالم . في العالم كان . والعالم به تكون *
٥٥	العضة الثامنة . طعن علي من يحب المال وانه ما يتعبد لله . لكنه يتعبد لغصب المال *
٥٧	المقالة التاسعة . في قوله الى خاصته اتى وخاصته لم تقبله *
٦١	العضة التاسعة . طعن علي الكبريا *
٦٢	المقالة العاشرة . في قوله ايضا الى خاصته جاء وخاصته لم تقبله *

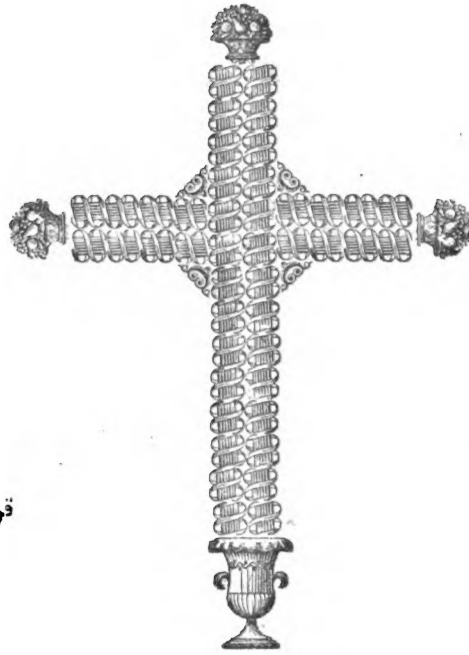
- صفحة
٦٦ العظة العاشرة . في ان من لا يعيش عيشة صالحة ما يستفيد من المعمودية المقدسة
نفعاء *
- ٦٧ المقالة الحادية عشر . في قوله والكلمة صار لحما . وسكن فينا *
- ٧١ العظة الحادية عشر . في ان اذا عشنا عيشة منتقمة لسنا نوصل الى المنة الى الهنا . بل الى
نفوسنا *
- ٧١ المقالة الثانية عشر . في قوله وراينا مجده مجده كمجد وحيد من الاب . ملووا نعمة وحقا *
- ٧٦ العظة الثانية عشر . في العيشة الحميدة وفي العقوبة الدهرية واننا نحتاج الى عيشة منتقمة
لانه لا يقدر صنف غيرها ان يتجينا من العقوبة *
- ٧٧ المقالة الثالثة عشر . في قوله يوحنا شهد من اجله . وصرخ قائلا . هذا كان الذي قلت .
ان الذي ياتي بعدى هو قبلى كان * لانه كان اقدم منى *
- ٨٢ العظة الثالثة عشر . في الصدقة * وفي ان لا تكون من استغنام *
- ٨٣ المقالة الرابعة عشر . في قوله ومن امتلايو نحن كلنا اخذنا ونعمة بدل نعمة *
- ٨٩ العظة الرابعة عشر . ايعاز بعيشة مكيئة في الفضيحة * وفي الواجب الموهوبة من الله لنا
ولليهود * وفي ان لا يجب ان نتوجع اذا شكينا شكوى متصلة . انما مصعبين في العيشة
المتومة * بل ينبغي لنا ان نقبل ذلك بحسن وفاء *
- ٩٠ المقالة الخامسة عشر . في قواه الله لم يراه احد قط الابن الوحيد الذي لم يزل في حضن
ابيه هو خير *
- ٩٤ العظة الخامسة عشر . في الحب الذي يخلصه احدنا للآخر * وان احبنا سيك ان لا
يطلب ما ينفعه فقط . لكن ينبغي ما ينفع قريبه ايضا *
- ٩٦ المقالة السادسة عشر . في قوله وهذه هي شهادة يوحنا . اذ ارسل اليهود من اورشليم كهنة
ولاويين ليسالوه انت من انت *
- ١٠٠ العظة السادسة عشر . طعن على الكبريا والايثار وحث على الصدقة *
- ١٠٢ المقالة السابعة عشر . في قوله صارت في بيت عبرا عبر الاردن حيث كان يوحنا يعمد * وفي
الغد ابصر يوحنا يسوع جائيا اليو فقال ها هوذا حمل الله الرافع خطايا العالم *
- ١٠٧ العظة السابعة عشر . في انه يجب علينا ان نعرف الحق من امانتنا معرفة بليغة حتى نقدر ان
نجاوب من يسالنا عنها *
- ١٠٩ المقالة الثامنة عشر . في قوله وفي الغد ايضا . كان يوحنا واقفا واثنتين من تلاميذه . فاذ

صفحة	
١١٥	١١ ابصر يسوع ماشيا قال . ها هوذا حمل الله * فسمع تلميذاه كلامه . فتبعنا يسوع *
١١٧	العظة الثامنة عشر . في ان كل وقت هو ملايم للاستماع . الالهى . وفي انه يجب علينا ان نهرب من الاحاديث الصارة *
١٢٠	المقالة التاسعة عشر . في قوله هذا وجد اولاد سيمين اخاه . فقال له . قد وجدنا ماسيا * الذى تاويله المسيح * واقتاده الى يسوع *
١٢٢	العظة التاسعة عشر . في انه يجب علينا ان نستعمل ثروتنا فيما يجب ولا نظمرها *
١٢٥	المقالة العشرون . في قوله ومن الغد اراد يسوع الخروج الى الجليل فوجد فيلبس . فقال له اتبعنى * وكان فيلبس من بيت صيدا . من مدينة اندراوس وبطرس *
١٢٧	العظة العشرون . في انه يجب علينا ان نحب الهنا لا بالكلام فقط . بل بالعمل ايضا *
١٣٢	المقالة الحادية والعشرون . في قوله اجاب نانايل وقال له رابى . انت هو ابن الله . انت هو ملك اسرائيل * اجاب يسوع وقال له . الانى قلت لك انى رايتك تحت الثينة امت ستعاين اعظم من هذه *
١٣٣	العظة الحادية والعشرون * في اننا نحتاج لخلاصنا الى امانة وعيشة مثقومة . وان طريقة والدنيا المستقيمة ليست تخلصنا *
١٣٧	المقالة الثانية والعشرون . في قوله مالى ولك يامراة . ما حان وقتى بعد *
١٣٩	العظة الثانية والعشرون . طعن علي التهمة بطونهم .
١٤٧	المقالة الثالثة والعشرون . في قوله هذه الاية عملها يسوع في قانا الجليل . وهي ابتداء اياتو * واظهر مجده . وامن به تلاميذه *
١٤٧	العظة الثالثة والعشرون . في الصدقة *
١٥٠	المقالة الرابعة والعشرون . في قوله لما كان في اورشليم في عيد الفصح . امن باسمه كثيرون * لما عاينوا الايات التى كان يصنع *
١٥١	العظة الرابعة والعشرون . في انه لا ينبغي ان نبحث عن الاقوال الالهية بافكارنا . لكن يجب ان نصدقها *
١٥٥	المقالة الخامسة والعشرون . في قوله اجاب يسوع الحق الحق اقول لك . ان لم يولد احد من الماء والروح . فلن يقدر ان يدخل الى ملكوت الله *
	العظة الخامسة والعشرون . في ان المنصرف من الدنيا خائبا من يكون متعمدا يذهب الى جهنم . ولو كان له عدة فضائل *

المجلد الاول من كتاب تفسير بشارة للقدّيس يوحنا الرسول الانجيلي . ويتلوه المجلد الثاني

• تنبيه للقارى •

اعلم ان العلامات الموجودة في هذا الكتاب الشريف تدل على ما ياتى بيانه فهذه •• على
 بداية الشهادة وهذه •• على نهايتها وهذه () على مكان وجود الشهادة في الكتاب المقدس واسم
 كاتبها وهذه • على نصف المخط وهذه • على المخط الكامل وهذه ; علامة للسؤال •



ان ذكر الصليب
مند الهالكين جهالة.

واما عندنا نحن
المتخلصين قوة الله *

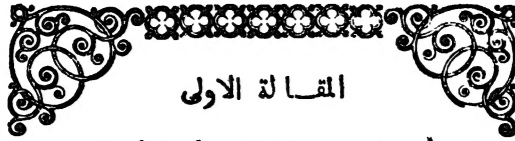
قرنتية اولى ص ١ عدد ١٨

انا ما كان لى ان افتخر الا بصليب ربنا يسوع المسيح
الذى به صلب العالم لى وصلبت انا للعالم
غلاطية ص ٦ عدد ١٤

انا نحن المومنين يجب علينا ان نلاحظ مطالعة الكتاب المقدس على هذه القوانين التالية وهى
اولاً . يجب ان نقراء بالاصغاء والورع كلام الله متاملين بجرص المكتوبات فيه *
ثانياً . يجب ان تكون القراءة بطهارة النية للنجاح فى الامانة والرغبة فى الاعمال الصالحة *
ثالثاً . يجب ان نتصور الكتاب المقدس بحسب تفسير الكنيسة الارثوذكسية والابا القديسين *
تعليم مسيحي منشور صفحة ٢٤ سطر ١١ الى ١٦ و صفحة ٢٥ سطر ١ و ٢

فكل الذين يسلكون بهذا القانون فعليهم السلامة والرحمة وعلى اسراييل خصيل الله .
وفيهما بعد لا يسبب لى احد اتعاباً لاني انا حامل فى جسدى وسوم جراحات الرب يسوع
غلاطيه ص ٦ عدد ١٦ و ١٧ .

مونك يارب القوات



المقالة الاولى

* في ذكر يوحنا الرسول الانجيلي *

ان معاني الجهادات التي خارج محلتنا . متى علموا ان مجاهداً جليداً مستكلاً . قد جاء من ناحية من النواحي . يتحاضرون كلهم . حتى يعاينوا مصارعاته . وصناعاته . وقوته كلها * . وتبصر هنالك مشهداً كاملاً . من اناس كثيرين جزيل عددهم . مآدين اليد مبون جسداهم . والحاظ سريرتهم كلها * . حتى لا يفوتهم صنف من اصناف جهاداته * . وان حضر ايضاً معنى عجيب . فان هؤلاء باعيانهم يوعون الشهيد علي مثال ما قلنا . ويهملون الاشغال التي في ايديهم كلها * . وربما كانت ضرورية . يستحسنهم اضطرارها * . ويصعدون فيجلسون بحرص جزيل * . سامعين اغانيه ونقراته * . متصفحين اتفاقهما كليهما . ونظامهما * . فهذه الافعال يفعلها الاكثرون * . الا ان الحذاق في اقوال الخطابة . يعملون هذا العمل بعينه ايضاً بحضرة الخطباء * . لان هؤلاء ايضاً قد يوجد لهم مشاهد . وسامعون . وتصفيق . واجلاب . وتصفيق في غايته . لما يقال بحضرتهم * . فلين كان رجال خطباء وزمرة ومجاهدين . يجلس لبعضهم اناس ناظرين اليهم . ولبعضهم اقوام بصورونهم . ويسمعون اقوالهم ونعماتهم . فكهم بالحري يجب علينا نحن . ان نورد حرصاً ونشاطاً في الاستماع : لا من زامر . ولا من خطيب . ولا من مجاهد منحدر الان الى الجهاد . لكن في الاستماع من رجل متكلم من السموات * مبدياً صوتاً ابيه من صوت الرعد * . لانه قد ضبط كافة المسكونة ووصل اليها * . وملأها بصياحه * . ليس بعظم ضجيجيه * . بل بتحريكه لسانه بالنعمة الالهية * . والمستعجب من ذلك . ان صياحه اذ هو بهذه الصفة عظيم . فليس هو خشناً . ولا مكروهاً * . لكنه اشد لذة من كل نظام موسيقى . واكثر ارتياحاً * . عارفاً ان يطرب اكثر طرباً * . وهو مع هذه الالفاظ كلها . اقدس النعمات واليقها * . موعة معاني قد هدست التكلم بها جريلاً تقديرها * . حاملاً فوايد صالحة هذا مبلغها . ينصها ان تجعل الذين يستقنونها باستقصاء ونشاط ويحفظونها . الا يكونوا بعد ذلك اناساً . ولا يثبتوا في الارض * . لكنها تجعلهم ان يكونوا اعلي سمواً من املاك الدنيا كلها * . موثقلين بالغاية المليكية * . وان يسكنوا الارض علي هذه الصفة . كساكني السماء * . وبيان ذلك * . ان ابن الرعد . حبيب المسيح . عمود الكنايس التي في المسكونة . الحاوي مفاتيح السماء . الشارب كاس المسيح . المصطبغ في معبوديته . المتكى علي صدر سيدنا بدالة كثرة . هو الداخِل الان الى عندنا * . ليس متظاهراً بخيال . ولا ساتراً راسه بحجاب . ولا ساعداً الى برج من خشب . ولا صانعاً شيئاً البتة من هذه الامور . التي كان يفعلها اوليك الفلاسفة

الذين هم خارج محلتنا * لانه ليس يقول اقوالا يتوجه الطعن عليها كالتى لاوليك * ولا يصادم
 برجله رقصا * مثلهم . ولا متزينا * بحلة من الذهب نظيرهم * لكنه يدخل الى عندنا مشتملا حلة حسنها
 يفتاى الاحتيال عليه * لانه يظهر لنا متوشحا بالمسيح * رجلاه بهيتان * لابستان احدية استعداد
 التبشير بالسلامة * حاويا * منطقة ليست تحدى بصدرة كاوليك . لكنها تحوط بحقوة * ليست من جلد
 قرمزي لونه كالتى لاوليك * وليست مذهب باعلاها بذهب كتلك . لكنها منسوجة من الحق مركبة
 منه * هذا الفاضل يظهر الان لنا . ليس حاويا * مرآة * لان ليس عنده مرايا . ولا تصنع . ولا
 حديث باطل * لكنه براس عرى يخبرنا بالصدق مكشوفاً مجرداً * وليس هو انساناً مختلف
 الحرم . يحقق مند السامعين منه اوصافاً اخرى من ذاته . بشكله . بنغمته . بنظرته * وليس
 محتاجاً لاجل تخبيره الى الله بمنزلة رباب . او معزقة . او غير ذلك من هذه الاوصاف وامثالها *
 لكنه يعمل بلسانه كل ما يريد . اذ يبدى نعمة ايقع من نعمة كل عود . والذ من كل نعمة موسيقية *
 فتوجد له السماء كلها معاينة . والمسكونة مشهدة . ومعانيه وسامعيه المايكة كلهم وجماعة الذين
 قد صاروا من اناس مليكة * او قد اشتها ان يصبروا مليكة * لان هؤلاء وحدهم يقتدرون
 ان يسمعوا هذا النظام من قوله بابلغ الاستقصاء . وان يظهره بافعالهم . وان يكونوا سامعيه .
 على حسب ما يجب ان يكون من يستمعهم * من جهة ان باقى الناس الاخرين كلهم يمانلون
 الصيان الصغار . الذين يسمعون الكلام * الا انهم ما يعرفون ما يسمعون * لكنهم مرتبطون
 بالعابهم الصيانية متلهفون اليها * فعلى هذا المثال هؤلاء القوم . عايشون لبطونهم . صاحكون *
 متنعمون بثروتهم واقتدارهم * فربما يسمعون ما يقال لهم . وما يظهرهم بافعالهم * ولا فعلاً
 عظيماً . ولا عالماً * اذ قد مجنوا ذواتهم فى دفعة واحدة فى اللبن والطين * الا ان القوات
 من العلو واقفون لدى هذا الرسول . قد اذهلهم حسن نفسهم وفهمهم . وجمال فعليته . التى بها
 استجذب المسيح * واستمد نغمته الروحانية * لان على مثال عودى للغناء جيد النظام . مرصع
 بالجواهر . حاو نغماته ذهبية * كذلك هذا الفاضل اصلح نفسه . فحولنا ان يصوت بها الينا بالروح
 قولاً عظيماً عالياً * فسيلنا ان نستمتع منه هذا الاستماع . كاننا ما نستمتع من صياد . ولا من
 ابن زبدى . لكن كمستمعين من عارف اعماق الله . من ناظر معزقة الروح هذه الجلية * لانه
 ليس يخاطبنا خطاباً انسانياً . لكن الاقوال التى يقولها هى من الاعماق الروحانية * من تلك
 الالفاظ التى يمتنع التكلم بها * التى ولا المايكة عرفوها قبل حدوث هذه الحوادث * لان هؤلاء المايكة
 بصوت يوحنا . عرفوا معنا ما قد عرفناه * وهذا المعنى فقد اوضحه رسول اخر . اذ قال « حتى
 تعرف الان عند رياسات المايكة وسلطانها بكنيستنا . حكمة الهنا الجزيل تقنتها » (افسس ص ١٠ عدد ٣)
 فلن كانت رياسات المايكة وسلطانها . والكاروبيم والسارافيم . بكنيستنا عرفوا هذه الحوادث

فمن اوضح البيان ان هؤلاء قد اجتهدوا في هذا الاستماع بمسارعة كثيرة * لاننا قد اكرمنا بهذا التكريم . ليس تكريماً يسيراً بان تعرف المليكة معنا . ما كانوا قد جهلوه ولم يعرفوه * وعنت بقول انهم عرفوا بنا * اى انهم ما كانوا الى الان عرفوا من نحن . اوى محل محلنا * فسيلنا نحن ان نخول للاستماع صمتنا . مع حسن زينة توقيرنا * ليس اليوم فقط . ولا في اليوم الذى نستمع فيه . لكن ينبغى ان نستعمل ذلك في كل حين من عمرنا * اذ استماعنا منه كل حين . فعل نافع محمود * ولين كنا نرتاح الى ان نعرف ما يكون في قصور الملوك . كقولك ما الذى قال متفقد الملك ; ماذا فعل ; ما رآه في الناس الذين يروهم ; على ان هذه الاخبار طال ما لم يصل اليها منها نفع * فاليق وواجب ان يكون ما قد قاله الله ماثوراً * استماعه . وافضل كذباً * اذ كانت اقواله كلها مصنفة لنا * فهذا الفاضل يخاطبنا بهذه الاقوال كلها بابلغ الاستقصاء فيها * وهو حبيب المتملك علينا بعينه * واليق ما يقال انه حاور اياه ناطقاً فيه . وسامعاً منه كافة الاقوال التى سمعها ذاك من ابيه * لانه قال قد دعوتكم احبتي . لاننى عرفتكم كافة الاقوال التى سمعتها من ابي * (يوحنا ص ١٥ عد ١٥) * فسيلنا ان يكون الان حالنا في الاستماع حال اناس قد ابصروا واحداً . مستشرفاً من العلو . من ذروة السماء على غفلة . واصفاً لهم الاصناف التى هنالك بابلغ الاستقصاء في وصفها . نتحاضر كلنا مبادرين اليه * لان هذا الرجل الفاضل من هنالك يخاطبنا * لانه ليس هو من هذه الدنيا * علي ما قال المسيح الهنا . هو انتم لستم من هذه الدنيا * وقد اشتمل المعنى ناطقاً * فيد الحاضر في كل مكان . العارف اسرار الله علي هذا المثال معرفة بليغة . كما قد عرفت نفوس الناس خفاياها واسرارها * روح القداسة . الروح المستقيم . المتأمر . المرشد الى السمويات . المبدع الحافظ اخرى . الذى يجعلنا ان ننظر الى الحوادث المنتظر كونها . كما نعاين الاشياء الحاضرة لدينا * الذى يخولنا ان نشاهد مجسمنا ما هو في السموات * فسيلنا ان نورد له هدو صمتنا كثيراً في كل حين من عمرنا * فلا يلبث من يدخل ههنا عاجزاً . ولا يكون نوماً ; ولا متوسخاً * لكن ينبغى ان ننقل الى السماء ذواتنا * لانه يخاطب بهذه الاقوال ههنا المتصرفين هنالك * لاننا متى لبثنا في الارض . فما نستفيد من هذه الجهة فايذة عظيمة * وبيان ذلك . ان اقوال يوحنا ليست عند الذين ما يريدون ان يتخلصوا من عيشتهم الخنثيرية شيئاً . كما ان الاحوال التى ههنا . ليست عند ذاك الفاضل شيئاً *



العدة الاولى

في ان المعترمين ان يسمعوا اقواله لالهية ينبغي لهم ان يباينوا كل اهتمام دنيوي . وافضل لهم كثيرا
ان يبتعدوا من مشاهدة اللعب

ولعمري ان الرعد يربح نفوسنا * اذ يجوز صوتا قد عدم ان يكون مفهوما * الا ان
صوت هذا الرسول ليس يزعج من الموسمين احدا * لكنه يريح سامعه من ارتجافه ونلقه .
ويربع الشياطين وحدهم . والذين يتعبدون لهم * ولكيما نعرف كيف يريهم . سيلنا ان نورد
الصمت كثيرا الذي من خارجنا . والصمت الذي لسريرتنا * وافضل لنا كثيرا . ان نورد هذا
الذي في سريرتنا * لان ما منفعتنا ان يكون فمنا صامتا هاديا . اذا كانت نفسنا مرتجفة
حافية اضطرابها واختباها كثيرا ; وانما اطلب انا ذلك الهدو . الذي يكون من سريرتنا .
الذي يكون من نفسنا * اذ كنت انا احتاج السماع لتلك * فلا نعسفنا اذا شهوة الاموال .
ولا عشق التشريف . ولا اقتصاب الغضب . ولا باقى رهط امراض هوانا الاخرى * لان سمعنا متى لم
يتنق . فليس يتوجه له ان يعرف علوما يقوله هذا القاصل . كما يجب ان يعرفه * ولا يمكنه ان
يعرف على ما يجب من هذه الاسرار معذاتها الرهيب المتعاص وصفه * ولا يعرف القضيلة الاخرى
كلها . التي في هذه الاوحية الالهية * ولين كان لحن يبدو من زمره او من عود . ما يمكن احدنا
ان يعرفه على ما ينبغي . اذا لم يمد عقله من ساير الجهات اليه * فكيف يقتدر الجالس السامع
اقوالا سرية ان يفهمها . وتكون نفسه واذية مضجة ; فلهذا الغرض يبيننا المسيح الهنا قائلا . «
لا تعطوا للكلاب الالفاظ القدسية * ولا تلقوا جواهركم ولوءكم قدام الخنازير * (متى ص ٦ عد ٧)
فسمى اقوابه هذه جواهر ولوء لوءا * علي انها لم تنزل اكرم من الجوهر واللوء لوء بمقدار كبير * اذ
ليس يوجد عندنا اكرم من هذه المادة غيرها * ولهذا الغرض من عادته ان يقياس لذتها بالعسل
مرات كثيرة * ليس لان مقدارها هذه تقديره فقط . لكن لان ليس يوجد عندنا شئ اخر اشد
لذة من هذا العسل * ولكي نوقن انها تقهر طبيعة الجواهر الكريمة . ولذة كل عسل بافراط كثير في
المقايسة . اسمع النبي المتكلم في وصفها الموضح سموها * لانه قال . «
وانها لمشتهاة اكثر من الذهب
والجواهر الكريم كثيرا * وانها اشد حلاوة من العسل والشهد * (مزمو ١٨ عد ١١) لكنها انما هي
بهذه الصورة عند الاصحاء المعافين * ولذلك استثنى بقوله . «
لان عبدك يحفظها * » ووصفها
ايضا في موضع اخر «
حلوة » * واصاف الى ذلك «
د في حلقى * » ويحفظ ايضا افراط حلاوتها
عند قوله . «
اكث من العسل والشهد في فمي * » (مزمو ١١٨ عد ١٠٣) لانه كان قد عوفي
وصح جدا * فلا نتقدم نحن اليها ونكون سقيمين * ولكن اذا داوينا انفسنا وشفيناها . بعد ذلك

نقبل الغذاء بها * لاننى لهذا السبب تقدمت فقلت اقوالاً جريلاً مبلها . ولم اصل بعد الى هذه
 الاقوال . حتى بطرح كل منا حال مرضه . ويدخل علي هذه الحال نقياً طاهراً . كدأخل الى
 السماء بعينها * متخلصاً من غضبه واهتمامه . واجتهاد دنياه . ومن باقى امراض عرمره * لانه
 ما يتجه له ان يستفيد ههنا فائدة عظيمة على نحوه آخر . اذا لم يكن اولاً على هذا النحو قد نظف
 نفسه ونقاها * فلا يقول لى احدكم ان الوقت الذى فيها بينه الان وبين الالتيام المنتظر كونه ههنا
 قصير * لان ممكناً ان ينقل احدنا طريقته كلها ليس في خمسة ايام * لكنه يتجه له نقلها في لحظة
 واحدة * لان قل لى . ماذا يكون اشرف من لص قاتل الناس ; افما هذا الصنف من الرذائل .
 واصل الى الغاية القصوى من الرذيلة ; الا انه مع ذلك وصل فى الحين الى اصلا سمو الفضيلة .
 وحصل في الجنة بعينها * وما احتاج الى ايام . ولا الى نصف يوم * لكن الى لحظة صغيرة * فمن
 هذه الجهة حصل انتقالنا ممكناً بغتة * ونقتدر ان نصبر من طين ذهباً * لان اذ ليست افعال
 الفضيلة والرذيلة في طبيعنا . حصل انتقالنا اليهما سهلاً ميسراً علينا . متخلصاً من كل ضرورة * لانه
 قال . « ان شئتم وسمعتهم منى . اكلم خيرات الارض * » ارايت اننا انما نحتاج الى الارادة
 وحدها ; ليس الى ارادة الاكثريين هذه المشاعة فقط . لكننا انما نحتاج الى الارادة الحريصة * اذ قد
 عرفت اننا كلنا نريد ان الان نظير الى السماء * لكننا يجب علينا ان نوضح بافعالنا ارادتنا * لان
 التاجر يريد ان يستغنى * الا انه ما يقف مراده عند هذه الهمة فقط . لكنه يصلح سفينته . ويجمع
 نواتيه . ويستصحب مدبراً * ويصلح السفينة بحوايجها الاخر كلها . ويستقرض ذهباً . ويعبر
 لجة . ويحصى الى ارض غريبة ويصطبر على صنوف من الخطر كثيرة - وعلى الشدايد الاخر كلها .
 التى قد عرفها السايرون في البحر * فعلى هذه الصورة يجب علينا نحن ان نوضح ارادتنا * لاننا
 نحن ايضا نسهر سهرًا بحرياً . ليس هو من ارض الى ارض . لكنه مسهر من الارض الى السماء *
 فسيلا ان نصلح فكرنا لتدبير بلائنا . ويصاعدنا الى العلو * ونجعل له نواتية قبولين منه .
 وسفينة قوية . حتى لا تنغرق في نايبة وكأبة عالمية . ولا تترفع بروح الشجر * لكن تكون متشجرة
 خفيفة * فان اصلحنا على هذا المثال سفينتنا . ورتبنا فيها على هذه الصفة مدبرها ونواتيتها .
 فستسهر بريح ساكنة . ونستجذب ابن الله المدبر الصادق الى دواننا . الذى ليس يهمل السفينة
 ان تنغرق عندنا * لكن ولو هبت رياح جزيل عددها . فهو ينتهر الرياح والبحر . ويخترع بدلاً
 من التزعزع والاختباط سكناً كبيراً * فسيلاكم ان تصلحوا دواتكم هذا الاصلاح . انا جيئتم الى
 هنا في التيامكم التالى * ان كان لكم غرض ان تجتهدوا فيهم . ان تسبعوا قولاً من الاقوال النافعة *
 وان تخرنوا ما يقال لكم في انفسكم * فلا يكون احدكم طريقاً . ولا يكون احدكم صخرة . ولا
 يكون ممنلياً شوكاً * بل فلنفلح لانفسنا فلاحات نقية * فاننا علي هذه الجهة نطرح فيكم البزور

بنشاط * ان راينا ارضكم نقية نظيفة * وان رايناها خشنه جرية . فاصفحوا لنا ان لم نشاء ان
تعب تعباً باطلاً * لاننا ان اهتمنا ان نزرع . فانما نبتدى اولاً ان نقلع الشوك * ومن غباوة
واصله الى غايتها ايضاً . ان نطرح بزوراً في ارض قد عدت ان تكون معمولة * وما ينبغي
للمستمع بهذا الاستماع . ان يشارك المائدة الشيطانية * لان ما هي الشركة فيما بين العدل
ومجاهدة الشريعة ; انت قد وقفت ان تسمع من يوحنا . وتتعلم منه اقوال الروح . افيحوز لك
بعد ذلك ان تذهب فتصبر سامعاً من نسوة زانيات . متكلمات اقوالاً قبيحة . متظاهرات
بافعال القبح منها ; ومن فاسقين ملطومين ولاطمين بعضهم بعضاً ; فكيف تقدر ان تنتظف تنظفاً
جيداً . اذ كنت متمرغاً تمرغاً في جهالة هذا مقدارها ; لان ما حاجتي ان اصف كافة الضخامة
الكائنة هنالك صنفاً صنفاً ; لان كل ما هنالك ضحك . كل ما هنالك خرمي * كله عار واليب
واغتياالات * كله استرخاء * كله فساد * فهذا اتقدم فاقول * واوصيكم كلكم . الا يفسدن احد من
المستمعين بهذه المائدة نفسه . بتلك المعانيات النافقة فيه سبها * فكل ما يقال ويعمل هنالك
فهو شهوة شيطانية * وقد عرفتم انتم المتعلمون سر المعمودية . اية موثيق ولقمتوها عليكم لنا . وارجب
ما يقال . انكم وثقتوها للمسيح عليكم * اذ ايتمنكم علي سره * وقد عرفتم ما قلتموه لدير *
وما خاطبتهموه به في اجتناب الشهوة الشيطانية * وكيف بايتم مع الشيطان رسله ايضاً .
وشهوته هذه * ووعدهم بانكم لا تشرفون الى هنالك * فذلك خوف ليس يسيراً * فلا يكون
احدكم غادراً زائلاً حافظه . فيغدر بمواعيد هذه شروطها * فيجعل ذاته عديمًا ان يكون اهلاً لهذه
الاسرار * أما ترى كيف يدعى الى دور الملوك . ليس الذين قد صادموهم . بل المكرمون
عندهم اذا ساهموا عزمهم * ويرتبون في جملة اجماء الملوك * ونحن قد جاء الينا شفيع من السماء .
قد ارسله الهنا بعينه يخاطبنا في معان ضرورية * فقد اهلتم انتم ان تسمعوا ما الذي يريده *
وما الذي يستشفع فيه لنا . وجلستم سامعين المحاكين * فلكم صواعق تكون هذه الافعال
موهلة لها ; فكما انه ما ينبغي لنا ان نساهم مايدة الشياطين . فكذلك ما ينبغي لنا ايضاً
ان نساهم سماع الشياطين * ولا ينبغي ان نخشى بظوب وسخ الى مايدة بهية ممتلية خيرات جزيل
عدها . التي قد اصلحها الهنا بعينه * لان قوتها يبلغ تقديرها الى ان ترفعنا بفتة الى السماء
بعينها . ان اصقينا الهنا فقط بسريرة عفيفة * وذلك لان المترنم بالاقتوال الالهية ترنماً دائماً . ليس
من شأنه ان يلبث في المذلة الحاضرة * لكنه بلازم الضرورة يتريش في الحين . ويطهر الى الصقيع
العلوي بعينه * ويحظى من النعم الصالحة بذخايرها الغبر المدروكة * التي فليكن لنا كلنا ان
ننالها . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتطفه . الذي به ومع له لا يدير المجد مع الروح القدس * الان
وكل ازان والى دهر الداهرين امين *

المقالة الثانية

في الابتداء كان الكلمة (ص ١٤٠)

لو كان يوحنا ازمع ان يخاطبنا . وان يذكر لنا اقواله . لكان يلزمنا اضطراراً ان نصف
جنسه . ووطنه . وثر بيته * واذا ليس يخاطبنا هو . لكن الهنا بدر يخاطب طبيعة الناس . فتصفح هذه
الاشياء يوجد عندى . وعلى حسب ظنى . فضلة زائدة . وجانحة عن الاعتدال * واليق ما يقال .
ان ليس التماسها على هذا النحو فضلة زائدة * لكنه ضرورى لازم جداً * لانك اذا عرفت من كان
ومن اين . ومن افرع . وما هو محله . وسمعت بعد ذلك صوته . وفلسفته كلها . حينئذ تعلم
علماء يقيناً . ان هذه الاقوال ما كانت اقواله * لكنها اقوال القوة الالهية التى حركت نفسه *
فان سالت ايما هو وطنه ; اجبتك * ما كان له وطن من الاوطان المعظمة عند اهل الدنيا *
لكنه كان من ضيعة حقيرة . ومحلة احقر من غيرها . ما تنشئ شيئاً صالحاً * لان الجليل قد ذمه
الكتاب . اذ قالوا لنيقوديموس . د ابحث واعرف ان من الجليل ليس يقوم نبي * (يوحنا ص ٥٢ عد ٧)
وقد ثلثه الاسراييل الحقانى . اذ قال . د آمن الناصرة بمكان ان يوجد شئ صالح (يوحنا ص ٤٧ عد ١)
فكان الانجيلي من هذه الارض * وما كان من محلة نبية . ولا معروفة من اسمها * من هناك
كان هذا الفاضل * ابن اب صياد فقير هكذا . الذى اوصله الى ان يستميل ولديه الى صناعته
بعينها * وقد عرفتم كلكم . ان ليس يوتر عانع بيده ان يجعل ابنه وارثاً لصناعته . اذا لم يلزمه
لذلك فقره الراماً شديداً * وهذا المعنى يكون اين كثيراً . اذا كانت صناعته حقيرة جداً *
فليس يكون افقر من الصيادين ولا احقر قدراً * بل ولا يكون انقص منهم علماء * ولعمري
ان هؤلاء الصيادين باعياهم * بعضهم يكونون اعظم من غيرهم * وبعضهم ادنى من سواهم *
فاما هذا الرسول الشريف عندنا . فامتلك في هذه الارصاف الرتبة الادنى من غيرها * لانه ما
اصطاد من البحر * لكنه اقام عند بحيرة صغيرة . يطوف حولها مع ابيه ويعقوب اخيه . يرفون
شباكاً متفجرة * وهذا كان من فقر واصل الى غايته * فعلى هذا الحال ما دعاه المسيح لاجل
الادب الذى من خارجه * وينتهي لنا ان نعرف من هذه المعانى . انه ما كان قد حصل له
من العلم الخارج عن محلتنا . ولا مهما كان منه * ونعرف ذلك من جهة اخرى * وهى ان لوقا
الرسول يشهد اذ كتب في وصفه . انه ما كان امياً فقط . (لوقا ص ١٣ عد ٤) لكنه مع ذلك
قد فاته العلم بالكتابة والكتب * وذلك على جهة الواجب * لان من كان بهذه الصفة فقيراً . ما
قد حضر في اسواق المدينة . ولا فاوض اناساً موهلين لتصديقهم . لكنه كان مستمراً في صناعته

يصيد السمك * ومتى حضر عنده في وقت من الاوقات احد الناس . انما كان يخاطبه في متاجرة السمك . وفي طبعه * فما الحال الافضل الذي امل ان يستمد من اصطياد السمك . ومن عدمه . النطق ; وكيف لم يكن يماثل من الاسماك عدمها النطق . وفقدتها الصوت ; فهذا الصياد اذا المتصرف حول البحيرة بالشباك والسمك . الذي من بيت صيدا الجليل . الناشى من اب صياد فقير . وكان فقيرا فقرا في اقصى غايته * الامى امية في اقصى غايتها . الذي لم يتعلم كتابة . لا في اول عمره * ولا في اخره * فهذا الفاضل بعد كونه مع المسيح . فسيلنا ان نعرف ما الذى يتكلم به . ومن اجل اى معان يخاطبنا . هل يخاطبنا في وصف اشياء في الاسواق ; في وصف الانواع التى في الانهار ; في وصف العلامات الدالة على خواص السمك ; لان هذه الاقوال . لعل يتوقع متوقع ان يسمعها من صياد * لكن لا تخافوا . لاننا ما نسمع منه قولا من هذه الاقوال * وانما نسمع منه المحامد التى في السموات * والاسرار التى ما عرفها في وقت من الاوقات عارف قبله * لانه على هذه الجهة جاء الينا حاملا اعتقادات عالية . وطريقة فاضلة . وفلسفة جليلة . على ما يليق بالناطق من ذخاير الروح باعيانها * فهذه الاقوال قل لى . اقوال صياد ; ام اقوال خطيب بجملة وصفها ; ام اقوال مغالط ; ام اقوال فيلسوف ; ام اقوال كل مردب بالحكمة الخارجية ; لا البتة * لان ليس يتجه لنفس انسانية ان تتفلسف على بسيط ذاتها بهذه الاقوال الجليل محلها * في وصف تلك الطبيعة السعيدة الغير البالية * وفي نعت قوات المليكىة التى بعد تلك * وفي وصف زوال الموت * وفي وصف الحياة المسلوقة خبرتها * وفي نعت طبيعة اجسام ماينة وستكون اخيرا غير ماينة * وفي وصف العقوبة * وفي نعت مجلس القضاء المنتظر كونه * وفي ذكر العقوبات المساولة ان تكون * وفي اقوالنا الموجهة على اعمالنا المرسومة لافكارنا وسرايرنا * وما الانسان الذى يدعي انسانا * وما الرذيلة * وما الفضيلة * وما العالم * وما الانسان بالحقيقة * وما الانسان المظنون انه انسان وليس هو انسانا * وما الرذيلة والفضيلة ; فامى صنوف من هذه قد ابتغاها افلاطون وفيثاغوروس ; لان الفلاسفة الآخرين ما ينبغي لنا ان نذكرهم على بسيط الذكر * اذ قد صاروا من هذه الجهة يترايد الصحك عليهم * بل اللذين استعجبنا عندهم اكثر من غيرهما ووثق بهما ان يكونا قدوة لعلمهما ذلك النفيس عندهم * لان هذين اكثر من غيرهما نظما اقوالا فرادى . كتابا في معنى مذهبهما واعتقادهما . فصحك عليهما في اقواليلهما . اقبح مما يصحك على الصبيان * اذ جعلنا النساء مشاعات لكل اهل بلدهم يشتركون فيهن * واقلبا عيشتنا كلها وعكساها * وافسدا فرايض الترويح الشريفة * واشترعا شرايع فبر هذه يتصاحك الناس عليها * فعلى هذه الطريقة افنيا كافة عيشتهم . وما استبقيا لاحد من الناس افراطا في الاستخراء . من اجل اعتقاداتهم في وصف نفسنا * اذ قالوا ان نفوس الناس تصبر ذبابا . وبقا . ونباتا لاطيا * وقد زعموا ان لاله

بعينه يوجد نفساً * وشنعاً شناعاً غير هذه وأكثر منها بمائلها * وليس هذا القول وحده موهلاً
لثلبه * لكن اللجة الكثيرة من اقوالهم موهلة لتفنيدها وتلبها * اذ قد قالوا اقوالاً كثيرة موهلة للثلب *
لأنهم كانوا كالدايرين في لجة بحر من هذه الجهة الى تلك الناحية . ما يثبتون في وقت من اوقاتهم
على اقوال هي باعياها * بل صاددوا ذواتهم فيما قالوه * اذ تكلموا من هم متموجة جروءة .
متسكعة في غلطها * الا ان هذا الصياد لم تكن هذه الحال حاله * لكنه تكلم بكل ما
نطق به بابلغ وثاقته * ولم يتمايل البتة * كانه واقف على صخرة * لانه اذ اهل ان يحصل في
هذه الغواص باعياها * وحوى سيد البرايا كلها ناطقاً فيه . ما ناله عارض انساني * واما
اولئك اذ كانت حالهم حال الذين لم يوهلوا ولا في نومهم للمشي في قصور الملوك * وسلوكوا مع
غيرهم من الناس في السوق خارجاً . وحدسوا من تمييز فهمهم على الاشياء الغير الملحوظة .
فضلوا ضللاً كثيراً . لما ارادوا ان يتكلموا في وصف البرايا الغير الملحوظة * وصادم احدهم الاخر
في هذه الضلالة بعينها * بمنزلة عريان وسكاري يتصادمون * وما صادم بعضهم بعضاً فقط * لكنهم
قد صادوا مع ذلك ذواتهم * اذ قد انتقلوا دائماً الى معان كثيرة في اقوال واحدة باعياها * لا ان
هذا الخائب من معرفة الكتابة والكتب . الامى . الناشئ من بيت صيدا . ابن زبدى * ولو
صحك الوثنيون علي بلاهة الاسماء التي في بشارته دفعات كثيرة . فلسست اقول قولاً اخر غير
ذلك * ولا اخشى من التكلم به * لان هذه قد تكلم بها هو بمجاهرة كثيرة * اذ هي جليلة وبهية *
لان على نحو ما تسنين عندهم امة الناس اعجمية مبتعدة من ادبهم . على هذا النحو تستبين اقوالنا
المع نورا * لان اذا تكلم الاعجمي الفاقد تعلم الكتب هذه الاقوال وامثالها . التي ما قد عرفها احد
من الناس . الذين في الارض في وقت من الزمان . على انه لو كان انما فعل هذا الفعل وحده .
لكان استعجابه عظيماً * فالان قد حولنا مع ذلك - دلالة اخرى اعظم من هذه . تدلنا على ان
الاقوال التي يقولها هي هاجسة من الله * وهي استمالتها سامعياً كلهم . في طول الزمان كله الى
قبولها * فمن لا يستعجب القوة الساكنة فيه * لان هذه الدلالة التي ذكرتها عجيبة * تدل على انه
لم يشترع اشتراءاً من ذاته * فهذا الاعجمي اشتمل بكتابة بشارته على المسكونة كلها * وضبط
مجسده في وسط بلد اسيا * الذي فيه تغلسف كافة رهط بلد ايلادة تغلسفهم القديم * هنالك حصل
مرهوباً عند الشياطين * لامعاً فيما بين اعدائه . مطلقاً ظلامهم . هادماً قلعة الجن * وانصرف
بنفسه الى ذلك الصف الملايم المبدع هذه البدايع وامثالها * ولعمري ان فرايض الاوثانيين خمدت
وتصبت كلها * الا ان فرايض هذا الفاضل تصبر كل حين المع نورا * لان منذ حين هذا السعيد
وباقى الصيادين صمنت اقوال فيثاغوروس وفرايض افلاطون . المظنونة فيما سلف انها تظهر
وتثبت * فطلت * واكثر الناس فما يعرفونها ولا من الاسم * مع ان افلاطون على ما ذكرنا انه

استرفق اقواماً مقتصبين * اذ جمع في الغي معهم * واستصحب رفقاء كثيرين . وسار في البحر الى
 جزيرة سقلية * وفيثاغوروس توجه الى بلد ابلاده العظيم صقعه * وسير من سحره صنوفاً كثيرة *
 منها مخاطبة البقر * (لانهم ذكروا انه كان يعمل هذا العمل) * وما كان هذا من جهة اخرى .
 الا من جهة سحره * وهذا يبين من ذلك الوجه اوضح بياناً * لان من خاطب البهايم على هذه
 الجهة . ما نفع جنس الناس نفعاً * لكنه قد اضره اضراراً عظيماً * على ان طبيعة الناس كانت
 اشد ملائمة لفلسفة الاقوال * الا ان ذاك مع ذلك علي ما ذكروا . قد كلم نسوراً وبقرأً بسحره
 لانه ما جعل الطبيعة العادمة النطق ناطقة * لان هذا الفعل ليس هو ممكناً عند انسان * لكنه
 اختدع الترايل فهمهم بسحره وحيله * واهمل ان يعلم الناس صنفاً من الاصناف النافعة . وعلّمهم
 ان اكلمهم الباقلة . عدل اكلمهم روس والديهم * وحقق عند الراتبين معه . ان نفس معلمهم قد
 كانت حيناً نباتاً لاطياً * وصارت حيناً نباتاً كساير النبات * وصارت حيناً جارية * وصارت
 حيناً سمكة * فاما على جهة الواجب اخذت تلك الخدائع كلها وغيبت تغييباً تاماً : نعم على
 على جهة الواجب ازيلت وعلى اصوب القياس * الا ان اقوال هذا الامي الخايب من تعلم الكتب .
 لم تكن هذه الحال حالها * لكن السريانيين . والقط . والهند . والفرس . والحبشة . والامم الاخر
 الجريل مددها . ثقلوها الى لغتهم * والاراء الواردة منه . علمت الناس العجم ان يتفلسفوا * لاني
 ما قلت قولاً باطلاً . ان المسكونة كلها صارت له مشهداً * لانه ما اهل الناس الذين
 قبلتهم قبيلته . وتعب تعباً فارغاً في تعليم طبايع البهايم العديمة النطق . الذي كان من فلسفة زائدة في
 الغبوة . ومن جهالة في غايتها * لكنه اجتاح هذا المرض مع غيره من امراض الهوى * واجتهد في
 غرض واحد . وهوان تتعلم المسكونة كلها عملاً من الاعمال النافعة * المقنترة ان تنشل من
 الارض الى السماء * ولهذا الغرض ما ستر تعليمه بغير وظلام . كما فعل اوليك * اذ اصدروا في تكلمهم
 اغماضه . بمنزلة ستر للمعاني الرديئة الموضوعة في باطنه * لكن اراء هذا الفاضل واعتقاداته . هي
 اين ظهوراً من شعاعات الشمس * فلذلك بسطت لجميع الناس الذين في المسكونة * لانه ما امر
 الذين يتقدمون الى تعلمها ان يصمتوا خمس سنين . علي حد ما امر اوليك * ولا علم هذا التعليم .
 ان يجلس الناس عند المتعلمين * كما يجلس عند حجارة فاقدة الحس ولا نطق بكذب يحاكي الحق
 عند تحديده . ان كل ما يتوخاه العلم يوجد في مدد التاجيل المحدود * لكنه استطرح من كافة
 البرايا هذه الكراهية الشيطانية وفسادها * ومزج في الفاظه سهولة . يبلغ تقديرها . الى ان
 يوجد لكل ما يقوله واضحاً . ليس عند رجال فهماء فقط . لكن تستوضح معانيه ايضاً عند نساء
 وصبيان * وبيان ذلك ان اقواله هذه صدقت عند جميع الذين سمعوها انها صادقة نافعة * ويشهد
 بصحة ذلك . كافة الرمان الكاين بعد ذلك السعيد * لانه استجذب المسكونة كلها الى ذاته .

واستخلص صيغتنا من كل امرٍ مضادٍ . بعد استماعها اقواله هذه النافعة * ولهذا السبب نؤثر نحن
 الذين قد سمعناها . ومختار ان ننقل من نفسنا . وذلك افضل عندنا من انحرافنا عن الاراء .
 التي سلمها اليها * وذلك واضح في هذا الموضع . وفي كل مكان * ان ليس في اقواله قول انساني .
 لكن لتعاليم الواردة اليها بنفسها هذا الفاضل المتألهة . هي الالهة سماوية * لاننا ما نعاين في اقواله
 وجبة الفاظ . ولا فخامة كلام . ولا زينة اسماء والفاظ . وحسن نظام زايد غير نافع * لان هذه
 الاصناف بعيدة من الفلسفة كلها * لكننا نشاهد فيها قوة الالهية تمتنع محاربتها . واعتقادات وارااء
 قومية مقدرتها ناجية من الاحتيال عليها . وتجود بغوايد صالحة جزيل عددها * ولعمري ان التعمق
 في الشرط المختص بوجد الفيلسوف كان على هذه الجهة فضلة زائدة . قد عدم ان يكون موهلاً
 لاناس مغالطين * واليق ما يقال انه ما كان قد عدم ان يكون موهلاً للمغالطين * لكنه قد كان
 عديمًا ان يوهل لاحداث زایل فهمهم * حتى ان الفيلسوف عندهم بعينه استورد معلّم مستخرياً
 من هذه الصناعة جداء . وقايلاً للقضاة عليه . انهم انما يسمعون منه الفاظاً قد قلت بحسب
 الاتفاق . وعلي بسيط ذاتها * وليس لفظها مزخرفاً باقوال * وليست موساة بالفاظ واسماء *
 لانه قال ليس يابق بي ايها الرجال في سنكم هذه . ان ادخل اليكم بصورة صبي يخترع اقوالاً *
 وابصر ياسامعي ذلك المضحوك عليه كثيراً * لان الكلام الذي جعله هو هارباً من طريق
 انه مستقيح . قد عدم ان يكون موهلاً للفلسفة . وهو عمل للصبيان * بذلك الكلام احتال هو
 اكثر من كافة حيله * فعلى هذه الجهة كانت الفلاسفة عزائمهم في كل مكان عزائم المباهاة وحدها *
 وكما انك اذا كشتت من القبور ظهارتها . الصقيل بياضها من خراجها . تبصرها مملوءة مادة
 ونتاجة وعظاماً بالية . فكذلك اذا عريت اراء فيثاغورس الفيلسوف من الحسن الظاهر في لفظها .
 فستبصرها مملوءة رذائل كثيرة مرفوضة * وقد يستبين جهله جداً . اذا تفلسف في وصف نفسنا .
 عند تكريمه اياها تكريماً فائقاً علي الاعتدال * لان فح ابليل ليس في طباعه ان يتوخى
 الاعتدال * لانه من عادته ان يزيغ الذين قد اقتنصهم . بتكاثر وصفه احد الصنفين . ويستميلهم
 الى شناعة المذمة * لانه قال احياناً ان نفسنا موجودة من جوهر الله * واحياناً بعد ان رفعها
 هذه الرفعة علي جهة تجاوز الاعتدال . وباو فر الحادة اهانها ايضاً بافراط اخر في اهانها . بادخاله
 اياها في خنابر وحمير . وفي انواع من الحى . اكثر من هذه الاصناف هواناً * لكن هذه الاخبار
 سيلها ان تنتهي الى ههنا * واولى ما يقال ان هذه الاوصاف . قد تجاوزت الاعتدال * لاننا لو
 كان يتجه لنا ان نتعلم منها فائدة نافعة . لوجب علينا ان نثبت في وصفها اكثر * وان كنا بمقدار
 ما نصفها نعاين قباحتها والضحك عليها . فقد قلت هذه الاوصاف عندنا اكثر مما يحتاج اليه منها *
 فلجل هذه الاغراض نهمل احاديث اوليك التي تحاكي الحق بكذبها . ونلامس اعتقاداتنا

المنحدرة اليها من العلو . التي ما تشتمل راياء انسانية * فهات نخضر هذه الاقوال الى وسط مجمعنا *
 وما تصرعت فيه اليكم في ابتداء كلامي . وهوان تصفوا الى ما يقال لكم اصغاء بليفا . بد اذ كركم
 الان . واصيفه الى ما قلته لكم * فان سالت عما ابتداء به هذا البشر ; اجبتك * انه قال في الحين
 مجاهرا . في الابتداء كان الكلمة . والكلمة كان عند الله * ارايت مجاهرته وسلطته الكثيرة ; كيف
 ليس هو مرتابا . ولا مقايسا . لكنه ينطق باقواله كلها متحققا * لان هذه الخاصة خاصة المعلم . وهي
 ان لا يتمايل فيما يقوله * لان من يعلم اناسا اخرين . ان كان يحتاج الى غيره ان يعضده فيما
 يقوله . فسيكون قد اشتمل على جهة الواجب ليس على رتبة المعلمين . بل على رتبة المتعلمين *
 فان قال قائل . فما رايه انه ترك العلة الاولى . وخاطبنا للحين في وصف العلة الثانية ; اجبناه
 اننا نستغنى ان نقول العلة الاولى والعلة الثانية * لان هذه الاقوال ليست اقوالنا * لان الذات
 الالهية اعلى من العدد . ومن تتابع الازمان * فلهذا السبب نستغنى من هذه الاقوال . ونعترف
 بابيه موجوده ليس من احده * وبابن مولود من ابيه * فاذا اقتبل قولنا هذا . قال بنعم
 ذلك * لكن لم ترك الاب . وخاطبنا في وصف ابنه ; فنقول له . ان ذاك اعنى الاب .
 قد كان واصحاه عند كل الناس * وان كان ليس علي انه اب . لكنه قد كان واصحاه عندهم على انه
 اله * والوحيد فكان مجهولا * فعلى جهة الواجب سارع للحين منذ مقدمات اقواله . ان يحصل
 في الذين لم يعرفوه المعرفة به * ولمعنى غير ذلك . انه ما صمت عن الاب في اقواله في وصف
 الابن والروح * وانظر الى فهمه الروحاني . لانه اذ عرق ان الناس يكرمون الاقدم الموجود
 قبل الكل ويجعلونه الههم . فلهذا الغرض يجعل الابتداء في هذا الموضع لولا * وقال عند تقدمه
 في الكلام . ان الكلمة موجد الهاء * ليس علي حدو ما قال افلاطون . ان ذلك يوجد عقلا . وهذا
 نفسا * لان هذه الاوصاف من الطبيعة الالهية الفارقة ان تكون بالية * لانه ليس
 يحوى شيئا مشاعا بيننا وبينه * لكنه قد انفصل عن المشاركة للخلقة * اعنى انه قد انفصل عن
 المشاركة لها في ذات جوهرها . ليس في ذات مناسبتها * ولهذا المعنى سماه كلمة * لانه اذ ازمع
 ان يعلمنا ان هذا الكلمة هو الوحيد ابن الله * فحتي لا يظن طان ان ولادته المية . تقدم فبطل
 هذا الظن الخبيث بتقدم اسم الكلمة * موضعا ان الابن موجود من ابد * وانه مولود علي جهة
 زوال التام * ارايت بيان ما قلته . انه ما صمت عن الاب في اقواله في وصف ابنه ; ولين
 كانت هذه التمثيلات ليست كافية لايضاح جلة المطلوب . فلا تستعجب ذلك * لان الكلام
 عندنا انما هو في وصف الله . الذي ليس ممكنا . ان يوصف . ولا ان يفهم فهمه موهلا له *
 فلهذا الغرض ما وضع هذا الفاضل اسما لجوهر البتة (لان ليس ممكنا ان يقال هذا القول .
 ما هو الله ; اي ما هو جوهره) ويظهره لنا في كل مكان من افعاله * لان هذا الكلمة سيصير

باصر بعد لفظه يسير مدشوا نورا * ويرى النور ايضا يسمى حياة * والحياة ايضا مدعوة حقاً *
 فما سماه هذه التسمية لاجل هذه العلة فقط . لكنه انما سماه كلمة لاجل هذه العلة الاولى لجهة من
 الجهات . وهى ثانية لجهة غيرها * اذ من شأنه ان يخبرنا فيها بعد باقوال ايده * لانه قال « كل
 ما سمعته من ابي قد وصفتكم لكم » ، ويسميه ايضا حياة ونورا * لان من المعرفة به وهب لنا
 النور * ومن هذه الجهة وهبت لنا الحياة * وبجملة المعنى ليس يوجد اسم واحد . ولا اثنان . ولا ثلاثة .
 ولا اسماء كثيرة . كافية ان تعرفنا المعاني في وصف الله * لكن فعلاً محبوباً ان تقتدر باسماء
 كثيرة ان تتشبهت . ولو تشبهاً غامضاً . بالافعال الموجودة فيه فما وصف انه كلمة على بسيط
 ذات وصفه . لكنه بزيادة الحاشية (اى بزيادة ال التعريف) افصله بها من باقى الكلمات *
 ارايت اني ما قلت قولاً باطلاً . ان هذا البشير من السموات مخاطبنا ; وانظر اليه للحين منذ مبادئ
 كلامه . الى اين استجذب نفس سامعيه . وإلى اين صاعد تمييز فهمهم * لانه اقام نفسنا فوق
 البرايا المحسوسة كلها . فوق الارض . فوق البحر . فوق السماء * ويقتادها الى المحل الاعلى
 من رؤساء المليكى العالى فوق الكاروبيم والسارافيم . السامي فوق الكراسى . وفوق الرياسات .
 وفوق السلطات * ويستميلها على بسيط ذات الاستمالة . الى ان تسافر الى ما يتجاوز الخليفة كلها *
 ولعلك تقول لى . فما رايتك ; أفلاً صاعدنا الى علوه هذا مبلغ ارتقاعه . هل اقتدر ان يوقفنا فى
 هذا الموضع ; فاقول لك . ما اقتدر البتة على ذلك * لكن كما ان احدنا ان اقتاد الى وسط اللجة
 من كان واقفاً عند الساحل . ناظر الى مراني وشواطى ومدن . يكون لعمري قد ابعده من تلك
 المعانيات الاولى . الا انه ما قد وقف منه ناظره فى مكان . لكنه يكون قد استفاد الى نظره
 قد فاته تحديد مداه . كذلك هذا البشير لما اقتادنا الى اعلا الخليفة كلها * وارسلنا الى دهوره لعلا
 من كل الحدود باسرها * ترك ناظرنا متعالياً . وما خوله ان يتمسك فى المدى العلوى بغاية من
 الغايات * اذ ليس يوجد هناك غاية * لان القول اذا صعد الى الابتداء . فيطلب اى ابتداء هو ;
 ثم يصادى (لفظة) كان . فيسبق ذهنه دائماً * فما يحوى الفكر موضعاً يقف فيه * لكنه ينظر
 باهتاً . وما يقتدر البتة ان يهدى او ينتهى الى غاية * فاذا كل وتعب يرجع ايضا الى ما هو
 اسفل * لان قوله فى الابتداء كان . ليس هو دالاً على معنى آخر . الا على انه الموجود دائماً .
 ووجوده وجود قد تاه تحديد مداه * اعرفت فلسفته الصادقة وارهه الالهية . وانها ليست مثل اراء
 اليونانيين . الواضعين لالهتهم سنين محدودة . القايلين ان بعضهم يوجد اشينخ من بعض . واقدم
 في سنهم . وبعضهم اشب ثمن سواهم . واحداث في عمرهم ; الا اننا نحن ليس عندنا صنف من
 هذه الاصناف . لان ان كان يوجد الهاء * على انه لم يزل موجوداً . فليس قبله احد * وان
 كان يوجد للبرايا كلها خالقاً . فهو الاول * وان كان يوجد للبرايا كلها سيدياً ورباً . فالبرايا
 كلها والدهور هى بعده *

العلقة الشانية

في انه يجب على الداخلين الى الكنيسة ان يصغوا الى ما يقال لهم اصغاء بليغا وان يجتنبوا كافة الاهتمام الديوى

قد ارتأيت ان اسير قولى الى انعاب اخرى تنبهكم الا ان تميزكم لعلهم قد كل فيكم .
 فلماذا السبب اذا اوصيتكم بما هو نافع لنا في استماع ما يقال . وفي تفهم ما قد قيل لنا . اصمت
 ايضا * وان سالتهموني . وما هو الذى ذكرته : اجبت انى قد عرفت ان كثيرين منكم قد
 تدوخوا عند طول ما قيل لهم . وقرى عليهم * وهذا العارض يتكون . اذا تثقلت نفوسنا بهوم
 كثيرة عالمية . وكما ان عيننا اذا كانت نقية صافية . يوجد نظرها حادا . وما تتعب في تأملها الاجسام
 التى هي الطف وادق من غيرها بايسر مرام * ومتى ما انصب اليها من الراس خلط خبيث . او
 انبت اليها من المعدة بخار دخاني . يتكون فوق حدقتها غمامة كثيفة . ما تتركها ان تبصر ولا صفا
 من الاصناف الاكثف من غيرها بصرا بينا * فكذلك هذا المثال من عادته ان يتكون في
 نفوسنا . اذا كانت نقية منتظفة . وما تشتمل داء يضرها . ففي طباعها ان تبصر ما تحتاج ان تبصره *
 ومتى ما تكدرت بامراض كثيرة تلهاها . فمن شأنها ان تهلك فضيلتها * وما تكون فيها
 كفاية تستمكن بها من عزم من العرايم العالية بسهولة . لكنها تكل سريعا وتسقط . وتجمع الى
 النوم والونية . وتدفع ما من شأنه ان يقدمها الى الفضيلة . والى الحياة المتولدة منها . وما تتقدم
 اليها بنشاط كبير * فحتى لا يصيبكم هذا المصاب * لاني لست اكف عن توصيتكم بهذه الوصايا
 دائما * اسالكم ان تعافوا سريرتكم وتصححوها * حتى لا تسمعوا من بولس الرسول هذه
 الاقوال باعيانها . التى سمعها منه الذين امنوا من العبرانيين . لانه خاطب اوليك الخطاب .
 الذى جعل عندهم عظيما يصعب عليهم ترجمته * وما كانت هذه الحال حاله في طبيعته . لكنه قد
 ذكر العلة في ذلك * فقال . واذ قد صرتم عاجزين في استماعكم (عبرانيين ص ٥ عد ١١) *
 لان من يكون مريضا سقيما . فذلك في طباعه ان يوذيه الكلام اليسير . كما يوذيه الخطاب الطويل *
 ويظن ان الاقوال البينة السريع حلها . مستعجلة مستعصب اذراكها * ولكن لا يكون ههنا من
 هذه الحالة حاله بل اذا طرد عنه كل هم عالمي . فليستمع بعد ذلك هذه الاعتقادات الجليلة *
 لان سامعها متى ما ممكنه شهوة . ما يمكنه ان يقبض شهوة استماعها على مثال واحد * لان نفوسنا
 اذ هي واحدة . فليس فيها كفاية لشهوات كثيرة * لكن الشهوة الواحدة تقصد الشهوة الاخرى * واذا
 انقسمت الشهوة . تهبط اصغف فعلا * واذا استظهرت شهوة اخرى . تنسى في ذاتها كل ما تترتاده *
 وهذا العارض من شأنه ان يعرض لابنائنا * لان احدا اذا امتلك ابنا واحدا وخذ . فمن عادته ان

يحب ذاك الواحد بافراط حبه * واذا صار اباً لبني كثيرين . وانقسمت عليهم افعال محبته .
 تصير خواص حبه اضعف فعلاً * فان كان هذا العارض يعرض لابنائنا المحبوبين . الذين يجانسونا .
 بحيث غصب الطبيعة وقوتها . فماذا نقول في الشهوة والميل الناشئين باختيارنا ; وببين ذلك
 بينائنا كثيراً . اذا كان هؤلاء الذين يعشقون الاشياء الفانية . يحرق الاكثر من عشقهم . الاقل منه
 بمعاندته اياه * وبيان ذلك . ان عشق الاموال ضد لعشق الاستماع هذا النافع * لاننا اذا
 دخلنا الى هذا الموضع . فانما ندخل الى السماء * ولست اعني اننا ندخل الى موضع منها . لكننا
 بارتياح ودنا ندخل اليها * لان ممكناً ان نكون موجودين في الارض وقوفاً فوقها . ونتصور ما
 هنالك في السماء . ونستمع النعمات البادية من هناك * فلا يوردن احدنا الى السماء اقوال الارض .
 ولا يهتمن الواقف منكم ههنا بالاشغال التي في منزله * لان الفوائد المستفادة ههنا سيلها ان
 تشتمل منزلنا * وتتصرف في سوقنا * وما يجب ان تنقل كنيسةنا باحمال هموم منزلنا * وباوقار
 الاشغال المجموعة من السوق * ولهذا الغرض ندخل الى موقف كرسى التعليم . حتى نقشط عنا
 في هذا الموضع . الوسخ الذي اشتملناه من خارج * فان ارمعنا ان نفسد في فراغنا هذا القصر
 مداه مما يقال . او مما يعمل خارج هذا المكان . فالافضل كان لنا . ان لا كنا دخلنا في الابتداء
 الى ههنا * فلا يثقلوا اذا احدكم في الكنيسة الهموم التي في منزله * لكن سيله ان يعيد في منزله .
 الاقوال التي استفادها من الكنيسة * فلتكن ههنا هذه الاقوال اكرم الفوائد كلها * فهذه فوائد
 نفسنا . وتلك هي اشغال جسدنا * والبق ما يقال . ان الاقوال التي تقال في هذا الموضع . هي افضل
 المنافع لجسدنا ونفسنا * ولهذا الغرض فلتكن هذه الاقاويل اعمالاً مقدمة عندنا * والاشغال
 الاخرى كلها . لتكن عملاً منحرفاً عن ههنا * لان هذه الاقاويل هي مناسبة لحياتنا المأمولة . وحياتنا
 الحاضرة * واقوال الدنيا لن تناسب حياتنا تلك ولا هذه . ان لم ترتب على ترتيب الشريعة * لان
 ليس يحصل لنا ان نتعلم من ههنا ما سنكون فيما بعد . وكيف نعيش في ذلك الحين فقط . لكننا
 نتعلم مع ذلك كيف نسوس حياتنا الحاضرة * لان هذا البيت هو يمارستان روحاني * نقصده
 لكيما ندأى ههنا الجراحات التي قد تجرحنا بها من خارجه ونشفيها * وما نتوجه اليه حتى
 نجتمع لنا فيه جراحات غير تلك . ونذهب بعد ذلك خاسرين * لان اذا كان الروح القدس
 يخاطبنا . وما نصغي اليه . فلسنا ما نكون قد غسلنا الادناس الاولى فقط . لكننا نكون مع
 ذلك قد استمدينا اذناساً غير تلك ايضاً * فسيلنا ان نصغي الى الكتاب عند انكشافه لنا
 بجرص شديد . اصغاء كثيراً * لاننا ما نحتاج فيما بعد الى تجارة كثيرة . اذا تعلمنا مبادئه واصوله
 باستقصاء بليغ * لكننا اذا تعبنا في مبادئه تعباً يسيراً . فسيمكنا بعد ذلك ان نعرف قوماً
 اخرين على راي بولس * لان هذا الرسول رفيع المحل جداً . وكلامه مملوء معاني كثيرة * وافضل

لنا ان نثبت فيها اكثر من غيرها * فلا نسمعه سماعة منصرفاً عن غرضنا * لاننا لهذا المعنى نترجم لكم لفظاً يسيراً . حتى يتيسر لكم ادراك جميع ما نبينه . ولا يفوت ذكركم * وسيلنا ان نخاف لئلا نصبر تحت المطالبة بذلك القول القابل . ودلّولم أت . واكملهم . لما كانوا حازوا خطية (يوحنا ص ١٥ عدد ٢٢) * لان ما الفائدة التي نمتلكها اكثر من الذين لم يسمعوا . اذا ذهبنا الى منازلنا بعد اجتماعنا * وما قد حرنا نفعا . الا استعجابنا ما قد سمعناه فقط ; امنحونا ان نزرع في ارض صالحة * خولونا ان نستمد اعظم استمداداً * وأن يكن فيكم من قد اشتمل شوكة . فليث عليه نار الروح * ومن كان ارضاً قاسية صلبة . فليجعلها سمينة لينة . باستعماله هذا الروح بعينه * ومن كان كافة الافكار تتوطأ في ارضه . فليدخل الى اقصى دواخله . ولا ينطرح للمريدين المسارعة الى اختلاسه * حتى تصبر حقولكم محصبة * لاننا اذا اهتمنا بانفسنا هذا الاهتمام البليغ . وتمسكنا بهذا الاستماع الروحاني بايثار الثعب . فستخلص من جميع اشغال الدنيا * وان لم يكن في دفعة واحدة . لكنه سيكون مهلاً مهلاً * فلهذا الغرض سيلنا ان نصغي الى ما نسمعه * حتى لا يقال في وصفنا . من ان اذاننا اغشى صماء * لان السامع الذي هذه سجيته . قل لي ما الذي يزيد به عن الوحش ; وكيف لا يكون اعدم نطقاً من كل بهيمة . من يكون الله بخاطبه . وهو لا يصغي اليه ; ولو كان المرضى عند الله هو هذا . اى ان يكون انساناً * فميس لا يريد ان يسمع كيف ينبغي ان يحكم هذا الفعل . الا من كان صنفاء آخر او وحشاً ; تقطن في هذا الفعل الشرير ما اكبر ضرورة * اذا كان المسيح يشاء ان يجعلنا من اناس نظراء مليكة * فننقل نحن ذواتنا من اناس الى وحوش * لان انضباطنا لتعبد البطن . وشهوة الاموال . والغبط . والنهش . والرمح . ليس هو مناسباً للناس . بل للوحوش * على ان كل واحد من الوحوش على ما يقال يشتمل دائماً واحداً * وهذا هو في غريزته * فاما الانسان الذي طرح رياسته على افكاره . وانفصل من الطريقة التي ترضى الله . فقد دفع ذاته لامراض هواه كلها * وليس هو وحشاً فقط . بل يكون اية جريئة صورها وتلونها * وما يمتلك عفواً ولا من طبيعته * لان الرذيلة كلها انما هي من اختيارنا ومن عزمنا * لكن لا كان في زمن من الاوقات ان تجرى هذه في كنيسة المسيح * لان قد تحققت عندنا الاوصاف العالية الفاضلة المدنية الى الخلاص في وصفكم * لكن بمقدار تحققها عندنا . بقدر ذلك ما نبتعد عن الاقوال التي نتقدم فتحفظ صحتكم . ولا عن صنف ادنى منها * الى ان نطلع الى هامة الفضائل بعينها * وننال الحظوظ الصالحة التي وعدنا بها * التي فليكن لنا ان نرزقها . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذي معه وبدء لايه المجد مع الروح القدس * الان ودائماً الى اباد الدهور امين *



المقالة الثالثة

في قوله في الابتداء كان الكلمة

ان تنبهي ايضا اياكم في الاصغاء للاستماع يكون فضلة زائدة * اذ قد اوضحتم تنبيهنا اياكم ايضا سريعا باسالككم * لان اسراع سعيكم . وثبات وقوفكم . واصفاكم . ودفع احدكم الآخر * لاجتهاده ان يصل الى المكان الجواني . الذي منه يحصل لكم النعمة البادية منا ابين وضوحا عندكم * ومن شدة ازدحامكم وتضاغطكم . ما تريدون ان تنصرفوا الى ان ينحل هذا المشهد الروحاني . ومدحجكم . واجلابكم * فهذه الافعال كلها علي بسيط ذاتها هي دلائل علي الحرارة التي في نفسكم . وعلي ايثاركم الاستماع بأتم شهوتكم * فلذلك تحصل توصيتنا اياكم في هذا الباب فضلة زائدة * بل يلزمنا اضطرارا ان نقول لكم ذاك القول * ونوصل اليكم ان تنبهوا مالكين هذا الحرص * وان تظهروه ليس في هذا الموضع فقط . لكن نسالكم اذا صرتم في منازلكم . ان يخاطب الرجل منكم امراته . والاب لابنه . في تذكر هذه الاقاويل * وان يقول ما قد استفاده * ويطلب اوليك الذين يستمعونه . بحفظ ما قد حكاه لهم * ويصبر هذه البضاعة النافعة على جميع من يورثها * ولا يقولن لي قائل . ان ابناؤنا ما يحتاجون ان يشتغلوا بهذه الفوائد * فاني اقول له . انهم يحتاجون ليس الى ان يتفرغوا لها فقط . لكنهم مع ذلك يحتاجون ان يحصلوا حرصهم فيها وحدها * ولكنني مع ذلك بسبب ضعفكم لست اقول هذا القول * ولا استميلهم عن جهادهم في الشغل الخارج عن محلتنا * كما انني لست اجتذبكم انتم من اشغال مدينتكم * لكنني استميتكم يوما واحدا من هذه السبعة الايام . ان تقرؤوا لسيد البرايا كلها . الذي سودده يعمها * لان كيف ليس هذا الفعل شعنا . ان نامرعيهنا ان يخدمونا ويتعبدوا لنا طول زماننا كله ولا نخول نحن انهن فراغا انقص مقدارنا ; وهذه افعال عبوديتنا كلها . ليس من شأنها ان تزيد ذلك شرفا * لان الذات الالهية قد عدت ان تكون محتاجة وانما تعبدنا له محصور فيما يوافقنا * ولعمري انكم اذا سقمتم ذواتكم الى مشهد اللعب . فما تقدمون علي الذهوب اليها . لا تعاليم . ولا شغل اخر من هذه الاشغال وامثالها * ومتى ما وجب ان تستفيدوا فايده من الفوائد الروحانية وتجمعوها . سيمت هذا الفعل بطالة . واشتغال عما يهكم * وكيف ما تفيضون الله . اذا تفرغتم لاعمالكم الاخرى كلها وخولتموها وقتا . وحصل مراسكم استعماله محزنا لكم . وما تظنون انه وقت موافق نافع لابنائكم . فلا تفعلوا هذه . لا يا اخوتي * لان هذه السن تلاميها كثيرا * وتحتاج الى استماع هذه الاقوال النافعة * لانها سن ناعمة يرتسم فيها ما يقال اسرع ارتساما * وينطبع السماع في سرايرهم . كما ينطبع المختم في الشمع * ولعني

آخر * ان العيشة فيهم حينئذ تحوى ابتداء الجنوح الى الرذيلة او الى الفضيلة * فان استمهم مستمئل عن الطريق الخبيثة . منذ ابواب عمرهم ودهاليزه باعيانها . واستقادهم الى الطريقة الفاضلة . يكون حاله حال من قد ثبتهم في ملكة جيدة . وطبيعة حميدة * وما يتيسر انتقالهم الى طريقة اشرف من غيرها طابعين * اذ هذه العادة تجتذبهم الى افتعال الاعمال الصالحة * فعلى هذه الطريقة يصبرون عندنا موقرين محتشمين اكثر من الشيوخ * ويكونون نافعين في اعمال مدينتهم * اذ يوضحون في حداثتهم افعال الشيوخ * لان ليس يوجد على ما سبقت فقلت مستمتع بهذا الاستماع مصاحب لهذا الرسول الجزيل فخره . فلا يستمد فائدة عظيمة جليلة صالحة وينصرف * ولو كان المستمتع بذلك رجلاً * ولو كان امرأة * . ولو كان حدثاً * . ولين كنا نونس الوحوش . اذ نقوم اخلاقها بالنطق الذى فينا . فلا وجب والاليق بنا ان نعمل هذا العمل بالناس * بهذا التعليم للروحاني * لاذ الفرق فيما بين الدواء وبين المداوى كثيراً * وذلك ان الوحشية التى فينا . ليس مقدارها كمقدار الوحشية التى في تلك الوحوش * لان الوحشية التى في تلك هي من طبيعتها * والتى فينا هي من اختيارنا * ولا قوة صنفى الاقوال هي هي بعينها * لان تلك القوة هي من تمييز انساني * وهذه القوة هي من قدرة الروح والنعمة * فمن قد ايس من ذاته . فليتنظرن فى الوحوش التى وُست . فما يخضع في وقت من الاوقات لداء اليأس * وليذهب الى هذا اليمارستان الروحاني ذهاباً متصلاً * وليسمع في كل وقت تعليم شرايع الروح * واذا مضى الى منزله . فليكتب ما قد سمعه في سريره * فيحصل على هذه السجية في اماله صالحة . وفي حياطة كثيرة * اذ يشعر بنجاحه بخبرته وايقانه * لان ابليس المحال . اذا ابصر شريعة الله مكتوبة في نفس احدنا على ما ينبغي . وراى قلبه قد صار الواحاً لها . لان بحيث تكون كتاب ملكية ليست منقوشة في تمثال نحاسي . لكنها مرسومة بالروح القدس . في سريره واذة لله . لامة سطورها من نعمة كثيرة . فما يقتدر ذلك المارق ان يمدق اليها * لكنه يبذل لنا طهره من بعد نازح * لان ليس فعلاً عند ذلك العنيد مرهوباً بهذه الصفة . مخوفاً عند الافكار الناشئة منه . مثل سريره دراسة الاقوال الالهية . ونفس جاحظة الى عين التعليم هذه النافعة في كل حين * لان النفس التى هذه السجية سجيته . لن يستطيع عارض من العوارض الجاضرة ان يغمها . ولو كان كرهها * ولا يبدخها ويرفعها . ولو كان ماثوراً * لكنها تستمتع بسكون كثير . في شقاء جريئة شدته * لان ليس يتكون فينا الارتجاف من تلقاء طبيعة العوارض . لكنه انما يحصل فينا من جهة ضعف تمييزنا * والا فلو كنا يصيبنا هذا المصاب من تلقاء ما يعرض لنا . لوجب ان يرتجف الناس كلهم * لاننا كلنا نسبح في هذا البحر بعينه * ومنتع علينا ان نوجد خارج امواجه وملوحه * فان كان يوجد اناس قد وقفوا عند احتياج البحر خارج شتايم وشدته . فمن اوضح البيان ان الشتاء ما تكونه العوارض . وانما تكونه غريزة تمييزنا * فان اصلحتنا تمييزنا

هذا الاصلاح . الذى يوصله الى ان يحتمل جميع العوارض بايسر مرام * فليس يكون عندنا شتاء . ولا شدة اختباط . ويكون هدونا ابيض دائما * الا انى لست اعرف كيف لم اقدم ترتيب هذه الاقوال . بان اقول في وصفها قولا * فاندفعت الى هذا المقدار من وعظكم وتنبيهكم * فاصفحوا لنا عن اطالة كلامنا . فانتى خايف مرتاع جدا . ليلا يصبر اجتهادى هذا اضعف فعلا * من طريق اننى لو وثقت من اجل حرصى . اذا لما فاوضتكم الان من هذه الاقوال قولا * لان هذا الوعظ فيه كفاية ان يجعل المعانى كلها متيسرة عندكم * فقد حان الان ان اتوجه الى ما اعتمدناه اليوم . حتى لا نصادمكم بجهدات الكلام . وحالكم حال كآلين متضجرين * لان مصارعات الكلام قد وضعت لنا تقصد اعداء الحق . وتنحو الى المخترين كافة الحيل . حتى ينقضوا مجد ابن الله * بل انما يهدمون مجد شرفهم * لان مجد ذاك باقى علي ما هيته كل حين * ليس ينقضه اللسان المفترى عليه نقضا * واولئك الذين يجتهدون ان ينقضوا تشریف من يقولون انهم يسجدون له . يملأون وجوههم هوانا ونفسهم عذابا * وان سالت عما يقول اولئك ; اذا قلنا نحن هذه الاقوال * اجبتك * يقولون ان قول البشير دد في الابتداء كان الكلمة . . . ليس يوضح زعموا خاصته لازلية * لان هذا القول . قد قيل في وصف السماء * وفي نعت الارض * وانا اخاطبهم ترعاً لوقاحتكم . وكثرة زوال تورعكم * انا اخاطبك في ذكر الاله * فتورد انت لى الى الوسط الخطاب فى الارض والناس الذين من الارض ; واذا كان الانسان يدعى ابن الله . فليكن عندك اذا الهاء * لان النبى قد قال . دد انا قلت انكم الهة . وبنوا العلى كلکم * . . . افتغالب الوحيد على بنوته ; وانه على قولك هذا ليس يمتلك حظاً اكثر عنك * ولعلك تقول . لست اقول هذا القول اصلاً * فاقول لك * لعمرى انك تعمل هذا العمل * وان كنت ما تقوله بكلامك * لانك اذا قلت انك انت قد استمديت بالنعمة البنوة بالوضع . وذلك قد امتلكها على هذا الوجه * لان قولك ليس يوجد فى طبيعته ابناً * ليس هو شيئاً آخر . الا انه تجعله ان يوجد هذه الحال حاله بالنعمة * لكن فلنظرمع ذلك في الشهادات التى يوردونها لنا * قالوا دد في الابتداء خلق الله السماء والارض * وكانت الارض قد عدمت ان تكون ملحوظة او متقنة * (تكوين ص ١ عد ١) وايضاً دد كان انسان من راماتيم صوفيم * (ملوك ١ ص ١ عد ١) هذه هى الشهادات التى يظنونها توجد قوية * وهى توجد قوية . ولكن فى تقويم الاراء التى نذكرها نحن * الا انها توجد اضعف الحسج كلها عند اقامتها لتجديفهم * لان قل لى . ما المعنى الذى يوجد مشاعاً فيما بين قولنا خلق . وبين قولنا كان ; ما المناسبة فيما بين الله . وبين الانسان ; ما بالك تخلط ما قد عدم ان يختلط . وتخليل الاشياء المفترقة بتخليطك اياها . وتجعل ما فوق اسفل ; لان قوله فى هذا الموضع كان . ليس يوضح الخاصة الازلية فقط . لكن قوله فى الابتداء كان يوضحها * وقوله والكلمة كان . يظهرها لنا

ايضا * وكما ان قولنا لم يزل . اذا قيل في وصف انسان . فانما يدل علي الزمان الحاضر فقط *
واذا قيل في وصف الدائم فانما يدل على الخاصة الازلية الدهرية * فكذلك قولنا كان . اذا قيل
في وصف طبيعتنا . انما يدل عندنا علي الزمان الماضي * وهذا الزمان قد عبر مداه * واذا قيل في نعت
الدائم . فانما يظهر خاصته الازلية الدهرية * لانك يجزيك اذا سمعت ارضا * واذا سمعت انسانا * .
ان لا تتوهم فيهما توهماء * اكثر مما يلايم الاشياء المكونة في طبيعتها * لان الشئ المكون مهما
كان . فقد كان في زمان او في دهر * فاما ابن الله فليس هو اعلا فوقا من الازمان فقط *
لكنه اقدم من الدهور كلها * لانه هو سبدها وخالقها * لان الرسول قد قال . هو به صنع الدهور *
والخالق فهو بلازم الضرورة قبل مخلوقاته * واذا كان يوجد لاناس علي هذا المثال قد زال حسهم .
حتي انهم يتوهمون فيما بعد في وصف ذواتهم وهما . اعظم من رتبتهن في لفظة « صنع » * وقوله «
كان انسان » . تقدم الرسول فاستدرك تمييز سامعه . وحسب كافة وقاحته * لان كل ما قد
خلق . والسماء والارض . فقد خلقت في زمان * وقد اشتملت ابتداء زمانيا * وليس شئ منها
عديما ان يكون مبتديا * اذ قد تكون * فلذلك نهدر هدرا زايدا عندما تسمع انه صنع
لارض . وانه كان انسان . بفحصك هدرا لا فائدة فيه * لانني انا اذكر ايضا افراطا في
الوصف غير هذا * وان سئلت * وما هو هذا * اجبت * انه ولو كان قد قيل في وصف الارض
في الابتداء كانت الارض * وفي نعت الانسان . ان في الابتداء كان الانسان * لما كان سيلنا
ولا على هذه الجهة ان نتوهم في وصفهما توهماء . اعظم من الاوصاف الموضوعة الاثلهما * وذلك
ان اسم الارض والانسان . قد سبق كل ما يقال في وصفهما * وما اهل تمييز فهمنا ان
يصور في وصفهما وصفا اعظم مما عرفناه الان * كما ان الكلمة الازلي . وان كان قد قيل في وصفه
قولا صغيرا . فما قد فسخ لنا ذلك ان يحس لنا فيه وهما ذليلا حقيرا * اذ كان موسى اذ
امعن في الوصف . قال في وصف الارض . انه « الارض كانت عديما ان تكون ملحوظة
ومتقنة » * لانها اذ قال انه ابدعها ووضع جدها . تكلم بعد ذلك في باقي اقواله . تكلم خاليا
من الخوف * لعله ان ليس يوجد احد الناس . زايلا بهذه الصفة فهمه . حتي انه يتوهم . ان
الارض قد عدت ان تكون مبتدية ومكونة * وبيان ذلك ان اسم الارض . ولفظة خلق .
هما كافيان ان يحققا عند المحجري القلب جدا . انها ليست ازلية ولا عديما ان تكون مكونة *
لكنها من الاشياء المكونة في زمان * وخلوا من هذه الحجج . فلفظة كان في الارض وفي الانسان .
ليست علي بسيط ذاتها دالة علي الوجود . لكنها اذا حملت علي الانسان . دلت علي وجوده من
المكان الفلاني * واذا حملت علي الارض . دلت علي كيف وجودها * لانه ما قال . والارض
كانت علي بسيط ذات كونها . وصمت * لكنه قال كيف كانت . وعرفنا كيف كانت بعد تكوينها *

كقولهم انها كانت مديمة ان تكون ملحوظة ومستقنة * اذ كانت بعد مستورة بالمياه ومنعجة * وما ذكر
 في وصف هلقانا انه كان انسان فقط . لكنه استثنى بان قال من اين كان . من راماتيم صوفيم *
 وما قال في الهنا الكلمة هذا القول * وانني لحجل * ان اسأله في البحث هذه الاوصاف بتلك *
 لاننا ان كنا ننهر الذين يعملون هذا العمل باناسره * اذا كان الفرق في الفضيلة . فيما بين الذين
 يقع البحث عليهم جريلا * على ان طبيعتهم موجودة واحدة بعينها * فاذا كان الفرق بين تلك
 الطبيعة السعيدة . وبين كافة الطبائع لاخرى . بهذه الصفة متمنعا بتعديده * فكيف لا يكون تحريك
 هذه المعاني وامثالها من جنون واصل الى غابتة ; لكن فليكن هذا الذي يفترى عليه اوليك
 غفورا لنا * لان ضرورة هذه الاقاويل وامثالها لسنا نحن اخترناها ؛ لكن المحاربين خلاصهم
 ابدعوا لنا * فالذي اعتمدته بقولي . هو ان قول البشر في وصف الكلمة الهاء كان . دليل على
 وجوده فقط وجودا ازليا * لانه قال دد في الابتداء كان الكلمة . و قوله كان دفعة ثانية . هو
 دليل على وجوده عند من لم ير له عنده * واذا قد استبان هذا المعنى كثيرا * ان خاصة الله هي هذه . انه
 ازل دهرى وعديم ان يكون مبتدئا . وضع البشر هذه الخاصة اولاً * ثم حتى لا اذا سمع سامع قوله
 كان في الابتداء . فيقول انه عديم ان يكون مولودا . سبق في الحين فتلافاه . قبل ان تقول .
 فما معنى كان . بقوله انه كان عند الله ; وحتى لا يظن ظان . انه كلمة بالحقيقة بارزة بنفعتها .
 او مستكنة . بطل هذا الظن بزيادة الحاشية . التي هي على ما قدمت ذكره الالف واللام في
 الكلمة * وبهذا الحرف الثاني * لانه ما قال انه كان في الله . لكنه قال انه كان عند الله * مظهرا
 لنا ازيلته بذات اقنومه * ثم اذ امعن في الوصف . كشف هذا المعنى ابين وضوحا * فقال هذا
 الكلمة قد كان الهاء * الا ان معارضنا يقول لكنه مصنوع * فاقول له * وما منع ان يقول هذا
 القول . ان في الابتداء صنع الله الكلمة ; لان موسى عند تكلمه في وصف الارض . ما قال في
 الابتداء كانت الارض . لكنه قال انه ابدع الارض * وبعد ذلك قال . وكانت الارض . ما
 الذي منع يوحنا ان هذا القول . ان في الابتداء صنع الله الكلمة ; ولين كان موسى قد خشي
 هذا الظن في وصف الارض . لئلا يقول قائل . انها مديمة ان توجد مكونة . فاليق يوحنا
 وارحب ان يخاف عند وصفه الابن . ان كان مخلوقا * لان العالم بعد تكونه ملحوظا . يذيع
 من هذه الجهة خالقه * لانه قال دد ان السموات تذيع مجد الله . واما الابن الازلي . فهو
 عديم ان يكون ملحوظا . لم يرل فايقا على الخليفة كلها جدا . فووقا قد عدم ان يكون
 مخبورا * ولين كانت الجهة التي لم نكن محتاجين فيها الى قول وتعليم . توصلنا الى ان نعرف
 ان الديا هي مكونة . قد وضع موسى النبي هذا القول فيها . قبل اقواله الاخر وضعها بينا .
 فيوحنا قد كان اليق بد كثيرا * واحرج الى ان يقول هذا القول . في وصفه لابن الازلي .

لو كان مخلوقاً * ويجوز ان يقول لنا المعترض علينا . نعم * الآن بطرس الرسول قد قال هذا القول بلسان واصحابه * فاقول له : ابن قاله ; ومتى قاله ; ولعله يجيبني . قد قال في مخاطبته لليهود . **«** ان الله قد صنع هذا رباً ومسيحاً **(** ابركسيس ص ٢ عد ٣٦ **)** * فاقول له . وما بالك ما تضيف الى ذلك ما يتلوه . وهو **«** هذا يسوع الذي صلبتموه انتم **»** ; اي تستجمل ان ما قيل في ربنا بعضه يناسب طبيعة العديمة ان تكون بالية مضحكة . وبعضه يناسب لسياسة استر ; فان لم يكن هذا لتراى رايتك . لكنها تعتمد على كليهما على بسيط ذاتها مناسبة للاهوت . فقد اوردت الذات الالهية مالمومة * فان لم تكن تكن مالمومة . فليست مخلوقة * لان الدم لو كان جرى من طبيعته الالهية المتعصفاً وصفها بعينها . وكانت هذه بدلاً من جسمه قد شقت وفزرت بالمسامير . لاجتماعه لاجتماع في هذه المفالطة * وان كان هذا القول ما ذكره ولا ابليس المحال بعينه . فلم تعمل انت ان تستجمل استجبالاً قد عدم على هذه الجهة الصريح عنه * ولم تتظاهر به ولا الشياطين ; ولعن آخر قوله **«** رباً ومسيحاً **»** ليس هو مناسباً لجوهرة . لكنه مناسب لرتبته * لان قوله الرب . مناسب لسلطانه . وقوله المسيح . مناسب لدهنه ومسحته * فما لولك في ابن الله ; لانه لو كان مخلوقاً على رايتكم . لما كان هذا القول يمتلك موضعاً * لان الله ما كونه اولاً . وانتدبه بعد ذلك * ولا امتلك رياسة مرفوضة . لكنها جوهريّة وبالطبع * لانه حين سئل ان كان ملكاً قال . **«** انا لهذا الغرض ولدت **»** . ويطرس رسوله خاطب اليهود خطاباً . كانه في وصف منتدب * لان الكلام عنده . انما كان في وصف تدبيره كله * وما استعجابك ان كان بطرس قد قال هذا القول . اذا رايت بولس حين خاطب اهل مدينة اثينا يدعو رجلاً فقط ; اذ قال لهم هذا القول . **«** بالرجل الذي حده **»** * اذ منح كل الناس التصديق بانه قد اقامه من بين السموات * **(** ابركسيس ص ١٧ عد ٣١ **)** ولم يقل قولاً في وصف صورة الله * ولا ذكر انه عدل له * ولا انه شعاع مجده * وذلك على جهة الواجب * لان الوقت ما كان مناسباً بعد . لهذه الالفاظ * لكنه كان عنده فعلاً محبوباً . ان يقبلوا عاجلاً انه انسان . وانه قد قام * فهذا العمل عمله بطرس * ولما تعلم بولس منه . دبر افعاله هذا التدبير * وربنا المسيح ما كشف لنا في الحب لاهوته * لكن طن بد في اول ظهوره انه نبي . وانسان صالح على بسيط ذاته واستهان اخيراً بافعاله والفاظه . المعنى الذي كانه * ولهذا الغرض استعمل بطرس في ابتداء انذاره هذا المعنى * لانه خاطب اليهود هذا الخطاب في وسط مجتمعهم * ولانهم ما اقتدروا ان يتعلموا حينئذ قولاً واصحاً في وصف لاهوته . لهذا السبب ثبت في اقواله في وصف تدبيره وسياسته * حتى اذا ارتاض سمعهم بهذه الاقوال . يطرق لباقي تعليمه * وان اراد مرید ان يعبر في كافة خطابه للمجمع من اعلا كلامه . سيجد هذا المعنى الذي اقوله لامعاً جداً * لانه هو اعنى ربنا يدعو ذاته رجلاً * وثبت في اوصاف

تألم وقيامته وولودته بذات جسده * وبولس اذ قال كايين من زرع داود بذات جسده . (رومية
ص ٣ مد ١) ليس يعلمنا تعليمها آخر * الا ان قول بطرس صنعه ربنا . انما اتخذته في وصف
سياسته * وهذا فنحن نعترف به * الا ان ابن الورد انما يخاطبنا الان في وصف وجوده الممتنع
وصفه . الذي هو قبل الدهور * فلهذا السبب اعمل قوله صنعه . ووضع قوله كان * وقد كان ينبغي له لو
كان مخلوقا . ان يصلح هذا القول ايضا اصلاحا كثيرا * ولين كان بولس قد خشي لئلا يتوهم
متوهم من الذين قد زال فهمهم . ان الابن يكون اعظم من ابيه . ويمتلك والده خاضعا له *
لانه لهذا المعنى اذ راسل اهل قرنتية قال * واذ قال انه يخضع له . فواضح انه خلوا من الذي
اخضع له البرايا كلها (قرنتية ١ ص ١٧ عد ١٥) * على انه من توهم ان الاب يخضع في وقت من
الاقوات لابندر خضوعا مع كافة البرايا ; لكنه مع ذلك ان كان قد خشي هذه الظنون الفارقة
القياس . وقال دو خلوا من الذي اخضع له البرايا كلها . فلو كان ابن الله مخلوقا *
لكان الايق ييوحنا والاوجب عليه ان يخشى لئلا يظن ظان * انه قد عدم ان يكون مخلوقا *
ولكن ينبغي له ان يعرف بهذا المعنى قبل اقواله كلها * واذ كان مولودا . فعلى جهة الواجب .
لا هو * ولا غيره . ولا احد . ولا رسول . ولا نبي قال انه مخلوق * والوحيد بعينه لو كانت هذه
الحال حاله . لما كان تغدى وصفها * لان المتكلم الاقوال الذليلة على هذا النحو . لاجل تحدره
معنا . قد كان اولي به . ان لا يكون قد صمت عن هذا المعنى * وقد كان واجبا عند امتلاكه الحظ العالي .
ان يصمت عن ذكر ذاته . افضل من ان يكتفى عن ذاته * اذا لم يمتلك هذا الحظ ولا يعرفنا انه لم يمتلكه * لان
هناك كانت جهة صمته تكون واضحة * وهي ايثارة ان يعلم الناس ان بذلوا عزهم . وان يفيدهم
بصمته . من الفضائل الموجودة فيه . فوايدها العظيمة * وههنا ليس بجوى لصمته ولا جهة واحدة
واضحة يقولها * لانه لو كان مخلوقا . فلم صمت عن ذكر كونه ; وقد استغنى من اوصاف كثيرة
من المحامد الموجودة فيه ; فيلزم من ذلك . القايل في اكثر الاوقات الاقوال الذليلة التي
لم تكن موجودة فيه . لاجل تعليم ايانا تذليل عزمنا . ويليق به كثيرا . لو كان مخلوقا .
ان لا يكتفى من ذلك * او ما تراه حتى لا يتوهم متوهم انه عديم ان يكون مولودا . يعمل ويقول
من اجل هذا كل عمله وقوله . متكلم اقوالا ليست موهلة لرثته وجوهه * منكسرا الى تواضع
نبيه ; لان قوله مد علي نحو ما اسمع . احكم . وقوله مد ذلك قال لي ما ا قوله . وما اتكلم به . *
وما شابه هذه الاقوال وناسيها * هي مناسبة الانبياء وحدهم * فليكن كان لا يثارة ان يزيل هذا
التوهم . لم يستكف ان يقول الفاظ على هذا النحو ذليلة * فلو كان مخلوقا . لقد كان البق بد واولي .
حتى لا يتوهم متوهم انه عديم ان يكون مخلوقا . ان يقول اقوالا كثيرة هذا المعنى معناها *
كتكولك انه قد كان قال . لا تنهونني مولودا من ابي * فانا قد خلقت وما ولدت ولست انا

من جوهر ذاك * فهو لان يعمل ما ضاد ذلك القول * لانه ينطق بتلك الالفاظ . التي تضطر
الذين ما يوثرونها . ان يقتبلوا التوهم المضاد كارهين * كقولك انه قال دانا في ابي . وابي في (يوحنا
ص ١٠ عد ٣٨) دانا معكم زمانا هذا مبلغ كثرتد . وما عرفتنى بافيلس ; فالناظر الى * . قد نظر
الى ابي (يوحنا ص ١٤ عد ١٩) * دو ولكي تكرم البرايا كلها الابن * كما يكرمون اياه * دو وعلي
نحو ما ينهض الاب الاموات ويحييهم . فعلى هذا النحوي يحيي ابنه الذين يشاء ان يحييهم (يوحنا ص ٥
عد ٢١) * دو وابي الى الان يعمل . وانا اعمل (يوحنا ص ٥ عد ١٧) * دو وعلى نحو ما يعرفني ابي . اعرف
انا ابي * دو انا وابي واحد نحن * . ويضع في كل موضع من كلامه حرف كما * وحرف كذلك *
ولفظة انه واحد . اذا قويس الى ابيد . فتدل على زوال مباينته اياه * ويبين سيادته بهذه الاقوال .
وباقوال غيرها اكثر منها * كقولك اذ قال للبحر اصمت . فانبككم . وللابرص مد اشاء ان تطهر . فطهر
(متى ص ٨ عد ١ و ٢) * دو ولك اقول يا جنيا اسم وعديم ان تكون ناطقا . اخرج منه *
فخرج * وقوله مد قد سمعتم . ان قد قيل للقديما لا تقتل * فانا اقول لكم . ان من يغتاط على اخيه
باطلا . فقد وجبت عليه الدينونة (متى ص ٥ عد ٢١ و ٢٢) * وما ناسب هذا القول الذي
قاله . حين اشترع شرايعه . واجترح عجايبه . فيها كفاية ان تبين سلطانه * واليق ما يقال . ان الصنف
اليسر من هذه الاقوال فيدر كفاية . ان يحقق عند الذين لم يفقدوا حسهم جدا . سلطانه وسيادته *

الغظة الثالثة

طعن على من يفتخر بالشرف الباطل

ولكن الشرف الباطل داء ردى * من عادته ان يعمى تمييز الذين قد اقتنصهم عن فهم المعاني
الظاهرة جدا * وبحقق عندهم ان يخاصموا في الاقوال المعترف بها * ويسلب اناسا اخرين
حافين الاشياء الصادقة جدا موقنين بها معرفتهم * ويستميلهم الى المرايا والمعاندة * وهذه الحوادث .
فقد حدثت في ايام اليهود * لانهم جحدوا ابن الله . لا لاستجهاهم اياه . لكنهم انما انكروه
لينالوا التكريم من الناس الكثرين * لانه قال انهم صدقوه . لكنهم خشوا ان لا يصبروا متقين من
المجمع (يوحنا ص ١٢ عد ٤٢) * وادنوا خلاصهم الى غيرهم * لانه ليس يوجد ولا يتيسر
للمتعبد هكذا تعبدا شديدا للشرف الحاضر . ان ينال الشرف الذي من الله * ولذلك زجرهم
قابلا . كيف تستطيعون ان تؤمنوا . وانتم تحبون المديح من الناس . وما تطلبون السج الذي
من الله ; لان هذا السقم سكر عميق . يجعل من قد استأسره صعبا انتشاله منه . ويفصل من
السموات نفس الذي قد اقتنصه . ويسمرها في الارض . وما يتركها ان ترفع طرفها الى الضو
الصادق * لكنه يستميلها الى التمرغ في الحماة كل حين . ويتبدع لها سادة اقوياء بهذه الصفة . من

عادتهم ان يضبطوها في خدمتهم خلوا من اوامرهم * لان المنسقم بهذا السقم ليس يوعز اليه موعز * لكنه يعمل من ذاته كل الاعمال . التي يظن ان مواله يسرّوت بها * لانه لاجل اوليك يلبس ثيابا حسنة * ويزين وجهه * وليس يعمل هذا العمل لنفسه . لكنه يتحيل به لاناس اخرين * ويسوق حوله تباعا في السوق . حتى يستعجبه اقوام اخرون * وكل ما يعمله انما يضطر على تعبه . لاجل استرضاء اناس اخرين * أف يكون مرض اصعب من هذا المرض . ان يتكرّس المالموم به تكرّسا متصلا . حتى يستعجبه اقوام اخرون ; أفنشاء ان تعرف غصبه ; مع ان الاقوال التي قالها المسيح الهنا كافية لايفاضح * فاسمع ما يتلوها * لانك ان شئت ان تستخبر واحدا من المتصرفين بهذا الداء . المنفقين النفقات الجزيلة . لاجل اى غرض يفرغون ذهيبهم الجزيل تقديره ; وما الذى ترتاده هذه النفقة الجزيلة عندهم ; فما تسمع منهم جوابا آخر انهم اعتمدوا به . الا استرضاء المحفل * فاذا استخبرته . وما هو المحفل ; يقول لك . هو شىء مملوء قلقا وارتجافا . واكثره منتظم من غباوة . محمول على بسيط ذاته . يشابه في اكثر الاوقات امواج البحر . مجموع من عزم متلون محارب * فاذا امتلك احدنا سيدا هذه صفته . من يكون اشقى منه ; ولكن تلهف اناس عالمين الى هذه الخدع . ليس هو على هذا النحو مستعجبا . مع انه صعب جدا مذموم * ولكن انقسام القايلين انهم قد انفكوا من قيود الدنيا بهذه الاسقام باعيانها . واليق ما يقال انهم قد انقسموا باصعب منها * فهذا السقم يستبين كثيرا انه مستعجب جدا * لان اوليك العالمين الى اموالهم تصل خسارتهم * وفي هذا الوجه يصل الخطر الى النفس * لانهم اذا اسلموا امانتهم القويمة . لاجل تشريفهم * ولكيما يشرفوا هم ذواتهم . يهينون الهيم * لان قل لى من يحوى افراطا في مضرتة واسرافا في جنونه بمائل الفعل الكاين من هولاء ; لان امراض هوانا الاخرى تحوز لعمري ضررا كثيرا . الا انها تخلق لذة يسيرة . وان كان وقتية حقيرة * وبيان ذلك ان محب الاموال . ومحب الخمر . ومحب النساء . يمتلكون مع مضرتهم لذة . وان كانت يسيرة * فاما الماسورون بهذا السقم . فيعيشون طول زمانهم عيشة مستهزئة مسلوقة لذاتها * لانهم ما يصلون الى ما يعشقونه جدا * اعنى التشريف من الكثيرين * لكنهم يظنون انهم يستمتعون به . وما يتمتعون به * لان هذا الذى يتفقونه ليس هو شرفا * ولهذا ليس يقال ان لهذا الداء شرفا . لكنه يدعى شيا فارغا من التشريف * لان القدماء كلهم سموا هذا الداء شرفا فارغا * لانه فارغ . ليس يحوى باطنه شيا نبيا شريفا * ولكن كما ان وجوه اشباح الخيال تظن انها بهيمة معشوقة . وهى فارغة من داخلها * ولذلك مع انها توجد ابهى حسنا من وجوه اجسامنا . ما اثر منا احد ولا فى وقت من الزمان واحدا . ايثارا يقتاده الى عشقه * فكذلك التشريف من الكثيرين * واليق ما يقال . انه اشقى واحقر مما ذكرناه . قد مثل لنا هذا الداء الغاصب المستعجب قهرا * لانه يمتلك وجهها نبيا فقط . والخدع

التي في داخله ليست فارغة فقط . لكنها ممتلئة هواناً . مملوءة غضباً قاسياً * وإقابل ان يقول . فمن اين يتولد هذا الداء الخالي بهذه الصفة من القياس . وليس يمتلك لذة ; فاقول له * ما يتولد من جهة اخرى * الا من نفس ذليلة حقيرة * لان من قد افتنصه التشريف . ليس ينتهي اليه ان يتفهم سريعاً شيئاً عظيماً جليلاً . لكنه يظن ذلك الشيء . يوجد قبيحاً حقيراً مهاناً صغيراً * لان من ليس يعمل من اجل الفضيلة عملاً . ولكن يسترضي رجالاً ليسوا اهلاً لكلمة واحدة . ينلظ من كل مكان قضيتهم المنطقية المنخدعة . فكيف يكون موهلاً لشيء صالح ; لان قل لي . لو سألته سائل . انت ما ظنك بهؤلاء الكهبريين لاجاب انه يظن انهم وانون مضجعون فان سألته سائل ما رايتك ; أفتختار ان تكون نظيرهم ; فليست اظن انا . انه يختار ان يكون مثلهم * فكيف ليس يكون اهلاً لضحك في اقصى غايته . ان يتصيد تشريفاً من هؤلاء الذين ما يشاء في وقت من اوقاته ان يصبر شهباً بهم ; فان قلت ان كهبريين منهم يوجهون اناساً متطابقين متوافقين * اجبتك * فلهذا السبب سئلنا ان نردى بهم كثيراً * لانهم اذا كانوا علي انفرادهم وجدوا يتيسر الاهوان بهم . فاذا صاروا كهبريين يخصهم ان يعرض لهم هذا العارض باعظم تأثر * لان غباوة الفرادى من الناس . تصبر عند التيامهم جميعاً اعظم مما كانت . وتميها كثرتهم * ولهذا السبب ان ارتاد مرتاد . ان يتلافى واحداً واحداً منهم علي انفراده في وقت من الاوقات . ربما امكنه اصلاحه * واذا التاموا معاً . ليس يتيسر له اصلاحهم * ولا يمكنه لاجل تزايد الغباوة فيهم . وانسياقهم كما تساق البهايم الراحية . واتباع بعضهم في كل مكان اراء بعض واهامهم * فهذا التشريف من الكهبريين . قل لي أترغب في استمداده ; لا . اطلب . واتوسل اليك . ان لا ترغب فيه * فان هذا الداء جعل كافة احوالنا فوق واسفل * هذا ولد استكثار القنية . والحسد . والقرى . ولا غنىال * هذا يهرغظ الذين لم يظلموا ظلماً . ويدرهم سلاحه على الذين ما ظلموهم شيئاً * ومن قد سقط تحت هذا السقم . فما قد عرف صداقة . ولا يذكر الفة . ولا يعرف ان يستحي ولا من احد للناس البته * لكنه قد حنق من نفسه سجاياها الجيدة كلها * ويقصد بمحاربتهم كل الناس * بلانه قد عدم ان يكون ثابتاً ودوداً * ولعمري ان داء الغيظ . وان كان يوجد غاصباً . يتمتع ان يكون محمولاً . الا انه ليس من عادته ان يعسفنا دائماً . الا اذا حضر لدينا الذين اغاظونا فقط * فاما داء التشريف الفارغ . فيخصه ان يعسفنا دائماً * فلن يوجد له على ما يقال وقت يمكن ان ينتهي فيه الى غاية * ولا يوجد فكر يمنعه ولا يقبضه . لكنه حاضر دائماً * ليس من عادته ان يستميلنا الى الاخطاء فقط . لكنه مع ذلك . وان اتفق لنا ان نصلح صنفاً محموداً يغيبه من ايدينا * وفي طباعه انه ولا يتركنا ان ننشي من ذلك الصنف مبداه * ولين كان بولس يسمي الاستغنام . واحتشاد القنية عبادة اصنام . فالتشريف

الفارغ أم هذا الداء وقرمته ونبوعه * ماذا يجب ان يُسمى ; لان ليس يتجه لنا ان نجحد لرداءته
اسماء اهلاء لها * فسيلنا بالاجتي ان نستفيق . ونزاع هذا الثوب الخبيث ونمزقه ونقطعه * ولنصر
في وقت من زماننا احرارا حرية صادقة * ونستمد احساسا بشرف الحسب الذي وهبه الله لنا *
فينبغي ان نتهاون بتشريف الناس الكثيرين * فليس يوجد على هذا المثال عارض مضحك سلبه .
مثل هذا العارض المملوء خزيا وذلا كثيرا * وهذا العارض يبصره باصر من جهات كثيرة * لان
عشقنا الشرف يعدنا التشريف * والشرف بالحقيقة انما هو الاعراض عن هذا الشرف . وان لا
نذكره ذكرا . لكن نقول كلما نقوله . ونعمل كلما نعمله . كنحو محبة الله * فاعلى هذه الجهة نقدر
ان نستمد الثواب من الناظر الى خفياتنا نظرا بليغا . اذا اكتفينا به وحده معاينا لنا * لان
ما حاجتنا الى الحاظ اخرين . اذا كان الزمخ ان يكرمنا ناظرا الى ما يكون منا دايما ;
وكيف يكون فعل منكر . اذا كان العبد يعمل كل ما يعمل . لاسترضاء سيده يعمل . وليس يلتبس
شيئا اكثر من معاينته اياه * وليس يجتذب الحاظا اخرى الى عمله * وان كان الذين ينظرون
اليه معظمين * لكنه يرتقب قصدا واحدا فقط . هو ان ينظر اليه سيده * ونحن فقد امتلكننا
ربا شايعة سيادته * فما ينبغي ان نطلب ناظرين اخرين ليسوا يفيدونا نفعا . بل هم مقتدرون
ان يضرونا من تلقاء نظرهم الينا . وان يستفروا كافة تعبنا * اطلب اليكم ان لا نعمل هذا العمل
لكن الذي نوقن ان من عنده اقسام اجرنا . اياه ندعو مادحا لما يكون منا . ذاك هو
معاينا * فليست بنا حاجة الى الحاظ انسانية * لاننا ان شئنا ان ننال هذا الشرف . فانما نحصله حينئذ
اذا طلبنا المجد الذي من الله وحده * لانه قال در لاشرفين الذين يمجدونني (ملوك ١
ص ٢ عد ٣٢) وكما اننا حينئذ نرى بالاموال اثراء كثيرا . اذا ازدريناها وتهاوننا بها . وطلبنا
الثروة التي من الله فقط * لانه قال در اطلبوا ملك الله اولاً * وهذه الاشياء تزدادونها * (متى
ص ٦ عد ٣٣) فعلى هذا المجري يجري التشريف . اذا حصلت عندنا عطية الاموال . عطية الشرف
خالية من خطر * حينئذ يكثرها الرب ويوسعها علينا * وانما توجد حينئذ خالية من
خطر . اذا لم تضبطنا . ولم تقهرنا . ولم تامرنا هي كما تامر العيد لها . لكنها تحضر عندنا كحضورها
عند ساداتها * وعند الاحرار من التعبد لها * ولهذا السبب ليس يراد منا ان نعشقها * حتى لا
تضبطنا * فاذا احكمتنا هذا الغرض . سيعطيناها الله بتوسعة كثيرة * لان قل لي ماذا يكون ابهى
بهجة من بولس القايل . در ما نطلب من الناس شرفا . ولا منكم . ولا من اخرين غيركم ;
ما الذي يكون احسن بهاء ممن لا يملك شيئا . وهو صابط الاشياء كلها ; لاننا اذا لم تضبطنا علي ما
ذكرت هذه الاشياء . فحينئذ تضبطها نحن * وعند ذلك نخلصها * فان استهينسا ان نمتلك
شرفا . فينبغي لنا ان نهرب من الشرف الوقتي * فاننا على هذه الطريقة نقدر ان نستكمل

شرايع الهنا * ونحصل الحظوظ الصالحة التي ههنا . والنعم الصالحة التي وعدنا بها هنالك * بنعمة مسيحننا الذي معه لا يبدد المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور امين *



المقالة الرابعة

* في الابتداء كان الكلمة . والكلمة كان عند الله * والهنا كان الكلمة *

ان المعلمين ليس من عادتهم ان يضعوا علي الصبيان منذ مبداء دخولهم الى النعالم . اوقاراً من التعليم بتلو بعضها بعضاً * ولا من شأنهم ان يعملوا هذا العمل في دفعة واحدة * لكنهم يفاوضونهم دفعة بعد دفعة . بالفاظ يسيرة واحدة باعيانها . حتي يتيسر لهم ان يحصلوا في تمييز فهمهم ما يقولونه لهم * ولكيلا يستصعبوا من المبادئ كثرة الاقوال . وصعوبة تمكينها في حاسة ذكركم . فيصبروا اكثر كسلاً من غيرهم في جميع الالفاظ التي تدفع اليهم * اذ يتكون فيهم خدر من صعوبة ما يبددهم * فهذا العمل اريد انا ان اعمله * واجعل التعب خفيفاً عندكم * اذ اخذ من هذه الاقوال التي في هذه المائدة الشريفة قليلاً قليلاً . واحصله على هذه الجهة في نفوسكم * ولهذا السبب الامس ايضاً تلك الالفاظ باعيانها * لا حتى اكرر القول بعينه . لكن حتى اصيف اليه ما ينقص منه فقط * فهناك نسوق القول الى مبادئه ايضاً . وهو دد في الابتداء كان الكلمة * والكلمة كانت عند الله ، ، * ولعلك تستخبر لم ابتدى المبشرون الآخرون كلهم من سياسة ربنا ؛ وذلك ان متى قال . « كتاب كون يسوع المسيح ابن داود » * ولوقا يصف لنا اخبار مريم والدة الهنا * ومرقص فعلى جهة مماثلتهما يثبت في هذه الاقوال باعيانها * فلم ابتدا اوليك من هذا الموضع . ويوحنا فاغضض ايضاح هذا المعنى عند ما قال فيما بعد بلفظ يسير . « والكلمة صار لحماً » * وكنتي عن الاخبار الاخر كلها وتجاوزها * وما وصف الجبل بد . ووليدته . وتربيته * ويصف لنا في الحين ذكر ولادته الازلية * فسأبين لكم العلة المختصة بهم * وذلك ان باقي المبشرين . لما ثبتوا اكثر ثباتاً في اقوالهم في ذات جسم ربنا . تكون ليوحنا لاجل هذا المعنى خوف * ليلا يوجد اناس طريجون باوهمهم علي الارض * فيثبتون في هذه الآراء والظنون وحدها * وقد صاب بولس السيمساطي هذا المصاب * فعلى جهة الواجب صاعد هذا الرسول مذلة الجنوح الى الاوهام الارضية . الذين شافوا ان يسقطوا فيها . واجتذبهم الى السماء * اذ جعل ابتداء تكلمه من العلو . ومن وجوده الازلي الدهري * لان متى اذ جعل مبداء وصفه من هيرودس الملك * ولوقا اذ ابتدا بما اخبر بد من طيباريوس الخليفة * ومرقص لما جعل ابتداء كلامه من معمودية يوحنا . اهمل هذا الفاضل هذه الاقوال كلها . وصاعد اعلا من كل زمان ودهر . وانفذ تمييز فهم السامعين منه

الى هنالك . الى قوله . ود في الابتداء كان ، * وما تركه يقف في مكان . ولا وضع له حداً . علي
حدوما وضع اوليك هيرودس وطيباريوس ويوحنا المعمدانني حداً لوصفهم * ولعمري ان هذا الفعل
من افعالهم موهلاً للذكر كثيراً * وذلك ان لا يوحنا مع ان كلامه بعينه اعلا محلاً اهمل تدبير
سيدنا والغى ذكره . ولا اوليك مع اجتهادهم في وصف تدبيره صمتوا عن وصف وجوده الاقدم من
الدهور * وذلك على جهة الواجب جداً * لان الروح الذي حرك نفوسهم كلهم كان واحداً *
ولهذا المعنى اظهروا اتفاقهم في تخييرهم كثيراً * فاذا سمعت ايها الحبيب دو كلمة ، . فلا تمنح في وقت
من الاوقات الى راي القايلين انها فعل * ولا تطابق الظانين انها كلمة على بسيط ذاتها * لان
اقوال الله كثيرة التي تعملها المليكة * الا ان ولا كلمة واحدة من تلك الكلمات اله * لكن
تلك الكلمات كلها نبوات وافعال * لان الكتاب بهذا الاسم جرت عاداته . ان يسمى شرايع الله
واوامره ونبراته * ولذلك استثنى بقوله في ذكر دو المليكة . انهم قادرون ان يعملوا كلمته
بقوتهم * (مزمر ١٠٢ مد ٢٠) وهذا الكلمة هو جوهر الهى . حاصل في اقنوم . بارز من ايده
بعينه . خواص من انقسام عارض * لان هذا المعنى الذى قدمت ذكره في مقالتي ان الرسول
اوضحه باسم الكلمة . يبين خاصته الازلية الدهرية * فكذلك قوله ان دو في الابتداء كان عند
الله ، * اظهر لنا اتفاقه مع ايده في الازلية * لان حتى لا اذا سمعت ان في الابتداء كان الكلمة *
وتعتقد ازيلاً * الا انك تتوهم انه في حياته اقدم من ايده بمسافة فريدة . وتعطى للوحيد ابتداء
في دهر اكثر * استثنى بقوله انه دو في الابتداء كان عند الله ، * وانه علي هذا المثال ازل مثل ايده
بعينه * لانه ما كان ولا في وقت من الاوقات خالياً من كلمته * لكنه كان الهاء عند الله دائماً في
اقنوم خاص به * ولقايل ان يقول * كيف المعنى في انه كان في العالم . ان كان عند الله ؛
فنقول له انه كان عند الله * وكان في العالم * لان لا الاب . ولا الابن . يوصل الى غاية لهما
البنة * لانه ان كانت دو عظمت ان يوجد لها غاية * وفهمه ان كان ليس يوجد له عدد (مزمر ١٤٣ عدد ٤)
فمن البين ولا جوهره يوجد له ابتداء زمانى * فقد سمعت ان في الابتداء ابدع الله السماء
والارض * فما الذى نفهمه من هذا الابتداء ؛ فما قد استبان واضحاً . انك انما فهمت من ذلك
تكونه اياهما قبل البرايا الملحوظة كلها ؛ فلذلك اذا سمعت في وصف الوحيد انه كان في
الابتداء . فافهم انه كان قبل البرايا العقلية كلها . وقبل كافة الدهور * فان قال قايل . فكيف
يتجه ان يكون ابناء . فلا يوجد احدث من ايده ؛ لان الضرورة كلها توجب انه يوجد الموجود
من احد الاشياء اخيراً . بعد الذى يوجد منه * سنقول له . قد يستبين كثيراً . ان هذه الاقوال
متولدة من افكار الناس ؛ ومن يطلب هذا المطلوب من شانه ان يطلب مطالب اخرى اشنع
من هذه جداً * وليس يجب ان نفتبل في سمعنا هذه المطالب وامثالها * لان الكلام عندنا

الان هو في ذكر الهنا * وليس هو في ذكر طبيعة الناس . الموضوعة تحت مساق هذه الافكار * ولكن لاجل استمالة الاضعفين الى الصواب . سنورد الطعن عليها * قل لي يا هذا . شعاع الشمس أيطغر من طبيعة الشمس بعينها . ام من جهة اخرى ; فالضرورة كلها تلزم من لم يكن مسلوباً فعل حواسه . ان يعترف انه من طبيعتها يطغر لامعاً * ولكن مع ان الشعاع موجود من الشمس بعينها . لسنا نقول في وقت من الاوقات . انه اخبراً بعد طبيعة الشمس * لان ما ظهرت في وقت من الاوقات شمس خلواً من شعاعها * فان كان قد ظهر في هذه الاجسام الملحوظة المحسوسة موجود من احدها * وليس هو اخبراً بعد الذي هو موجود منه . فما معنى انكارك . ان كان يوجد هذا الموجود بعينه في الطبيعة الفاقدة ان توجد ملحوظة او موصوفة . علي هذا المثال على نحو ما كان لايقاً بذلك الجوهر ; لان لاجل هذا المعنى سمّاه بولس هذا الاسم . وبين الشعاع البادى منه . واثاقه في الزلية معه (عبرانيين ص ١ عد ٣) * فما قولك ; او ما الدهور كلها قل لي به تكونت وكل مسافة لها ; فالضرورة كلها تلزم من لم يكن مصروعاً ان يعترف بهذا * فليس اذاً زمان اوسط بين الابن الازلي وبين ابيه * فان يكن ليس بينهما زمان اوسط . فليس الابن اخيراً * لكنه عدل ابيه في ازليته * لان حرف قبل . وحرف بعد . هما معنيان دالان على زمانين * لان خلواً من دهر و زمان ما يستطيع احدهما ان يفهم هذين الحرفين * والله اقدم واعلا من الزمان والدهور * فان قلت انه ينبغي ان يوجد للابن الازلي ابتداء * فاجذر لا تضطر علي حدو قولك وفكرك . الى ان تورد الاب تحت ابتداء يكون اقدم * لكنه مع ذلك ابتداء * لان قل لي . أما تضع قبل الابن زماناً فريداً وابتداءً ; فمن البين انك تقول ان الاب يخصه علي هذه الجهة . ان ينفذ الى فوق متقدماً في الابتداء * فقل لي اذاً الاب كم يتقدم في الوجود ; لانك ان قلت انه يتقدم مسافة كبيرة او صغيرة . فقد جعلت الاب تحت ابتداء * لانك من البين اذا عددت الاوسط . وذكرت علي هذا النحو عدداً يسيراً * او جريلاً . ما يتجه لك ان تعد * اذ ليس يوجد ابتداء لكليهما * فيلزم من ذلك اذا خولت الابن ابتداء . امكنك على انفرادك ان تحوله اباه * فليس يكون ولا الاب علي رايتك عديماً ان يكون مبتدياً * أرايت ما قاله مخلصنا يوجد صادقاً ; وكلامه تستبين في كل مكان قوته ; وان سالت * وما هو هذا ; اجبتك . ان دو من لا يكرم الابن . فليس يكرم اباه * وقد عرفت ان ما قلناه يوجد عند اناس كثيرين بمنعاً ادراكه * فلذلك اتبالم على ان احرك الهواجس من افكارى من جهات كثيرة * لان باقى المحفل ما يستطيع ان يتبعها * وان تبعها فلن يحوى راياء حقيقياً وثيقاً * لان دوافع افكار الناس جزوعة * وروياتهم مخدوعة (حكمة ص ٩ عد ١٤) * واقول بالتداه ذلك القول للذين يعاندونا * ما هو معنى القول الذى قيل عند النبي . دما صار قبلى اله اخر . وليس يوجد بعدى اله * ; لان ان كان

الابن احدث من ابيه . فكيف قال ليس يوجد بعدى اله ; فهل تبطلون جوهر وحيدته ; لانكم
 يلزمكم اضطرابا اما ان تتجاسروا على هذا الكفر . واما ان تقبلوا لاهوتا واحدا للاب والابن
 في قنوم خاص . واين يكون قوله « البرايا كلها به تكونت » صادقا بجملة معناه ; لان ان
 كان يوجد دهر اقدم منه . فكيف يكون الدهر الكاين به قبله ; ارايتم الى اى جسارة خرج كلامهم .
 حين ازاغوا دفعة واحدة حركة الحق ; لان لماذا لم يقل البشير . انه صار مما لم يكن موجودا .
 كما بين بولس المعنى في ابداع البرايا كلها . عند قوله هذا القول . « الذى دعى البرايا التى لم تكن
 موجودة . كانها موجودة » (رومية ص ٤ عد ١٧) * لكنه قال في الابتداء كان * لان هذا القول
 صد لذلك * وذلك على جهة الواجب جدا * لان الاله ما كون . ولا حوى شيئا اقدم * لكن
 هذه الالفاظ اقوال الاوثنيين * فعلى ذلك المعنى . اما تقول . ان الخالق يفوق على افعاله فوقا
 يفوت المقايسة ; فان كان الذى ابدعها مما لم يكن موجودا شبيها بها ; فابن فوقه الغايت المقايسة ;
 وما هو بجملة البحث قوله . « انا هو الاول . وانا بعد البرايا . وما صار قبلى اله غيرى » ; لان ان
 لم يكن الابن من جوهر ابيه بعينه . فهو اله اخر * وان لم يكن عديلة في ازليته . فهو بعده *
 وان كان ما برز من جوهره . فمن البين انه قد تكون * فان قلت ان هذه الاقوال انما
 قلت تشوخي الافصال بينه وبين الاصنام * فكيف ما تطلق ان تقال نحو الافصال بينه وبين
 الاصنام انه هو الاله الصادق وحده . فان كان يقال هذا القول . توخيا للافصال بينه وبين الاصنام .
 فكيف نترجم القول كله ; لانه قال « يوجد ليس يوجد اله غيرى » * فان قلت فما قال هذا القول مخرجا
 ابنه . لكنه انما قال هذا القول يتوخى به ان ليس يوجد بعدى اله صنمى * وما قاله لانه ليس يوجد
 ابن * لان ابنه موجود * اقول لك . فما معنى قوله « قبلى ما كان اله غيرى » ; فعلى هذه
 الجهة يعنى ان ما تكون صنمى * افيكون اذا ابنه قبله ; واي شيطان يقول هذا القول ;
 لان علي حسب ظني ان ولا ابليس المحال بعينه يجسر ان يقول هذا القول * وان كان بجملة الايقان
 ليس هو عديلا لايه في ازليته . فكيف يقول ان حياته قد عدمت ان توجد مخبورة ; فان كان قد
 امتلك ابتداء من فوق . وان كان قد عدم ان يكون منتهيا . فليس يوجد على كل حال عديما
 ان يكون مخبورا * لان معنى قد عدم ان يكون مخبورا . يجب ان يكون من كلا الجهتين
 عديما ان يكون مخبورا * وهذا المعنى اذ اوضحه بولس . قال « ليس يحوى لايمه ابتداء . ولا
 لحياته انتهاء » (عبرانيين ص ٧ عد ٣) * موضعا خاصته الفارقة ان تكون مبتدية او منتية *
 لان كما ان هذه الخاصة ما تحوى غاية . فكذلك ولا تلك تحوى غاية * لان ليس ههنا انقضاء .
 ولا هناك ابتداء * وكيف هو حياة . ما كانها هو في وقت من الاوقات ; لان حياته توجد دائما *
 وجميع المؤمنين يعترفون ان حياته توجد وجودا قد عدم ان يكون مبتديا او منتيا * ان كان

يوجد علي الحقيقة حياة . كما انه لم يرَل ويوجد حياة * فان كان يوجد حيناً لم يوجد حياة . فكيف يكون حياة البرايا الاخرى . وحياته ليست موجودة في وقت من الاوقات : فان قلت فكيف وضع يوحنا ابتداء . اذ قال در في الابتداء كان ، : اجبتك . قل لي . أتأمل قوله در في الابتداء ، : وقوله در كان ، : وما تظن در الكلمة كان ، : فما قولك اذا سمعت النبي يقول في وصف الاب . در منذ الدهر والى الدهر انت هو ، * انراه اذا قال هذا القول يضع بدر حداً له : لا البتة * لكنه انما قاله موضحاً خاصته الدهرية * علي هذا المعنى تفهم قوله ههنا * لانه ما قال هذا القول يضع بدر حداً * لانه ما قال انه حوى ابتداء * لكنه قال در في الابتداء كان ، * مرسلأ اياك بحرف كان . الى ان تفهم الابن . انه عديم ان يكون مبتدياً * الا ان القايل يقول لنا . فيها الاب يقال بزيادة الحاشية . (التي هي الالف واللام) . والابن يقال خلواً من هذه الحاشية * فنقول له . فما رأى الرسول اذ قال . در الهنا العظيم ومخلصنا يسوع المسيح ، : وقال ايضا . در وهو اله علي براياه كلها ، : فيها هو قد ذكر الابن ههنا خلواً من حاشية * وهو يعمل هذا العمل عند ذكر الاب * لانه اذ راسل اهل مدينة فيلبس قال هذا القول . در الذي كان بصورة الله . لم يحسب وجوده عديلاً لله اختلاصاً (فيلبسوس ص ٢ عد ٦) * وارسل الى اهل مدينة رومية ايضا قايلأ . در نعمة لكم وسلامة من الهنا ايننا . وبسوع المسيح ربنا ، ولعني آخر . وزيادة هذه الحاشية ههنا كانت فضلة زائدة . اذ ازيدت في الكلام فوق زيادة متصلة * لان علي تحقوله في وصف ايده . اذ قال . در الله روح ، . واذا لم يرد في الروح الحاشية . لسنا ننكر لاجل ذلك خاصة الله الخالية من جسم * فكذلك وان لم يزد ههنا في الابن الحاشية . فليس الابن لاجل هذا المعنى انقص او ادنى * فان سألت فما معنى قوله الهاء والهاء : اجبتك . ليس يبين لنا بذلك فرقاً في اللاهوت . لكنه يبين ضد ذلك * لانه اذ تقدم فقال . در والكلمة كان الهاء ، * فحتى لاتظن ان لاهوت الابن ادنى . وضع للحين الدلائل المعروفة بلاهوت الخالص . اذ اعاد خاصته الدهرية * لانه قال * در هذا كان في الابتداء عند الله ، * واستنتي بخاصته الخالقة فقال . در لان البرايا كلها به تَكُونَت * وخلواً منه ما تكون ولا شيء واحد قد صار ، * وهذا المعنى فقد ذكره ابوه في كل مكان باثنيابه . انه يوجد معرفاً بجوهره ذكراً كثيراً * والانبياء يرددون ترديداً متصلاً صورة برهان ذلك * وما ذكروا ذلك علي بسيط ذات الذكر . لكنهم اجتهدوا في ابطال تشریف الاصنام * لانه قال در الهة ما ابدت السماء والارض فلتهلك ، * وقال ايضا . در انا بيدى مددت السماء ، * ووضع هذا في كل مكان * انه يوجد دالاً علي لاهوته مظهراً له * وهذا البشهر فما اكتفى بهذه الالفاظ . لكنه دعاه حيوة ونوراً * فان كان مع ابيه دائماً . ان كان قد ابدع هو البرايا كلها . ان كان هو قد استخرجها كلها ويضمها . (لانه بالحياة اغمص ايضاح المعنى) ان كان هو ينبرها كلها . فمن يكون بهذه الصورة زايلاً فهمة . حتى انه يقول ان

البشر بهذه الالفاظ . يجتهد ان يورد تنقيصاً للاهوت . وهو مقتدر ان يبرهن بها معادلة ابا في اللاهوت . وزوال مباينته تبييناً كبيراً : فلا تخط الخليفة مع خالقها . حتى لا نسمع نحن من انهم اكرموا الخليفة اكثر من مبدءها . لان ان قال قائل ان هذا القول انما قيل في السموات * الا انه . مع ذلك في كلامه في وصفها . قد منع بجملة المنع . واوهر انه ما يجب ان تُعبد خليفة . على نحو ما وجد الراي الاوثاني عبادتها *

الخطبة الرابعة

في انه يجب ان نشكر لتعطف ربنا وفي اجتناب الغيظ
فلا نحملن ذواتنا في هذه العباداة * فلماذا السبب جاء ابن الله ليستخلصنا من هذه العباداة * لهذا الغرض اخذ صورة عبده . حتى يحررنا من هذه العبودية * لهذا المعنى بصدق عليه * لهذا المعنى لطم * لهذا الغرض اضطبر على الموت الموجب العار * فلا نجعلن افعاله هذه كلها خايفة من الانتفاع بها * لانعاردن ايضا الى الحادنا الاول * والبق ما يقال لا نعاودن الى اصعب من الحادنا الاول بزيادة كثرة * لانه ليس يوجد فعل متساو ان تُعبد الخليفة . وان يحط الخالق بعينه الى حقارة الخليفة . اذا افضى اليها على افرادنا ان نخطه اليها * لانه هو ثابت على الحال التي هو ثابت عليها * لان النبي قد قال من انت هو . وسنوك ما تنقضي * فسيلنا ان نمجده على حدوما تسلمنا من اباينا * وينبغي ان نمجده بايماننا واعمالنا * لان ليس يحصل لنا نفع يوصلنا الى خلاصنا من اعتقادات معافاة نعتقدها . اذا كانت حياتنا مفسودة عندنا * فلذلك يجب علينا ان نقوم عيشتنا على حسب راي الهنا * ونجعل ذواتنا نازحين عن كل فعل مستقيم . ومن الظلم واستكثار القنية * ويكون حالنا حال غرباء طارين مغتربين من الاشيا التي ههنا * وان احدنا يمتلك اموالاً واملاكاً كثيرة . فليستعملها هذا الاستعمال * كاستعمال حال متروح بعد مدة يسيرة عنها طابعاً وكارها * وان كان قد ظلم احد الناس . فلا يغتاظن عليه اغتياظاً عديماً ان يكون مبتأ * والبق ما يقال . لا تغتاظن على احده اغتياظاً وقتياً * لان الرسول ما دفع اليها لاستعمال غيظنا . اكثر من يوم واحد * لانه قال لا تغربن الشمس على اغتياظكم (افسس ص ٤ عد ٢٦) * وذلك على جهة الواجب * لان فعلاً محبوباً . ان لا يتكون غيظ مكروه في وقت في هذه الصفة بسيرة * فان ادرك الليل غيظنا . تنكس الهواجس الكائنة منا اشد واصعب تأثيراً * اذ يجتمع لنا النار من ذكرنا كثيراً * واذا جئنا عن هواجسه . ولد لنا شغلاً امر الاشغال مراساً * فيوعز اليها الرسول قبل ان يتسلمنا هذا الشغل المهلك . وقبل ان تضطرم ناره اضطراماً اشد تأثيراً . ان تستدرك سورة الشديدة ونحدها . لان داء الغيظ هو حاد جداً . احد من كل لهيب * ولهذا يحتاج الى مسارعة كثيرة تستدرك لهيبه * ولا تقسم له ان يرتفع الى العلو * لان هذا المرض يصير علة لبلايا كثيرة * لانه قد قلب منازل كاملة

بأهلها * وفسخ اللغة قديمة * واجتمع في مدخر يسيرة صنوف * من التذب والعيول مسلوقة تسليتها *
 لأن من لحظة غضبه قد قال الحكيم أنها سقطت له (سراج ص ١٩ ع ١٩) * فلا نطلق هذا الوحش
 خالياً من أن يكون ملجأ * لكن سبيلنا أن نحصل فيه خوف مجلس القضا المنتظر كونه شديداً
 من كلفة جهاته * فإذا غلب صديقك . واغاطك أحد الناس من لك . فتفطن في الخطايا التي
 اخفاتها أنت إلى الله * وتامل أنك بالدعة التي بها تختمل ذاك المحزن لك . بها تجعل مجلس
 للقضا ذاك الربيع أو فرقة بك * لأنه قال مدغصوا . فيغصى لكم * فسيهرب ذلك الغيط منك
 بأوفر الأسراع * ونصف مع هذه الزواجر ذاك العارض * أن كنت في وقت من أوقاتك انبطت إلى
 تنمر وغلط * فضبطت ذاتك * وأن كنت في وقت من الزمان قد سجد داء غيظك . فوادعت
 خلقتك * وقابل الوقتين كليهما . أحدهما بمقابل الآخر * فستمد من هذه الجهة إصلاحاً كثيراً *
 وتامل متى أخذت ذاتك * حين انقهرت : أم حين ضبطت غيظك : أولسنا حينئذ نشكو
 ذواتنا أشد الشكوى . ونستعزى وليس يوجنا موبخ . ويدخل إلينا عارض الندامة عظيم *
 بسبب أقوالنا وأفعالنا : وإذا قهرنا غيظنا ننعم ونفرح . من طريق أننا قهرناه * لأن القهر للغيظ
 ليس هو انتصارنا للعوارض العارضة لنا بأمثالها * لأن هذا الفعل هو هزيمة واصله إلى غايتها * لكنه
 احتمالنا بأوفر الوداعة . ما نقاسيه من صنوف المكارة العارضة لنا * ومن قواعد الحساب الصادرة
 إلى اسماعنا * لأن هذا هو امتلاك الأكثر من الفائدة . ليس هو إيصالنا إلى غيرنا مكروهاً * فلا
 تقول عند اغتيالك . أنا على كل حال استأصله * أنا أباغ في الانتصار منه * ولا تضاد الذين يشيرون عليك
 أن تقهر باحتمالك * قايلاً . لست استعجز أن يصحك على فلان وينصرف لأنه ليس يصحك عليك في ذلك
 الحين لكنه إنما يصحك عليك إذا اسرفت في انتصارك * فإن صحك عليك في ذلك الحين . فأنما عرض له هذا
 العارض من طريق أنه قد رآل فهمه وأنت إذا قهرت . فلا تطلب التشريف من الزايل فهمهم * لكن استشعره
 كافياً . إذا حصل لك من المالكين عقولهم * بل ما فائدة تلك من اختلاس مشهد يسير ذليل تنظمه أنت من
 أناس وارفح للحين طرفك إلى الله * فذاك هو الذي يمدحك * ومن يستعجبه ذاك . ما ينبغي له أن يلتبس
 من الناس تكريماً * لأن التكريم من الناس . ربما كان يعرض تحملاً * وربما يكون
 يعتمد معاداة أناس آخرين واغاثتهم * وليس يجلب فائدة * وأما القضية من الله . فهي محلصة
 من زوال التهيد * وتجلب للمستعجب نفعاً جريلاً * فينغي لنا أن نلتبس هذا المديح ساعين
 وراءه * أتشاء أن تعرف الاغتيال * كم تقدير فعلة الردى : قرب في السوق بأنايس متخاصمين *
 لأنك ما يتيسر لك . ولا تقدر أن تعرف في ذاتك فضيحتك . عند اطلال فكرك وسكرة كنك
 إذا تنظفت من الرض . حينئذ انظر إلى أفعالك في آخرين غيرك * إذ لم يكن حكمتك منفسداً
 فيك * انظر إلى الجموع المتقاطرين . وإلى المتفحصين في وسطهم * لأن الغضب إذا غلى في الصدر

ينهض الغضوب وينهزم * ويجعل فمة بيت نار * ويورم وجهه من كل جهانه * ويمد يديه مدا
زايغا عن الترتيب * وتقفرجلاه قفزا * يوجب الصحك عليه . واثبتين على صابطه * وليس
يكون بينه وبين المجانين فرق * ومع هذه الافعال كلها . فالذين يقهرهم هذا الداء يزل
خسهم * ويرفسون رفسا ليس يبدو . ولا من الحمبر الوحشية . ويعفون * ود فالرجل الغضوب
ليس صورته بالحقيقة حسنة . ثم بعد هذا الصحك الكثير عليهم . اذا انصرفوا الى منازلهم . وعادوا
الى ذواتهم . يشتملون الوجع اعظم تاثيرا . والحرف جزيلا . عند افتكارهم قايلين . ترى من
كان الحاضرون عندنا في حين اغتيالنا * لانهم كانوا نظهر المصروعين . يستجبلون المجازير بهم *
لكنهم اذا استفاقوا . حينئذ يفكرون هذه الافكار * ان ترى الذين ابصرونا اصدقا كانوا ; او هل
محاربين معادين لنا كانوا ; لانهم يرتاعون ويخجلون من كلام الفريقين خجلا متساويا *
فيخجلون من احبابهم . من جهة انهم يلومونهم * ويجعلون تخجيلهم وخزيم اعظم مضضا *
ويخجلون من اعدائهم . من طريق انهم يشتمون بهم * وان كانوا حين صادم بعضهم بعضا . قد
امسروا في الصرب والتشيم . فحيفتهم تكون اصعب واشد جدا * كقولك ان لا يكون يعرض
للمضروب عارض من العوارض الاصعب من غيرها * اما ان يتبع ضربة حتى تورده موثا *
واما ان يتولد له من ذلك ورم يعسر بروة * وينتهي به الى خطر اشد الاخطار * ويقولون ما
الذى اخرجني الى هذه المنازعة ; ما الذى استماني الى الشتام والخصومة ; قد هلك لى كذا وكذا *
وكلهم يلعنون الشيطان لموقعنا * وجميع الذين سببوا لهذه الافعال الميته ابتداها * والذين هم اعدم
قياسا من غيرهم . يجعلون سبب تلك الحوادث ساعة ردية * الا ان تلك الافعال ليست هي
افعال ساعة ردية * لان ما يوجد في وقت من الاوقات ساعة ردية * ولا تلك الافعال منسوبة
الى شيطان خبيث فقط * لكنها افعال المقتضين بها * لان اولئك يستجذبون الشياطين اليهم *
ويجتلبون الشدايد كلها الى ذواتهم * ولعل قابلا يقول . الا ان قلبي يتورم * وتعضه المسبات
وتلدغه * فاجيبه . وانا اعرف ذلك * لاننى لهذا السبب استعجب الذين يضبطون هذا الوحش
الصعب * مع اننا اذا شينا . فممكنا لنا ان ندفع هذا الداء * وانا استخبرك . لم اذا شتمونا
الروسا ليس يؤثر فينا هذا تاثير الغضب ; فانا اجاب نايبا عنك * لان داء غيظنا وقفه خوف عدل
له * اذا راعنا ولم يسمح ان يفرغ فينا من غضبنا ولا ابتداوه * ولم يحتمل عيونا منا بصمت كل
الشتايم الجزيل عددها التى نشتمهم بها ; وانا ايضا اجيب عن ذلك * لانهم ما يكون هذا
الرباط بعينه مرصوعا عليهم * فلا تنظرن انت فى الخوف من الله فقط . لكن تنظرن انت مع
ذلك موقنا . ان الاله الذى امرك ان تصمت اذا شتمت . هو الذى شتمك حينئذ * فتحتمل
باوفا الوداعة جميع ما يجرى عليك * وقُل للمتوئب عليك . ما الذى ينالني منك ; غيرك قد

ضبط يميني ولساني * فتكون هذه الكلمة لك . ولذاك . موضوعاً للفلسفة * فنحن الان طالما احتملنا لاجل الناس مكره يمتنع احتمالها * وقلنا للذين يسبوننا ويهينونا . فلان هو الذى شتمنى * وما شتمتنى انت * بمعنى الذى احتملناه لاجله * فمن اجل الله . أما نحتمل هذا التورع والاحتمال : وای عفو يكون لنا ; فسيئنا ان نقول لانفسنا . الهنا الان يشتمنا . وهو الضابط ابدينا * فلا نرتكض . ولا يكون الهنا عندنا انقص كرامة من الناس * ولعلكم قد ارتعتم لهذا الكلام * الا انى انا اريد ان اريكم ليس بالالفاظ فقط . لكنى اريدكم ان ترتعدوا بالفعل * لان الهنا قد امرنا . اذا لطمنا ان لا نحتمل فقط . لكنه قد اوعر مع ذلك اليينا . ان نبذل ذواتنا . لتكبد عارضا اشد من ذلك * ونحن نخالفة مخالفة يبلغ تقدير شدتها . الا اننا لسنا ما نبذل ذواتنا فقط . لمقاساة ما يكون مكروهاً * لكننا مع ذلك ننتقم بمن يوهذينا * وربما اثرنا ان نروس علي ايدى ظالمة * وننوه اننا ننقص منزلتنا . اذا لم نعمل بها اعمال الغصوبين باعيانها * لان هذا هو العارض المستصعب . اننا نطن اذا انهزمنا انهزاماً في اقصى غايته . وحصلنا طريقين اسفل * مقتبلين من ابليس الحال جراحات جزيلاً عددها * وننوه اننا قد قهرناه وضبطناه * فلهذا السبب اتومل اليكم . ان نتعلم ما هى سجية هذا القهر * ونستعمل نوع هذه السجية بعينها * لان مقاساتنا اشد المكررة . هذا هو نكلنا باكليل الظفر * فان شينا نحن ايضا ان يذيع الله ذكرنا . فلا نحفظ شريعة الجهادات الواردة من خارج * لكن ينبغي لنا ان نحفظ للشريعة التى اعطاناها الهنا في هذه المصارع * وان نحتمل الحوادث والعوارض كلها بتمهل وطول اناة * فانا على هذه الجهة نقهر الذين يصارعونا * حتى نحصل الخبرات التى ههنا . والنعم الصالحة التى وعدنا بها هناك * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه * الذى به ومعه لا يبدى والروح القدس . المجد والعز والاكرام * لان ودائماً * والى اباد الدهور امين *

المقالة الخامسة

* في قوله (٣) البرايا كلها بدت تكونت *

ان موسى النبي لما ابتداء في الشريعة العتيقة بوصفها وتصنيفها . وبمفاوضتها ايانا بوصف البرايا المحسوسة . وجعل يعددها باصناف كثيرة . لانه قال « في الابتداء ابدع الله السماء والارض » استثنى بعد ذلك بان قال . بان تكون نور . وسماء ثانية . وطبايع نجوم . واجناس من الحيوان مختلفة اصنافها . والبرايا الاخرى كلها * حتى لا يتجاوز الحد في وصف

صنف صنف منها فتعكرف الى خارج الاعتدال * واما هذا البشير فضم هذه الاقوال كلها . واحتوى بلفظة واحدة . على تلك البرايا كلها . وعلى البرايا الاعلى فوقها منها * وذلك على جهة الواجب جدا . من طريق انها معروفة عند الذين قد سمعوها . ولسا عند الى موضوع اعظم جلالة . وثباته في تصنيفه كله * ليس من شأنه ان يخاطبنا في وصف اعمال الباري . لكنه يخاطبنا في وصف مبدع البرايا كلها ومستخرجها * فلهذا السبب اما موسى فعلى انه اشتمل بوصفه على القسم الادنى من الخليفة * لانه ما يخاطبنا في ابداع القوات المليكة العديمة ان تكون ملحوظة . ثبت في اوصافه هذه * واما هذا الفاضل . فلا ساعد ان يصعد الى انجالت بعينه . تجاوز عن هذه الاقوال كلها . باسما على هذه البرايا . وعلى تلك المصورت عنها عند موسى * بقول واحد يسره * وهوان د البرايا كلها به تكونت * وكلا فوهم ان قوله البرايا كلها انه انما يذكر تلك البرايا فقط . التي وصفت بلسان موسى . استثنى بقوله . د وخلوا منه ما تكون ولا شي واحد قد صار * ومعنى هذا هو ان البرايا المكونة . ان كانت منها شي ملحوظ . وان كان منها شي معقول . فما استخرج منها شخص الى وجوده خلوا من قدوة الابن الازلي * لان ليس ينبغي لنا ان نضع النقطة التامة . بعد قوله ولا شي واحد * على راي المبدعين في الدين بدع هوام * لان اوليك لا يشارهم ان يقولوا ان الروح القدس مخلوق . قالوا د قد صار . قيد كانت الحياة * لكن على معنهم هذا . يصبر ما نقوله مسلويا ان يكون مفهوما * فالاولا انه ما كان في هذا الموضع وقت لذكر الروح * وان كان قد ارتقى ذكره . فلم يضعه على هذا النحو وضعنا . قد فقد بيانه : ومن اين يستبين ان هذا القول قد قيل في وصف الروح : ولمعني غير ذلك . اننا نجد على معنى هذا القول . ان ليس الروح القدس . لكن الابن بعينه نصادفة متكونا بذاته * لكن انهضوا الى الاصفا . حتى لا يفوتكم ما نقوله * وهات الان نقرأ هذا اللفظ على راي اوليك المخالفين . فستكون شناعة رايهم على هذا النجواين وضوحا عندنا * ونقول . د قد صار . فيه كانت الحياة . فقد قالوا ان الروح يقال له حياة * الا ان هذه الحياة توجد نورا * لان البشير قد استثنى بان قال . د والحياة كانت النور للناس * فالنور اذا على رايهم للناس يدعى ههنا الروح * فما قولهم اذ استثنى البشير ان انسانا صار مرسل من الله حتى يشهد للنور : فيلزمهم اضطرارا ان يقولوا ان هذا القول انما قيل في وصف الروح * لان الذي سماه البشير في اعلا قوله كلمة . هذا اذ امعن في كلامه بسميه الهاء وحياة * ونورا * لانه قال ان هذا الكلمة * قد كان حياة * وهذه الحياة قد كانت نورا * فان كان الكلمة اذ الحياة وهذا الكلمة والحياة قد صار لهما . فالحياة قد صارت لهما . يعني بقوله الكلمة والحياة * قوله د وعينا مجده كوحيد من ايدي * فان قالوا اذ ان الروح ههنا يدعى الحياة . فانظر كم شغلات تتبع قولهم *

لأن الروح على زعمهم يكون متجسداً ذاته . وليس الابن الذي تجسد . ويكون الروح ابناً وحيداً * فان لم يكن هذا القول قولهم . فاذا هربوا من هذا الكفر . فسيسقطون الى كفر استنوع منه . اذا قرأوا هذا القول هذه القراءة * لانهم ان اقرؤا كما نقرأ نحن . وقرأوا هذا القول كما نقرأ نحن ولم ينتصروا بعد قوله . ولا شيئاً واحداً . واعترفوا ان هذا القول انما قيل في وصف الابن . فسيجدون الابن بعينه كائناً من ذاته * لأن ان كانت الكلمة الحياة . وذو الذي صار * فيد كانت الحياة . فهو في ذاته . وقد كان بذاته . على معنى هذه القراءة * ثم اذ ذكر في الوسط فلان . استنتي . بان قال : ودعاينا مجدة مجداً كوحيد من ابيه * ، فهذا الروح القدس يوجد ابناً وحيداً * على معنى قراءة القائلين هذه الأقوال * لأن هذا الوصف كله انما قيل عنده في نعت الابن * أرايتم ان الكلام اذا تدرج من الصدق الى أين ينحرف ; وكما شتاعات تتولد منه ; ولعل احدكم يقول . فما رايتك ; انما يوجد الروح نوراً ; فاجبت . قد يوجد نوراً * ألا ان الكلام ما قيل ههنا في وصف الروح * ان الله قد يدعى روحاً * ومعنى هذا هو انه عديم ان يكون جسماً * ولكن ليس في كل مكان يذكر الروح يدل بل لازم الضرورة على الله * وما استعجابك ان كنا نقول هذا القول في وصف الاب * لاننا ما نقول هذا القول ولا في نعت المعزى * كهولك ايها يكون الروح . فهو دليل بل لازم الضرورة على المعزى * ظني ان هذا الاسم هو معروف به ايبين التعريف * لكن ليس يلزم على كل حاله ايها يكون روح ان يوجد المعزى * لأن المسيح قدرة الله وحكمة الله يدعى . ولكن ليس يلزم على كل حال . ايها يكون قدرة الله وحكمة . ان يوجد ابنة الارض * فعلى هذا المثال يكون المعنى ههنا * وان كان الروح يضي * لكن البشير الان ما قال هذا القول في وصف الروح * الا اننا اذا جزمناهم من هذه الشتاعات . بحرصون في كل مكان ان يتصوروا ثابرين على الحق . فيقولون اذا تشبهوا ايضاً بقرائهم بعينها . ان الذي صار فيه . كانت الحياة فهل ان تكون شئ يكون حياة ; فنجيهم * أهمل افات اهل سادوم . والطوفان . وجهنم . وما مائل هذه الحوادث الجزيل عددها تكون حياة ; ويوشك ان يقولوا ان الكلام عندنا في الابداع * فنقول لهم . فذلك الحوادث تحتين كبراً انها من الابداع * ولكن لكي نطعن على كلامهم طعناً كثيراً زائداً . نقول لاحدهم . قل لي . هل العود عندك حياة ; والحسجر حياة ; هذان الصنفان الخايان من نفس وحركة * فهل الانسان بجملة وصفه حياة ; ومن يقول هذا القول ; لان الانسان ليس هو حياة من ذاته . لكنه قابل الحياة * وانظر ايضاً الى الشتاعة ههنا * لان على هذا المساق بعينه . نسوي الكلام في هذه الجهة * وتامل في غباوتهم في هذه الجهة * لانهم يقولون ليس صنف من هذه الاصناف . ملائمة على هذه الجهة للروح البتة * لانهم اذا سقطوا من تلك الجهة . يظنون بالناس الظنون التي توهموها قد قيلت اهلاً للروح * ولكن سيلنا ان نبهت عن

قراءتهم بعينها على هذا النحو . أتدعى الان الخليفة حياة : فهي اذا نور . ويوحنا انما جاء ليشهد لها . فلم لا يكون اذا هو نور : لان البشير قد قال . ما كان ذاك النور . على ان يوحنا من الخليفة كان . فكيف اذا ليس هو نورا . وكيف كان في العالم . والعالم به تكون : أ فالخليفة كانت في الخليفة : والخليفة تكونت بخليفة : والعالم فما عرفه : أ فالخليفة ما عرفت الخليفة : ود جميع الذين اقتبلوه . اعطاهم سلطانا ان يصبروا ابناء الله . فما يتكلم به مناسب للضحك . لاننى افسح لكم فيما بعد . ان تتميزوا عن كذب هذه الاقوال . حتى لا تظنوا انتم هذا الظن بنا . انا قد تقدمنا فتكلمنا بهذا الكلام المضحك على بسيط ذات الاظن . ونفنى الوقت باطلا . لان هذه الاقوال ان كان ما قيلت في وصف الروح . كما انها ما قيلت فيه . على حسب البرهان الدليل على ذلك . ولا قبلت في وصف خليفة . فاذا استصحبوا ايضا قراءتهم بعينها . سيتبعهم ذاك الراى الذى هو اشنع الراء كلها . الذى قد ذكرناه فيما سلف . وهو تكون الابن بذاته . لان الابن ان كان هو النور الصادق . وهذا النور فقد كان حياة . والحياة قد تكونت فيه . فالضرورة كلها تضطر الى الانقياد الى هذا الراى . على حسب قراءة اوليك . فلهذا السبب نهمل هذه القراءة . ونجى الى القراءة المشترعة والوصف الصحيح . وان سالت . وما هى هذه القراءة : اجبتك . هى ان نزيح قولنا قد تكون وصار . ثم نبندى في اللفظة التي تتلوه القايلة . قد فهد كانت الحياة . لان معنى ما نقوله هذا هو . ان خلوا منه ما تكون ولا شىء واحد قد تكون . قال ان كان قد تكون شىء من الاشيا المكونة . فما تكون خلوا منه . أرايت كيف بهذه الزيادة اليسيرة . يتلافا ساير الشناعات المانعة : لان استثناء بقوله قد خلوا منه ما تكون ولا شىء واحد . و اضافته الى ذلك قد تكون . احتوى بذلك على البرايا المعقولة . وافضل الروح منها . لانه لما قال قد كافة البرايا به تكونت . وخلوا منه ما تكون ولا شىء واحد . فليلا يقول قايل . فاذا البرايا كلها به تكونت . فالروح ايضا قد تكون به . احتيج الى هذه الزيادة . لانه قال . انا قلت ان كان قد يوجد شىء مكون . فذاك الشىء به كون . ان كان غير ملحوظ . ان كان غير ذى جسم . ان كان في السموات . فلهذا المعنى ما قلت كافة البرايا على بسيط ذات القول . لكنى قلت ان كان قد تكون شىء . ومعنى ذلك هو اى الاشيا المكونة . واما الروح فليس مكونا . اعرفت تعليمة البليغ استقصاؤه : اذكر بابداع البرايا المحسوسة . لان موسى قد سبق فعرف بها . ثم لما انحسرت من هناك . اقتادك الى البرايا الاعلى منها . اعنى البرايا الخالية من اجسام الغير الملحوظة . وافضل الروح القدس من الخليفة كلها . على هذا النحو . لما استمد يولس من هذه النعمة بنفسه . قال قد ان البرايا كلها به خلقت . (كواوصايس ص ١٦) وانظر ههنا ايضا الى المبالغة في الاستقصاء . لان هذا الروح بعينه

حرك هذه النفس * لان حتى لا يفصل فاصل ثيأ من الاشيا المكوّنة من ابداع الله . لاجل ان هذه البرايا المحسوسة معروفة عند كل الناس * سارع واحصى البرايا التي في السماوات * قابلا .
 * ان قلت الكراسى * ان ذكرت الربوبيات * ان قلت الرياسات * ان ذكرت السلطات *
 (كولوصايس ص ١٦ ع ١) لان حرف ان قلت * الموضوع في واحدة واحدة من رتب المليكّة . ليس يظهر لنا معنى اخر . الا هذا المعنى الذي ذكره يوحنا * وهو قوله * كافة البرايا بدت تكونت * وخلوا منه ما تكون ولا شئ واحد قد تكون * . فان توهمت ان حرف به يوجد حرف تنقيص لرتبته . فاسمع قوله * انت يارب في المبادئ اسست الارض * والسماوات اعمال يدك هي (مز ١٠١ ع ٢٥ *) فما قيل في وصف الاب على انه خالق . هو يقال في وصف ابنته * فما كان قال هذا القول . لو لم تكن حالة حال خالق * لكنه ما قد امتلك شرفه شرف خادم لغبره * . ولين كان حرف به يقال ههنا * فلم يوضع لاجل معنى اخر . الا ليلا يتوهم متوهم ان الابن عديم ان يكون مولود * اذ كان الدليل على انه في رتبة الابداع ليس بجوى فعلا ادني من ابيه . يتجه لنا ان نسمعه منه . القائل * كما ان الاب ينهض الاموات ويحييهم . فكذلك الابن يحيي الذين يشاء ان يحييهم * . فان كان في وصف الابن قيل في العهد العتيق . * انت يارب في المبادئ اسست الارض * . فمرتبة ابداعه بينة * فان قلت ان النبي انما قال هذا القول في وصف الاب * وبولس الرسول فينسب الى الابن ما قيل في وصف ابيه * فعلى هذه الجهة يكون هذا المعنى بعينه ايضا * لان ما كان بولس الرسول اشترع ان هذا المعنى لايق بالابن . لو لم يوقن ايقانا بليغا * لان افعاله المرتبة لم تنزل متساوية * لان اصداره افعالا لايقة بطبيعة تفوق القياس . الى طبيعة ادنى من تلك وانقص * قد كان يكون من جراحة واصلة الى غايتها * الا ان الابن الازلي ليس هو ادني ولا انقص من جوهر ابيه * ولهذا السبب ما وثق بولس ان يقول في وصفه هذه الاقوال فقط . لكنه قد قال معها اقوالا غيرها تماثلها * لان حرف منه الذي محله محل مرتبة ومنزلة تنسب الى الاب وحده * قد ذكره في وصف ابنته * اذ قال هذا القول . * الذي منه يستمد الجسم كله باللات لمسه ورباطاته عطية نشوة وتدرججه . فينمى الى نما الله (كولوصايس ص ٢ ع ١٩) وليس يكتفى بهذا القول وحده . لكنه يسد افواهكم فيكم انتم القايلين . ان حرف به هذا المنسوب الى الاب . محله عندكم محل تنقيص الابن * اذ قال * وصادق الهنا الذي بدد دعيت الى شركة ابنته (١ قورنثية ١ ص ٩ ع ١) وقال ايضا . * * * * *
 وقال في موضع اخر . * ان البرايا كلها منه وبدد واليه (رومية ص ١١ ع ٣٠) وليس ينسب بفضة منه الى الابن وحده . ولكنه ينسبها ايضا الى الروح لان الملاك قد قال ليوسف . * لا تخف ان تتسلم مريم امراتك . لان المولود منها من الروح القدس هو (متى ص ١ ع ٢٠) وكما

ان لفظة منه الموجودة للروح القدس . كذلك ما يستكشف النبي ان ينسبها الى الله * عندما قال هذا القول . مد بالله نصنع القوة * (مرمر ٥٩ ع ١٣) وبولس الرسول عند ما تصرع قال . مد لعل يتيسر لي في وقت من الاوقات ان اجي اليكم بمشية الله (رومية ص ١ ع ١٠) ويضع هذا الوضع ايضا في ذكر المسيح . قايلا مد بالمسيح يسوع * ونحن نجد دفعات شتى هذه الالفاظ منقولة نقلا اذوم اتصالا * فهذه الالفاظ ما كان يعرض لها ذلك . لو لم تكن في كل مكان مقولة على جوهر واحد بعينه موضوع لها * وحتى لا تتوهم ان قوله مد الاشيا كلها به تكونت * انما قيل في وصف اياته * لان باقي المبشرين قد تكلموا في وصف اياته * استثنى بقوله بعد ذلك . مد في العالم كان . والعالم به كون * الا ان الروح ما تكون به . لان الروح ليس هو من البرايا المكونة . لكنه يفوق علي البرايا كلها * لكننا مع ذلك نشبث بما يتلوه ذلك * لان يوحنا اذ تكلم في وصف ابداعه . كقوله مد البرايا كلها به تكونت . وخلقوا منه ما تكون ولا شى واحد قد تكون . مد اورد الكلام في وصف عنايته وسياسته * عند ما قال مد فيد كانت الحياة * لان حتى لا ينكر منكرفيقول . كيف تكونت به هذه البرايا الجزيل تقديرها المفترط هضمها ; استثنى بقوله . ان مد فيد كانت الحياة * وكما ان العين المولدة لجسمها . كلما اغترفت منها لم تنقص العين نقصا * فكذلك الحال في فعل الوحيد . كلما امننت وصدقت . ما استخرج وصنع بفعل ابن الله الوحيد . فما قد تكون له نقص * ولكن استعمل تمثيلا اخص من هذا واكثر وضوحا اقول . كمثل النور الذي استثنى به في الحين البشير بقوله . مد والحياة كانت النور للناس * وكما ان النور كلما انار ربوات . فليس ينقص في اشراقه نقصا * فكذلك الله قبل ابداعه وبعد افتعاله . حالة حال واحدة بالسوا . ثابت مديم ان يكون ناقصا . لا ينقص شيا . ولا يضعف من تلقا ابداعه الكثير * لكنه لو احتاج ان يكون عوالم ربوات عددها . هذا المثال مثالها . قد عدمت ان تكون محبورة في احصائها . يلبث هو بعينه كافيا لها * ليس كافيا لاستخراجها فقط . لكنه يلبث كافيا لضبطها وتثبيتها بعد ابداعه اياها * وذلك ان اسم الحياة ههنا . ليس هو مناسباً للابداع فقط . لكنه مناسب لعنايته المعنوية ببقاينا . قد تقدم فاورد لنا الكلام في قيامتنا * وابندا بهذه البشارات العجيبة * لان الحياة لما جاءت الينا . حللت عر الموت واقتداره * واذا اشرق النور لنا . ليس يوجد الظلام ايضا * لكن الخاصة المحيية تبقى فينا كل حين دائما * وليس يقتدر الموت ان يقهرها * فمن هذه الجهة ما قيل في وصف ابيه . قد قيل بتحقيق في وصفه هو * مد اننا فيه نحى . ونتحرك . ونوجد * (ابركسيس ص ١٧ ع ١٨) وهذا المعنى اذ اوضحه بولس الرسول قال . ان مد البرايا كلها فيه خلقت (كولوصايس ص ١ ع ١٦) والاشيا فيد فقد ثبتت * ولهذا السبب يدعى اصلها واساسها * فاذا سمعت ان مد فيد كانت الحياة * فلا تظن

مركباً * لانه اذا امعن في القول يقول في وصف اييه . * كما ان الاب يمتلك حياة في ذاته *
فكذلك قد اعطى الابن ان يمتلك حياة في ذاته * * لكن كما انك ما تقول من اجل هذا القول
ان الاب مركب * فكذلك لا تقولن لاجل هذا القول ان الابن مركب * لانه قد قال في
موضع اخر . * ان الله هو نور * * وقد ذكر في موضع اخر . * انه ساكن في نور * * يجتسز الدنو
منه * * فهذه الاقوال كلها قيلت . ليس حتى نطن ان فيه تركيباً * لكنها قيلت حتى تنقاد قليلاً
قليلاً الى علو الاراء والاعتقادات * والا فما كان يتيسر ان يفهم واحد من الناس الكثرين . كيف
توجد حياة الابن حاصلة في قنومه * ففي الاول قال ذاك القول الاوفر تواضعاً * ثم اذا نادى
يقتادهم الى القول الاعلى محلاً * لان الذي قال انه * اعطاء ان يمتلك حياة في ذاته . * هو قال
ايضاً * * انا هو الحياة * * وقال ايضاً . * انا هو النور * * فقل لي . مثل ما هو هذا النور : وانا
اجيبك ليس هو بهذه الصورة محسوساً * لكنه نور معقول ينير نفسنا بعينها * لان اذ كان المسيح
يرجع ان يقول . * ليس يقتدر احد الناس ان يجي الي * . ان لم يجتذبه ابي (يوحنا ص ٦ ع ٤٤) *
لهذا السبب تقدم البشر فقال ههنا . ان هذا هو الذي يضي * * حتى اذا سمعت قولاً مثل
هذا في وصف الاب . لا تقول ان ذاك القول مناسب للاب وحده * لكن توفق انه مناسب الابن
ايضاً * لانه قد قال * جميع ما لابي . فهو لي (يوحنا ص ١٦ ع ١٥) فأولاً علمنا القول في وصف
ابداعه البريا . وبعد ذلك يقول لنا المخامد الصالحة التي في نفسنا . التي لما جاء منحناها *
وبلفظة واحدة اغمض البشر ايضاحها . وأشار اليها بقوله . * والحياة كانت النور للناس * * وما
قال والحياة كانت النور لليهود * لكنه قال والحياة كانت النور لجماعة الناس * لان ليس لليهود
وحدهم . لكن والارثانيون معهم . جاءوا الى هذه المعرفة بعينها * وهذا النور وضع مشاعاً لكل *
وان سالت ولاي سبب ما اضاف المليك الى الناس . لكنه قال الحياة كانت للناس : فنقول
لان الكلام يوجد الان عنده في وصف هذه الطبيعة * ولهم جاء مبشراً بالخطوط الصالحة * (٥)
* والنور في الظلام ظهر * * يعني بالظلام . الموت والضلالة * لان هذا النور المحسوس ليس
يظهر في الظلام * لكن هذا النور منفصل من ذلك * والانذار بربنا اشرق في وسط الضلالة عند
استظهارها فقيها * ولما صار هو في الموت . قهر الموت هذا القهر الذي بلغ فيه . الى ان اصعد من
مقاله البذين كان قد سبق فضبظهم * فاذا ما قهر الموت ولا الضلالة * لكنه وجد في كل مكان بهياً
لامعاً بقدرته * لذلك قال البشير * والظلام ما ادركه * * لانه هو عديم ان يوجد مقهوراً *
وليس يجب ان يسكن في النفوس التي ما تشا ان تستنير *



العدة الخامسة

في ان الخطية ظلمة هي * وان العقوبة ليس لها نهاية

فان كان ما اختار كل الناس . فلا يرجفئك هذا * فانه ليس ينقاد اليها بالزام * وغصب *
 لكنه يستمد بارادتنا وبعرمنا * فلا تغلق ابوابك لدى هذا النور * فتستمتع بالنعيم الكثير بد *
 فهذا النور انما يجي بالامانة * واذا حضر فمن شانهم ان ينهر من يقبله . انارة واسعة جريئة *
 واذا خولته عيشة نقية . يلبث قاطنا في باطنك دائما * لانه قال . من مجبى يحفظ وصاى *
 وسواي انا وابي الى عنده * ونجعل منزلنا عنده (يوحنا ص ١٤ ع ٢٣ *) وكما ان شعاع الشمس *
 لم يمكن ان يستمتع به على ما يجب . من ليس يفتح عينيه * فكذلك لن يساهم لعان هذا النور
 مساهمة واسعة . من ليس يفتح ناظر نفسه جدا * ويجعله حاد البصر من كافة جهاته * وان استخبرت
 كيف يكون ذلك ; اجبتك . اذا نقينا نفسنا من ادواء الهوى كلها * وذلك ان الخطية هي
 ظلمة * وظلام دامس غمقة * وذلك واضح من افعالها مستورة بابلغ الاستتار * والحذر من ان
 يعرفها عارف * لان كل من يعمل اعمالا ردية يمقت النور * وليس يجي الى النور (يوحنا
 ص ٣ ع ٢٠) وما يتكون مستورا . فمستبح ان يوصف ويذكر * وكما ان في الظلام .
 ليس يعرف عارف صديقه * ولا عدوه . لكنه يجهل من الاشيا طباعها كلها * فكذلك في الخطية ليس
 يعرف احدا شيئا * وبيان ذلك ان المرید ان يستكثر في التقنية . ليس يفصل صديقه من محاربه *
 والحسود ينظر الى المختص به كثيرا بصورة عدوه * والمقتال بجارب جميع اهل بلده بالسواء * وكل
 من يعمل الخطية فهو علي بسيط ذات تمثيله * لافرق بينه وبين السكارى والمجانين * من طريق
 انه ليس يعرف طبيعة الاشيا * فكما اننا في الظلمة نبصر الحشب والحديد والرصاص والفضة والذهب
 والجواهر النفيس على مثال واحد كلها * اذ ليس الضوال الذي يميزها حاضرا * فكذلك من قد امتلك
 عيشة بخسة . ما قد عرف فضيلة العفة * ولا حسن الفلسفة * لان الجواهر النفيسة على ما تقدمت وقلت .
 اذا كانت طريحة في الظلام . ليس من شأنها ان يظهر حسنها * وليس ذلك من تلقاء طبيعتها * لكنه
 من تلقا جهل الناظرين اليها * وليس يعرض هذا العارض الصعب وحده لنا نحن المتسكعين في
 الخطايا * لكننا نعرض لنا مع ذلك ان نعيش في خوف راتب دايم * وكما ان الذين يمشون في
 ليل دامس خال من قمر . يرتعدون ويرتاعون * وان كان ليس يحضرهم احد يريهم *
 فكذلك الذين يعملون الخطية . ليس يتجه لهم ان يظماءوا . وان لم يحضر لهم احد يوجههم *
 لكنهم يرتاعون من الاشيا كلها . ويتوهمون كافة الاوهام * وفطنهم تلدهم * واحوالهم كلها مملوءة

عندهم خوفاً واجهاداً . يحاولون الحاطهم الى كل ما يتحرك حولهم . ويخافون كافة ما يدهمهم .
فسيانا ان نهرب من الحياة المولة بهذه الصفة * لان بعد هذا الوجع يعنتهم موتهم * وهو موت
قد عدم ان يموت * لان العقوبة هناك لن توجد لها نهاية * والذين يجولون في منام الاحلام
التي ليست ثابتة هنا . فلا فرق بينهم وبين المصروعين * لانهم يظنون انهم ايسروا . وليسوا موسرين *
ويتوهمون . انهم يتنعمون . وليسوا متنعين * وما يشعرون اولاً بهذه الخدعة على واجب الاحساس
بها . الى ان يتخلصوا من الجنون بها . والى ان يتيقظوا من نومهم * ولهذا السبب يوعز بولس
الى ساير المومنين ان يستيقظوا ويتيقظوا * وربنا يقول لنا هذه الاقوال باعيانها * ولعمري ان من
يكون مستقيماً متبهاً . ولو اقتنصت خطية بخصه ان يدفعها عنه بمسارعة * ومن يكون نائماً
ساهياً . فليس يحس كيف انضبط بالخطية . فلا نرقدن * فليس زماننا مناسب الليل . لكنه
مناسب للنهار * فينبغي ان نتصرف فيه احسن تصرف . كمتصرفين في النهار * لان ليس عارض
اقبح من الخطية * وذلك ان تصرفنا عراة . في موضع للشهرة والفضيحة عارض ادنى ضرراً . من
تصرفنا خطاة مذنبين * لان ذلك التعرى * ليس هو زلاً جريلاً تقديره * وطال ما تكون من
الفقراء * وليس يكون اقبح شهرة من المخطئين . ولا اكثر هواناً * وينبغي ان ننظن في الذين
يساقون الى مجالس القضا . بسبب اختلاسهم ما ليس لهم واستغناهم . كيف يستينون مضحوكاً
عليهم مستقبلاً فعلهم * متوكلين في كافة جهجهم * كذايين فاقدين الاحجمل * ونحن بهذه الصورة
اشقيا نستحق ان يرثى لنا * من طريق اننا ما نبر ان نلبس ثوبنا مقلوباً على بسيط ذات
لبسنا اياه * لكننا اذا ابصرنا رفيقنا قد عرض له . نصلحه وتلافنا غلطه * ونحن كلنا ورفقاؤنا نمشي
منكبين على زوسنا . وما نحس بذلك * ولا نشعر به * لان قل لي ما الذي يكون اقبح من
رجل يدخل الى عند امرأة زانية ; ما الذي يكون احق من الشاتم والحاسد ان يصحك عليها ; فان
استخبرت من اية جهة ما تظن هذه الافعال الموجودة بهذه الصفة مستقيمة منكروة . ولا تستبج
مثل ما يستبج لنا ان نمشي عراة مجردين ; اجبتك . ذلك من زوال جسنا وحده * لان هذا
التعري ما عرض ولا في وقت من الاوقات ان يفعله احدنا ظاهراً * وذلك الخطاء يخترى عليه كلنا
بطلاقة عزم دائماً * ولودخل داخل بمنكره الى جماعة مليكية . ما صار عندهم في وقت من الاوقات
مثل ذلك المنكر . يعرف حينئذ تضاحكهم الجزيل عليه * وما معنى قولي لودخل الى جماعة
مليكية ; لان في قصور الملوك هذه التي عندنا . ان احضر محضر زانية . او ان قبض عليه وقد سكر
من الخمر . او ان اشتهر باحد الافعال المنكرة . فسيقابل بعقوبة في غايتها * فان كان في
قصور الملوك ما يستجاز التجاسر على هذه الافعال وامثالها . فاليق بنا ووجب اذا تجاسرنا على هذه
الافعال ونظايرها لدى ملكنا الحاضر في كل مكان * الناظر الى الافعال الكاينة منا * ان فعاقب

عقوبة واصلة الى غايتها * فلذلك اتوسل اليكم . ان تظهر في عيشتنا هدوا * كثيرا * واصطلاخا * جزيلا * لاننا قد حوينا ملكا * ناظرا الى افعالنا كلها كل حين دائما * حتى ينبرنا هذا النور ابدًا * انارة واسعة * ونستجذب شعاعه اليها * فاننا على هذه الجهة * نستمتع بالخبرات التي هبنا بها وبالخطوط الصالحة المأمولة * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه * الذي به ومعه لا يبرمج المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور . كلها امين *

المقالة السادسة

* في قوله (٦) صار انسان مرسل من الله اسمه يوحنا *

لما خاطبنا البشر في مبادئ كلامه بالاقوال . التي استحسنه الى وصف الاله الكلمة . سلك في طريق وصفه وترتيبه * وجاء الى التدبير بالكلمة يوحنا سمي * فاذا سمعت انت انه مرسل من الله . فلا تظن ان لفظة من الالفاظ توجد انسانية * لانه ليس يتكلم اقواله . لكنه انما يتكلم اقوال * مرسله * ولهذا المعنى سمي ملاك * وفضيلة الملاك ان لا يقول قولاً يخصه * ولفظة صار في هذا الموضع . ليست دالة على بروزه الى وجوده * لكنها لفظة دالة على ارساله * لان قوله هو صار مرسل من الله * ، بدل من قوله ارسل من الله * فكيف قال قابل هو اذ لم يزل بصورة الله * ، ما قيل في وصف زوال مبايئته والده . لاجل انه لم يضع الحاشية التي هي الالف واللام في اسم الله : لانها يوحنا لم يضع الحاشية في قوله مرسل من الله * اتراه لم يقل هذا القول في وصف الاب : فما الذي تقول للني القاييل . هو هنذا مرسل ملاكي امام وجهك الذي يصلح طريقك * ، لان حرف الياء في ملاكي . والكاف في وجهك . يدلان على وجهين * هو هذا جاء للشهادة * ليشهد للنور * ، ولعل قايلاً يقول . فما معنى هذا . افاعبد يشهد لسيدته : نقول له . فاذا رايتك ليس يشهد له عبده فقط . لكن اذا ابصرته مع ذلك جائياً الى عنده مصطبغاً منه مع اليهود . اترك ما تتحبر وتدهش اكثر : ولكن ما سبيلك ان ترتجف ولا تثقف * لكن ينبغي ان تنذهل من خبريته الفايفة الوصف * وان لبث احداً متحبراً من ذلك مرتجفاً . سيقول له هذا القول الذي قاله ليوحنا . هو اترك الان هذا . فان لايقاً بنا هو ان ننتم على هذه الجهة كل عدل * ، وان ارتجف لذلك مرتجف كثيراً . فاقول له ما قاله لليهود . هو انني لست استمد الشهادة من انسان * ، فان قلت . فان كان ليس يحتاج الى هذه الشهادة . فلم ارسل الله يوحنا . اقول لك . ما ارسل يوحنا لانه هو محتاج الى شهادته * لان هذا القول هو مناسب لتجديف في اقصى غايته * ويوحنا البشر يستثنى بايضاح هذا المعنى . اذ قال هو حتى تؤمنوا به * ، احي بانذاره به * والمسيح بعينه

قد قال . « لست استمد الشهادة من انسان * » ، حتى لا يتوهم عند الذين قد زال فهمهم . انه مخالف لذاته . اذ قال احيانا . « آخره الذي يشهد لي * » وانا عارف ان شهادته هي صادقة * » ، يعني بقوله هذا يوحنا * . ولما قال احيانا . « لست استمد الشهادة من انسان * » ، استثنى بان قال حل هذا المعنى باسراع . بقوله « لكنني انما اقول هذه الاقوال لاجلكم * » حتى تتخلصوا * » ، كانه قال البرهان على اني اله انا وابن خالص لله . ومن ذلك الجوهر السعيد الفاقد ان يكون ميتا . لست احتاج الى شاهد واحد به * لان ان لم يؤثر موثر ان يقول هذا القول . فلست انتقص انا في طبعي لاجل ذلك نقصا * . واذا الاهتمام عندي انما هو بخلاص الكثيرين * لهذا السبب تحدثت الى هذا المقدار من التواضع . الذي ابلغ فيه الى ان افوض انسان الشهادة لي * لان بسبب ذلك جموح اليهود الى الاوهام الارضية وضعفهم . اثر ان يكون التصديق به عندهم بهذه الصورة اسهل ادراكا وابسر مراما * . وكما انه لبس جسمنا . حتى لا اذا صار منا بلاهوتة عاريا يهلكنا كلنا * فكذلك ارسل انسانا نذيرا به . حتى اذا سمعوا صوتة الذي يناسبهم . يصغي اليه من يسمعه حينئذ اسهل اصفاء * والدليل على انه ما كان محتاجا الى شهادة يوحنا . قد كان يكفيهِ لايضاح ذلك . ان يظهر بجوهر عرى ذاته . ويرجع جميع الناظرين اليه ويفزعهم * الا انه ما عمل هذا العمل * لاجل ما قدمت ذكره . انه كان قد اباد كل الناظرين اليه * اذ لم يستطع احدهم ان يحتمل ذلك الشعاع الممتنع الدنو منه . اللامع من نوره * لهذا المعنى ليس على ما قدمت ذكره جسمه * وفوض الى احد الذين يواخوننا في العبودية الشهادة له * اذ كان انما عمل كل ما عمله مكتسبا للناس خلاصهم * ليس ناظرا الى مرتبته فقط . بل ناظرا الى ما يثيسر اقتبالة على سامعيه ويكون نافعا لهم * وهذا المعنى فقد ذكره هو غامضا فقال . « وهذه الاقوال اقولها لاجلكم . حتى تتخلصوا * » ، والبشر اذ تكلم في سيدنا هذه الاقوال باعيانها . بعد ان قال « لكي يشهد للحق * » ، استثنى بقوله . « لكي يومن الناس كلهم به * » ، فقارب بقوله هذا المعنى * لا تظن ان يوحنا السابق جاء لهذا السبب شاهدا . حتى يزيد سيده قولاً موهلاً لتصديقه . فما جاء لهذا السبب . لكنه انما جاء لكي يصدق به الذين قبيلتهم قبيلة وروذ سيده * والدليل على انه انما استثنى بهذا . لحرصه ان يتقدم فيبطل هذا التوهم . فذلك واضح مما قاله بعد ذلك * لانه استثنى فقال . « وذلك فما كان النور * » ، فان كان ما استمد هذا القول ميّناً ذلك التوهم . فقد ازاع ما قاله عن الصواب علي بسيط ذات اذاغته * وقد حصل لتعليمه تذكيراً للفظ . اكثر مما حصل له ايضاح للمعنى * لانك اذا قلت ايها البشير . ان يوحنا ارسل لي يشهد للحق * فما معنى قولك ايضا . « وذلك فما كان النور » : فما قال ذلك على بسيط ذات القول . ولا قولاً باطلاً * لكن اذ قد تحقق عندنا في اكثر الجهات . وعلى اكثر الحالات . ان الشاهد اعظم من المشهود له * ونظن في اكثر

الاقوات انه موهل للتصديق اكثر من المشهود له * فلكيلا يتوهم متوهم في بوحنا هذا التوهم . بطل
البشر في الحين منذ مبادئ قوله هذا التوهم الخبيث . واقتلعي من قمرته * وبين من هو هذا
الشاهد . ومن هو ذاك المشهود له * وما هو الفرق بين الشاهد وبين المشهود له * وعمل هذا العمل .
وبين سمو محله الفايث المقايسة * ثم بالغ بعد ذلك في شرح ما تبقى من الكلام بمهلة * وان كان
في اوهام الرايل فهمهم شعة من الشناعات مانعة . انتزعها بابلغ الاستقصاء واقتلع اثرها * وحصل
في جميع المومنين كلام تعليم على مساقف بايسر مرام خالياً من تعويق *

العظة السادسة

في انه ليس يحصل لنا نفع من امتلاكنا اراء متقومة في ديننا اذا كانت عيشتنا عيشة ملتوية
فسيلنا الان ان نبتهل ان يكون لنا مع انكشاف هذه المعاني لنا * ومع تقوم اراءنا في
ديننا . عيشة نقية ايضا وسهرة بهية * اذ كان ليس يحصل لنا من هذه الاعتقادات نفع . اذا لم
تكن الاعمال الصالحة جاضرة عندنا * لاننا ان امتلكننا الامانة كلها . وتقم الكتب ومعرفتها .
وكنا عراة مقفرين من نجدة تحصل لنا من عيشتنا . فليس مانع يمنعنا من حشرنا الى نار جهنم *
التي بقرنا لهيبها المسلوب خردنا . احراقاً قد عدم ان يكون محبوراً * وعلى نحو ما ان
العاملين اعمالاً صالحة يقامون الى حيوة دهرية . على نحو ذلك يقام المتجاسرون على الافعال
الضدية الى العقوبة الابدية * التي ما تحوى في وقت من الاوقات غاية * فلذلك سيلنا ان نظهر
كل حرص واجتهاد * حتى لا تنفسد الفايذة الحاصلة لنا من امانتنا المتقومة . برداءة اعمالنا *
لكن اذا تهذبنا ههنا . يمكننا ان نعاين المسيح بدالة * فان ليس يوجد حظ جليل يكون لهذه
السعادة عديلاً * فليكن لنا كلنا ان ننال هذه الحظوظ الصالحة الموصوفة * وان نعمل كلما نعمله
لمجد الهنا * الذي له المجد مع ابنة الوحيد والروح القدس * الى اباد الدهور امين *

المقالة السابعة

في قوله (٩) كان النور الحقيقي الذي يضي لكل انسان واردة الى العالم
با اولادى المائورين عندى كثره * لهذا السبب نغذوكم بمعان من الكتب قليلاً قليلاً .
وما ندفعها كلها عليكم في دفعة واحدة * ليكون حفظ ما تتلقونونه دائماً سهلاً عليكم * لان
علي ما يعرض في البناء . من يضع على الحجارة الاولى التي ما قد سُدَّتْ بعد . ولا تمكن نظامها .

جارية اخرى غيرها * بنظم الحايط كله نظاما ضعيفا . ويكون انه دامه سريعا * ومن يصبر الى ان يتمكن رصف البنا اولا . ويضع بعد ذلك باقى ما بينه قليلا قليلا . فذلك يتم البيت كله بابلغ وثاقته * ويجعله ليس بيتا قصيرا مداء ثباته سريعا انه دامه * لكنه يجعله بيتا مكيئا * فنحن قد مائلنا هؤلاء البنائين * وعلى هذا النحو بعينه نبني نفوسكم * لاننا خشينا ليلا يكون في الموضع الاول من البناء طرارة يمكنها ان تفسد الافهام الاولى * لسبب تضيد الثانية فوقها . اذا لم يكن في تمييزكم كفاية ان يضبطها كلها * فان سالت وما هو القول الذى قرى اليوم عندنا ; اجبتك . « كان النور الحقيقى المنبر كل انسان وادرك الى العالم » لان البشر اذ تتكلم قبل هذا الكلام في وصف يوحنا . ذكر انه « جاء ليشهد للنور » ، وانه الان ارسل * فلصيلا اذا سمع سامع اقواله هذه يتوهم في المشهود له . بسبب ان ورود الشاهد له محدث توهمنا مناسبا . لهذا صعد تميزه * وارسله الى الموجود المتجاوز كل ابتداء . الذى ما ينتهى البتة الى غاية . ولا يقف ثابتا عند نهاية * ولعل قابلا يقول . وكيف مجرى هذه الخاصة من هو موجود ابناء . فاقول له . كلامنا في وصف الله * أفتستخبر انت كيف ذلك ; أفما ترتاع ولا تجزع ; لكنك لو سالك سائل . كيف تمتلك نفوسنا واجسادنا بعد هذه الدنيا حياتها عديمة ان توجد منقضية . لصحكت على سؤالي * من طريق انه ليس لتمييز انساني ان يطلب هذه المطالب وامثالها * لكنه يجب عليه ان يصدق فقط ما قد قيل له . ولا يبحث عنه * اذ قد امتلك برهانا كافيا لما قد قيل في هذا المعنى قدرة قابله * فاذا قلنا ان خالق النفوس والاجساد . الفائق سموه على كل الخليفة فووقا يفوت القياس لم يزل عديما ان يكون مبتدئا * انطالبنا بحال ذلك ومعناه ; ومن يوجد يقول هذه الاقوال من نفس ثابتة ; من يوجد ينطق بها من فكر معاني صحيح ; قد سمعت « ان قد كان والنور الحقيقى » ، فما بالك تماحك جزافا وباطلا . ان تظهر بفكرك الى اعلى من هذه الحياة العديمة ان تكون مخبورة ; لان ليس ذلك ممكنا * ما رايتك في ان تطلب ما قد عدم ان يكون مطلوبا ; ما غرضك في ان تفتش ما قد عدم ادراكه ; ما بالك تقتفي اثر ما قد سلب تفتيشه ; ثم تأمل اصل شعاعات الشمس بعينك * الا انك ما تقدر على ذلك * ولكنك ما تغتاط على ذاتك * ولا تستصعب ضعفك عن ذلك * فكيف قد صرت مجتريا متهجما على الطالب الاعظم قدرا ; فابن الرمد يوحنا الحاوى البوق الروحاني . اذ سمع من الروح القدس لفظة « كان . » ، ما طلب مطلوبا اكثر من هذا * وانت الفاقد نعمة ذاك الفاضل . مع انك تتكلم من افكارك الجروعة . انتظر فوق مقدار معرفته ; فلهذا السبب ما تستطيع ان تصل . ولا الى دون مقدارها * لان حيلة ابليس المجال هذا الفعل فعلها * لانه يخرج الدين بقبول منة من الحدود التي اعطاناها الله . بالترغيب في حدود اعظم منها بكثير * واذا اطعاهم بهذه الامال . يخرجهم من نعمة الله * وبعد

ذلك ليس من شأنه فقط انه ما يدفع اليهم شيئا اكثر . لانه كيف يخولهم شيئا صالحا وهو محال .
 لكنه مع ذلك ولا يتركنا ان نعود الى الحدود الاول . التي لبثنا فيها بابلغ الصيانة واتم الحياطة . لكننا
 يجيئنا في كل مكان تايهين * لا نمتلك البتة ثباتا * فبلى هذه الجهة جعل المحسوق الاول ادم .
 ان يعدم المقام في الجنة * لانه نفخة بتنايل معرفة اعظم وكرامة اكثر . واستسلبة ما كان له حينئذ
 بتقته واطمانيه * لانه ما اصابه فقط انه ما صار عديلا لله * على حدوما وعده ذاك . لكنه سقط الى
 تمرر الموت عليه . وليس مصابه انه ما استمد من الكلد امن الشجرة فايده اكثر فقط . لكنه اصابع
 مع ذلك من المعرفة التي كان قد امتلكها جرها لم يكن يسيرا . بتنايل معرفة اكثر . لان
 استخراجه وتوشحه بعريه في ذلك الحين خصاله * لانه قبل ان يخلده كان اعلا من هذا الاستخراجه .
 لان نظره الى ذاته قد صغر عريته . واحتياجه بعد ذلك من الثياب الى سترتها . وامتلاكه امر ان
 حرم فبر هذه اكثر منها . من هذه الجهة افترعت حينئذ قهر * فحتى الايصيلا نحن هذا المصعب *
 سبيلنا ان نخضع الالهة * ونثبت في الحدود التي اومز هو اليها ان نثبت فيها * ولا نصعبت عن
 شئ * يتجاوزها * حتى لا نعدم الفوائد الصالحة التي اعطيناها نحيما سلف . على حدوما اصاب
 هولاء * لانهم لما القسوا ان يحدوا للصبيوة الفارقة ان تكون مبكدة ابتداء . اضعوا ما كانوا
 قد اقتدروا ان يملكوه * لانهم ما وجدوا مطلوبهم * لانه ليس يوجد بمكنس * وخابوا من
 الامانة الصبيوة المضافة المذكورة في وصف الابن الوحيد * لكننا نحن لانقل الحدود الدهرية التي
 وضعها ابلونا . ولا نزعزعا . بل سبيلنا ان نخضع في كل مكان لتسريع الروح * واذا سمعنا انه
 كلن القوي الحقيقي دائما * فلا نطلب ان نجد معنى اكثر * لاننا ليس يتجه لنا ان ننجس هذه
 اللفظة * لان الاب لو كان ولده كما ولد انسان . لالزمت الضرورة ان يوجد زمان فيما بين الولد
 والولده * وان كان انما ولد ولودة يختص وصفها . وعلى ما هو لا يتق بالده . فانفصل عن حرف
 قبل وعرف بعد * لان هذين الاسمين يناسبان الزمان والابن الاولي فهو خالق الدهور كلها *
 ولعل قابلا يقول . فليس هو ابناء . لكنه اخوه * فنقول له . قل لي . راية ضرورة نلزمنا بذلك .
 لاننا لو كنا نقول ان الاب والابن يوجدان من اصله احر مختلف * لكنت نقول هذه الاقوال
 على جهة الصواب * وان كنا نهرب من هذا الكفر بعينه . ونقول ان الاب مع انه يوجد هديما ان
 يكون مبتديا لم يولد * والابن يوجد هديما ان يكون مبتديا * وهو مولود من الاب * فايده
 ضرورة من هذا المعنى تستورد ذلك القول السافر ولا ضرورة * واسعد ثوردينا * لانه شعاع
 هو والشعاع انما يظن به مع الطبيعة التي هو شعاعها * لان لهذا الغرض سماه بولس هذا الاسم .
 حتى لا يفرهم فيما بين الاب والابن وهم وسط * لان الشعاع يخال على اصله * وما ينلر التتميل
 يتلافى في الذين قد زال فيهم الشعاع المانعة تصديقهم * لانه قال اذ قد سمعت انه شعاع . فلا تنوهم انه

قد قبرا من اقنودهم بعينه * فان هذا القول هو كفر مناسب لاصحاب صافاليوس . ولجنون
 الناشيين من مراكلس * فنحن ما نقول هذا القول * لكننا نقول انه موجود في قنومه بعينه الخاصي
 به * ولهذا المعنى اذ ذكر بولس انه لا شعاع * استثنى بان قال . وانه در صورة قنومه *
 ليس قنومه الخاص به * وانه موجود من الجوهر بعينه الذي هو صورته * لانه ما يصحفي على
 ما تقدمت فقلت بلفظة واحدة . ليبين للناس الاعتقادات في الله * لكن فعلا محبوبا عنده . اذا
 اقتنعنا بالفاطر ككبره . ان نتخبط من لفظة لفظة منها المعنى اللاتيني به * فاننا على هذه الجهة .
 نفتقد على الوصول الى التمجيد الموهل له . على حدودنا * لانه ان ظن اننا يقتدر ان يقول قولاً
 في التمجيد الموهل بالحقيقة له . ويماحك قايلاً . انه يعرف الله على هذا النحو . على نحو ما قد
 مر في هوداته . فهذا هو الذي يجهل الله اكثر من غيره . كثير . *

العظة السابعة

في انه ما يجب علينا ان نتبحر فيما ليس هو تحت البحث لكن ينبغي ان نصدق ما قلناه الكتاب
 وان نتذكر خطايانا

وان قد عرفنا هذه المعاني . فينبغي ان نتمسك باتم الصيانة . بما سلمه اليها الذين كانوا
 معانين بذاتهم الكلمة وخداما له . منذ ابتداء وروده * ولا نتقلب الى ما يتجاوز ذلك * لان
 السقام بهذا السقم . من شأنهم ان يعرض لهم عارضان رديان * أحدهما انهم يشقون شقاء
 باطلا في ابتغابهم ما ليس وجوده ممكن * والثاني انهم يعيظون الله بمحاولتهم ان يقبلوا الحدود
 التي هو وضعها * وهذا الفعل فالسخط الجليل الذي من شأنه ان يهركه . لستم محتاجين ان
 نعرفكم اياه . لانكم كلكم تعرفونه * فلهذا السبب سبلنا ان نجتنب تخيير اوليك القائلين هذا
 الفعل * ونرتعد من اقوال ربنا * ليعطينا حياطة دائمة * لانه قال در الى من انظر . الا الى
 المتواضع الهادي المرتعد من اقوال ربهم . فينبغي ان نباين هذا الاستبحاث المهلك * ونطحن قلوبنا
 ونخشعها * وننوح على ما اوعز المسيح اليها . على ما اجترمناه من خطايانا * ونخشع على ما اذنبنا *
 ونفكر ابلغ الافكار في كل ما اعتدانا عليه في السالف من زماننا * ونمقنة ونجتنب بكل حاله في
 ساير الجهات * لان الله قد فتح لنا طرقا كثيرة الى هذا الاصطلاح * لانه قال در قل انت اولاً
 خطاياك . حتى يتحقق عدلك * در وقال ايضا * اذعت لك اجتنابي شريعتك * فانتزع نفاقي
 قلبي (مزمور ٣١ ج ٦) لان ليس يقيدنا لتنقيص جسامه خطايانا فايده يسيرة . تذكرها
 ومواصلة ثلبها * وقد يوجد طريق اخرى . ابلغ فعلا من هذه . وهي ان لا نتخذ على احد الذين

اخطاوا اليينا * وان نفتقر لجميع من اذنب اليينا ما اذنبه لنا . وعملوه من المكروه بنا * وان
 شئت ان تعرف طريقا ثالثا ; اسمع دانيال القايل الى مختصر الملك * « لهذا السبب سيلك
 ان تقتدى من خطاياك بصدقاتك . وتخلص من مجاناتك الشريعة برافاتك علي الفقرا . »
 وقد يوجد مع هذه طريقا غيرها . وهي اتصال الصلوات ومشايتها * والدوام بثبات في التضرع
 الى الله . يورد لنا تسلية ليست بيسيرة . وحلا لخطايانا . والصوم اذا قارن بالتعطف على رفقاينا .
 فانه يطفى شدة سخط الله علينا * لان النار المضطربة يطفئها الماء . وبالصدقات تنهدم الخطايا * فسيلنا
 ان نسلك في هذه الطرق كلها * لاننا اذا حصلنا فيها كل حين . ان افينا فراغا في هذه الطرق .
 فسنتسل ليس من الذنوب فقط . التي سلفت لنا . لكننا سنربح فيها يستاء نف اعظم الفوائد نفعاً * لاننا
 ما نخول ابليس المحال مهلة يصادمنا فيها . لا بوثيقة في ميشتنا . ولا باستبحاث يهلكنا * لانه
 يورد هذه المطاى مع غيرها ههنا من اقسام البحث التي قد زال الفهم منها . ومن الحرب بالكلام
 الضارة من يليرها * حتى نصير فارغين بطالين . ولا نعتنى ولا عناية واحدة بالفصيلة في ميشتنا .
 لكننا ينبغي لنا ان نسد هذا المدخل الذي يخس فيه اليينا وننقظ ونستقيق * حتى اذا تعبنا في
 هذا الزمان القصير تعباً يسيراً . ننال النعم الصالحة المسلوقة الموت . في الدهور العديدة ان تكون
 مخبورة * بنعمة ربنا يسوع المسيح وتطفه . الذي بومعة لايه المجد مع الروح القدس * الان
 والى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثامنة

في قوله (٩) كان النور الحقيقي الذي يضي كل انسان واردة الى العالم (١٠) في العالم كان
 والعالم به تكون *

ليس مانع يمنعنا ان نلامس اليوم هذه الالفاظ بعينها * لان شرحنا فيما سلف ما نرتابه
 في الدين . منعنا من الاطنا في ايضاح كافة ما قرى علينا * فاين هم القايلون انه ليس الهاء
 حقيقيا : لانه قد دي ههنا نورا حقيقيا * وحقا بذاته . وحياء بذاتها * لكننا اذا وصلنا الى
 ذلك الموضع في كلامنا . سنبالغ في شرحه ونجعل ابين وضوحا * وفي هذا الوقت الحاضر يلزمنا
 ضرورة . ان نخاطب حبكم ذاك الخطاب . الذي يسألنا سائل عن معناه * ان كان ينير كل
 انسان واردة الى العالم . فكيف قد تبقى اناس جريل مبلغهم غير منارين ; لان ليس جميع الناس
 قد عرفوا عباد المسبح * فكيف قال انه ينير كل انسان ; فنقول له . انه قد انار السلك الانارة

التي كانت اليد علي انفراده . افتعالها * فان كان اناس يغمضون بايثارهم الخاط تمييزهم . فاذا لم يربدوا ان يقتبلوا شعاعات هذا النور . فالظلام انما حصل لاوليك ليس من تلقا طبيعة النور . لكنة من جهة سوء صناعة الذين اعدوا ذواتهم موهبة باختيارهم * لان نعمته متدفقة الى كل الناس * ليس من عادتها ان ترد يهوديا . ولا اوثانيا . ولا اجميا . ولا كرديا . ولا حرا . ولا عبدا . ولا رجلا . ولا امرأة . ولا شيخا . ولا صيا . لانها تقترب الى كل المؤمنين على مثال واحد . وتدعيم بتكرير متعادل * فاما الذين لم يريدوا ان يتمتعوا بهذه الموهبة . فلينسبوا الى ذواتهم عمايتهم هذه على جهة الواجب * لان اذا كان مدخلها مفتوحا لكل من يعتمد . ولم يوجد مانع يمنعهم فيلبث اناس موثرون الشر خارجا . فانما يهلكون ليس من جهة اخرى * لكن هلاكهم انما يتكون من جهة خبيثهم وحده * قال مد في العالم كان * ، الا انه ليست حالة حال قرين العالم في زمانه * اكثف من هذا الكفر * لان البشر لهذا المعنى استثنى بقوله . مد والعالم بد تكون * ، وبهذا القول يصاعدك الى فوق ايضا . الى الوجود الذي قبل الدهور وجود الوحيد * لان من يسمع ان هذا العالم كله تكون بد . ولو كان فاقدا حسنة جدا . ولو كان عدوا . ولو كان محاربا لمجد الله . فيظهر علي سائر وجوه الاضطراب . الى ان يعتري طائعا وكارها . ان الصالح قبل اعماله * ومن هذه الجهة يعرض لي ان استعجب دائما جنون بولس السيساطي * كيف اجتري ان يعكس نظرة عن حق ظاهر بهذه الصفة وضوح . وهو ذات طائعا ; لانه ما اخطى جاهلا . لكنة اخطى عارفا ابلغ معرفة . اذ اصابه مصاب اليهود بعينه * لان على حد ما ان اليهود لنظرم الى الناس . دفعوا قوة ايمانهم المعافاة . لانهم اذ قد عرفوا انه هو ابن الله الوحيد . ولجل روسايهم . ما اعترفوا بد . لكي لا يصبروا مفضولين من جميعهم * فكذلك اصاب هذا الشقي * لتحمده الى امرأة واحدة . ذكروا انه باع خلاصه * لان تمرد الشرف الفارغ صعب على الحقيقة مستصعب * فيه كفاية ان يعنى ابصار الحكماء . اذا لم يستفيقوا . ولبن كان اقتبال الهدايا يقتدر على هذا الاضرار . فالداء الذي هو اشد اغتصابا منه . اليق ان يقتدر على هذا الاضرار اكثر منه * ولهذا السبب قال المسيح ربنا لليهود . مد كيف تقدر ان تؤمنوا اذا كنتم تستمدون من الناس تشريفا . وما تطلبون الشرف الذي من الله وحده ; (يوحنا ص ٥ ع ٤٤) قال البشر ايضا . مد والعالم ما عرفه * ، فالعالم هنا سمي بد الجماعة المنفسدة . الذين شوقوا الى الاشيا الارضية . الشعب المردول المنزعج الرايل فهمه * من طريق ان احباء الله العجيين كلهم . قد عرفوه قبل ورود في جسمه * فقد قال المسيح بعينه في وصف رئيس الابا باسمه . مد ان ابراهيم اباكم ابتهمج لكي يرى يومى . فابصرة وفرح (يوحنا ص ٨ ع ٥٦) وقد قال في وصف داود حين وبع اليهود . مد كيف بدعوة داود بالروح ربه . اذ يقول . قال الرب لربي اجلس عن يميني ; (متى ص ٢٢

ع ٤٣) وفي معان كثيرة يذكر مرسى عند معاندة اوليك * وقد قال الرسول في وصف جماعة الانبيا . لان جميع الانبيا منذ صمويل . قال بطرس انهم قد عرفوه * ويتقدم فيذيع ورودهم من بعده نازح * اذ يقول هذا القول . ذو جميع الانبيا منذ صمويل والذين بعده كلهم . تكلموا واذا عوا هذه الايام (ابركسيس ص ١٣ ع ٢٠) وقد ظهر ليعقوب ولايه كما ظهر لجدته * وخاطبة ووعده ان يعطيه حظوظا كثيرة عظيمة سالحة * واصل وعده الى فعله * ولقسايل ان يقول . فكيف قال هو قوله . ذو ان انبيا كثيرين اشتهاوا ان يبصروا ما قد رايتم فلم يبصروا * وان بسمعوا ما قد سمعتم فما سمعوه (لوقا ص ١٠ ع ٢٤) افتراهم ما ساهموا المعرفة الموقته بدر : فاقول له . انهم قد ساهموا جدا * وساروهم ان اجعل ذلك ظاهرا من هذا القول . الذي منه يتوهم متوهمون انهم يسلمون الانبيا هذه المعرفة * لانه قال ذو ان كثيرين اشتهاوا ان يبصروا ما قد رايتم . على نحو ما ابصروه وارادوا الى الناس مديرا الافعال التي دبوها * لانهم لو لا انهم عرفوا . لما كانوا اشتهاوا * لان ما يستطيع احدنا ان يشتهي اشيا . ما قد اشتمل عليه اقتنكاره * فمن هذه الجهة قد عرفوا ابن الله * ولنه يسبح الى الناس * ولو كانوا سالموه يالسفنا . وما هي الاشيا التي ما عرفوها : وما هي الاقوال التي ما سمعوها : لاجلهم هي هذه الافعال . التي قد رايتوها الابن انتم * والاقوال التي قد سمعتموها * لان الانبيا قد سمعوا صوتا وابصروه * الا انهم ما راوه في جسمهم . ولا راوه على هذه الحال . متصرفا مع الناس . ولا راوه يفاوضهم بمجاهرة جريل تفديرها * وهذا المعنى عندما اوضحه هو . ما قال على بسيط ذات القول . انهم اشتهاوا ان يبصروا . لكن ما الذي قال : قال انهم اشتهاوا ان يسمعوا ما قد سمعتموه انتم * فيجيب من ذلك . انهم وان كانوا ما ابصروا وروده الحاصل في جسمه . لكنه مع ذلك قد عرفوا وروده المخضر . الذي اشتهاوه وامنوا به . وما ابصروه في جسمهم ومتى ما شكلنا للاولثانيون وقالوا لنا هذه الاقوال . ما الذي اعتمده المسيح . اذ لم يتعاهد جنس الناس في الزمان السالف : وما الذي صعد به خلاصنا . لما جاء في الزمان الاخير . وقد اهمل تحايصنا زماننا هذا مبلغ كثرة : نقول لهم . انه قبل هذا التورود في العالم كان معنيا باعماله * وكان معروفا عند كافة الموهولين له بسبب انه لم يعرفه حينئذ جميع الناس . بل انما عرفه اوليك الاجلاد المكيين في فضيلتهم وحدهم * فعلى قولكم هذا . ولا الان تعترفون ان الناس يمجدون له * اذ ليس الان جميعهم قد عرفوه * لكن كما ان في وقتنا الحاضر ليس يجوز ان ينكر الذين عرفوه منكر . لسبب الذين جهلوه * فكذلك ليس ينبغي ان يرتاب مرتاب لاجل الازمان السالفة * لانه قد عرف عند الكثيرين * واليق ما يقال انه قد عرف عند جميع اوليك الرجال الاجلاد العجيين * فان قال قائل . فلم ما اضفى اليه كل الناس في ذلك الوقت . ولا خدمه كلهم ولا ارضوه . لكن اصحاب العدل لله وحدهم استرضوه : اقول له . فلم ما يعرفه الان الناس : وما معنى قولي عن المسيح : لانني اورد اباه * واقول لم ما عرفه

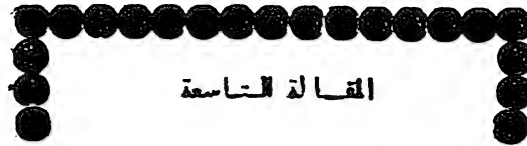
كل الناس . لا في ذلك الحين ، ولا الآن ؛ لكن بعضهم قالوا ان البرايا كلها مسخرة بحركة ذاتها *
وبعضهم يسلمون العناية بالكل الى شياطين * ويوجد اناس يخترعون الهاء اخر غير هذا * واقوام
منهم يجدفون عليه بانه يوجد قوة معاندة * ويتوهمون ان شرايعه شرايع شيطان مريد خبيث *
فما رأيك ؛ افسن تلقا هذا القول ما نقول نحن انه يوجد الهاء . ان قد يوجد اقوام يقولون هذا
للقول . ويعترفون انه يوجد خبيثاء ؛ لان قد يوجد اناس يجدفون عليه بهذا القول * ابعد عنك
الخجرا في بصيرتهم وجنوتهم الواصل الى غايته * لاننا ان اعزنا ان نمثل اعتقاداتنا من حكم
المصروعين . فليس مانع يمنعنا نحن من ان نجس جنونا اصعب تاثيرا * وبعد ذلك فليس يقول
قايل ، ان الشمس بسبب المرضي في الحاظهم . توجد مفسدة لابصارنا * لكنه يقول انها منيرة
للاخطا مسعدة من الاصحاء المعافين فصلاهم بحقيقة ذلك * والعسل ليس قايل انه مر * اذ يظن
عند حس السيئة انه مر * افيتهي من جهة توهم المرضي في عقولهم . ان يحكم اقوام ان الاله
ليس هو موجودا ؛ ام انه يوجد خبيثا ؛ او انه احبانا يعني بالبرابا ويسوسها . واحيانا ليس
يعتنى بها ولا يسوسها ؛ ومن يقول ان الذين هذه الاقوال اقوالهم معافون ؛ لكننا نقول ان هؤلاء
قد انحرفوا عن تمييزهم * وقد صرعوا وجنوا جنونا في اقصى غايته * وقد قال البشير : والعالم ما
عرفه ، الا ان الذين ما كان العالم عدلا لهم . هؤلاء مرفوه . لانه لما ذكر الذين ما عرفوه .
وضع بلفظهم يسرعة استجهاهم اياه * لانه ما قال علي بسيط ذات القول انه ما عرفه عارف . لكنه
قال : ان العالم لم يعرفه * ، ومعنى ذلك هو ان الذين قد تسمروا في العالم وحده . والناس الراغبين
في اشيا الدنيا ويفحصونها . اوليك ما عرفوه وحدهم * لان المسيح من عاداته ان يسميهم هذه التسمية *
علي فحوما لاذ قال . : يا ابي القدوس . والعالم فلم يعرفك * ، فالعالم اذا ما جهلة هو وحده *
لكنه قد جهل اياه معه ايضا * فلي حسب ما قلنا . ان ليس عارض يكدر على هذا النحو تمييزنا .
مثل تلهفنا الى الاشيا الحاضرة * حتى يصوينا شوقنا اليها *

العلقة الثامنة

طعن على من يحب المال وانهما يتعبد لله * لكنه يتعبد لنصب المال *
فاذ قد عرفنا هذه الاقوال . فاتزروا من الدنيا * وانفصلوا من الاشيا الجسمانية بحسب امكانكم *
لان ما يحصل لكم منها الخسارة في اشيا حقيرة * وانما يتكون منها الحسرة لكم في هامة الصالحات *
لان ليس يوجد في هذه الدنيا انسان مثبث باحوالها تشبعا شديدا . يقتدر ان يمتلك امتلاكا
خالصا النعم التي في السموات * لكن الحريص المجتهد في هذه الدنيا الزائلة . يفقد بلالزم الضرورة

تلك النعم ويعدها * لانه قال ما تقدرون ان تعبدوا لله ولغصب المال (متى ص ٦ ع ٢٤)
لان الضرورة تلزمكم ان تثبتوا باحدهما . وتمتقوا الاخر * وهذه الاقوال فعمارة الاشيا تهتف
بها * وذلك ان الذين يقهقهون على شهوة الاسوال . فهؤلاء هم الذين يحبون الله حبا جزيلا على
ما ينبغي * كما ان الذين يحبون تلك الرياسة ويستعجبونها . فهؤلاء هم اكثر من جميع الناس توانيا
في حبه * لان النفس التي اقتنصها حب الاموال في دفعة واحدة . ما تنابي ان تقول وتعمل بايسر
مرام عملاء من الاعمال التي تسخط الله * من طريق انها قد صارت عبدة لسيده اخر . موعر
بكل ما يخالف الله * فاستيقظوا اذا في وقت من اوقاتكم . وثيقظوا وانتهضوا * فاذا تقطنا
لمن نحن عبيد . فينبغي ان نحب ملكة واحدة * وسيلنا ان نبكى ونسرح من اجل ازماننا
السالفة . التي فيها تعبدنا لغصب المال * وينبغي ان نحذف عنا في دفعة واحدة نيرة الثقيل المستصعب
حملة * ونثبت حاملين نير المسيح الخفيف السهل * فانه ليس يامرنا امراء بماثل ما يامر به غصب
المال * لان هذا المال يامرنا ان نصير اعدا لكل الناس * وربنا يامرنا بضد ذلك * ان نود جميع
الناس ونحبهم * وذلك يوعز لنا ان نتجنب في الطين واللين * لان الذهب هو طين * وما يتركنا
ان ننام في الليالي قليلا * والمسيح يامرنا ان نجنب هذا الاهتمام الزايل الخالي من المنفعة * وان
نجمع ذخايرنا في السموات . ليس من ظلم يصل الى غيرنا . لكن من عدلنا * وذلك فعند امراقنا
الكثيرة وضروب شقانا الجزيلة . ما يقتدر ان يقف بنا . اذا حصلنا معذنين هنالك معكبدين
صنك العقوبة لاجل شرايعه * وربنا فاذا امرنا ان نعطى قدحاً من الماء بارداً . فليس يطلق
ان يضع منا ثوابه ومجازاته في وقت من اوقاتنا * لكنه يعوضنا الجزاء بتوسعة كثيرة * فكيف
ليس يكون هذا الفعل من غباوة في غايتها . ان نتوان في سيادة رافقة بنا هذا الفرق البليغ
مملوء خيرات جزيل تقديرها . وان نتعبد لغاصب زائل شكره وحفاظه . ليس يفيد الخاضعين
له لاهنا ولا هنالك نفعاً . ولا يمكن ذلك ; وليس هذا الفعل المنكر فعلة فقط * ولا هذه الخسارة
تصيبنا منه . انه ما ينتصر لنا اذا حصلنا معاقبين فقط * لكن مع ذلك يلقينا في بلايا جزيل عددها .
علي ما قدمت ذكره الى الخاضعين له * لان اكثر الناس الذين يعدبون هنالك . يراهم الناظر
معاقبين من جهة هذه العلة * لانهم تعبدوا لاموالهم * واحبوا ذهيبهم . وما اسوا المحتاجين *
فحتى لا نقاسى نحن هذه البلايا . سيلنا ان نبذل ما نمتلكه . ونعطيهم للفقرا * ونستخلص نفسنا
من الهموم التي ههنا الصارة . ومن العقوبات الراتبة لنا هناك . لاجل هذه الافعال * ولنخزن
لنا في السموات عدلاً . بدلاً من اموال نخزنها في الارض * ولنجمع لنا ذخاير قد عدت امتحاقها *
ذخاير مقتدرة ان تسير معنا الى السما * قادرة اذا تورطنا في الشدة . ان تقف معنا . وتجعل
القاصي حيث نغفورا * الذي فليكن لنا كلنا ان مخاطبة متعطفة علينا . الان وفي ذلك اليوم *

وان نستمع بدالة كثيرة بالنعمة الصالحة المستطدة في السموات للذين احبوه على ما يجب * التي
فليكن لنا كما ان ننالها بنعمة يسوع المسيح وتطفه * الذي معه ولا يبد المجد مع الروح القدس *
لان ودائما * الى اباد الدهور امين *



المقالة التاسعة

في قوله (١١) الى خاصته جاء * وخاصة لم تقبله *

ان كنتم تذكرتم المعاني الاولى * فسنبني عليها المعاني التي تتلوها بنشاط اوفر واكثر * فانهن
هذا العمل * كمن يعمل في فائض عظيمة * لانكم على هذه الجهة يكون كلامنا منكم سهلا تعليمه *
اذا تذكرتم ما قيل لكم سالف * وما نحتاج نحن الى تعب اكثر * اذا اقتدرتم انتم بكثرة ابشاركم
التعليم * ان تنظروا في باقى ما نعلمكم اياه احد نظرا لان من يهلك من قد يدفع اليد من
العلم ويضيعة دائما * يحتاج الى من يعلمه دائما * وليس يعرف في وقت من الاوقات شيئا *
ومن يحفظ ما يتسلمه * ويحصل باقى ما يتلقنه هذا التحصيل * ليكون سريعا بدلا من تلميذ
معلم * وليس يكون نافعا لنفسه فقط * لكنه سيكون مع ذلك نافعا للآخرين كلهم * وهذا الخط
اتوقع اننا ان تحصله الجماعة كلها * مستدلا عليه من جهة الاستماع هذا الجريل تقديره * فهلت
الان نستودع قصة ربنا في نفوسكم * كأنها في خزانة صابنة للذخاير * ونفتح معاني ما قد قدم اليوم
لنا * على نعمنا بخولنا نعمة للروح * قال البشير * ان العالم ما عرفه * بعد ان تكلم في وصف
الازمان التي فوق * احذر فيما بعد كلامه الى ازمان النداء به * وقال * الى خاصته جاء
وخاصته لم تقبله * فاذ قال الان خاصته * انما عني اليهود * من طريق انهم شعب متكاثرون *
وللناس كلهم من جهة انه هو كونهم * وعلى حد ما يخبر فيما سلف من كلامه عن عبادة
الكافرين * ونجل في وصف طبعنا المشتركة * وقال ان العالم به تكون * وما عرف خالقه *
فكذلك استعجب ههنا زوال شكر اليهود * وقلة وفاء الناس الكثيرين ايضا * وجعل ثلهم اشد
لذما * يقولون ان خاصته لم تقبله * وهذه افعالهم مع انه هو جاء اليهم * وليس هذا وحده مستعجبا *
لكن اعجب من ذلك ان الانبيا قد قالوا هذا القول بعينه * متعجبين من فعله * وبولس بعد ذلك قد
اندهل من هذه الحوادث باعيانها * والانبيا حقوا هذا الهتاف فايين عن وجه المسيح قايلين *
« الشعب الذي ما عرفته تعبد لي * وبسماع اذنه اطاعني * والبنون الغربا كذبوني * البنون الغربا
حقوا * وعرجوا عن سبلهم (مزور ٧٨ ع ٦) * وايضا سيصره الذين لم يخبروا بوصفه * والذين

ما سمعوه يفتنون به * وقد صدقت عند الذين لم يطلبوني . فقد صرت ظاهراً عند الذين لم يسألوا
 مني (اشعيا ص ٦٥ ع ١) وبولس حين راسل اهل رومية قال * « ما الفرض في ان ما طلبته
 اسرائيل ذاك ما وصل اليه * بل قد وصل انتخابه (رومية ص ١١ ع ٧) وقال ايضا * « ما ذا نقول
 في ان الامم التي ما سعت وراء العدل . وصلت الى العدل * وآل اسرائيل مع سعيه وراء العدل .
 ما وصل الى شريعة العدل (رومية ص ٩ ع ٣٠) لان هذا الحادث بالحقيقة اهل للانذهال منه * كيف
 الذين ترباهوا في كتب الانبيا . وكانوا يسمعون موسى كل يوم قايلاً اقوالاً كثيرة في ورود المسيح *
 وبعد ذلك سمعوا باقى الانبيا يصفون حضوره . وعانوا المسيح بعينه مجترحاً كل حين بحجاية لهم *
 متبرغاً لهم وخدمهم . لا يطلق عاجلاً لتلاميذه ان يذهبوا في طريق الامم . ولا يدخلوا الى
 مدينة السامريين * ولا يعمل هو هذا العمل . لكنه يقول في اغلا خطابه واسفلد . اننا ارسل الى
 الغنم الضالة من بيت اسرائيل * وقد سمعوه يذكرهم اذكراً متصلاً بآياته . وباقوال انبيائه * اعموا
 نفوسهم . وتضاموا في دفعة واحدة على هذا النحو * حتى انهم ولا بصنف من هذه الاصناف انتقادوا
 الى تصديق المسيح * والجموع من الامم ما استمتعوا ولا بصنف واحد من هذه الاصناف . ولا
 سمعوا ولا في وقت من زمانهم اقوالاً الهية . ولا في نومهم قولاً يقوله المظلم * لكنهم كانوا متصرفين
 دائماً في احاديث المجانين . التي يحاكي الحق لفظها * لان هذا اللفظ بخترة الفلاسفة والفكره
 الذين خارج محلتنا . ويهدرون هذه الهذيان * مستمرين في شغفهم بالخشب والحجارة * لا
 يعرفون احتساجاً نافعاً معافى عن معتقداًتهم وسيرتهم * لان سيرتهم كانت ابخس من اعتقاداتهم *
 وذلك على جهة الواجب جداً * لانهم اذا كانوا ابصروا الهتهم مسرورين بكل رذيلة . يستريحون
 بالفاظ قبيحة وباممال اقيح منها . يستشعرون هذا الفعل فيدهم وتكريهم * مكرمين ايضا *
 بصنف من القتل بخسة وبقتل الصبيان * كيف ما كانوا يماثلون الهتهم : الا انهم بعد ان يهاطهم
 الى قعر الرذيلة بعينه . ظهروا عندنا على غفلة من ذروة السماوات بعينها لامعين * كانهم قد حصلتهم
 في علوها حيلة من الحيل صاعدتهم اليها * وان سالت كيف صار هذا . ومن اين تكون :
 اجبتك . اسمع بولس القائل * لان ذلك السعيد اذ بالغ في التماس هذه المطالب . ما انتزع عن
 ابتغائه . الى ان وجد حلة ذلك . واوضحها للناس الآخرين كلهم * واني استخبرت وما هي هذه
 العلة : ولم هي : ومن اين عرض لهم هذا العمى الجربيل تقديرة : اسمع الموهتم على هذه السياسة
 قايلاً هذه الاقوال . ادخل شك الناس الكثيرين في هذا الوجه . فقال « انهم اذ جهلوا مدل
 الله . ولا التماسهم ان يثبتوا عدلهم . ما خضعوا لعدل الله (رومية ص ١٠ ع ٣) ولذلك عرضت لهم
 هذه الهوارض * وقال ايضا اذا ترجم هذا المعنى بعينه على جهة اخرى . « ما ذا نقول : ان الامم
 التي ما سعت وراء العدل . وصلت الى العدل * العدل الذي من الايمان * واسرائيل اذ سعى

وراء شريعة العدل . ما وصل اليها (رومية ص ٩ ع ٢٠) وان سألته لم ذلك : لاجليك . و ما التسبوا من الامانة لانهم عثروا بحجر العثرة * فالذى يقوله هذا هو معناه . ان زوال تصديقهم صار علة لبلاياهم * وزوال التصديق ولده تجبرهم * لانهم اذ امتلكوا قبل هذا الوقت اكثر من الاوثانين اختصيصا . بتسليمهم للشريعة . ومعرفتهم الله . والمواهب كلها التى ذكرها بولس . ثم ابصروا اوليك مدعويين وهم الى الامانة بمساواة واحدة بعينها . وغايونا الواجد من اهل المختارة . ليس يمتلك هؤلاء افضل من الواحد من الامم بعد ايمانهم . نعمهم تجبرهم وبغيرهم * اذ سعدوا الى الحمد . وما اخطأوا وديننا للناس الذى لا يوصف بالمعززة فضلة * وهذا للمعارض فرض لهم . ليس من جهة من الجهات البتة . للامم تجبرهم وتجنبنهم ومقتهم للناس * وانا اخاطبهم . يامن هم لقل للناس كلهم غيبا * ما الذى يضركم من لا يفتاق المواصل الى الناس . اخرين : ما الذى ينقص حظوظكم الصالحة . اذ تحوزون اناسا اخرين : يساهمونكم فيها باحيانها : فالجهد اعمى بالحقيقة * وليس يقدر ان يعرف باسراع حقا من الاضائق للواجبة * قلنا لدعوا اذ باهلاكم شركا في دلتهم بعينها . دفعوا السيف على انفسهم * اذ اخرجوا ذواتهم من عطف الله * وذلك على جهة الواجب جدا * لانه قال . دى اصاح لست اظلمك * اريد ان اظلي هؤلاء كما اظليك انت (متى ص ٢٠ ع ١٣) واولى ما يقال . ان هؤلاء ليسوا موافقين لهذه الاقوال * لان ذلك ان كان استصعب تخويل الفاعل الاخر نظيره * لكنه مع ذلك يتجه لانه ان يذكر اتعاب نهارة وشقاءه . وحر النهار واعزاقه * وهؤلاء فما الذى يستاع لهم ان يقولوا : لعمرى انه ما يتجه لهم ان يقولوا هؤلاء هذا معناه * الا لانهم يوردون ونيتهم وتفريطهم وسيئاتهم الجزيل عددها . التى كانت الانبياء كلهم قد لبثوا كل حين يقرعونهم بها * التى لاجلها صادموا الله بمشابهتهم الاسم * وهذا المعنى اذ اوضحه بولس قال . و لان ليس فرق فاصل فيما بين اليهودى واليونانى * لان الناس كلهم اخطأوا * واعدموا مجد الله * وانما تحقق لهم العدل مجانا بصحة (رومية ص ٣ ع ٢٣) وهذه المقدمة كلها يرونها في تلك الرسالة رياضة نافعة زايدة في الفهم جدا * وقد ذكر في اغلا تكمليتها . انهم موافقون لعقوبة كثيرة اعظم * لانه قال دى جميع الذين اخطأوا في حين شريعتهم . سيحكم عليهم بشريعتهم (رومية ص ٢ ع ١٢) ومعنى هذا هو انهم يحكم عليهم اصعب حكومة * اذ قد امتلكوا شريعتهم مع طبيعتهم ثالبة اياهم * وليس هذه علة عقوبتهم وحدها . لكن علتها مع هذه انهم صاروا عللا للافترا على الله عند الامم * لانه قال دى ان اسمى بكم يفتري على الامم (اشعيا ص ٥٣ ع ٢) (رومية ص ٢ ع ٢٤) ولعمرى ان هذا الاحسان السامع على الامم . كان الذى لذعهم لذعا شديدا * لان هذا الحادث قد استنشر عند الذين امنوا من اهل المختارة . لانه بديع مستعجب * ولذلك شكرو بطرس عند عودته اليهم من مدينة قيسارية * وقالوا له . دى انك دخلت الى عند

رجال مشتملين فلفتهم * واكلمت معهم * وبعد ذلك اذ عرفوا سياسة الله استعجبوها ايضا هذا الاستعجاب الجزيل * واطهروا اندهالهم * و من ان كيف قد اندفقت على الامم موجبة الروح القدس * من طريق انهم ما توقعوا في وقت من الاوقات هذا الحادث البديع * فلما عرف بولس ان هذا الحادث قد لدعهم اكثر اللذع واشده * ابصر كيف استفرغ صلهم وحال تجهيرهم . بعد تورمهم تورما شديدا * لانه بعد ما تكلم في وصف الاوثانيين . واطهرهم لا يمتلكون البتة ولا عذرا واحدا . ولا تامل خلاص * وفند اعوجاج اعتقاداتهم تقبدا بليغا * ونجاستهم في عيشتهم . نقل كلامه الى اليهود * وتلفظ من النبي كافة الاقوال التي بها قال ذلك . انهم كانوا اناسا نجسين فحوشين مستبطنين الخبث . وانهم كلهم قد زال الانتفاع بهم معا * و من ان ليس فيهم ولا واحد يطلب الله * لكنهم كلهم قد انحرفوا عنه جامحين (رومية ص ١٩٣) وما ناسب هذه ومائلها * واستنقى بقلوبه * و قد عرفنا ان كل ما تقوله الشريعة . انما تخاطب بدر الذين في الشريعة * لينسند كل فمهم * ويصبر العالم كله عند الله تحت جنايته * لان الناس كلهم اخطأوا . واعدموا مجد الله * فما بالك ايها اليهودي تعلی ذاتك مترفعا ; ما بالك تنفخ نفخا عظيما ; لان فمك قد انسد وذاك قد ازبلت وبطلت * وصرت انت مع العالم كله تحت جنايته . وحصلت بسوية غيرك . محتاجا ان يعصق لك العدل مجانا * وقد كان سيلك ولو كنت متهديا مالكا دالة جزيلة عند الله . ان لا تحسب ولا على هذه الجهة الموليين ان يرحموا . ويستخلصوا بتعطف الله على الناس * لان هذا العارض من خبث في غايته * وهو ان تذوب حسدا . لحظوظ غيرك الصالحة * ولا سيما اذا اجمع هذا الحادث في مجده ليس بخسارة تنالك * لان لو افسد خلاص الناس الاخرين حظوظك المستحقة . لكان توجعك لذلك يملك استعجابا * علي ان هذا التوجع لن يجوز احتساجا عند من تعلم ان يتفلسف * فاذا كنت لا اذا عوقب رفيقك تنكأ لك فوايد اجرتك . ولا اذا احسن اليه تنقص . فلم تقطع ذاتك من اجل الفوايد التي يتخلص بها غيرك مجانا ; وقد كان ينبغي لك علي ما قد قلت . ولو كنت من المنهذين الافضلين . ان لا يمحك الخلاص الصاير الى الامم بنعمة الله * فاذا كنت عند سيدك تحت جناية هذه الجرائم باعسانها . وانت مصادم له بافعالك . اتستصعب الحظوظ الصالحة الحاصلة لآخرين . وتنفخ نفخا عظيما . كانك وحدك مستوجب ان تساهم نعمة ; فليس هذا العارض من حسدك وبغيك فقط . لكنه من غباوة في غايته . تجعلك مستوجبا لكافة العقوبات الاصعب من غيرها * لانك غرست في ذاتك قرمة الضرور كلها . التي هي الكبريا * ولهذا المعنى قال حكيم من الحكماء . و ان ابتدله الخطية الكبريا (سبراخ ص ١٥٠) ومعنى ذلك . ان الكبريا هي اصل الخطية وينبوعها وامها *

العدة التاسعة

طعن على الكبريا

فعلى هذه الجهة خاب المخلوق الاول من ذاك التصرف السعيد * على هذه الطريقة انهبط ابليس المحال الذى طغاه من علو مرتبة ذاك السامى * فمن هذه الجهة اذ عرف الشيطان النجس طبيعة هذه الخطية . ان فيها كفاية ان تهبط من السموات باعيانها . سلك هذه الطريق . حين حرص ان يهبط ادم من كرامته تلك الجليل تقديرها * لانه بوعد اياه انه يكون قديلا لله نفخة * وبعد ذلك اهبط وكردة الى هاروى الجحيم باعيانها * لان ليس عارض بهذه الصورة يقربنا من تعطف الهنا . ويدفعنا الى نار جهنم . مثل اغتصاب الكبريا * لان هذه اذا حضرت فينا تصير عيشتنا كلها نجسة . ولواحكمنا غفاء * ولو امتلكنا بتولية * ولومارسنا صوما * ولو داومنا الصلوات * ولو افعلنا صدقة * ولواصطنعنا مهما كان من الصلاح * لانه قال * ان نجس عند الله كل مترفع قلبه * ، فينبغى ان نقبض تبدخنا . ونقلع تعظمنا . ان شئنا ان نكون انقيا . وان نتخلص من العقوبة المعدة لابليس المحال * والبرهان على ان المستعظم يقاسى النوايب باعيانها . والشدايد الموجبة على ذلك المحال . اسمع بولس يقول في من يختار اسقفا . قال « لا يكون غرسا جديدة * لكيلا يتصلف فيسقط الى حكومة ابليس المحال وفحة * ، وان سالت وما معنى حكومة ابليس ; اجبتك * لكيلا يسقط الى الحكومة الموجبة عليه بعينها في عقوبته نفسها * ولسايل ان يسالنا . فكيف ينفلت احدنا من هذه النائية الصعبة ; فنجيبة * ينفلت ان فكر في طبيعته . وفي كثرة خطاياه . وفي عظم التعاذيب التى هنالك . وفي مدى الحظوظ المظنونة ههنا بهيئة الوقتى زوالها . انه لا فرق بينها وبين الحشيش . تصمر ذابلة اكثر من ذبول ازهار الربيع * ان اهجمسنا هذه الافكار في ذواتنا دائما . وحصلنا في حاسة ذكرنا الذين احكموا المحامد الجسيمة . فليس يقتدر ابليس المحال ان يرفع وهنا * ولوماحك دفعات كثيرة ان يرفعه ويصلفه * بل ولا يمكنه ان يعرقلنا في رياسة * والهنا اله المتواضعين الصالح الوديع . هو يهب لكم ولنا قلبا متخشعا متطحنا متذللا * فاننا على هذه السجية تقتدر ان تحكم المحامد الاخرى بايسر مرام . لمجد ربنا يسوع المسيح . الذى بدومعة لايه المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة العاشرة

في قوله (١١) الى خاصته جاء * وخاصة لم تقبله *

الها ايها الاحباء . لم يرل محبا للناس محسنا اليهم * من شانك ان يعمل كل اعماله ويتحلى بها . حتى يشرق نورنا في الفضيلة * ويريدنا ان نكون متهذبين * وهذا العمل يعمل * لكي يجتنب به اليد جميع المريدن . ليس بصنف من غضب ولا بالزام . بل بقبولهم منه . وباحسانهم اليهم يستميلهم اليه * ولهذا السبب عند مجيئه قبله اقوام من الناس . واقوام منهم ما قبلوه * لانه ما يشا ان يملك ولا عبداً واحداً كارهاً ولا مضطراً * لكنه يشا ان يجوزنا كلنا طابعين مختارين عارفين منه التعبد له * لان الناس من طريق انهم محتاجون الى خدمة عبيدهم . يضبطون بشريعة سيادتهم اناساً كثيرين ما يكونون يريدون ان يخدموهم * فاما الهنا فقد عدم ان يكون محتاجاً اليها * وليست به حاجة الى صنف من صنوف خدمتنا * وانما يعمل كلما يعمل * لاجل خلاصنا فقط * وقد جعلنا باعياننا اصحاب هذا العزم * ولهذا السبب ما وضع ولا علي واحد من الذين ما يريدون التعبد له قسراً ولا الزاماً * لانه انما ينظر الى الفعل الموافق لنا فقط * لان اجتذابه ايانا كارهين الى هذا التعبد له * هو عدل لاجتنابنا التعبد له بجملة عزمنا * ولعل قايلاً يقول . فما الراى في انه يعاقب الذين ما يريدون ان يطيعوه ; وما غرضه في انه يهول بجهنم علي الذين ما يقبلون اوامره ; فنجيبه * لاننا اذا لم نخضع له ولا نقبل منه . يشفق علينا جداً * لانه لم يرل صالحاً * واذا طفرنا جامحين عنه . وهربنا منه . ما ينترح عنا * ولعمري اذا ابعد طريق احسانه الاولي الذين لم يريدوها بالقبول منه . ويسبغ انعامه عليهم . اورد الطريق الاخرى . التي تستحوذ عليهم بتعذيبه وعقوباته * وانها لاشد مرارة من كل استمرار * الا انها مع ذلك ضرورية لازمة . اذا هونوا بالطريق الاولي * ومع ذلك فمشتروا الشرايع . قد رسموا عقوبات كثيرة صعبة علي الذين يخيطون * وما نرتجع عنهم بسبب هذه الفرائض * لكننا نكرمهم اكثر لاجل التعاذيب علي مخالفتهم * ولانهم ما يحتاجون الى فائدة من الفوائد المستفادة منا وطالما لم يعرفوا من هم المزمعون في وقت من الاوقات . ان يستمتعوا بالمعونة بما شرعوا * الا انهم مع ذلك اهتموا بحسن ترتيبنا في عيشتنا . اذ اكرموا العائشين في الفضيلة . ومنعوا بالتعاذيب التي رسموها للفاسقين عن تقربطهم . والمفسدين بهدو باقي اصحابهم * فان كنا نستعجب هولاء ونحبهم . افما يجب علينا ان نندهل من الهنا . ونحبه اكثر . لاجل اهتمامه هذا الجزيل تقديره بنا جداً ;

لان الفرق بين اهتمام اوليك بنا . وبين عناية هذا السابغة علينا . هو عديم ان يكون مخبراً * لان غنى خبرية الهنا بالحقيقة لا يوصف . قاهر كل افراط في وصف * وتامل هذا . قال « الى خاصته جاء * » ليس لاجل حاجته * لان الذات الالهية علي ما قلت عديمة ان تكون محتاجة * لكنه انما جله من اجل الاحسان الى خاصته * وما قبله ولا على هذه الجهة خواصة عند مجيئه الى اصحابه بل نفعتهم . لكنهم دفعوه * وما فعلوا به . هذا الفعل فقط لكنهم اخرجوه الى خارج كرمه وقتلوه * وما جبرهم هو ولا علي هذه الجهة من التوبة . لكنه خولهم متى ارادوا بعد تجاوزهم شريعته هذا الجريل تقديره . ان يغتسلوا بايمانهم به . من ساير ما اجتروا * وان يعادلوا الذين ما فعلوا فعلاً هذه صفة . لكنهم لم يزالوا يحبونه اكثر من كل الناس * والدليل على ذلك . انني ما قلت هذه الاقوال على بسيط ذات القول . ولا لاجل رفيق وملاطفة * انا ابدى بايصاح ذلك صوتاً بهياً . ايقن به اخبار يولس السعيد كلها . تحقيقاً لا قوالى هذه * لان هذا المضطهد للمسيح بعد صلبه . الراجم استفانوس شهيد بايادي كثيرة . لما تاب وذم الخطايا المخترعة به اولاً . وبادر جرياً الى من كان يضطهده . حسبة للحين من احبائه المالكين المراتب المتقدمة عنده * واظهره نذيراً به ومعلماً للمسكونة كلها * واعلى شان المفترى المضطهد الشتام ورفع اسمه * على جذوما قد اذاع هو ذلك . مبتهجا بتعطف الهنا عليه * وما خجل من ذلك . بل صنف لكل الناس . وبين الجرائم التي اجتريها اولاً بكتايب . كأنها في تمثال مشهورة * مستشعراً ان تصنيفه ليدى جميع الناس عيشة الاولى . لاظهار جسامته موهبة الله . يكون افضل من ستره تعطفه عليه المتنع ان يكون موصوفاً . اذا تكاسل ان يشهر للناس كلهم ضلالتهم * فهذا السبب يرد في اعلا رسايله واسفلها اضطهاداته واغتيالاته وحروبه . التي اثارها على كنيستنا * بقوله احياناً . « د لست انا مستحق ان ادعى رسولا لانني اضطهدت كنيسة الهى (قرنتية ١ ص ١٥ ع ٩) واحياناً « د ان يسوع جاء * ليستخلص الخاطئين الذين انا اولهم (تيموثاوس ١ ص ١ ع ١٥) * وقال ايضا . « قد سمعتم بنصر في قديماً في اليهودية * انني كنت اضطهد كنيسة الله بافراط في ذلك . واهدمها (فلاطية ص ١ ع ١٣) لان حاله حال من يقضى المسيح هذا الاقرار . مكافاة لتمهله عليه . باظهاره من كان سالفاً * وكيف خلص بفضل مدوه ومحاربه فعلى هذه الحال ينادى بحربه للكنيسة بمجاهرة كثيرة . الذي جارب به المسيح في ابتدا ايمان الناس به بنشاطه جريل * ومع ذلك يبسط للذين يمشوا من انفسهم امالاً صالحة * لانه قال ان المسيح لهذا الغرض قدّمه وادناه اليه * ليبين فيه اولاً تمهله كله * وافراط ثروة خبريته * تمثالا للمؤمنين ان يؤمنوا به يوصلهم الى حيوه دهرية * لان الافعال التي اجترى عندهم عليها . كانت اعظم من كل عفوة * وهذه الافعال فقد اظهرها البشر * وقال . « الى خاصته اتى * وخاصته لم تقبله * » ولعلك تسال . فمن اين جاء المالى الكل . الحاضر في كل مكان : وای مكان فرغ

من حضوره فيه . المحتوى علي البرايا كلها في يده وضابطها ; فاجيبك . انه ما استبدل ولا مكانا واحدا * لان كيف كان يكون ذلك ; وانما فعل هذا الفعل بتحدره الينا * لانه اذ كان في العالم موجودا . ولم يظن انه حاضر فيه * لانه لم يكن بعد معروفا . اظهر ذاته اخيرا * لما اهلنا لاستبطانه جسمنا * فالرسول اعني يوحنا البشير يدعو ظهوره هذا وتحدرة ورودا . وقد يتعجب متعجب من هذا التلميذ . اذ لم يخجل من امتهان معلمه * لكنه كتب بمجاهرة الشبهة الصايرة اليه * وهذا الفعل ليس هو دالة صغيرة على سجية حبيهم للصدق * ولمعنى غير ذلك . هو ان المستخري لاجل المتهمين . ما سيله ان يخجل لاجل المتهم الشتم * لان هذا المتهم قد اشرق نوره اكثر اشراقا بامتهانهم اياه * واعتنى بالذين امتهنوه بعد امتهانهم اياه . فناية جزيل تقديرها . واوليك فاستبانوا عند جميع الناس مكابرين غادرين نجسين . اذ ابعدوا من جاء اليهم بخيرات هذا القدار الجزيل مقدارها * واحلوه محل عدوهم ومحاربهم * وما انصروا بهذه المضرة وحدها . لكنهم انصروا معا بانهم ما اتفق لهم امتلاك ما اتفق للذين قبلوه تحصيله * وان سالت . وما الذي اتفق لهؤلاء الذين قبلوه امتلاكه ; اجبتك . هو قول الرسول ١٢ . « وجميع الذين قبلوه اعطاهم سلطانا ان يصيروا اولاد الله » وانا اخاطب الرسول . ما رايك ايها السعيد في انك تذكر لنا العقوبة الراتبه للذين لم يقبلوه * لكنك قلت كانوا خاصته * ولما جاء الى خاصته لم تقبله * وما وصفت ما يقاسونه بدلا من افعالهم هذه * ولا استثنيت ايضا بذكر العقوبة التي يتكبدونها * على انك كنت على هذه الجهة قد ارتعتهم اعظم الارتياح واشده . وكنت بتحويلك قد لينت جفاوة تجبرهم * فلم صمت عن ذكر ذلك ; فسوف يحميني عن ذلك * وما الذي حدث من الحوادث في وقت من الاوقات اعظم من هذه العقوبة . عقوبة غيرها ; اذا كان السلطان مبدولا لهم ان يصبروا اولاد الله . فلم يصيروا ; لكنهم اعدوا ذاتهم طايعين . شرف هذه المجانسة والكرامة الجزيل تقديرها * ومع ذلك فما قد وقف في هذه الاقوال عوارض العقوبة الراتبه لهم . ولا انهاها الى انهم ما يحصلون حظا صالحا . لكنه اذ امعن في قوله كشف النار العاصمة ان تكون خادمة التي تقبلهم كشفا ابين وضوحا * الا انه يصف الحظوظ الصالحة للذين قبلوه . وبينها بلفظ يسير . بقوله هذه الالفاظ باعيانها على هذه الجهة . « وكافة الذين قبلوه . اعطاهم سلطانا ان يصبروا اولاد الله » ولو كانوا عبيدا . ولو كانوا احرارا . ولو كانوا اوثانين . ولو كانوا محبيين . ولو كانوا صقالبة . ولو كانوا حكما . ولو كانوا غير حكما . ولو كانوا نساء . ولو كانوا رجالا . ولو كانوا صبيانا . ولو كانوا شيوخا . ولو كانوا مهانين . ولو كانوا مكرمين . ولو كانوا اغنيا . ولو كانوا فقرا . ولو كانوا روسا . ولو كانوا عامة * فكلهم قد اهلوا لكرامة واحدة بعينها * ويبان ذلك ان الامة ونعمة روح القدس (التي نقتلها في المعمودية) اذا انتزعت من اشخاص الناس العالمية زوال

التساوى ٢. خلقتهم كلهم صورة واحدة * ومثلتهم بصورة التمثال الواحد الملوكى * فما الذى يكون
 مديلا لهذا التطف على الناس ؛ فلذلك المخلوق معنا من طين واحد بعينه . ليس يوهل الذين
 يراخونه فى العبودية لله ويشاركونه فى طبيعته بعينها . وربما كانوا افضل فى اخلاقهم . ان يحسبوا فى
 جنسه الملوكى . ان اتفق ان يكونوا عبيدا * الا ان ابن الله الوحيد لم يستكف ان يحسب
 اناسا مشارين . ساحرين . وعبيدا . واقواما افقر الناس كلهم . واكثرهم هوانا . وكثيرين
 اجسامهم فيها عاهات مشتملين عيوباً كثيرة . فى وصف اولاده . فقوة الايمان به جريل تقديرها .
 وافراط نعمته جريل مقدار سموه * وكما ان طبيعة النار اذا لامست ارض معادن الذهب . جعلت ترابها
 فى الحين ذهباً متكوناً من ارضها * هذا الفعل تقطعه المعمودية (فى فعل المعمودية) بالذين
 يستحمون فيها واكثر منه كثرة * لانها تجعلهم بدلاء من ترابيين ذهبيين * اذ حصلت نار الروح
 فى ذلك الوقت فى نفوسنا . واحترق تمثال الترابى . وجددت انفسنا تمثال السموى . واطهرت
 بهيئة لامعة صقيلة . كصقال الذهب الخالص الخارج من الكور * فان سالت فما غرضه فى ان جعلهم
 ان يصيروا اولاد الله ؛ اجبتك . انه اراد بذلك اننا نحتاج الى حرص كثير . حتى يرسم تمثال
 البتوة بالوضع فينا بالمعمودية * وان نصونه بجملة ناجية من ان يصير متدنسا او ملوسا * مطهرا
 مع ذلك ان هذا السلطان ليس بقدر احد ان يسلبنا اياه اذ لم نسبق نحن فوصل حلبة الى ذواتنا *
 ولين كان الذين يتسلمون من اناس سلطانا على بعض الاعمال . يمتلكون قوة تقارب فى تقديرها .
 القوة التى يملكها الذين اطهرهم السلطان باعيانهم * فالذين قد اتفق لهم ان يملكوا من الله
 هذه الكرامة . احق واولى بذلك * اذا لم يعملوا عملاً هديداً ان يكون اهلاً لهذا السلطان . ولتكون
 اشد قوة من جميع الناس * لاجل ان الذى حولنا هذه الكرامة هو اعظم من الكل واوفر صلاحاً *
 ومع ذلك فريد ان يوضح ان النعمة ما تتبع على بسيط ذات الاتباع * لكنها انما تتبع الذين
 يريدونها والمجاهدين على امتلاكها * لان فى سلطان هولاء قد وضع ان يصبروا اولاداً * فان لم
 يشاء ذلك هولاء . فما تتبعهم الوهبة . ولا تعمل عملاً يخصها * فعند انزعاج فى كل مكان السجبة
 المضطربة . وايضا هذه السجبة الموثرة المستولية على ذاتها . قال الان هذا القول * لان فى هذه
 المواهب الصالحة الممتنع وصفها باعيانها * اما اعطاء النعمة فهو لله . واما اصدار الامانة فهو للانسان *
 وفى الزمان الذى بعد ذلك نحتاج ان يكون حرصنا واجتهادنا كقبلاً * لاننا ليس يكفينا لصيانة
 الطهارة فينا ان نصطبغ وان نوه من فقط . لكننا نحتاج اذا اعتزمنا ان نستمع كل حين بهجة المعمودية
 هذه الى ان نحولها عيشة موهلة لها * فهذا الفعل قد فوضه الهنا اليها * لان تولدنا تولدنا سرىاً
 وتنطقنا من كافة الخطايا المجرمة بنا . انما يتكفون من المعمودية لنا * وبناتنا فيما يتلو ذلك
 انقياء . ولا نقبل ابصاراً فيما بعد من الوسخ ولا صفاء . فهو لسلطاننا واجتهادنا * ولهذا المعنى

اذكرنا بسجية الولادة . واراننا من مقايضة اتعاب الطلق الجسمانية عظمها وشدةها . بقولهم ١٣
مد الذين ما ولدوا من دم . ولا من مشية لحم . ولا من ارادة رجله . لكنهم من الله ولدوا .
فعمل هذا العمل حتى اذا تأملنا حقارة ولادتنا الاولى . ومذلتها الكائنة بالدماء . وبمشية
اللحم . وعرفنا علو ولادتنا الثانية . وشرف جسيها الكائنة بالنعمة . فسجد من هذه الجهة وهما
عظيما من اجل . مواعلا لوجه الذي ولدنا . ونظير فيما بعد جرمنا كثيرا . لان خوفنا ليس
يسيرا نحتاج . حتى لا ندنس في وقته من الاوقات هذه الحلة الحسنة بزينتنا فيما بعد . ونخرج
بذنوبنا من الحجلة والحدرد . مثل اوليك العذارى الجاهلات الخمس . نظير ما اخرج الذي ما يمتلك
لبوس العرس . لان ذاك قد كان من النديما لانه قد دعى . وبعد اكرامه للاكرام الجليل سب من
دعاه . واسمع آية مقابلة قول . وكيف يستوجب الترتي لها والدموع الغريبة . جاء ليتناول
من تلك المائدة البهية . فما منع من الوليمة فقط . لكنهم شدوا يديه ورجليه . وساقوه الى الظلام
البرابي الاقصى . متكداء العويل الدهري الفاقد ان يكون مجبوراء بصريف الاسنان .

العدة العاشرة

نرى من لا يعيش عيشة صالحة . ما يستفيد من اليهودية المقدسة نفعا .
فلا تظن نحن يا احبتي ونقوم . بان لمانتنا فيها كفاية خلاصنا . لاننا ان لم تظهر عيشة
بهيمة . بل نحضر لا بسين ليابا . بل بجنة ان تكون اهل هذه الدعوة السعيدة . فليس مانع عننا
ان نقاصي . ما قلناه ذلك . الشقى بعينه . لان منكرنا . ان يكون هو لم ينزل اليه . ملكا . بل
يألف ان يدعو اناسا حقيرين مكدين ليسوا موهلين لشي . لكنه ساقهم من طريق المسكنة
ذات الثلاث جهات الى تلك المائدة . فنظهر نحن زوال حس يبلغ في كثرة . الى ان لم نصبر في
هذه الكرمة الجليل . بتقديرها افضل مما كنا . لكننا لا يتون بعد دعوتهم . ابانا في رذيلته . بعينها .
لانه ليس لهذا الغرض دمانا الى مشاركة اسرار هذه الروجانية البرهية . حتى ندخل الى وليمتهم
مروضتها . بل انما دعا حتى اذا نزعنا قباحتنا . فلبس الثياب التي يجب ان يلبسها المدعرون الى
الاكل في قصور ملوك . فان لم نشأ ان نعمل اعمالا موهلة لدعوة تلك النفيسة . فليس ذلك من جهة
الذي اكرمنا . لكنه من جهتنا . لان ليس بخرجنا داعينا من صف ندمايه المعجيب . لكننا
نخرج ذواتنا بلا حق قد استكمل كل ما هو منسوب اليه . لاننا قد سوم افراح مرشد .
وقد اطلع ما يدنته . وقد اوسل رعاقة واستقبل الواردين لما جاءوا الى عنده . واكرمهم الاكرام
الاخر كله . ونحن اوصلنا الهوان اليه . والى الحاضرين عنده . والى مرشد . بنبينا الوثيقة التي هي

أعمالنا النجسة * فعلى جهة الواجب يكون اخراجنا فيما بعد * لان هذا الفعل يكرم عرس المدعوين
اليد وطرد * اولئك اللوحيين المسلوين استحياء * لانه لو ترك في عرسه اللابسين ذلك الثوب الوسخ *
لتوجه الطين عليه * انه هو بين الآخرين * لكن لا صار ان يلبس واحد منا * او من الناس
الآخرين * ما حارس ذلك المدهور الذي هذه الحال جلية * لان لهذا الغرض كتبت هذه الحوادث
كلها قبل كونها * حتى فرقدع يتحول الكتب الواصفة هذه العقوبات * ولا نطلق ان يصل هذا
المهوان وهذا العذاب الى غلظة * وان نوقف العذاب في الالفاظ وحدها * و يصير كل واحد منا
الى تلك الدعوة مجلدة ملكية * بلتي فليكن لنا كلنا ان نتمتع بها بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه *
الذي به ومعه لا يبدى المجد مع الروح القدس * الى اباد المدهور كلها امين *

المقالة الحادية عشر

في قوله (١٩) والكلمة صار لحما * وسكن فينا *

اريد ان استمحيكم كلكم * قبل ان الامس الفاظ الانجيل منه واحدة * ومساكم ما تبتحنون
الى استمحتي * مع اني لست اطلب فعلا ثقلا صعبا * وليس هو نافعا لي اخذه وحدي * لكنه
نافع لكم انتم ايضا الذين تجودون به علي * واكثر منفعة واصلة اليكم * وان انتم سالتهم في
عما استمحيكم اياه * اجبتكم * اني اريد ان كل واحد منكم ياخذ الاصباح من الانجيل * التي
ينتظر ان تقرا عليكم في يوم لاحد او السبت بيده قبل هذين اليومين * وليقرأه جالسا في
منزله قراءة متصلة * وليصفح ما قد قيل فيه تصفحا بليغا دفعات كثيرة * وليتأمل المعاني المخروطة
فيه * وليبحث منها كلها بحثا صائبا * ويميز ما هو منها واصحا * وما هو غامضا * وما هو علي
ما يظن مناسبة لاصداد معناها * وما ليس هو علي ما يظن به ويستبرها كلها * علي بسيط ذاب
الاستبراء ويعتبرها * وبعد ذلك تستقبلون استماع ما يقرأ عليكم * فان الفائدة لكم ولنا من هذا
الحرص والاجتهاد ما تكون صغيرة * لاننا نحن ما نحتاج تعبنا كثيرا لا يصح ما قيل في الاصباح *
واظهار قوته لكم * اذا كان يميز فهمكم قد تقدم فاختص بمعرفته الفاظه * وانتم تصيرون بهذه الرياضة
بصايركم اسرع فهما واحد نظرا * ليس في استماعكم فقط * ولا في تعلينكم * لكن في تعليمكم الآخرين
غيركم * فمن هذه الجهة اقول ان كثيرين من الحاضرين الان ههنا * يلزمون ذواتهم ان
يتعلموا هذين الصنفين جميعا * وهما الفاظ الاصباح كلها * وما نقوله نحن في ترجمتها * ولو استكملوا
يعملون هذا العمل سنة كاملة * لما كانوا يقطعون فائدة من الفوائد بسيرة * وكيف يمكنهم ذلك

وهم اما يتفرغون لما يقال ههنا في وقت قصير . كأنه من عمله منحرف عن غرضهم * فان اخرج عندنا
مجمعون باسغالهم ومهماتهم . وبكثرة اشغالهم بالنظر الى احوال المدينة والعامه . فهذا العارض
بعينه اولاً هو ذل ليس صغيراً لهم . ان يحدق بهم كثرة اشغال جزيل تقديرها * وان يتجنوا علي
هذا النحو في اشغال الدنيا كل حين . تبجنا يفضي بهم الى ان لا يتفرغوا فراغاً يسيراً . للفوائد التي
هي الزم ضرورة من الاشغال كلها * وبعد ذلك نطلبهم بان اقوالهم هذه احتجاج ومدافعة * لان
التياسهم مع اصدقائهم . ومقامهم في مشاهد اللعب . وجموعهم التي يجمعونها من اجل النظر الى
تهاجن الخيل وسباقها . التي طالما افنوا فيها اياماً كاملة * وما يمتج فيها احدهم الهبة باستعماله
باسغاله مهمة تحجيره منها * ومع ذلك فالاشغال المذمومة . قد اذلتكم عنكم توجه الحجة عليكم
فيها * ويمكنكم ان تتفرغوا لها تفرغاً غريباً * واذا وجب ان تصفوا الى اقوال الهنا . تظنون انها
احقر من كل ما يوجد فضلة زائدة واشد هواناً * وتبلغون في استحقاقها الى ان تعتقدوا انها ما
يجب ان توزعوها ولا فراغاً يسيراً * فاذا كانت هذه الحال حالكم . فكيف تكونون اهلاً
لاستنشاق الهوا . والنظر الى هذه الشمس ; وقد يوجد الاكثرون ونية من غيرهم حجة اخرى وهي اهدم
الحجة احتجاجاً * وهي انهم ما يستقنون ولا يمتلكون مصاحف * فالاغنيا من المحتجين هذا
الاحتجاج يتكاثر الضحك عليهم . من اجل احتجاجهم هذا * واذا الاكثرون من الفقرا علي حسب
ظني يستعملون هذه الحجة استعمالاً مصلوا . اقول لهم ذلك القول باوثر الالتذاذ . هل يوجد
صانع من الصانع . ليس يقتنى لصناعته كافة اداتها تامة كاملة . ولو منعت موانع من فقره جزيل
عددها ; فكيف ليس يكون هذا الفعل منكراً . ان يكون ذلك الصانع ليس يمتج بفقره . لكنه
يعمل كل ما يعمل . حتى لا يكون له عابق من العوايق في صناعته ولا من جهة من الجهات ;
واذا اعزتم انتم ان تستثمروا منفعة هذا المبلغ الجزيل مبلغها . تنتحبون علي اشغالكم وتحتجبون
بفقركم ; ومع ذلك ان كان اناس منكم فقرا في الغاية القصوى من فقرهم . فقد يمكنهم من
استماع القراءة المتصلة ههنا . ان لا يجهلوا ولا معنى واحداً من المعاني المخزونة في الكتب
الالهية . فان تكن هذه الفائدة تظن عندكم ان وجودها ممتنع . فعلى جهة الواجب تظنون هذا الظن
لان الاكثرين منكم اذا جلوا الى ههنا . ما يسمعون ما يقال بكافة نشاطهم * لكنهم انما
يستكملون هذا السماع الى ان يضي النهار فقط . ويرجعون في الحين الى منازلهم * وان لبث
عندنا اناس . فلم يكن حالهم افضل من حال الذين انصرفوا * وانهم حاضرون عندنا ههنا بجسمهم
وحده * لكن لكي لا ننقل عليكم بتطويل العذل كثيراً . ونفنى كافة الوقت في مذماتكم . سبلنا
ان نسبر الى الفاظ البشارة * لان الوقت يسوق كلامنا الى الموضوع له * ولكن انهضوا حتى لا
يفوتكم صنف مما يقال * قال . د والكلمة صار لحماً * وسكن فينا * لما قال ان الذين افتبلوه

قد ولدوا من الله وصاروا اولاد الله . ثبتت هذه الكرامة الجليل مقدارها المغتاص وصفها
وسببها * وهذه العلة هي كون الكلمة لحما . واتخاذ سيدنا صورة عبده * لانه صار ابن انسان .
وقد كان ابنا خالصا لله * لكي يصبر بنى الناس بنين لله * لان ذا الخط العالى . اذا خاطب الرجل
الذليل وصاقيه . فليس يصل الى شرفه هو ضرر * وقد انهض ذلك من تذلل الكثير * وهذا الفعل
فقد كان في تحتن ربنا * لانه من تحدره هذا ما نقص من طيعته نقصا * ورفعنا نحن الجالسين
كنا في الظلام كل حين * وفي زوال الشرف الى شرف يغتاص وصفه * فعلى هذه الجهة اذا خاطب
ملك في مكان من الاماكن رجلا مسكينا فقيرا بجرص وتودد . فهو لعمرى ما قد اخزى
بذلك ذاته * وقد جعل ذلك ان يكون عند كل اهل بلده بهيا شايعا ذكره * فان يكن في
مرتبة الناس الزائلة . ليس يضر من كان فيها اكرم من غيره محلا مخاطبة ومصاقيته من كان فيها
ادنى من غيره قدرا . فاليق واوجب ان لا يؤثر ذلك في الجوهر السعيد ذاك العديم ان يكون
باليا . الذي ليس بجوى فعلا دخيلا ولا باطلا * الذي يمتلك افعاله كلها على الكمال ثابتة عادية
ان تكون متحركة * فقد وجب من ذلك . اذا سمعت ان الكلمة صار لحما . ان لا ترتجف ولا
تسقط * لانه ما انتقل من جوهره الى اللحم * لان هذا الافتكار هو من كفر والحاد * لكن جوهره
بقي على ما هو * فاتخذ على هذه الجهة صورة عبده * وان سالت . ولم استعمل البشير لفظة صار
اجبتك * انه استعملها حتى يسد بها افواه اصحاب بدع الهوى في الدين * لان اذ قد يوجد
اناس يقولون ان افعال تديره كلها انما كانت خيالا ومرايا وتوهم . وضع البشير قوله صار لحما
اذ تقدم فابطل من اعلى كلامه تجديفهم * ليس مريدا ان يبين انتقال جوهره . ابعد هذا
الوهم * لكنه قال موثرا ان يبين اتخاذ لحما حقيقيا * وعلى نحو ما ان بولس اذ قال ان
المسيح اباعنا من لعنة الشريعة . اذ صار من اجلنا لعنة . ما قال هذا القول . ان جوهره
انترج عن شرفه * وتجوهر لحما * لان هذا القول ولا الجن فطنوا به * ولا الذين قد زال فهمهم
جدا . وقد عمدوا بصايرهم ايضا الطبيعية * امتلكوا مع الحادهم انحراف تميزهم هذا الجليل تقديره *
فما قال الرسول اذ قال هذا القول * لكنه انما قال ان المسيح اقتبل اللعنة الموجبة علينا . وما اهلنا
ان نوجد فيما بعد ان نوجد ملعونين * على هذا النحو قال البشير ههنا انه صار لحما * ليس انه
احال جوهره الى لحم . لكنه قال انه اتخذ لحما * اذ بقي جوهره ناجيا من ان يدانيه حول * فان
قالوا انه اذ لم يزل الها قادرا على كل ما يشاء . قد اقتدر ان ينتقل الى لحم * نقول لهم ذلك القول .
انه يقتدر على كل ما يريد الى ان يبقى لم يزل الها * فان اقتبل انتقالا وحولا الى حال اخر .
فكيف يكون الها * لان الانتقال والحول منتزح عن تلك الطبيعة الفاقدة ان تكون بالية *
ولهذا الغرض قال النبي . ان كافة البرايا تعتق كما يعتق الثوب * ومثل الردا تطويهم فيتعبرون وانت على

ماهيتك انت هو * وسنوك لا تفنى (مزمو ١٠١ ع ١٧) لان هذا الجوهر اعلى من كل حوله *
 لان ليس شيء افضل منه . حتي عند نجاحه واقتباله يصل الى ذلك الشيء * وما معنى قولي ليس
 شيء افضل منه : بل ولا يوجد عدل له * ولا قريب منه قليلا * فاقتباله اذا الانتقال الى الجوهر
 الادنى ينقص شرفه * ولو انتقل هذا الانتقال . لما كان يكون الهاء ولكن هذا التجديف فلينعطف
 الى راس القايلين هذه الاقوال * والبرهان على انه لهذا الغرض وحده قيل صار لهما . حتي لا
 تظن خيالا * اسمع البشير باقواله التالية هذه ينقص قول المعارضين الردى . ويعكس توهمهم
 الخبيث * لانك ان سالت وما هو القول الذي استثنى به : اجبتك * هو قوله « وسكن فينا » ،
 فقارب ان يقول . لا تتوهموا توهمنا شنعاء من قولي وصار لهما * لاني ما ذكرت حولا لتلك
 الطبيعة الفارقة ان توجد مستحيلة * لاني انما ذكرت سكنى واستيطاننا * والسكن والمسكن ليسا
 معنى واحدا بعينه * لكن شيء اخر يسكن في شيء اخر * والا فما كان يكون سكنا * لان
 ليس شيء يسكن في ذاته * وانما ذكرت آخر في الجوهر . لان الاله الكلمة واللحم هما في اتحادهما
 واقتدانهما واحد . اذ لم يصير لجوهري ربنا تشويش تخطيط ولا تغييب * لكن صار لهما اتحاد
 عديم ان يقال او يوصف * قد عرف هو كيف تكون بابلج الاستقصاء * وان سالت وما هو المسكن
 الذي سكنه : اجبتك اسمع النبي القايل . « لانهم سكن مسكن داود الهابط » (عاموص ٩ ع ١١)
 لان طبيعتنا سلطت بالحقيقة * وكان سقوطها سقوطا عديما شفاه * واحتاجت الى تلك اليد العزيزة *
 وما اتجه لآخر ان يهضها . الا الذي خلقها في القديم * ومد يده لمعونتها . ومثلها ونشلها من
 فوق باعادة ولادتها بالماء والروح * وانظر الى السر المريع المستنع وصفة * لانه يسكن في هذا
 المسكن دائما * لانه ليس لهما . وليس حالة حال من قد خلاه ايضا * لكن حالة حال مشتمل
 اياه كل حين ومعة دائما * ولو كان ليست هذه الحال حالة . لما كان اهله لعسر الملوكى * وسجدت
 له وهو لابس لهما كافة جيوش الملكة التي في العلو * وروسا الملكة . والكراسى . والربوبيات .
 والرياسات . والسلطات * فاي قول . واى تميز . يقتدر ان يبين هذه الكرامة الجليل تقديرها
 الواصلة الى جنسنا . المريعة على هذه الجهة الفارقة على الطبع : ايما ملاك . ايما رئيس مملكة امكنة
 ذلك : ما اقتدر البتة ان يبين هذه الكرامة ولا واحد من الذين في السما . ولا من الذين في
 الارض * لان المحامد التي احكمها الهنا هذا المحل محلها * واحساناته عظيمة علي هذا المثال
 وفايقة على الطبيعة * حتي ان وصفها البليغ يفوق ليس على اللسان الانساني فقط . لكنه يعلم مع
 ذلك على القوة المليكية *



العظة الحادية عشر

في اننا اذا عشنا عيشة منقومة لسنا نوصل النة الى الهنا . بل الى نفوسنا *
 فلهذا السبب نجس كلامنا في الصمت * واوصيكم ان تكافوا المحسن اليها العظيم محبة بمنح
 من المكافاة . يبلغ تقديرها الى ان تثبت كافة فايدتها لنا * وهذه المكافاة هي ان نهتم نحن بانفسنا
 بابلغ الاهتمام * لان هذا العمل فعل لتعطو * لانه ليس محتاجا الى عمل من اعمالنا * وهو يقول
 انه يستمد منح المكافاة منا . اذا اهتمنا نحن بانفسنا * فلهذا السبب يكون فعلنا من غبوة
 في غايتها . موهلا لعقوبات جريل تقديرها * اذا كنا قد استمتنا بكرامة هذا المبلغ الجزيل
 ميلها . فلا نقدم ما تصل اليه قوتنا * على ان المتفعة من هذه الاعمال الصالحة موافية اليها ايضا *
 والنعم الصالحة الجزيل عددها موضوعة لنا فيها * فسيلا من اجل هذه الاحسانات كلها . ان نعلي
 تمجيدا لالهنا الواد للناس * ليس بالفاظنا وحدها . لكن نعلي له تمجيدا اكثر وازيد باعمالنا * لكي
 يتفق لنا فيما بعد امتلاك النعم . الصالحة * التي فليكن لنا كلنا ان نمتلكها بنعمة ربنا يسوع
 المسيح وتعطفه * الذي به ومعه المجد لا يبد مع الروح القدس * الى اباد الدهور كلها امين .

المقالة الثانية عشر

في قوله (١٤) وعائنا مجده مجدا كمجد وحيد من ايده * ملوا نعمة وحقا *
 لعنا طهرنا عندكم مستقلين خارج الواجب مستكرهين . اذ استعملنا كلامنا لكم فيما سلف .
 الذع من غيرة واسهبنا علي تواني الكثرين منكم تقريننا طويلا * لكننا ان كنا فعلنا ذلك
 معتمدين هذا الغرض بعينه ان نغصكم فقط . فعلى جهة الواجب قد استصعب ذلك كل واحد
 منكم * وان كنا قد اعرضنا عن التحمد اليكم باقوالنا ناظرين الى ما يوافقكم . فان كنتم
 من ركاكتكم ما تريدون ان نقبلونا * الا انكم اذا كنتم اصحاب عدل ستعرفون خلوص ودنا
 الجريل تقديره * لاننا نرتاع ارتياعا شديدا . اذ لم نحرص نحن ان ننبهكم . ولو لم نؤثروا
 انتم ان توضحوا اثار التعب بعينه في اجتماعكم * ان تصبر عقوبات العاجزين منكم اصعب
 ايلاما * فلهذا الغرض نضطر ان ننبهكم وننبهكم تنبيهات متعلا * حتى لا تسقط عنكم لفظة من
 الالفاظ التي نقولها * لانكم علي هذه الجهة يضاغ لكم ان تعيشوا الان عيشة حميدة . وان تقفوا في
 ذلك اليوم لدى منبر المسيح بدالة كبره * فاذا كنا قد لذبناكم فيما سلف لذما كافيا . فهات

نتوجه اليوم الى اقوال البشارة باعيانها من مبادئها * قال . « وماينا مجده مجدء كمجد وحيد من ايده * » لما قال اننا قد صرنا اولاد الله . وبين باى حال صار الكلمة لحما . ذكر ايضا فائدة اخرى منه بعينه * فان استخبرت وما هي هذه الفائدة ; اجبتك * انه اذ قال « وماينا مجدء مجدء كمجد وحيد من ايده . » فلولم يظهر لنا بجسده مناسب لنا . لما كنا عايناه * ولين كان الذين كانوا في زمان موسى النبي الذى كان مساهما لنا في طبيعتنا بعينها . ما صبروا على معاينة وجهه فقط لما تجدد . لكن احتيج الى برقع للمديق يقتدر ان يحجب خلوص مجده . ويوضح لهم وجه النبي انيساء . ودعاء . فكيف كنا نستطيع نحن الترايبون الارضيون . ان نحتمل لاهوتاء ماريا . يفاض على القوات التي في العلومقارنته ; لهذا السبب سكن فينا . حتى نستمكن ان ندنونه * وان مخاطبة وتصرف معه بمجاهرة كثيرة * وان سالت وما معنى قوله « مجدء كمجد وحيد من ايده ; اجبتك . لما كان كثيرون من الانبيا قد مجدوا . كقولك موسى هذا بعينه . وايليا . واليسع * فاليسع احاطت به مركبة نارية (ملوك ص ٦ ع ١٧) * وايليا صعد على هذه الجهة ملها * وبعدهما ذانيال . والثلاثة فتية . واخرون كثيرون . اظهروا عجائب ومجدوا * واستبانوا عند الناس ملثكة وابرقوا طبيعتهم * اذ فتحوا للناظرين اليهم * وقد ظهر للنبي اشعيا ليس ملثكة فقط . بل قد ظهر له ايضا الكاروبيم بمجده كثر وقد ظهر له السارافيم بشبه ذلك * فالبشير حزننا من هولاء كلهم . وانهض تمييز فهمنا من الخليفة ومن بهجة المتواخين في العبودية . واقامنا عند هامة النعم الصالحة بعينها * لانه ما قال عاينا مجد نبي . ولا مجد ملاك رئيس ملايكة . ولا مجد القوات الاعلى سماء . ولا مجد طبيعة اخرى مخلوقة * ان كانت توجد طبيعة اخرى * لكنه قال . اننا عاينا مجد سيدنا بعينه * ملكنا نفسه * مجد الابن الوحيد الخالص بعينه * ربنا كلنا وسيدنا * وحرف مثل ههنا ليس هو حرف تشبيه ولا مقايسة * لكنه حرف تحقيق وتحديد خالص من ارتياب * كانه قال عاينا مجدء كما لاق ووجب ان يمتلكه ابن وحيد خالص لاله البرايا كلها وملكها * وهذه عادة الكثيرين . ان الناس * لاني لست استعفى ان احقق كلامي من عادتهم الشائعة * لان ما قد وضع لنا الان ان نفكلم كلاما يتوخى حسن الاسماء ونظام الشروط . لكنه يعتمد منفعتم فقط * فمن هذه الجهة ليس يمنعنا مانع ان نحققه من عادة الناس الكثيرين * وان سالت * ما هي عادة الناس الكثيرين . اجبتك * اذا ابصر في اكثر الاوقات اناس ملكاء مزانا لامعاء في كافة جهاته مكرمة جدا . اذا ارادوا ان يصفوا لقوم اخرين ذلك الحسن . وينعتوا زيتة وشرفة يقولون ما يمكنهم * فيصفون زهرحلته . وعظم جواهرها . وبياض بقلته . والذهب الذى يشتمل اقترانهما . ومفرشه الناعم اللامع صقاله * فاذا اعددوا هذه الاوصاف وغيرها معها . ولم يمكنهم ان يبينوا بكلامهم بهجة زينته كلها استثنوا في الحين بهذا اللفظ . وقالوا ما حاجتنا ان نقول اوصافا

كثيرة . نقول في دفعة واحدة . انه مثل ملك * يريدون ان يبينوا بحرف مثل من ذكروا هذه
لاوصاف كلها في نعتهم . ليس انه شبيه بملك . لكنهم يوثرون ان يوضحوا بذلك انه ملك بذاته
خالص * فعلى هذه الجهة وضع البشير حرف مثل في قوله * « مثل مجد وحيد من ابيه » * « مريندا »
ان يبين جسامته مجده * وتجاوز الغاية فيه . تجاوزا يفوت المقايضة * لان الآخرين كلهم اعنى
الملئكة . والانبياء . كانوا اذا اوتوا اليهم . يعملون جميع ما يعملونه واما هو فعمل كل ما اراد بسلطان
لايق بملك وسيد * وهذا الفعل فقد استعجبت الجموع . انه علمهم تعليم مالك سلطانا عليهم *
وعلى ما قلت فقد ظهرت في الارض ملئكة بمجده كثير * على نحو ما ظهورا في زمان دانيال . وفي
ايام داود . وفي عصر موسى * الا ان حالهم كانت حال عبيد يجوزون سيدها يمتلكهم * وربنا
فحالة حال سيد ضابط براياه كلها . فعلى افعاله هذه لما . ظهر بشكل حقير ذليل * الا ان الحقيقة مع
ذلك عرفت على هذه الحال سيدها * فالنجم من السما استدعى مجوسا الى السجود له * ورهط
ملئكة جزيل عددها انبت في كل صقع من تيك البلدة . يحيطون بسيدهم ويسبحونه * وآخرون
منهم افرعوا على غفلة منذرين به . وكلهم يستقبل بعضهم بعضا . مبشرين بهذا السر المقتاص التكلم
به * فالملئكة بشروا الرعاة . والرعاة بشروا اهل المدينة * ومريم واليشع بشرهما جبرائيل * ولما
جاءوا ايضا الى الهيكل بشر بهم حنه وسمعان ايضا * وليس رجال ونساء فقط استطاروا فرحا
من شدة التذاهم . لكن ويوحنا ايضا سمي هذا البشير . وما كان بعد قد ظهر الى الضوطفلاء .
ارتكض وكان بعد في حشا امه مسرورا * وكلهم كانوا مستعجلين بامالهم الى افعاله المستاءنف
كونها * فهذه الحوادث كانت في الحين عند مولده * فلما اظهر ذاته اكثر اظهارا . ما دل عليه
ايضا نجم وسماء . ولا ملكة وريسا ملكة . ولا جبرائيل وميخائيل . لكن اباه بعينه اشار به من
فوق السموات * ومع ابيه ايضا طار عليه العزى مع صوت ابيه . وثبت عليه * فعلى الحقيقة لاجل
هذه البدائع قال البشير . « وعابنا مجده مجددا كعبد وحيد من ابيه » * « وليس لاجل هذه الحوادث
الباهرة فقط قال هذا القول * لكنه قاله ايضا حاشا لاجل ما يكون بعدها * لانه لم يشربنا به رعاة
فقط . ولا نسوة ارامل . ولا رجال شيوخ . لكن صوت افعاله بعينه هاتف ابيه من كل بوق هتافا
شديدا . يبلغ تمثيلة الى ان صارت نغمة تسمع في الحين ههنا * لان سماعه وصل الى الشام .
واعلن ذاته عندهم كلهم * وصاح الى ساير الجهات بكافة افعاله . ان ملك السموات قد واني * لان
الجن هربوا من كافة الجهات . وتقارروا موثين * وابليس المحال انصرف مستترا * والموت
توارى حيثئذ . وتغيب بعد ذلك تغيبا كاملا * وانجل نوع كل سقم * والقبور اطلقت الاجساد
الميتة * والجن اهملت المجانين * والاسقام تركت المرضى * وكان للناظر ان يرى حينئذ افعالا
معجزة عجيبة * كان الانبياء على جهة الواجب قد استهوا ان يروها . فما ابصروها * لان الناظر كان

يرى عيونا مخلوقة * يعنى ميثى الصرير اللتين ابدعهما من طين * وذلك الابداع الماثور الذى
اشتهى جميع الناس ان يضروه * وهو كيف خلق الله ادم من الارض . هذا صار فى مدة يسيرة
عند جميع الحاضرين حينئذ ملحوظا فى العين . التى هى جزء افضل اجزاء جسمنا * وساهدوا اعضاء
جسمنا التخلية ملصقة بعضها ببعض * وبدئين هيئة قد عادت متحركة * وارجل متخلقة
متحركة . قد صارت على غفلة تنفث رغبة * واذا انما صمت قد عادت مفتوحة . ولساننا صاحبها
صياحها عظيما . وقد كان مربوطا فيما سلف بزوال نعمته * لانه تسلم حينئذ طبيعة الناس
الشائعة بمنزلة صانع فاضل قد تعلم بيئا قد غفر الزمان . فجدد على هذه الجهة اجرامها بعد
تكسرها . ولحمها . وضم اعضاءها المتباعدة المنفصلة ونظمها * وانهمص الواقعة منها ملي التمام
واقامها * وما الذى يقوله قائل فى اعادته ابداع نفسنا : وقد كان المحجب من اختراع الصحة فى
اجسامنا بكبر . لان عافية اجسامنا عظيمة المحل * الا ان عافية نفوسنا اعظم من تلك بكبر . ومقدار
عظمها بمقدار ما ان نفسنا افضل من جسمنا * وليس هذا المقدار فقط بينهما . بل ان طبيعة اجسامنا
اذا شاء خالقنا * ان يلتادها الى الصحة تتبعها وليس لها ولا صنف واحد معاندا * واما نفسنا
فصايرة متامرة على ذاتها . حاوية سلطانا على اعمالها * واذا لم تشا فلما تخضع لله كافة قواتها *
وليس يشا هو ان يجعلها جيدة اصيلة فى الفضيلة كارهة مضطرة غصبا * اذ كان هذا الالزام ليس هو
فضيلة * لكنه يشا ان تطيع . وتكون هذه الحال حالها مريدة طائعة * فمن هذه الجهة توجد
مداواة النفس اصعب من مداواة الجسم * لكن هذه المداواة مع امتناعها . قد اضطلحت وتثبت .
وانظردها منها كل نوع من الرذيلة * وكما انما ما اعاد اجسامنا التى شفاها الى صحتها فقط . لكنه
نقلها مع ذلك الى اثم الصحة . التى كانت لها فيما سلف . فبذلك ما نقل مستخلصا نفوسنا
من رذيلتها فقط الواصلة الى غايتها . لكنه مع ذلك استنقدها الى هامة الفضيلة بعينها * فصار العشار
رسولا * واستوضح الطارد الشتم المفترى نذيرا للمسكونة * وصار مجوس معلمين لليهود * واستبان
لص ساكن الجنة * واشرفت زانية فى امانة كثيرة * واستبان امرأة سامرية نذيرة ايضا للذين كانت
قييلتهم قبيلتها . واصطادت مدينة بجملة اهلها . واقتادتهم خارجين الى المسيح * وصيرت امرأة
كنعانية بامانتها والجاحها جنيا خبيئا منظر داء من نفس ابتها * وحسب اناسا اشرف من هؤلاء
بكثير فى جملة تلاميذه * وكافة امراض اجسامنا اتقل شكلها بفتة * واسقام نفوسنا ايضا .
انتقلت الى صحتها . والى الفضيلة البليغ استقصاها وما عوفي من هذه الاسقام اثنان او ثلاثة اناس .
ولا خمسة وعشرة وعشرون او مائة وحدهم . لكن مدنا بجملة اهلها واما نقلت الى صحتها بسهولة
كثيرة * وما الذى يقوله قائل فى فلسفة اوامره . وفى فضيلة شراعية السماوية . وفى حسن ترتيب
طريقته الملكية : لانه استنورد لنا عيشة هذا المحل محلها * ووضع عندنا شرايع هذا التاثير تائيرها *

ورُبت سيرة هذا الفعل فعلها . اوصلت اليه الذين استعملوها الى ان يصيروا في الحين مثلثة . ومشيهم
بالله علي حد قوتهم * ولو اتفق ان يوجهوا اشرف الناس كلهم * فهذه العجايب كلها . اذ
جعلها البشير الكاينة في اجسامنا . والحادثة في انفسنا . والتكونة في الاستقصات من اول امره
ومواهبه وافعاله تلك المحجز وصفها . التي محلها اعلام السموات . وشرايعه . وسيزته .
وطاعته . ومواعيده المتظرة . والامه . ابدى هذا الصوت العجيب المتلى اراه وافهاما عالية *
قايلا . «د عاينا مجده مجددا كمجد وحيد من ابيه . ملوه نعمة وحقا» * لاننا لسنا نستعجبه
لاجل عجايبه فقط . لكننا مع ذلك نستعجبه بسبب الامة * كقولك اننا نستعجبه اذ سمر على الصليب .
بعد ان ضرب بالسياط * اذ لطم * اذ بصرق عليه * اذ ضربوه على خده الذين هو احسن اليهم *
لاننا بهذه الحوادث المظنونة انها تجتلب عارا . حصل موته هلا ان يقال فيه ايضا هذا القول
بعينه * اذ كان هو سمي هذا الفعل مجددا * لان الحوادث الكاينة ما كانت سيما استخافوه وجبو فقط .
لكنها كانت مع ذلك دلائل قدرته المثلث وصفها * لان الموت حينئذ غيب * واللغة اخلت *
والشياطين اخزيه . وانشروا مفقضيهم * وصلح خطايانا سمر في صليبه * ثم لما اجترحت هذه
العجايب اجترحا عادماء ان يكون ملحوظا * تكونت عجائب شوهدت ملحوظة موضحة
انه كان بالحقيقة ابنا وحيدا لله لا سيرة الخليفة كلها * لانه اذ كان جسده الخسوط بعدي معقرا .
عطفت الشمس شعاعاتها * واهتزت الارض * واطلمت البرايا كلها * وتشتقت القبور * وانتفضت
البطحا * وطر من الاجسام الهنة رهط يختاص خبرته . ودخل الى مدينة اورشليم * وقام الميت
الذي سمر وصلب وكانت حجارة قبره منظومة في وضعها * وسيماتها رائبة على حالها * وملاء تلاميذه
الاحد عشر من قوته الكثيرة * وارسلهم حينئذ الى الناس الذين في المسكونة * ليكونوا اطبا
مشاعين لطبيعتهم كلها * فقوموا عيشتهم وهذبوها . وزرعوا في كل مكان معرفة الدراء السماوية * وجلوا
تعدد الشياطين * وعلموهم التعاليم العظيمة الصالحة المتنوعة وصفها * وبخبرونا بوال موت نفسنا .
وبحياة دهرية لجسدنا * وحيواير يتجاوز عقلنا سموها . لن نحصى ما ياتي في وقت من اوقاتها *
فهذه النعم واكثر منها تأملها هنا السعيد . ومرفها هو * لاننا ما استجاز ان يكتبها كلها .
لاجل ان العالم ليس يطبقها ولا يسمعها * لانه قلل ذلك للنعم كلها ان وصفها واصف فعلى حدودي
عدان ولا العالم يطبق المصاحف المكتوبة في وصفها ولا يسمعها (يوحنا ص ٢١ ع ٢٥) وهذه
كلها اذ اقتصر فيها صاح هاتفا . «د عاينا مجده مجددا كمجد وحيد من ابيه . يمتلي نعمة وحقا» *



الغظة الثانية عشر

في العيشة الحميدة * وفي العقوبة الدهرية * وانا نحتاج الى عيشة متقومة * من طريق ان ليس يقتدر صنف غيرها ان ينجيننا من العقوبة *

فيحتاج الذين قد اهلوا المعائنات هذا مقدار جلالتها * ولسماعات هذا محل منفعتها . واستمتعوا بموهبة هذا مبلغ فضلها . الى ان يظهروا عيشة موهلة لاراهم * حتى يستمتعوا ايضا بالنعيم المستحسنة هنالك * لان لهذا الغرض جاء ربنا يسوع المسيح . حتى لا نعين مجده ههنا فقط . لكن نعين مع ذلك مجده المنتظر ظهوره * لهذا المعنى قال . « اشاء ان يكون هولاء حيث اكون انا . لكي يعاينوا المجد الذي لي (يوحنا ص ١٤ ع ٣) فليكن كان هذا المجد علي هذا المثال بهجاء طاهرا شرفه . فما الذي يقوله قابل في وصف ذاك المجد المنتظر : لانه ليس يظهر في ارض بالية * ولا في اجساد فاسدة توجد لنا * لكنه انما يظهر في خليفة قد عدمت ان تكون بالية . شايعة . بهجة هذا المقدار الجليل مبلغها . ليس ممكنا ان يبين بقولنا * فبالحقيقة ان الموهلين لان يكونوا معانين ذلك المجد السعيد لكثروا الغبطة . مستوجبون هذا النعت دفعات كثيرة * الذي في وصفه قال النبي « فليدفع المنافق . لكيلا يعاين مجد الرب * » لكن لا كان ان يدفع احد منا . ولا نكون في وقت من الاوقات عادمين معاينته * لاننا ان كنا ما نوهمل ان نستمتع به . فقد انساع لنا ان نقول في اوفق وقت لذلك * قد كان جيدا لنا . ان لا كنا قد ولدنا * لان ما الذي ينفعنا ان نعيش ونستنشق الهواء ; ما فايديتنا قد حصلنا موجودين . اذا اتفق لنا ان نخيب من تلك المعاينة . اذا لم يسمح لنا احد حينئذ ان نعين سيدنا ; ولين كان الذين ما يعاينون ضو الشمس يصابرون حياة اشد مرارة من كل موت . فما الذي يقاسيه على ما يليق بذلك الذين يعدمون ذلك النور ; لان الخسارة ههنا في هذا العارض فقط هي * والخسران هنالك فليس ينتهي الى هذا المعنى فقط . علي ان العارض المستصعب لو كان هذا فقط . لما كان علي هذه الجهة مديلا لشدة العقوبة * بل مقدار تأثيره الاصعب من غيره . بقدر ما توجد تلك الشمس افضل من هك بتقدير يفوت القياس * الا انه الان ينتظر عذابا غير هذا * لان من ليس يصير ذلك النور ليس يجب ان يودي الى الظلام فقط * لكنه يكون مخترق كل حين وينوب وتقع اسنانه * ويقاسي شدايد اخرى جزيلا عددها * فلا نتغافل عن انفسنا بتضجرنا هذا اليسير وتراخيها . فنسقط في تعذيب دهرى * لكن سيلنا ان نثبث ونستفيق . ونعمل ونتحمل بكل ما يمكننا . لكي يتفق لنا امتلاك ذلك التمتع * ونكون بعيدا من نهر النار الساحب بدوى عظيم قدام

المنبر الرهيب * لان من قد سقط فيه دفعة واحدة . فهناك يستوجب ان يبقى كل حين * وليس احد يستنقذه من تعذيبه . لا ابوه ولا امه ولا اخوه * وهذه الحوادث فالانبياء باعياهم يهتفون بها * فاحدهم داود يقول . « دأخ ما يندى * أيفدى انسان * » وحرقياً فيبين أكثر من هذا العارض * ويقول . « ان وقف نوح وايب ودانيال . فما ينقذون بنهم وبناتهم (حزقيال ص ١٤ ع ١٤) وانما توجد هنالك عناية واحدة وحدها . وهى التى تكون من اعمالنا * والعدام هذه العناية . فليس يجد من جهة اخرى استخلاص * فاذا رددنا هذه الحوادث في نفوسنا . وكررنا افكارنا فيها دائماً . فسيئنا ان ننقى عيشتنا ونجعلها بهية * لكي نعاين ربنا بدالة * ويتفق لنا تحصيل نعمو الصالحة . التى وعدنا بها بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه : الذى بذ ومعه لايو المجد مع الروح القدس * الى ابد الدهور كلها امين *

المقالة الثالثة عشر

في قوله (١٥) يوحنا شهد من اجله وصاح قايلاً . هذا كان الذى قلت انه جاء وراى وهو الذى كان قبلى * لانه كان اولاً لى متقدماً على *
أترانا لسنا نعدو في سعى باطل . ونتعب تعباً باطلاً فارغاً ; أترانا لسنا نزرع على الصخور ; هل ليست زروعنا قد خفى عنا انها واقعة على الطريق . وفيما بين الاشواك ; لاننى اجتهد واخشى ليلا تكون فلاحتنا خاية من ان تكون نافعة لنا * على اننى مع ذلك لست اتوقع ان انظر واخيب من اجرة هذا التعب * لان اتعاب الذين يعملون . ليس هى نظير اتعاب الفلاحين * ولا يعرض لهؤلاء مثل ما يعرض لاوليك * لان الفلاح ربما بعد اتعابه طول سنته . وبعد شقايد ذلك الجريل واعراقه . اذا لم تقدم له ارضه ثمرأ اهلاً لاتعابه . ليس يقدر يجد من احد غيره سلوة لاتعابه * لكنه يرجع من يئذه الى بيته بخجل واكتئاب وتقطيب . وليس يتجه له ان يطالب امراته واولاده بمكافاة ايناره . التعب الطويل مداه * وليس يوجد في احوالنا نحن المعلمين عارض هذه صفة * لان الارض التى نفلحها نحن ان لم تبرز ثمرة واحدة . بعد ان نظهر فيها كافة تعبنا . فربها وربنا ليس يغفل عنا . ان نتصرف بامال فارغة * لكنه يعطينا منحه مكافأتنا * لانه قد قال « ان كل اجد يتسلم اجرته على حدو تعب (قرنتية ١ ص ٣ ع ٨) ليس على نحو غاية افعاله * فقد قال في حزقيال . « وانت يا ابن الانسان حذر هذا الشعب ان كانوا لعلهم يسمعون . ان كانوا لعماسهم يفتنون (حزقيال ص ٢ ع ٥) وقال ايضا « اذا تقدم الرقيب فقال ما يجب

ان يهرب منه . وما ينبغي ان يختار . فقد نجى نفسه * ولو لم يكن من يصفى اليد (حرقيا ل
ص ٣ ع ١٩) لكننا مع اننا قد حوينا هذه التسلية قوية . ومع ثقتنا بالمكافاة الواصلة اليها . اذا
راينا عملكم ليس ناميا ولا منجحا . لن يكن حالنا افضل من حال اوليك الفلاحين . التحسرين
الناجين المستترين الخازين * لان هذا هو ثلثي المعلم * هذا هو اشفاق الاب * لان موسى لما
امكنه التخلص من زوال محافظة اليهود . واقتدر ان يتقلد رياسة امّة اخرى ابهى من تلك الرياسة
سموا واعظم كثيرا . لان الله قال له . « ذرني ايدهم . واجعلك رئيسا لامة عظيمة اكثر من
هذه الامة » (خروج ص ٣٢ ع ٩) فاذا كان قدبسا . ولله عبدا خالصا جدا . شجاعا . ما احتمل
ان يسمع هذا القول * لكنه اختار ان يهلك مع الذين حصلوا رهطه . افضل من ان يتخلص خلوا منهم .
وان يكون في رتبة اعظم من رتبته * هذا العزم يجب ان يكون عزم المتقدم على نفوس الناس *
لان فعلا شيعا منكرا علينا . ان يكون من يحوى بنين طالحين ليس يشا ان يدعوه غيرهم ابا
لهم * لكنه يشا ان يدعوه الذين اولدهم ابا لهم * ونكون نحن قد استقيننا تلاميذ . فنستبدل
دائما اخرين من غيرهم * ونختلس التقدم حينئذ على هؤلاء . وحينئذ ايضا على اوليك . وبعد
هؤلاء نتقدم على غيرهم * ولا يكون حالنا حال من يختص ولا يواحد منهم * لكن لا كان لنا ان
نقوم هذه الاوهام من اجلكم في وقت من اوقاتنا * لاننا موقنون انكم قد زدتكم اكثر في ايمانكم
بربنا يسوع المسيح . وفي حبكم الذي بخلصه احدكم للآخر ولكل الناس * وانما نقول هذه الاقوال
مرتين ان يزيد بها حرصكم . وان تنمي فضيلة سيرتكم الى اعظم مبلغ * لانكم على هذه الجهة
تقدرون ان تحزنوا معاني الاقوال التي توضع لكم في قعر قلوبكم بعينوه . اذا لم يظلم الحافظ
تميزكم صنف من رمد الحبث . ويكدر قوته الباصرة الحاذ نظرها * وان سالتكم ما هو القول
الذي قد قيل اليوم لنا : اجبتكم . « هو يوحنا شهد من اجله » وقد صرخ قائلا . هذا كان
الذي قلت انه جاء وراعي * وقد كان قبلي * لانه كان اولي لي متقدما علي * « هذا البشير
يوجد في اعلام كلامه واسفلوه . يرد ذكر يوحنا كثيرا » ويورد شهادته في جهات * ويعمل
هذا ليس على بسط ذات العمل . لكنه باوفر فطنة واكثرها * لان اليهود كانوا قد حوروا استعجاب
هذا الرجل عظيما * لان يوسيس محتسب الحرب الذي اشتملهم . لوفاة هذا الفاضل * الحرب
الذي لم توجد لليهود المدينة التي كانت في وقت من الزمان ام مدنهم * وينتخب في وصف
يوحنا اقوالا من المديح طويلة . يريد ان يخجل اليهودية منه . ويذكرهم اذكارا متصلا
بشهادة السابق * ولعمري ان البشربين الآخرين يذكرون الانبياء الاقدم من غيرهم * وفي كل
فعله صاير برنا يسلون سلمهم الى هنالك * فعندما ولد قالوا « هذا كلة كن » حتى يتم ما
قيل بلسان اشعيا النبي القائل . ها هي العذراء تحبل في البطن وتلد ابنا » (متى ص ١ ع ٢٢)

اشعيا ص ٧ ع ١٤) ولما اغتيل عليه وطلب في كل مكان هنالك بمبالغة على هذه الجهة . وعندما ذبح هيرودس الاطفال . يذكرون ازريا القايل * عد صوت سمع في الرامة . كان عويلا وبكاء ونوحا عظيما * راحيل تبكى على اولادها (ازريا ص ٣١ ع ١٥) ويذكرون هوشع النبي . اذ صعد من مصر * لانه قال من همدعوت ابني (هوشع ص ١١ ع ٢) وفي كل موضع يعملون هذا العمل * وهذا التبشير يجعل الشهادة اوضح جهارا . واطوى زمانا * من طريق انه ناطق بصوت اعظم نعمة من المبشرين الآخرين * فيسوق الى وسط كلاد سوقا متصلا . ليس الانبياء عندما فقط . لكنه يقتاد الى وسط قولة النبي الحي * الذي اظهر ربنا لما جاء وعمده * ليس عريضا ان يجعل متبذرا من جسد عبدة اهلا تصديقه * لكنه فعل ذلك متعمدا مع ضعف الاطفال في عيولهم * وكما انه لولا انه (اعني ربنا) اخذ صورة عبده لما كان يتيسر لنا قبوله . فكذاك لولا انه سبق فراض اسماع المتواخين في طبيعتهم بصوت العبد . لما كان كثير من اليهود اقبلوا قولة على هذه الجهة * ومع ذلك فقد اصلح بذلك صفاته اخر عظيماء عجيبا * لانه اذا كان احدنا متى قال عن ذاته اوصافا عظيمة يجعل شهادته لذاته متهممة * وربما ثبتت عند كثيرين من سامعيه اذا جاء اخر شاهدا له بها * وخلصوا من هذه الاعناف . فاكمل الناس قد اعتادوا لنحو من الانحاء . ان يحاضروا اكثر الى الصوت المألوف عندهم المناسب لهم . من طريق انهم يعرفونه اكثر من الاصوات الاخرى * ولهذا الغرض صار الصوت من السماء دفعة . او دفعتين * وصار صوت يوحنا دفعات كثيرة متصلا * لان الافضلين هم الذين قد صاعدوا فوق ضعف شعبيهم * وتخلصوا من الاشياء المحسوسة كلها . واقتدروا ان يسمعوا الصوت من العلو . وما قد احتاجوا الى الصوت الانساني جدا . لكنهم قد اطاعوا في كل الاحوال ذلك الصوت واتقادوا له * وغير هؤلاء هم متصرفون اسفل ايضا . محجبون بمحجبات كثيرة يحتاجون هذا الصوت لادل من غيره . فعلى هذه الجهة اذ عرى يوحنا ذاته من الاملاك المحسوسة كلها . ما احتاج الى متغلبين اخرين . لكنه ادب من السموات . لانه قال ان الذي ارسلني لاعمد بالماء . ذاته قال لي . على من تبصر روح الله متحدرا . فذلك هو * واليهود الذين هم بعد صبيان لا يستطيعون ان يصلوا الى ذلك العلو بعد . امتلكوا معلمهم انسانا . انسانا ليس قايلا اقوال نفسه بل مخبرا بالاقوال التي سمعها من العلو * فان سالت ما الذي قال هذا البشير . اجبتك . انه قال هذا المفاضل شهد من اجله . وقد هتف قايلا . وان استخبرت وما معنى هتف . اجبتك . انه ينادى بتجاهرة ومجراة خلوا من انقباض * ولعلك تسال . وما القول الذي نادى به . وبماذا شهد وهتف . اجبتك . انه قال . وهذا كان الذي قلت انه جاء وراعي * وهو قبلي كان * لانه تقدم مني * فشهادته هذه محجوبة حاوية ايضا للراي القليل جريلا * لانه ما قال ان هذا هو ابن الله الوحيد الابن الخالص . لكنه قال وهذا كان

الذى قلت انه ياتى وراى * وقد كان اماسى * لانه اقدم منى * ،، لانه علي مثال امهات الطيور
 انها ما تعلم افراخها فى الحين . ولا في يوم واحد الطيران كله . لكنها تخرجهم احيانا بهذا
 المقدار بمقدار ما يصيرن خارج عشهن . واهيانا ترجهن اولاً . وتزبدن ايضاً في طيرانهن *
 وفى اليوم التالى هذا . تظهر معهن مسافة اكثر من تلك كبراً * وعلى هذه الجهة يسكون قليلاً
 قليلاً تقتادهن الى العلو الواجب * فعلى هذا المثال كان يوحنا السعيد . ما اقتاد اليهود فى الحين الى الاراء
 العالية * لكنه علمهم عاجلاً ان يطبروا ويغتزلوا من الارض قليلاً قليلاً * بقوله ان المسيح كان افضل
 منه * لان ولا هذا الاعتقاد صغيراً * اذ يقتدر ان يحقق عند سامعيه . ان الذى لم يكن بعد ظاهراً
 ولا اجترح عجايبه . هو افضل من العجيب بهذه الصفة * اعني انه افضل من يوحنا . الظاهر عندهم
 شرفه . الذى تحاضروا اليه كلهم . الذى كانوا قد دعوه ملاكاً * ولعمري انه حرص عاجلاً ان يحصل
 في تمييزات سامعيه هذا الراى . ان المشهود له افضل من الشاهد * وان الوارد فيما بعد . هو افضل
 من الذى جاء اولاً * وان الذى لم يكن بعد قد ظهر . افضل من الواضح الظاهر شرفه * وانظر
 كيف استورد الشهادة باتم فطنة . لانه ما اوضحه حين ظهر فقط . لكنه انذره قبل ان يظهر * لان
 قوله هذا هو الذى قلت هو موضع هذا المعنى * على نحو ما قال متى . انه عند مجي جاعتهم الى عنده
 قال . وانا انما اعمدكم فى ماء * والجاهى وراى هو اقوى منى * الذى لست انا كفواً . ان احل
 شمع حذائى (منى ص ١١٣) وان سالت . ولم عمل هذا العمل قبل ظهور المسيح . اجبتك . لكى تكون شهادته
 عليه اذا ظهر اسرع قبولاً . اذا كانت سريرة سامعيه . قد سبقت فتمسكت بما قد قيل فى وصفه .
 وليس يفسدها ضرر من حجاب الشهادة الخفية * لانهم لو كانوا ابصروا ربنا ولم يسمعوا البتة عنه قولاً .
 واقتبلوا مع ما نظروا اليه شهادة اوصافه . الشهادة العجيبة على هذه الجهة والعظيمة . لقد كانت
 حقارة شكله تحصل حقارة لجسامة ما يقال فيه * لان المسيح اشتمل شكلاً حقيراً عاماً لجميع
 الحاضرين . يبلغ تمثيله الى ان كان نسوة سامريات وزانيات وعشارين مجنحون بكل اطمانية . الى
 ان يتقدموا اليه . وان يخاطبوه * فعلى ما قلت لو كانوا سمعوا الفاظ الشهادة هذه مع ما ابصروه .
 لكانوا ضحكوا على شهادة يوحنا * فالان لما سمعوا الشهادات قبل ان يظهر المسيح دفعات كثيرة .
 وتباها بما قيل فى وصفه . عرض لهم خلاف ذلك * لانهم ما اخرجوا تعليم الفاظ يوحنا الشاهد من
 وجه المسيح المشهود له * لكنهم من تصديق ما قيل سالفاً فيه . اعتقدوا انه ابهج فصلاً * واما قوله
 الجاهى وراى . فيدل على الذى بنذر بعدى * وما قال الصاير بعدى * وهذا المعنى يذكره متى غامضاً .
 عند قوله يجي وراى رجل * فليس قوله هذا فى وصف ولودته من مريم الفديسة . لكنه انما قاله فى
 وصف وردده فى انذاره * لانه لو كان قال ذلك فى وصف ولودته . لما كان قال يجي * لكنه كان قال
 قد جاء * لانه كان مولوداً حين قيلت هذه الاقوال * وان استخبرت . وما معنى قوله وقد كان

قدامى : اجبتك * قد كان المعنوراء وكرم قدرا منى * كانه قال . لانتظنوا اذا جئت انا اولاء ونذيرا .
 لانتوهوا من هذا الفعل . اننى انا اعظم من ذاك * لاننى انا دونه كثيرا * وانا بهذا المقدار
 دونه وادنى منه * استهى اذا مثلت قدرى الى اننى لست موهلا . لان احسب في منزلة عبده * لان
 هذا هو معنى قد كان قدامى * وقد اوضحه منى البشير على نحو اخر . وقال : لست كفوا ان احل
 شمع حذايو * والدليل على ان قوله قد كان . لم يقل في وصف خروج الى وروده اليها . فهو
 واضح بالقول الذى يتلوه * لانه لو كان اراد ان يقول هذا القول . لكان قوله الذى يتلوه هذا لانه
 قد كان قبلى متقدما على . يكون فضلا زائدة * لان من يكون بهذه الصفة جريا زائلا
 فهمه حتى يفنى عنه . ان الكاين قبله قد كان اولاء له متقدما عليه ; لان قوله لو كان في وصف
 وجوده الذى قبل الدهور . لما كان ما قيل يوجد معنى اخر . الا ان الجاهى وراى قد كان
 قدامى * لكن هذا القول قد عدى ان يكون مفهوما * والعلة فقد وضعت فيه باطللة * لانه امر
 كان اراد هذا المعنى . فانما بين خلافه وضده * وقد كان يجب على ان يقول . ان الجاهى وراى
 قد كان اولاء لى متقدما على * لانه قد كان قدامى * لان على جهة الواجب قد كان محتاج
 الواضع الى هذه العلة لوجوده اولاء . وليس معنى وجوده اولاء . علة لكونه اولاء * وهذا القول قد نقوله
 نحن . لو كان يحوى جهة بينة جدا * لانكم قد عرفتم كلكم هذا المعنى . ان المعاني الواضحة
 لن تحتاج الى ذكر العلة * لكن المعانى العديمة ان تكون واضحة . تحتاج دائما الى ذكر العلة
 فيها * فلو كان كلام البشير في وصف تجوهر ربنا . لما كان غامضا ان الكاين اولاء يجب ان
 يوجد اولاء * واذا كان انما يخاطبنا في وصف كرامته . فعلى جهة الواجب حل الشبهة المظنونة * لان
 واجبا كان ان يشبه على اناس كثيرين . فيقولون من اين ; ومن اية جهة ان يكون الجاهى
 اخبرا . قد كان قدام يوحنا وقبله ; ومعنى هذا من اين يستين اكرم منه وافضل ; فلهذه الطلبة
 والبحث وضع العلة في الحين * والعلة فهوانه يوجد اولاء له متقدما عليه * لانه قال ليس من نجاح
 واقبال كان اولاء لى . فلما حصل وراى صار قدامى * وانما قال انه كان اولاء لى متقدما على *
 وان كان قال اخبرا * ولقائل ان يقول . فان كان يتكلم في وصف ظهوره للناس . وفي ذكر
 المجد العتيق ان يكون منه . فكيف يصف ما لم يصل بعد الى غاية . كانه قد كان سالف ; لانه ما
 قال سيكون . لكنه قال قد كان * فنقول له . هذه عادة توجد للذين يتنبأون منذ اعلى الزمان .
 ان في جهات كثيرة يتكلمون في وصف العوارض المستانفة . كتكلمهم في ذكر الحوادث التى قد
 كانت * لان اشعيا النبي لما تكلم في وصف دجوه . ما قال يساق كما تساق النعجة الى ذبحها *
 وهذا فقد كان مستانفا . لكنه انما قال مدساق كالنعجة الى الذبح (اشعيا ص ٥٣ ع ٧) على انه
 ما كان بعد قد تجسد * الا ان النبي يقول ما سيكون . كما يصف ما قد كان * وداود النبي

لما اوضح عليه . ما قال سينقبون يدي ورجلي . لكنه قال مد ثقبوا يدي ورجلي * واقتسموا ثيابي
بينهم * والقوا اقتراجا على لباسي (مزمور ٢١ ع ١٨) ولما تكلم في وصف دافع الذي لم يكن بعد
قد ولد . قال هذا القول مد الذي اكل خبزي رفع غشة علي (مزمور ٤٢ ع ٩ يوحنا ص ١٣ ع ٢٦)
وذكر في وصف الافعال الكائنة في حين صلبه قائلا * مد جعلوا في طعامي مرارة . وسقوني عند
عطشي خلا (مزمور ٦٨ ع ٢١) افتثرون اب استثنى بما يتلو ذلك . او هذه الاقوال تجزيكم
فانا اطمن ان فيها كفاية * لاننا اذا لم نخفر في مكاتب عظيم واسع . لكننا نخفر في قعر صيق * فلن
يحمي عملنا هذا تعباً انقص من ذاك العمل * فنخش لئلا نمدكم مدا قد عدم الاعتدال . فنجعلكم
ان تستطروا * فلهذا السبب نجعل كلامنا غاية واجبة * وان سالتهم وما هي هذه النهاية الواجبة :
اجبتكم . هي تمجيدنا اللايق بالله بنطقنا . وقد يلقى بنا ان نمجده . ليس بالفاظنا فقط وهداه
لكن الاوجب بنا كثير ان نمجده باعمالنا * لانه قد قال مد ليسبق نوركم قدام الناس . لكي اذا
ابصروا اعمالكم الحسنة يمجدوا اباكم الذي في السموات . (متى ص ٥ ع ١٦) ولعمري انه ليس
يوجد صنف المبع من السيرة الفاضلة * على نحو ما قال واحد من الحكماء . مد ان طريق اصحاب
العمل يلمع لمعاناً شبيهاً بالنور . (امثال ص ٣ ع ١٨) وهذه الطريق تيسر وترشد الى الطريق
القميعة . ليس الذين باعمالهم قد اشعلوا نورهم وهدموا . لكنها تضي ايضا الذين يوجدون
قريبين منهم *

الخطبة الثالثة عشر

في الصدقة * وفي ان لا تصكوت من الاستغنام *
فسيلا ان نسكب الزيت في مصابيحنا هذه * حتى نصير نارها اعلى شعوا * لكي يستبين
صوهها غنياً واسعاً * لان هذا الزيت ليس يملك الآن قوته كثيرة * ولكن اذا ازهرت حينئذ
صحايا الصالحات . يضي قوة تلك الصحايا بحاله الجزيل فضل * لانه قال . مد اريد رحمة *
ولست اريد صحة (هوشع ص ٦ ع ٦ متى ص ١ ع ١٣) وذلك على جهة الواجب بعدا * لان
تلك الصحة محرابها خايب من نفس * وهذه محرابها ذوق نفس * وهناك فالصحة التي تقدم كلها
تصير مادة للنار . وتنتهي الى غبار . وتثبت الى تراب . ويحتل دخانها الى طبيعة الهواء * وهما
فالصدقة ليس فيها صنف هذه صفة . لكنها تأتي بثمرات اخر * وهذا الثمرات فقد اوضحها بولس
بقوله . لانه لما وصف فخابر حب اهل مدينة قرنتية للمساكين * كتب هذا اللفظ * مد ان خدمة
هذه المهنة ليس مستحبة انها فقط متممة اعزازات القديسين . لكنها مع ذلك زائدة نلمية بصنوف

كثيرة من العكر لله * اذ مجدوا الله على خضوع اعترافكم للبشارة . وعلى نروة مشاركتكم لهم .
ولسلك الناس * وظلي قوسهم من اجاكم ثابقي اليكم (قرنتية ٢ ص ٩ ع ١٣) ارايت ان هذه
الرجمة متحللة الى شكر وتسيح لله . والى صلوات متصلة من الذين قد وصل المعروف اليهم .
والى حب اوفر حرارة : فينبغي لنا يا احباي ان نذبح ونضحي على هذه المحاريب كل يوم *
فان هذه هي صحيحة اعظم من الصلوة والصوم . ومن محامد غيرها . كثيرة * اذا صارت من ربح
عدلى فقط . ومن اتعاب عدلة . وكانت نية من كل استغنام . وخطف وخصب * لان الله انما يقبل
هذه القرابين وامثالها . ويرتجع عن غيرها . ويمقتها * لانه ليس يغا ان يكرم من مصائب غريبة *
لان هذه الصحية نجسة مرفوضة وتقيظ الله على من يقدمها . اكثر مما تستعطفه . فلذلك سئلنا
ان نستعمل كافة حرصنا . حتى لا يشتم من نكرمه في فرض استغناينا اياه * لان قايين ان كان اذ
قريب لانما ولد دون من غيرها . على انه قد هلكوا ظلم غيره . قوبل بمقابلة عدلة في غايتهما * فاذا
قربنا نحن من اختلاسي واستغناهم . كيف ما نقاسي عقوبات اصعب مراسا . لان الله لهذا السبب
لوانا نوع هذه الوصية * لكي نرحم الذين يواخونا في العبودية * ليس حتى يساقهم * لان من
ياخذ اشيا اخرين ويفطنها لغيرهم . فما قد رحم * لكنه قد عاقب * وظلم ظلما واصلا الى غايته *
وكما ان البحر ليس يولد زيتا . فكذلك ولا المقساوة تولد تعظفا * لان الفعل الذي هذه صفة .
ليس هو صدقة * اذ كان يحوى قرمة منه الحال حالها * فهذا المعنى اسالكم . ان لا نضطر الى هذا
الغرم فقط . وهو كيف نعطي المحتاجين * لكن ننظر مع ذلك الى هذا الفعل ايضا . كيف يكون
ما نعطيه ليس من اختلاس اناس اخرين * لان واحد يصطى بواحد يلعن . فاي صوت
منهما يسمع السيد : (سبراج ص ٢٣١ ع ٢٥) فاذا سقنا ذواتنا هذا المساق بابلغ استقصاء . سنقتدر
بنعمة الله . ان نحصل تعظفا كبيرا علينا . ورحمة لنا . واغتنارا لما اجترمناه من خطايانا في مدا
زماننا هذا الطويل . ونفقت من نهر النار . الذي فليكن لنا كلنا ان نتخلص منه * وان نطلع الى
ملكوت السموات * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه * الذي معه ولايه المجد مع الروح القدس *
الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الرابعة عشر

في قوله (١٦) ومن امتلايد نحن كلنا اخذنا . ونعمة بدل نعمة *
قد قلنا سالفا ان يوحنا حل الشبهة عن الزمعي ان يلتسوا في ذواتهم . من اين يستبين
ان الرب حين جاء الى الانذار اخبرنا جاء اولاً ليوحنا متقدما عليه . والمع نورا منه * واستثنى بانه

كان اولاً متقدماً عليه * فهذه علة واحدة * وقد وضع علة اخرى . التي قالها الآن * وان سالت ما هي هذه العلة ; قال لك من امتلايو حزنا كلنا نعمة * بدل نعمة * ومع هذه الاقوال اقول ايضا * علة اخرى * وان استخبرت وما هي ; اجابك * ان الناموس بيد موسى اعطي . والنعمة والحق يسوع المسيح صار * ، ولعلك تسال . وما هو المعنى بقوله * من امتلايو اخذنا كلنا ; ، فاجيبك * لعمري ان في قوله في هذه الجهة متقوم جداً * كانه قال ليس يمتلك الموهبة . لكنه هو بذاته عين المواهب الجيدة كلها * وهو بذاته اصلها * وهو حياة بذاته . وحق بذاته * ليس يحصر في ذاته ثروة خبراته . لكنه يدققها على براياه الاخر كلها ويفسرهم بها * وهو باق بعد ان يفوضها عليهم ويدفعها لمتلئيا * وليس ينقص من تلقا افاضتها على الآخرين ولا نوع في واحد منها * لكنه فايض دائماً . ويجتزل براياه كلها هذه الهبات الحسنة * ويبقى في كماله بعينه ثابتاً * والذي اورده انا . فهو مثال موصول اليه . (لاني من اخراخذته) وهو كمن ياخذ جزءاً صغيراً من الكل * وينزله لفظة حقيرة باضافتها الى لجة قد فاتها الوصف * والى فقر مملوب خبرته * والى ما يقال . ان ولا هذا المثل يقتدر ان يبين لنا ما نتعاطى ان نصفه * لانك اذا استخرجت نقطة من لجة . فقد نقصت اللجة بتلك النقطة بعينها * وان كان النقص قد عدم ان يبين ظاهراً * وليس يتجه ان يقال هذا في تلك العين الفايزة * لكن بمقدار ما يغترف منها مغترف . تبقى ليست ناقصة شيئاً * فذلك نحتاج اكثر احتياجاً ان نجى الى مثال فير هذا . وهو لعمري ضعيف . ليس قادراً ان يبين ما نطلبه . واليق به انه يقتادنا الى المثال الاول . والى المعنى الموضوع لنا الآن * فنصور ان عين ناز موجودة . ثم توجد من تلك العين سرج ربيات عددها * وتوجد منها ايضا دفعة ثانية * وثالثة * ودفعات كثيرة . نظير تلك السرج الجزيل عددها * افهل ما تبقى النار في كمالها بعينه . بعد تحويلها تلك السرج الجزيل عددها فعلها ; فهذا واضح في كل مكان * فليكن كان يوجد في الاجسام المتوزعة المنقوصة . من جهة ما ينتزع منها فريضة هذه صفتها . بعد ايزاعها اشخاصاً اخر . الاجزا الماخوذة منها ما تنصر ضرراً . فهذا العارض البق الواجب ان يعرض لتلك القوة العديمة ان تكون بالية الخالية من جسم * لانه وان كان يوجد الشيء الماخوذ جوهرًا وجسمًا . ويوزع وما يتجزى . فالبق الواجب اذا كان كلامنا في وصف فعل الجوهر الخايب من جسم ان يعرض له هذا العارض واجباً * فهذا المعنى قال يوحنا . * من امتلايو اخذنا نحن كلنا * ، ويقرن شهادته بشهادة الصابغ * لان قوله * من امتلايو اخذنا نحن كلنا . * ليس هو قول السابق . لكنه قول يوحنا التلميذ * فالذي يقوله هذا هو معناه . لا تظنوا (زعم) اننا نحن المقربين بزماناً طويلاً . وقد ساهمناه في ملح ومائدة . نشهد له بتحمده * لان يوحنا الذي لم يعرفه قبل هذا الوقت . الذي لم يقارنه الا في ذلك الحين

فقط * حين عمده مع الآخرين . لما عاينه هتف . رد قد كان اولاً لى . ومتقدماً على * ، لما اخذ من هنالك اى من فريق كل ما شهد به * . فنحن الاننا عشر كلنا * والثلثماية . والجسماية . والثلث لاف . والخمسة الاف . والربوات الكثيرة من اليهود وجميع افواج المؤمنين فى ذلك الحين . والمؤمنين الان . والذين سيؤمنون فيما بعد . من امتلايم اخذنا * فان سالت . ماذا اخذنا ; اجابك اخذنا نعمة بدل نعمة * فان قلت . فاية نعمة اخذناها بدل اية نعمة ; فيقول لك . الحديث بدل العتيقة * وكما انه قد كان عدل وعدل . لانه قال . (اعنى بولس) مدانه كان فى العدل الذى فى الشريعة عديماً ان يوجد معيها (فيلوربوسوس ص ٣ ع ٦) وامانة وامانة * لانه قال . رد من امانة الى امانة * ، وبنوة بالوضع . وبنوة بالوضع * لانه قال . رد الذين لهم بنوة بالوضع * ، ومجد . ومجد * لانه قال . رد والمبطل ان كان ذا مجد . فالنابت فى المجد اليق من ذلك واجب (قرنتية ٢ ص ٣ ع ١١) وشريعة . وشريعة * لانه قال . رد ان شريعة روح الحياة اعنقنى (رومية ص ٨ ع ٢) وديانة . وديانة * لانه قال . رد الذين لهم الديانة . ويخدمون الله بروحهم * ، وعهد . وعهد * لانه قال . رد اعهد لهم عهداً * جديداً ليس نظير العهد الذى عهدت به لابائهم * (ارميا ص ٣١ ع ٣١ ، عبرانيين ص ٨ ع ١٠) وقداسة . وقداسة * ومعمودية . ومعمودية * وذبيحة . وذبيحة * وهيكل . وهيكل * وختانة . وختانة * فكذلك كانت نعمة ونعمة * لكن تلك الاصناف كانت محل رسوم * وهذه الاصناف حالها حال حق * فتلك العتيقة حافظة اتفاقاً فى الاسم . واختلافاً فى الحد * وليست موضحة اتفاقاً فى الاسم والحد * لان فى الرسوم والتمائيل تمثال الانسان المرسوم بخطوط على لوح لونه اسود . يُسمى انساناً * والتمثال المقتبل حقيقة بالالوان يسمى ايضا انساناً * وفي التماثيل المجسمة . التمثال الذهب منها يُسمى انساناً * وقاله الطينى يدعى ايضا انساناً * لكن ذاك الرسم وال قالب . محله محل رسم الصورة وقالها * وهذا الكامل بالالوان او الجسم من الذهب . هو بمنزلة حقيقتها * فلا يكون حالك حال من يظن الاشيا من اشتراك الاسماء غريزية ذاتها . ولا اغترابها * لانه ان كان رسماً . فما كان غريباً من الحق * وان كان رسم الصورة . فقد حفظ ظلها * فقد كان ادنى من حقيقتها * فما هو الفرق اذاً فيما بين هك الاصناف كلها ; انريدون ان نتاعطى شرح صنف واحد منها . او صنفين ; لان على هذه الجهة يصير باقيا واصحاء لكم . فسنبصر كلنا ان تلك الاصناف العتيقة كانت تعاليم صبيان . وهك الاصناف الجديدة تعاليم رجال شجعان معظمين * وان تلك محلها محل فرايض افترضت لاناس . وهذه منزلتها منزلتة شرايع اشترعت للمثكة * فمن اين ينبغى ان نجعل ابتداء بحثنا ; انريدون ان نبتدى من البنوة بالوضع بعينها . ونظرمنا هو الفرق بين تلك البنوة وهذه ; فتلك البنوة كانت كرامة من كلام * وهذه البنوة يتبعها الفعل * فقد قال فى وصف تلك البنوة رد انا قلت انكم تكونون

الهة . وابناء العلي كلكم (مزور ٨٢ ع ٦) وقال في وصف هذه البنوة « ولدوا من الله » .
وان سالت كيف ; وبأى حال ولدهم الله ; اجبتك . ولدهم مجيم اعادة الولادة . وتجديد
الروح القدس * واوليك فبعد تسميتهم بنين . كانوا قد اقتنوا روح عبودية ايضا * لانهم لبثوا عبيدا *
وعلي هذه الجهة كرموا بهذا القلب * ونحن فصرنا حينئذ احرارا * فتسلمنا نكرمنا ليس بالاسم .
لكن بالفعل * وهذا المعنى اذ اوضحه بولس الرسول قال . « انكم ما تسلمتم روح عبودية للخوف *
بل اخذتم روح التبني بالوضع . الذي به نهتف للاب يا ابانا (رومية ص ٨ ع ١٥) لاننا لما
ولدنا من فوق . واعدت تعصرنا علي ما يقول قائل . دعينا على هذه الجهة بنين * وسجية القداسة ان
تأملها متامل عرف ما هي هذه . وما هي تلك * وابصر الفعل فيها ايضا كثيرا * لان اوليك متى
كانوا ما قد عبدوا الاصنام . موتى ما كانوا ما قد زناوا . ومتى كانوا ما فسقوا . كانوا يسمون بهذا الاسم *
ونحن فنكون قديسين ليس في حال ابتعادنا من هذه الرذائل . لكننا نكون قديسين في استقنائنا الفضائل
الاظم محلا * ونحصل اولاً هذه الموهبة من حلول الروح القدس علينا بعينه * ثم نحصلها بعد ذلك
من سهرتنا . التي هي اعظم من السهرة اليهودية بمقدار كبير * والدليل علي ان اقاربنا هذه ليست
تقنياً . اسمعة ماذا قال لاوليك . « اما تخافوني ; اما تطهرون ابناءكم ; فانكم شعب قدوس
اتم (ثنية ص ١٨ ع ١٠) فالقداسة عند اوليك انما كانت من تخلصهم من شرايع الاصنام * والقداسة
فليست حالها عندنا هذا الحال * لكنه قال « لتكن الجماعة قديسة في جسمها وفي روحها » .
« واسعوا وراه السلامة والقداسة . اللتين خلوا منها . ما يصير ربنا باصر (عبرانيين ص ١٢ ع ١٤)
« وتمموا قداسة بخوف الله (قرنتية ٢ ص ٧ ع ١) ولعمري ان الاسم بانه قديس اذا قيل علي كل
من يسمى به . ليس هو كافياً ان يبين معنى واحداً بعينه * لان الله يدعى قديساً * الا انه
ليس كما ندعى نحن قديسين * وتامل النبي حين سمع اسم القدس هذا متوجهاً اليه من
السارافيم . ماذا قال . « ويلي انا الشقي * فاني موجود انساناً حاوياً شفتين نجستين *
وانا ساكن فيما بين شعب هايز شفاء نجسة (اشعيا ص ٦ ع ٥) علي انه قد كان قديساً
وقيماً * ولكننا نحن اذا قويننا بالقداسة التي في العلو . نحن نجسون * والمليكة قديسون *
وروا المليكة قديسون * والسارافيم والشاروبيم باعيانهم قديسون * الا ان فضل هذه القداسة
اخر هو ايضا باصافتها اليها . والى القوات الفايفة علينا * ويمكن لنا ان نتكلم في الاصناف الاخرى
كلها * الا ان مقالنا تصير طويلة طويلاً * فلذلك نغير الى ما يتجاوزها . ونهمل لكم باقيها
تمارسون شرحها * لان ممكناً لكم ان تجمعوا هذه الاصناف . اذا حلستم في منازلكم . وان
تشرحوا الاصناف الباقية شبيهاً بشرح هذه * فقد قال « اعطى الحكيم شيئاً . فيكون اوفر
حكمة » . لاننا يلزمنا نحن اضطراباً ان نشرح الفاظ البشارة التي بقيت * لانه لما قال « من

استلأيو اخذنا نحن كلنا . ،، استثنى بقوله . دو نعمة بدل نعمة * . لان اليهود بنعمتو خلصوا *
لانه قال * دو ما اخترنكم لاجل تكافركم كثيرا * لكنني من اجل ابايكم انتخبتمكم * ،، فالذين
ما اختارهم الله من تلقا محامدا احكموها . فانما اتفق لهم تحصيل هذه الكرامة بنعمتو * وتحن
كلنا ايضا * فانما خلصنا بنعمتو * لكن ليس ذلك متساوية * لاننا ما خلصنا بمواهب اوليك
باعيانها . لكن بمواهب اعظم محلا بكثير واعظم سموا * لان هذا المعنى عندنا نعمة * لاننا لم
يوهب لنا اغفار خطايانا فقط . لاننا نساهم اوليك في هذا الصنف * ،، لان الناس كلهم اخطأوا * ،،
لكننا قد وهب لنا عدل * وقداسة . وبنوة بالوضع . ونعمة روح ابيهج اشراقا * بكثير واوسع فيضا *
وبهذه النعمة صرنا ماثورين عند الهنا * وليست منزلتنا منزلة عبيده فقط . لكن محلنا محل انبياء
واصدقائه * ولهذا الغرض قال البشير . دو نعمة عوض نعمة * ،، لان فرائض الشريعة قد كانت من
نعمتو * وكوننا بعينها ليس موجودا * اناسا . من نعمتو كان * لاننا ما تقدمت لنا محامدا احكمناها .
فاخذنا هك المنة . مكافاة عنها * وكيف يمتلك ذلك الذين ما كانوا موجودين : لكن الهنا في كل
مكان ابتدانا باحساناتو * وما استمدينا كوننا فقط بما لم يكن موجودا . لكننا حصلنا ايضا مع
كوننا ان نعرف ما نعمة . وان نمتلك هذه الشريعة في طبيعتنا . ومجلس قضاء فطنتنا . استبدعة
مبدعنا فينا عديما ان يكون محاييا * وذلك كان من نعمة جسيمة * واخذنا بعد تلك نعمة
اخرى * واستعادة هذه الشريعة بالشريعة المتكوثة بعد انفسادها من نعمتو كانت * لان قد
كان فعلا تابعا للنظام . ان يعذب ويعاقب الذين بلبلوا الوصية . التي دُفعت اليهم دفعة
وغبروها * الا ان الذي صار اليهم ما كان هذا الفعل . لكنه كان تلافيا لهم . لم يكن واجبا لهم *
لكنه كان مؤهوبا من رحمتو ونعمتو * والدليل على انه كان من نعمتو . اسمع ما قاله داود . دو ربنا
صانع رحمانو وانصافه لسائر المظلومين * قد عرف موسى طريقة . وعرف بني اسرائيل مشياتو (مزمور
١٠٢ : ٦٤) وقال ايضا . دو ربنا صالح ومستقيم * ،، لهذا السبب يشترع للذين اخطأوا في طريقهم *
فاخذ الشريعة اذا . انما كان من رحمتو ورافاتو ونعمتو * فلماذا قال البشير . دو اخذنا نعمة بدل
نعمة * ،، واذا كان مجتهدا ان يوضح جسامة المواهب التي اعطيناها ايين وضوحا . قال البشير . دو
الشريعة بموسى اعطيت . والنعمة والحق بيسوع المسيح صارا * ،، افطنت كيف يوحنا الصابغ .
ويوحنا التلميذ . صاعدا للسامعين منهما بلفظة واحدة . الى معرفة اعلا محلا . بسكون مهلا مهلا .
لما راضهم بالفاظ ادل من غيرها اول : لان ذاك الصابغ قايس بذاتو المستولى على البرايا كلها خلوا
من مقايسة * وبعد ذلك اوضح على هذه الجهة سمو سلطانه قايللا . دو الذي كان امامي * ،،
ثم استثنى بقوله . دو لانه قد كان اوليا لي متقدما على * ،، وهذا التلميذ فعمل في المقايسة اعظم مما
فعل ذاك الصابغ بكثير . وانقص من رتبة الوحيد * لانه ما قايسة يوحنا . لكنه قايسة بموسى
المستعجب عند اليهود اكثر من يوحنا * عندما قال . دو ان الشريعة بموسى أُعطيت . الا ان النعمة

والحق يسوع المسيح صاراً * ، وانظر الى فهمه . فليس يجعل البحث من الوجه . لكن من الافعال لان الاعمال اذا تبرهنت واستبانت اعظم بيانا * واكثره . كان اقتبال الزايل حفاظهم قضيتة في وصف المسيح . وشهادته من لازم الضرورة واجبا * لان اذا كانت اعمال المسيح التي ليست لها ولا علة واحدة . تشهد انه يعمل هذا العمل لتحمده الى احدى * او لمعاداة . فقد بين عند الزايل حفاظهم قضيتة خالية من ارتياب بها * لان الاعمال على نحو ما يمثلها الذين يعملونها . على ذلك النحو تلبث ظاهرة * فهذا المعنى توجد الشهادة البادية منها . اكثر من جميع الشهادات خالية من تشكيك فيها * وانظر كيف يجعل وضعه خائبا من ان يكون مستقلا * حتي عند الاضعفين تمييزا ايضا * لانه ليس يصلح التعظيم لكلامه . لكنه يربنا الفصل من اسماء عارية * لانه جعل باراء الشريعة نعمة * وحقا * وجعل بجدا اعطى صاراً * والفرق بينهما عظيم * لان معنى اعطى هو مناسب لخادم اخذ شيئا من جهة اخرى . ودفع اياه الى الذين اوعد اليه ان يدفعه اليهم * ومعنى صارت النعمة والحق . هو مناسب للملك غافره بسلطانه الخطايا كلها . مصلح الموهبة له * ولهذا السبب قال للمخلع . قد غفرت لك خطاياك (مرقس ص ٢ ع ٩) وقال ايضا . لكي تعرفوا ان ابن الانسان يمتلك سلطانا ان يغفر في الارض الخطايا * ، ثم قال له . انهض احمل سريرك . واذهب الى منزلك * ، آرايت كيف تكونت النعمة به . تأمل الان الحق ايضا * ولعمري انه قد ارانا النعمة * ووضحتها لنا افعاله هذه * ومنحتنا التي جاد بها على اللص . وموهبة المعمودية . ونعمة الروح التي اعطيناها به . ومنح اخر غير هذه كثيرة * وسنعرف الحق ابن معرفة ووضحها . اذا تأملنا الرسوم * لان السياسات المنتظر كونها في الحديثة . كانت رسومها قد سبقت . فارتسمت علي انها رسوم * فلما جاء المسيح تممها * فسيلنا ان نتأمل الرسوم في اصناف يسيرة * لان ليس مناسبا لوقتنا الحاضر ان نستقر بها كلها * فاذا عرفتم من الاصناف اليسيرة جلة المطلوب . ستعرفون الاصناف الباقية منها * افتولوا ان نبتدى من تأمل سيدنا بعينه . وان سألتم وما الذي قاله الرسم ; اجبتكم . قال : خذوا خروفا في بيتكم واذبحوه . واعملوا به علي حد ما امرتم واشترع لكم (خروج ص ١٢ ع ٣) والمسيح فما اوعز هذا الابعاز . ولا امر ان يكون * لكنه هو صار هذه الضحية * اذ قرب ذاته لايده ضحية * وقربانا * فانظر كيف اعطى الرسم بموسى . واما الحق فصار يسوع المسيح * وايضا في طور سيناء لما حضرت فيد جيوش العمالقة . اسند هرون وهور يدي موسى . عند بسطه اياهما . واقفين من كلتي جانبيه * والمسيح لما جاء . وقف بذاته . وبسط يديه في صليبه * آرايت كيف الرسم اعطي . والحق صار : والشريعة ايضا قالت . قد ملعون كل من لا يثبت في هذه الفرائض المكتوبة كلها في هذا المصحف * ، الا ان النعمة قالت . نعالوا كلكم ايها المتعوبون المحتملون الاوساق فاننا اريحكم * ، وبولس يقول . قد المسيح ابتاعنا من لعنة الناموس . اذ صار من اجلنا لعنة * ،

الخطبة الرابعة عشر

ايغاز بعيشة مكينة في الفضائل . وفضل المواهب الموهوبة من الله لنا ولليهود . وفي ان لا نتوجع اذا شكيننا شكوى متصلة اننا مصححون في العيشة القويمه . بل ينبغي لنا ان نقبل ذلك بحسن وقاء . فاز قد استمتعنا بنعمة . وحق . جزيل بهذه الصفة مبلغهما . فاتوسل اليكم ان لا نصير لاجل عظم الموهبة اكثر توانيا . وتضجيعا . لاننا بمقدار ما قد اهلنا لكرامة اعظم من غيرها . بقدر ذلك نحن غرما مطالبون بفضيلة اكثر من غيرها . وبيان ذلك ان من قد احسن اليه احسانات يسيرة . ان اظهر صنوفاً من الفضيلة يسيرة . فليس هو موهلاً للامة واحدة بعينها . فاما من قد طلع الى هامة الكرامة الاعلا سوا . ثم اظهر افعالا ذليلة منسحبة علي الارض . سيكون موهلاً لتعذيب اعظم من غيره بمقدار كثير . ولكن لا كان ان نتوهم من اجلكم في وقت من الاوقات هذه الازهام وما ناسبها . لاننا متحققون تمكنكم في حب ربنا . انكم قد ريشتم نفوسكم للاستطارة الى السما . وقد باينتم الارض . وانكم في الدنيا . وما تمارسون خدائع الدنيا . الا اننا مع تحققنا ذلك منكم . لسنا نكف ان نتوسل اليكم . وسایل هي باعياها توسلا متصلا . لان في الجهادات التي هي خارج محلتنا . ليس يستميل اليها سابر الناظرين الى صنوفها المتصحين . ولا الطريحين على ظهورهم . لكنهم انما يستنهضون اليها العمولين فيها . الساعين بعد في صنوفها . لانهم بكون حالهم في استدعائهم اوليك . حال عاملين اعمالا مسلوقة الانتفاع بها . وليس يمكنهم ان يستنهضهم بتخليقهم اياهم . لانهم قد انفصلوا في دفعة واحدة من الظفر . وقد كفوا عن الجهاد على هذا المثال لما ايسوا من قهرهم . وههنا يتجه لنا ان نوهل املاء صالحا . ليس منكم المستفيقين وحدكم . لكننا ننتظر مع ذلك المستلقين ايضا تاميلا صالحا . ان ارادوا ان ينتقلوا عن مجزهم . ولهذا الغرض نعمل كلما يمكننا . ونلبث متوسلين . ومبكتين . وموعزين . ومادحين . حتى نكتسب خلاصكم فلا تستصعبوا تنبيهنا المتصل في تهذيب سيرتكم . فليست اقوالنا اقوال دامين توانيا توهمناء فيكم . لكنها اقوال حايزين امالا صالحة جدا فيكم . وهذه الاقوال قد قيلت وتقال . ليس لكم وحدكم . لكنها تقال لنا معكم نحن الذين نقولها . لاننا محتاجون الى هذا التعليم بعينه . وليس كنا نحن نقولها . الا انه ليس مانع يمنع ان تقال لنا . لان الكلام اذا وجد قايلا حاصلا تحت تبة مخالفتة . تلافاه واصلمحه . واذا وجده خارجا من التبة متخلصا منها . حجه ايضا عن الزلل الى ابعد بعد منه . ولعمري اننا لسنا انقيا من الخطايا فالدائمة مشاة لكافتنا . والادوية قد وضعت لكنا . الا ان الشفا ليس هو مشاعا . لكنه اذا يصبر علي حدو اختيار من يستعمل الدواء . لان من اراد ان يستعمل الدواء . فقد انتفع بالشفاء . ومن لم يضع المرم على جرحه . فذلك قد جعل الداء اعظم

ثانبراً . وقد انعكس الى عاقبة مستصعبة * فلا تنوِّج إذا اعتمدنا بالمداواة وطبنا * لكن سيلنا ان
 ففرح بذلك اكثر الفرح وازيده * وان اوردت صناعة التعليم علينا اوجاعاً مستمرة . فانها توضح لنا
 اخيراً ثمرتها لذيدة كثيراً * فينبغي لنا ان نعمل كل ما نعلمه . ونقول كل ما نقوله . لهذا الغرض *
 لكي نرتحل الى ذلك الدهر انقيا من جراحاتنا وعقورنا . التي وضعتها انياب الخطية في نفوسنا *
 حتى نصبر موهلين لمعاينة وجه المسيح * ولا ندفع في ذلك اليوم الى القوات المعاقبة القاسية * لكن
 ندفع الى الملكية المقندين ان يدخلونا الى المورث . اى مورث السموات المستعد للذين احبوه *
 الذى فليكن لنا كلنا . ان يتفق لنا امتلاكه بنعمة ربنا يسوع * الذى له المجد . الى اباد الدهور
 كلها امين *

المقالة الخامسة عشر

في قوله (١٨) الله ما ابصره قط باصر * الابن الوحيد الذى لم يزل فى حضن ابيه هو خير بهذا *
 ان الله ليس يريدنا ان نسمع الاسماء والالفاظ الموضوعة في كتيبه على بسيط ذات سماعها . لكنه
 يريدنا ان نسمعها بفهم كثير * ولهذا المعنى تقدم داود النبي . فكتب في جهات كثيرة من مزاميره .
 لمعنى يودى الى تفهم * وقال . دو اكشف الحاطى قاتل من شريعتك معانيها العجيبة (مزمو ١١٨)
 ع ١٨ وبعد ذلك الفاصل قال ابنه . دو اننا ينبغي لنا ان نبتغي الحكمة كالتماسنا الفضة * وان
 نهبحث عنها كبخشنا من كنز * وربنا قد وصى اليهود ان يفتشوا الكتب . وما قال فتشوها لو
 كان ممكناً ان نتأملها ونفهمها من قراءة الاولى اياها بذاتها * لان الشئ الطريح في الوسط
 والسهل وجوده . ليس يفتش عليه وعنه مفتش * لكنه انما يفتش عن الشئ المستور . الموجود
 باحتجاث كثير * ولهذا السبب قال * ان الكتب هي كنز مستور * مستهضاً ايانا الى ابتغايه *
 فهذه الاقوال قلناها حتى لا نمارس الفاظ الكتب على بسيط المراس . وعلى ما اتفق * لكن نصفحها
 بابلغ الاستقصاء واكثره * لانه ان سمع سامع ما يقال فيها سماعاً خالياً من تصفح . واقتبله كلمة
 هذا الاقتبال . على حد ما قد قيل على نحو لفظ الكتاب . فسيتم في الله او هاما . انه يوجد انساناً
 ومركباً من نخاس . وانه سخوط غضوب * ويظن فيه اوصافاً غير هذه كثيرة . اشر من هذه
 بمقدار كثير * وان تأمل معنى الاسرار المخترنة في قعرها . سيتخلص من هذه الشناعة كلها * لان
 القراءة الموضوعة الالف لنا . قد ذكرت ان الله يمتلك حصناً * وهذا الحصن فهو خاصة الاجسام *
 ولكن ليس يصرع احدنا هذا الصرع . حتى يتوهم ان الخايب من جسم هو جسم * وكيفية ان يحصل
 كافة المعنى المطلوب موهلاً للمعنى الروحاني . فهنا نستبحث عن الاصحاح من اعلاه * قال

البشير . مد الله ما ابصره قط باصر * ، ولتقابل ان يقول . فهذا البشير من اى نظامه جاء الى هذا القول ؛ فنقول له . لما بين افراط مواهب المسيح انها كثيرة . وان الفارق بينها وبين الرسوم التي دبرت يهوسى قد عدم ان يكون مخبورا . استثنى بعله واضحة للفصل بينهما . لان ذلك كان خادما . اذ صار خادما افعالا اذل محلا * وهذا سيد وملك وابن ملك . اورد لنا المواهب الاعظم كثيرا من غيرها بمقدار كثير . عند اتفاق دائما مع ابيه * ونظرة اليه ابداء سرمد * ولهذا المعنى قال البشير . مد الله ما ابصره قط باصر * ، فما الذى نقوله لاشعيا العظيم صوته القايل . درايك الرب جالسا على كرسي عال شاهق ؛ ، وليوحنا هذا الشاهد له باقة قال هذه الاقوال حين ابصر محمدا ؛ ولحقا قال لان هذا قد ابصره جالسا على البشاروفيم ؛ وما الذى نقوله لدانيال ؛ لان هنا قال ان عتيق الايام جلس * وما الذى نقوله لموسى بعينه . القايل مد اربى مجدك * فايصرك بمعركة ؛ ، ويعقوب عن هذا النظر تسلم لقيه اذ دعى اسرائيل * لان معنى اسرائيل هو الناظر الى الهه واخرون كثيرون قد ابصروه * فما غرض يوحنا فى قوله . مد الله ما ابصره قط باصرا صلا ؛ ، موضحا ان تلك المعانيات كلها انما كانت مناسبة لشخصه * وليست مناسبة لجوهرة العارى بعينه . لانهم لو كانوا ابصروا طبيعته بعينه . لما كانوا ابصروها بصرا مختلفا * لان طبيعته بسيطة عديمة ان تكون ذات شكل * فاقده ان توجد مركبة او محصورة * ولن تجلس . ولا تقوم . ولا تمشى * لان هذه كلها خواص اجسام * وهو وحده قد عرف كيف هو ومعنى هذه المعانيات فقد اظهره بلسان نبي من انبيائه . وقال مد انا اكثرت معانياتهم * وتشبهت في يدى انبياءى (هوشع ص ١٢ ع ١٠) ومعنى هذا هو اني تجددت لهم . وما ظهرت علي ما انا * لانه لما ازمع ابنة ان يظهر بحسب حقيقى ؛ تقدم فراضهم من اعلى الزمان . ان يبصروا جوهر الله . على حد ما كان ممكنا لهم ان يبصروا اذ هذه الماهية (اعنى ما هو الله) ليس مستعجلا ان الانبيا ما عرفوها * لكن اعجب من ذلك . ان ولا المليك . ولا روسيا المليك عروها * ولكنك ان سالتهم ان تسمع قولا في وصف جوهره . ليس بجوار بونك جوابا * وانما يعلون الى الله مجده فى الاعالى * وسلامة فى الارض * ومسرة فى الناس * وان استشهيت ان تعرف من الشاروبيم او من السارافيم شيا . فانما تسمع لمن تقدرهم السوى * وان السما والارض ممتلئة من مجده * وان استخبرت القوات الاعلا فوقها . سيجيبونك ايضا . ان عملا واحدا يوجد منهم . هو ان يسبحوا الله * لانه قال . مد يا كافة قواته سبحوه * ، وانما يبصره ابنة وحدة والروح القدس * لان الطبيعة المخلوقة كلها كيف تقدر ان تبصر العديم ان يكون مخلوقا ؛ ولين كما ما نستطيع ان نقبل النظر على بسيط ذاته الى قوة خابية من جسم على انها مكونة . وهذا لاغتياس فقد استبان غير مرة فى المليك . اى اغتياس النظر اليهم * فالق بنا واوجب ان لا نقدر ان ننظر

الجوهر الخائب من جسم . العادم ان يكون مكوناً * ولهذا المعنى قال بولس الرسول .
 « الذي ما ابصرة احد من الناس » ولا يستطيع ان يراه * ، ولعلك تقول . فهل هذه الخاصة الفاضلة .
 للآب وحده خاصة . وليست هي لابنوه ; فاقول لك . اسمع بولس القائل هذه الاقوال الاولى بعينه .
 قابلاً « ان الابن هو صورة الآب » العديم ان يكون ملحوظاً * وصورة العادم ان يكون
 ملحوظاً هي عديمة ان تكون ملحوظة * والأما كانت توجد صورته ونمثاله * ولهذا المعنى
 قال . « انه ظهر في جسم » ، لان ظهوره انما كان بجسم . وما كان ظهوره في جوهره * والدليل
 علي ان الابن بعينه عديم ان يكون ملحوظاً . ليس عند الناس فقط . لكن عند القوى ايضاً التي
 في العلوم معهم . يستبين من ان بولس الرسول . اذ قال انه ظهر في جسم . استثنى بانه « ظهر
 للمليكة » ، فيجب من ذلك . انه في ذلك الحين ظهر للمليكة . حين لبس لحماً * وقبل ذلك
 ما ابصروه علي هك الجهة * اذ كان جوهره عديم ان يكون ملحوظاً عندهم * ولتسايل ان يقول .
 فكيف قال هو . « لا تستحقروا واحداً من هؤلاء الناس الصغار » فانني اقول لكم . ان مليكتهم
 كل حين . يبصرون وجه ابني الذي في السموات ; (متى ص ١٠ ع ١٨) فنقول له . فما
 رايتك ; هل الله بجوى وجهاً . وهو محصور في السموات ; لكن ليس يصرع احد الناس هذا
 الصرع . الذي يفرض به الي ان يقول هذه الاقوال * فان قال فما هو القول الذي قد قيل ; اجبناه . علي
 نحو ما اذا قال . « مغبوطون الانبيا في قلوبهم » فانهم يبصرون الله * ، انما ذكر البصر الذي في
 سريرتنا . المقتدر فينا علي تصفح اوها منا . وعلى التفكير في الهنا * فكذلك ينبغي لنا ان نعتقد في
 المليكة . انهم لاجل نقاء طبيعتهم وسهرها وتيقظها . ليسوا يعملون عملاء اخر . الا تخيلهم الله دائماً *
 ولهذا المعنى قال المسيح ربنا . « ليس يعرف الآب احد الا ابني » ، ولعلك تقول فما رايتك ;
 افكلنا في الجهل به ; فاقول لك . لا كان ذلك * ولكن لم يعرف احد علي هذا المثال . مثل ما
 يعرف ابني * وكما ان كثيرين قد ابصروه علي نحو البصر الممكن لهم . وجوهره فما ابصرة احد منهم *
 فكذلك نعرف نحن الكثيرون الله * واما جوهره فما عرفة احد منا في وقت من الاوقات ما هو .
 سوى الابن الذي ولد منه وحده * والمعرفة ههنا انما يعني بها معاينة البليغة وادراكه . ومقدارها
 بمقدار المعرفة التي يحويها الآب في وصف ابني * لانه قال . « علي نحو ما يعرفني ابي » وانا اعرف
 ابي * ، فلذلك ابصر البشر باي مقدار من تكاليف التكريم يتكلم * . لانه اذ قال . ان الله
 ما ابصرة قط باصر . ما قال ان ابني لما ابصرة . . خبرنا . لكنه وضع لفظاً اخر اكثر من النظر . اذ
 قال « الذي لم يرل في حضن ابي » ، لان معنى اقامته في حضن ابي هو اكثر من نظره اليه
 بمقدار كثير * لان الباصر علي بسيط ذات البصر . ليس بجوى معرفة الظاهرة بل بليغة مستقصاه علي
 كل حال * والمقيم في حضنوه ليس يجهل في وقت من الاوقات شيئاً * فاذا سمعت ان ليس يعرف

الاب احد الابنة . حتى لا تقول ان الابن وان كان قد عرف اباه اكثر من الكل . الا انه ما عرف ما هو . فلهذا الوهم ذكر البشر اقامته في حضن ابيه * فقال ان المسيح بعينه بهذا المقدار يعرف اباه . بمقدار ما يعرف الاب ابنة * فاسئل انت معاندك . افالاب الازلي يعرف ابنة : فسيقول على كل حال اذا لم يصرع . نعم انه يعرفه * فنقول له بعد ذلك . ذاك القول . فما رايتك : فهل يصره بصرا بليغا . ويعرفه معرفة مستقصاه : وقد عرفه ما هو بعينه معرفة واضحة : فسيقول هذا القول على ساير الجهات * ومن هذا اجمع ادراك لابن البليغ لايوه . لانه هو قال . وان على نحو ما يعرفني ابي . على هذا النحو اعرفه انا (يوحنا ص ١٠ ع ١٦) وقد قال في موضع اخر . ليس ان الله ابصره باصر سوى من لم يرل من الله * لهذا المعنى على ما قلت ذكر البشر حصنة . مظهرا لنا هذه المعاني كلها بهذه اللفظة الواحدة . ان مجانسة جوهره كثيرة وقرية . وان معرفته قد علم ان يجوز اليها غيره . وان سلطانه عدل لسلطانوه . لان الاب الازلي ما حاز في حضنه جوهره فيرجوهه * لكن ولا ذاك كان قد اجتري اذ لم يرل عبدا وواحدا من الكثيرين . ان يتقلب في حصن سيده * لان هذه خاصة ابن خالص فقط . مستعمل دالة كثيرة لدى ابيه * ليس مالكا شيئا ادني منه * اقتشا ان تعرف خاصة الازلية : اسمع ما قاله موسى في وصف الاب الازلي * لانه سأل . فان سالتني اليهود من هو الذي ارسلك : ماذا تامرني ان اجيبهم : فسمع قل لهم . ان الموجود دائما ارسلني * ومعنى الموجود دائما دليل على ان الموجود خلوه من ابتدا . والموجود بالحقيقة * ومعنى الموجود دائما يدل بتحقيق على انه لم يرل * ويظهر انه كان في ابتدا * فيوحنا البشير استعمل هذا القول ههنا . موضحا ان الابن هو في حضن ابيه موجود وجودا ازليا خاليا من زمان * لان حتى لا تنظر لاجل اشتراك اسم البنوة . انه يوجد ابنا واحدا من البنين الصايرين بنعمة . تقدم اولاه فوضع حاشية الاسم . فاصلا اياه من البنين بالنعمة * فان كان هذا ليس يكفيك . لكنك ايضا تنحني الى اسفل . فاسمع اسمي الاخص من غيره وهو الوحيد * فان كنت بعد هذا الاسم تنظر الى اسفل . فقد قال لست استعفي ان اقول في وصف الهنا كلمة انسانية * اعني لفظة حضنه * حتى لا تتوهم فيه توهم ذليلا * اُعرفت تعطف الهنا وسيدنا واهتمامه بنا : فقد وضع الهنا لذاته الفاظا عديدة ان تكون اهلا له . لكي ولو على هذه الجهة تبصر وتفهم رايا عظيما غاليا . وانت ثابت اسفل * لان قللي . لم اخذ في هذا الموضع الحصن . هذا الاسم الكثيف اللحمي . حتى تتوهم الهنا جسدا : معاذ الله * ابعد هذا الظن * زعم لا البتة . فلم قيل هذا الاسم : لانه ان لم يكن قيل ليين بد خلوصية الابن . ولم تكن هذه اللفظة قد طرحت ههنا . دالة على ان الله ليس يوجد جسدا . فليست تتم ولا حاجة واحدة * والا فلم قيلت : فانني لست انزع مستخبرا اياك عن هذه اللفظة . حتى ماذا تظن بها : وليس من البين انها قيلت ليس لمعنى اخر . الا لتدلنا على خلوصية الوحيد . وعلى اتفاقه مع ابيه

في ازيلته : وقد قال البشير ذاك خبرنا * فان سالتنا . وما الذي اخبرنا به : اجابك . اخبرنا
 مدان الله ما ابصره قط باصر * وان الله هو واحد * ، لكن هذا القول قد قالت الانبياء * وموسى قد
 هتف به في اعلا كلامه واسفله قايل . مد الرب الهك رب واحد هو * ، واشعيا النبي فقد قال :
 مدما صار اله اخر امامي * ولا يوجد بعدى (اشعيا ص ٤٣ ع ١٠) فان استخبرت وما الذي
 تعلمناه من الابن اكثر . اذ حالة حال موجود في حصن ابيه : وما الذي استفدناه من الوحيد :
 اجبتك . استفدنا منه هك الفوائد باعيانها . التي هي من فعل ذاك * وبعد ذاك اقتبلنا تعليمه افصح
 وابين كثرا . وهو مدان الله روح * والذين يسجدون له ينبغي ان يسجدوا له بروح وحق
 (يوحنا ص ٤ ع ٢٣ و ٢٤) وان هذا بعينه اعنى النظر الى الله تمتنع * وان ليس يعرفه احد الا
 ابنة * وانه هو اب لابن وحيد خالص * والعلوم الاخرى التي قيلت في وصفه كلها . ومعنى قوله اخبرنا .
 تبين تعليمه الاجلى والواضح من غيره . الذي لم يعتمد به اليهود وحدهم . لكنه جعله لكافة اهل
 المسكونة وتلافيهم * لان الانبياء ما اصغى اليهم ولا اليهود كلهم . واما وحيد الله اطاعته المسكونة
 كلها وقبلت منه * فاجباره ههنا يدل على لفظ تعليمه الواضح * ولهذا المعنى دعى كلمة ورسول
 الراى العظيم *

الخطبة الخامسة عشر

في الحب الذي يخلصه احدنا للآخر * وان احدنا سييله ان لا يطلب ما ينفعه فقط . لكن ينبغي
 ما ينفع قريبة ايضا *

فاذ كنا قد اهلنا لتعليمه الاعظم والاكمل * ولم يخاطبنا الله بانبيائه . لكنه كلمنا بابنه في هذه
 الايام الاخيرة * فينبغي ان نظهر سيرة اعظم من كرامتنا . واهلا لها * لان منكرنا علينا ان
 يكون هو قد تحدر تحذرا هذا مقداره . حتى انه لم يشاء ايضا ان يخاطبنا بعبده . لكنه خاطبنا
 بذاته * فلم نظهر نحن خضوعا اكثر من القدماء * فاوليك حازوا موسى معلما * ونحن فقد
 استفقينا سيد موسى واله معلم * وانما نظهر فلسفة مؤهلة لهذه الكرامة . اذا لم نمتلك شيئا مشاهدا
 بيننا وبين الارض * لهذا السبب اورد الينا تعليمه من فوق السموات . لينقل تمييزنا الى هناك * لكي
 نصير مماثلين معلمنا على حدودنا * وان استخبرتم كيف يتجه لنا ان نصير مماثلين المسيح : اجبتكم .
 انما نمائلا . اذا عملنا كل ما نعمله ونكتسبه لمنفعة بين جماعتنا . واذا لم نلتبس فوايد لذواتنا وما
 بخصنا * لان الرسول قد قال مدان المسيح ما ارضى ذاته * ، لكن كما كتب . ان مار معيريك وقع
 على (رومية ص ١٥ ع ٣) فلا يطلب احدنا فائدة لذاته * لان احدنا على هذه الجهة . يلتبس
 فائدة لذاته * اذا راقب فائدة تحصل الى قريبه * لان فوايد اوليك هي فوايدنا * لاننا نحن

جسم واحد * وبعضنا اوصال بعضنا واصحابهم * فلا نجعلن حالنا حال منفصلين * لا يقول احدهنا .
 ان فلانا ليس هولي صديقا . ولا مجانسا . ولا جارا الى . ولست استلك بيني وبينه خطا مشاعا *
 فكيف ادخل الى عنده ; او كيف اخاطبه ; الا انه ان كان ليس هو نسيبك . ولا صديقك . الا انه انسان
 مثلك * مساهم طبيعتك هك بعينها . خاو سيدنا بعينر سيدة . مواخينا في العبودية . وفي السكنى *
 لانه قد تكون في عالمنا هذا بعينر * وان كان يساهم امانتنا بعينها . فها قد صار عضوا لك * لان
 اية صداقة تقتدر ان تخزع الاتحاد هذا مقداره . بمقدار مناسبة الامانة ان تبده * لاننا لسنا
 نحتاج ان نظهر اختصاصا لبعضنا بمقدار ما يجب ان يخص صديق لصديقه . لكن كممثل العضو منا
 لفصله * لان ليس يجد احدنا مثل هذه الصداقة والاهتمام والاشفاق * وكما ان احدهنا لو جاء حتى
 ينكر عضوه . لكان مضحكا عليه * كذلك ليس يقول هذا القول في مناسبة اخير الروحاني * لان الرسول
 قد قال . مد اننا كلنا اصطبغنا بجسد واحد (قرنتية ١ ص ١٢ ع ١٣) وان سالت وما معنى
 اصطبغنا كلنا بجسد واحد ; اجبتك . معناه حتى لا نفصل . لكن نحفظ نظام جسم واحد في اتفاق
 احدهنا مع الاخر ومحبه له * فلا يستحقرون احدهنا رفيقه . حتى لانفعل عن ذواتنا * فان احدهنا ما يمقت
 في وقت من اوقاته لحمه * لكنه يغدير ويدفيع * لهذا المعنى وهب الله لنا الدنيا منزلا واحدا
 مشاعا * واشعل لكافتنا شمسا واحدة * ومد لنا السماء سقفا واحدا * وبسط لنا الارض مايدة
 واحدة * واعطانا مايدة اخرى اعظم من هذه بمقدار كثير * الا ان هذه المايدة ايضا واحدة *
 واصحاب سرها يعرفون ما قد قلناه * وهب لكافتنا سحبة واحدة لولادتنا * وهي السحبة
 الروحانية * ووطنا واحدا لجامعتنا في السموات * وكلنا نشرب من كاس واحدة بعينها * وما وهب
 للموسر من دعوتو حظام اكثر . وللفقير قسما منها انقص واحقر * لكن دعا كل الناس بالسواء *
 وهب لهم مواهبه الجسدانية متعادلة * والروحانية متساوية * ولقايل ان يقول . فمن اين في
 ميشتنا زوال اعتدالها الكثير ; فنقول له . من استغنام الموسرين ومثوهم * ولكن لا تصبرن
 يا اخوتي هذه الافعال ايضا * ولا نفصل من المحامد الكلية اللازمة للضرورة التي تجمعنا الى الفقه
 واحدة بعينها . من تلقاء الاحوال الارضية الحقيرة * وهي الغنا . والفقر . والمجانسة الجسدانية .
 والعداوة . والصداقة * فان هذه كلها ظل . واحقر من الظل عند الذين قد استلوكوا رباط الحب
 من العلو * فسيلا ان نصون ناجيا من ان يكون منفسخا * فليس يقدر ان يندس ايننا ولا امرض
 واحد من اسقام هوانا الحبيثة . الفاصلة الاتحاد الجبريل تقديره * الذي فليكن لنا كلنا ان نملكه .
 بنعمة يسوع المسيح ربنا وتعطفه * الذي بدمعه لاييه المجدد مع الروح القدس * الان والى
 اباد الدهور كلها امين *

المقالة السادسة عشر

في قوله (١٦) لان هذه هي شهادة يوحنا حين ارسلت اليهود اليه من اورشليم كهنة ولاويين .
ليسالوه . انت من انت ;

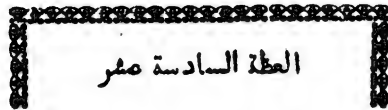
ان الحسد ايها الحبيب لردى ومهلك للحاسدين . ليس للمحسودين * لان اصحابه يفسدون
ذواتهم اولاً وبهلكونها * اذ فعله فعل صدق يميت مستكن في نفوسهم * وان اضطروا بعض الاوقات
المحسودين . فضرهم يسير . ليس اهلاً لشي . حاو فائدة اعظم من خسارتهم * ولن يتولد ذلك في
دا الحسد فقط . لكنه يتولد معه في ادواء هو انا الاخرى كلها * ليس بنضر من يقاسى مكروهاً . لكن
من يعمل عملاً ردياً هذا هو المقتبل الضرر * لان لو لم يكن هذا الفعل هذه خاصته . لما كان بولس
اوهر الى تلاميذه . ان ينظلموا . انفع لهم من ان يظلموا * قايلوا . دلم لا يظلمكم غيركم ; فذاك
افضل من ان تظلموا انتم اخرين * ولم لا تخسرون اكثر ; (قرنية ١ ص ٦ ع ٧) لانه عرف
معرفة بليغة . ان الهلاك تابع في كل مكان ليس لمن يقاسى مكروهاً . لكن لمن يعمل ذلك * فهذه
الاقوال كلها قلتها بسبب حسد اليهود * لان الذين تقاطروا من مدنهم الى يوحنا . ذموا خطاياهم .
واضطربوا . هولاء ارسلوا بعد اضطباغهم منه . يستجبرونه استخباراً كانه من تنسدم خايرهم .
انت من انت ; لقد كانوا بالحققة حيات واولاد افاعي . ومهما كان اردى من هذه . جيلاً خبيثاً
فاسقاً ملدوياء . أبعد اضطباغك تقتش صابغك . وتستحم عنه ; وماذا يكون اعدم قياساً من زوال
هذا القياس ; كيف خرجتم اليه ; كيف اعترفتم له بخطاياكم ; كيف عدوتم احضاراً الى صابغكم ;
كيف سالتهم عن اعمالكم ; فهذه الافعال كلها عملت عندهم خلواً من قياس . اذ قد جهلتم ابتداءها
وموضوعها * ألا انه ما قال لهم صنفاء من هذه الاقوال . ولا شكاهم * (اعنى يوحنا السعيد) ولا
عبرهم * لكنه اجابهم بكافة الدعة * ولعمري ان غرضه في ذلك يستوجب ان يعرف * وهو ايثارة ان
يصبر سوء علمهم واصحابه عند كل من يسمعه ظاهراً * فيوحنا قد شهد دفعات كثيرة للمسيح * وحين
عندهم قد ذكر ذكرًا متصلًا لدى الحاضرين . وقال . دانا انما اعتمدكم في الماء * والجاهى
وراى هو اقوى منى * هو بعدكم بروح قدس ونار * ، فعرض لهم في امرة عارض انساني * اذ كانوا
باهتين الى شرف الدنيا . ناظرين الى ما يرضي الوجه * فتوهوا ان خضوع يوحنا للمسيح قد
عدم ان يوجد اهلاً له * لان صنفاء كثيرة كانت تظهر يوحنا عندهم بهياً جليلاً * فارلها جنسه وجلالته
وظهور شرفه * لانه كان ابناً لرئيس كهنتهم * ثم طعمامه وصعوبة طريقته . واعراضه عن الاملاك
الانسانية كلها * لانه كان مهوباً بثوبه ومايدته ومنزله وطعامه بعينه * قد اقام دهره السالف في

البرية * وجميع ما ابصروه في المسيح كان بخلاف ذلك * لان جنسه كان عندهم حقيرا * قد اردوه مرارا لهجيند * قابلين * « آفما هذا ابن النجار هو : او ما امه تدعى مريم * واخوته يعقوب ويوسى : » والموضع المظنون انه وطنه كان التعبير يتجه عليه * على ما ذكر تاتاناييل * « آمن الناصرة يوجد شئ صالح : » وطعامه مكان مشاعا * مستقنيا نيابه ليست اكثر من ثياب الكثيرين حقارة * لانه ما كان يحوى حقوه منطقة جلد * ولا كان لبوسه من وبر * ولا اكل عسلا وجرادا * لكنه تدبر بمشابهة لكل الحاضرين * وقد حضر في مجالس شرب مع اناس خبثا وعشارين * حتى يستجذبهم اليه * وهذا الغرض فما فطن به اليهود * فعيروه لاجل هذه الافعال * علي ما قال هو * « جاء ابن الانسان اكلا وشاربا » فقالوا ها هوذا انسان اكول * وللخمر شررب * صديق العشارين والخطابين * « فلما ارسلهم يوحنا من ذاته ارسلنا متصلا » الى ذلك المظنون عندهم انه احقر محلا منه * خجلوا واستصعبوا ذلك * وارادوا ان يستقنوا يوحنا معلما افضل * وما تجاسروا ان يقولوا له عزهم هذا ظاهرا * فارسلوا اليه متوقعين انهم بدكزتهم له * يستجذبونه الى ان يعترف من ذاته انه المسيح * وما ارسلوا اليه اناسا يتيسر للتهاون بهم كما ارسلوا الى المسيح * لانهم لما ارادوا ان يقبضوا على المسيح * ارسلوا اخداهم واصحاب هيرودس * واقواما هذه الحال حالهم * وهنا ارسلوا كهنة ولاويين * وما انفذوا كهنة علي بسيط ذاتهم * لكنهم ارسلوا كهنة من اورشليم * وهم اوفر كرامة من غيرهم * لان البشهر ما صنف هذه الاقوال علي بسيط ذات تصنيفها * وراسلوه ليسالوه * « انت من انت : » وقد كان مولده واضحا عند جماعتهم * حتى ان جميع الذين حضروا * قالوا ترى ماذا يكون هذا الصبي : وهذا القول فقد انبت الى ساير الناحية الجليلة * ولما جاء ايضا الى الاردن * استنطارت اليه تلك المدن كلها كالريش * وتبادروا اليه من اورشليم * ومن كافة بلد اليهودية * ليصطبغوا منه * فان سالت * فما رايتهم الان في سوالو : اجبتك * ما كانت حالهم حال من قد جهل * وكيف كانوا يجهلون الصاير عندهم واصحاب في جميع الاحوال : لكنهم انما سالوه يريدون ان يستميلوه الى هذا القول الذي قلته * واسمع السعيد يوحنا كيف اجابهم نحو المعنى الذي بو سالوه * ليس علي نحو سوالهم بعينه * لانهم اذ قالوا له * « انت من انت : » ما قال لهم في الحين ما كان ينساع ان يقال علي استواء اللفظ * « انا صوت هاتف في البرية » * لكنه القول للذي توهمة اوليك بطله هو * قال البشهر لما سئل « انت من انت : » اعترف * وما جدد * واقر اني انا لست المسيح * وانظر الى حكمة البشهر * اذ قال هذا القول بعينه لث دفعات * موضعا فضيلة الصايف * مبيئا خبث اوليك وغبائهم * ولوقا فقد قال * ان الجوع اذ توهموا انه هو المسيح * ازال ايضا توهمهم * هذا قول عبد محافظ * ليس من شأنه انه ما يجلس فقط شرق سيده * لكنه اذ حوله اياه الكثيرون برده وبدفعة * الا

ان الجموع حيثئذ انما افضوا الى هذا التوهم من سداختهم وغبوتهم * وهؤلاء فسالوه من عزم خبيث على ما قلت . متوقعين على ما ذكرت انهم يستجذبونه من تلقاء دكرتهم الى ما حرصوا فيه * لانهم لولا انهم توقعوا هذا الامل . لما كانوا جنحوا الى سواله اخر * لكنهم قد اغتباطوا اذ اجابهم جوابا منافرا لم يكن نحو سوالهم * وكانوا قد قالوا اعلنا نحن توقعنا هذا التوهم ; آثرانا لهذا المعنى جنة نسالة ; لكنهم اذ صارت حالهم حال خافين قد صيدوا . جنحوا الى سواله اخر . وقالوا . فماذا تقول ; ايليا انت ; قتلى لست انا ايليا * لانهم قد كانوا منتظرين هذا ان يجي على ما قال المسيح * لانه اذ سأل تلاميذه . رد كيف تقول الكتاب . ان ايليا ينبغي ان يجي اولاً ; قال لهم . ان ايليا يجي ويهد الاحوال كلها * رد ثم سالوه افلتي انت ; فاجابهم لا * وقد كان لعمرى نبيا . فلم جحد ; لعمرى انه قال هذا القول لظنة الى سريرتهم ايضا * لانهم كانوا يتظرون نبيا مستخما يجي * لاجل قول موسى . ودان الرب الهكم سيقم لكم نبيا من اخوتكم مثلي . فامعوه (ثنية ص ١٨ ع ١٥) وهذا فكان للمسيح * فلهذا الغرض ما قالوا له . انبي انت ; محمدين اعتمادا مستورا . اى واحدا من الانبيا * لكنهم انما سالوه بمحاشية الاسم . رد ا فلتبي انت ; رد زعموا الذى تقدم موسى فانذرنا به ; فلهذا المعنى جحد * وما جحد انه نبي * لكنه ليس هو ذاك النبي (٢٢) رد فقالوا فمن انت . حتى نرد جوابا الى الذين ارسلونا ; ما الذى تقوله عن ذاتك ; رد ارايت اوليك مسارعين في السوء الى اشد اسراعا . لا يتزحون عن سوالهم ; وذلك للفاصل مبطلا بدعته اولاً ابهامهم فيه . التى لم تكن موجودة * واضعفا بعد ذلك القلب الموجود له * (٢٣) لانه قال . رد انا صوت هاتى في البرية * قوموا طريق الرب . على ما قال اشعيا النبي * رد لانه اذ كان قد قال في المسيح وصفا عظيما عاليا . اعتمد به توهم اوليك . التجمي في الحبن الى النبي . جاعلا قوله في هذا الوجه موهلا لتصديقه (٢٤) رد وكان المرسلون من الفريسيين * (٢٥) فسالوه . وقالوا له . فما بالك تعمد . ان كنت لست انت المسيح . ولا ايليا . ولا النبي ; رد ارايت انى ما قلت قولا باطلا . انهم انما ارادوا ان يستميلوه الى هذا الغرض ; وما ذكروه منذ ابتداء سوالهم . حتى لا يصبروا عند جميع الحاضرين مشهورين * ثم اذ قال لست انا المسيح . لا يثار اوليك ان يستروا ايضا ما قد اضدروا في باطنهم . جنحوا الى ايليا والى النبي * فلما قال انه ليس هو واحدا منهما . تجهروا بعد ذلك . واطرحوا تظاهروهم المشابه وجوه لعب الخيال . واطهروا براس هاسر عزمهم المخاتل * قايلين . رد فما بالك تعمد . ان كنت لست انت المسيح ; ثم لا يثارهم ايضا ان يستروا عزمهم . تظللوا بالاثنين ايليا والنبي * لانهم اذ لم يمكنهم ان يعرقلوه بدكرتهم . توقعوا بشكواهم اياه . انهم يقتدرون ان يضطروا الى ان يقول ما ليس هو * الا انهم ما اقتدروا * فترحا لغبوتهم . وبوسا لتجبرهم وعوهم واستبحاثهم

المسلوب وقتئذ * اوسلمتم تستعلمون منه من هو . ومن اين كان . ولستم واضعين له شرايع * لان هذا
الالزام كانت الزامهم . ان يعترف عن ذاته انه المسيح * الا انه مع ذلك ما اغتاط الان عليهم .
ولا قال لهم قولا هذا معناه * على نحو ما يليق بهم . انتم توسوسوني وتشترعون لي * لكنه اظهر ايضا دعة
كثيرة (٢٦) لانه قال قد انا اصبح في الماء . وقد وقف في وسطكم الذي ما عرفتموه انتم * (٢٧) *
ذلك هو الجاعبي وراعي . وقد صار امامي * الذي لست اهلا موهلا ان احل شئع هذا يوحنا *
فالهيود ما التفتي لنتجه لهم فيما بعد ان يقولوه وداع على هذه الاقوال : لان الجناية عليهم في هذه
الجهة قد سلب اعفاههم منها . والحكم الموجب عليهم خايب من العفو * لانهم هم ابوزوا القضية على
انفسهم * وان حالت كيف وباية حال : اجبتك : لانهم اختسبوا يوحنا موهلا للتصديق * صدوقا
علي هذا الحال الذي احلته عندهم محل من ليس يصدق قط ، اذا شهد لانس اخريين . لكنه مع
ذلك يصدق في قوله عن ذاته بعينه * لانهم لو لم يكن هذا الحال حاله عندهم . لما كانوا اوسلوا يستعلمون
منه ما يقوله عن ذاته * لانكم قد عرفتم اننا انما نصدق اوليك وخدم ابلاغ تصديقا فيما يقولونه
عن انفسهم . للذين نستشعر انهم لم يزلوا صدق من اجل بلدهم كلهم * وليس هذا المعنى وحده هو
الذي يسد افواههم فقط . لكن العزم ايضا الذي الموا بوا ايضا وقصوده * لانهم خرجوا الى عنده
بنشاط كثير . وان كانوا قد اتفقوا عن ذلك اخبراء * والعزمان كلاهما فقد اوضحهما المسيح وقال .
وذلك كان للسراج المتوقد * فلرذتم انتم ان تبتهجوا بنوره مقدار سبعة (يوحنا ص ٥ ع ٣٥)
وجوابه ايضا بجمل موهلا للتصديق اكثر . لانه قال قد ان من لم يلبس الشرف الذي له . فهو
صادق * وليس يوجد فيه ظلم * وهذا فما التمس تشريفا * لكنه ارسلهم الى اخره * والذين ارسلوا
فانا ارسلوا اقواما من الموهلين للتصديق عندهم الحاوين الرتب المقدمة في شرفها . حتى لا
يوجد لهم ولا في جهة من الجهات مهربا . ولا مفيضا لانكارهم . الذي يو انكروا المسيح *
فانا اخاطبهم . لم ما قبلتم الاقوال التي قالها يوحنا في وصفه : انتم ارسلتم اليه المالكين الرتب
المقدمة في الشرف * انتم سالتوه بهم * انتم سمعتم ما اجابوا به للصابغ * اوليك اظهروا كل
بحث . واستجبتوا عن كل ما ارادوا * فكافة لاوهام التي توهموها قالوها له * ومع ذلك فقد
اعترف بمجاهرة كثيرة . انه ليس هو المسيح . ولا ايليا . ولا النبي . وما وقف عند هذه الاقوال .
لكنه علم من هو * وبين ذلك بكلامه من المعنى في طبيعة صبغوه . انها صغيرة حقيرة . لن
تمالك شيئا اكثر من الماء * ووصف سمو المعمودية المعطاة من المسيح * واقتاد اشعيا النبي شاهدا
من اعلا الرمان قبل زمان كثير . اذ سمي المسيح ربا * ودعا هو خادما له * واما ههنا فما
الذي قد وجب عليك : ليس قد وجب ان تصدق المشهود له وتسجد له . وتعترف انه الهك :
والبرهان على ان الشهادة ما كانت من دكوة . لكنها كانت من صدق وحقيقة . فقد اوضحها

حال الشاهد بها وفلسفته * وذلك بين ايضا من تلك الجهة . اذ احدنا ليس يشا ان يفصل قريبه علي ذاته . ولا ممكنا ان توهب له كرامة فيجعلها الى غيره . ويكون هذا المقدار الجزيل مقدارها * فيجب من ذلك . ان ولا يوحنا كان ابرز هذه الشهادة للمسيح . لو كان ليس هو الها * لانه وان كان قد دفعها عن ذاته . من جهة انها كانت اعظم من طبيعته . الا انه ما كان يضعها ايضا لطبيعته اخرى اذل محلا * وزعم مدقد وقف في وسطكم * الذي ما عرفتموه انتم * لانه قد كان لايقا به ان يختلط بالشعب . كواحد من الكثيرين * لانه يعلمنا في كل مكان . السجية الخالية من الصلف والتفخيم * والمعرفة ههنا يريد بها المعرفة البليغة * كقولك ما قد عرفتم من هو . ومن ابن هو * ومعنى الجاهل وراى قد ذكره ذكرا . متصلا * فقد قارب بذلك ان يقول . لا تظنوا ان جملة المطلوب موصوفة في المعمودية التي لي * فلو كانت تامة . لما كان قد جاء اخر بعدى بخولكم معمودية اخرى * لكن هذه المعمودية استعداد لتلك وتطريق لها * فافعلوا ظلا وصورة * ويجب ان يحى اخر واضعا للحق * فيجب من ذلك ان يكون قوله الجاهل وراى . بين به اكثر بيانا رتبة * لان لو كانت هذه الصبغة كاملة . لما طلب موضع صبغة ثانية * وقد صار قبلى * ومعنى ذلك هو اكرم قدرا منى . وانه محلا * ثم حتى لا تظنوا ان سمو المسيح يوجد من مقايسته به . ولا يثاره ان يبين سموه الفات المقايسة . استثنى قابلا مد الذي لست انا بمستحق ان احل سيور حذايه * . يعنى قال ليس هو صار امامى علي بسيط ذلك . لكن علي هذا المثال . الذي تقديره اننى لست اوجد موهلا ان اعد ولا في خدامه الاخرين * لان معنى حل الشسع هو الخدمة لآخره *



العضة السادسة عشر

طعن على الكبريا والايثار * وحث علي الصدقة *

فلم كان يوحنا ليس موهلا ان يحل شسع حذايه . وهو الذي ما صار في المولودين من النساء اعظم منه . فاين نرتب نحن ذواتنا ; ان يكن عدل المسكونة . ووجب ما يقال واعظم منها . (لانه قد قال من افاضل اهلها ان العالم ما كان عدلا لقيمتهم) . قد قال انه ليس يوجد موهلا ان يعد ولا يحسب في جملة الاخرين من خادمي ربنا . فما الذي نقوله نحن المملون من اعمال ردية جزيل مددها . الناقصون بهذا المقدار عن فضيلة يوحنا الصابغ . بمقدار ما تنقص الارض عن السما ; فهذا الفاضل قال عن ذاته . انه ليس موهلا . ولا ان يحل شسع حذايه * واما اعداء الحق فصرخوا صرعا هذا المقدار مقداره . حتى انهم يقولون عن انفسهم انهم موهلون ان يعرفوه . كما قد عرف هو ذاته * فما الذي يكون اشرف من هذا الصرع ; ما الذي يوجد

اشد جنونا من التجبر والكبريا ; ولقد قال رجل حكيم : قولا صائبا . هو ان ابتداء الكبريا لا يعرف صاحبها رب (سبراخ ص ١٠ ع ١٤) ولعمري ان ابليس المحال ما كان ابط وسقط . ولا كان محالا اولاه . لولا انه انقسم بهذا السقم * هذا السقم اخرجته من تلك الدالة * هذا الداء ارسله الى جهنم * هذا السقم صار المعلقة للأفعال الردية كلها * لان فيه وحده كفاية ان يفسد فضيلة نفسنا كلها * واوجد لها صدقة . ولو صادف لها صلوة . ولو وجد لها صوما . ولو وجد لها مهما كان من الفضائل افسده * لانه قد قال هو ان العزم المترفع في الناس نجس عند الله * ، وليس من عادة الزنا فقط . ولا في طباع الفسق ان يدنس مستعملة . لكن الكبريا ايضا تدنس مستعملها اكثر من الزنا والفسق بكثير * وان سالت لم ذلك ; اجبتك . لان الزنا وان كان فعلا رديا خائبا من العفو . الا ان صاحبه مع ذلك يتجه ان يقول . شهوته كانت علته * فاما الكبريا فليس يجد صاحبها علة يوردها لها * ولاجة مهما كانت تمتلك لاجلها ظلا من عفو * فليست الكبريا عارضا آخر الا انقلاب نفسنا وسقمها الاصعب من جميع الاسقام * وليست متولدة ولا من جهة من الجهات . الا من غباوتنا وجهالتنا * لان ليس يوجد اعدم فهما من انسان متكبر . ولو كان مشتملا ثروة . ولو كان مالكا الحكمة التي خارج محلتنا كثيرة . وحاصلا في اقتداره . ولو كان حاويا الخطوط كلها المظنونة عند الناس انها مرغوب فيها محسودة * وليس كان من يستعظم بالمحامد المستحسنة بالحقيقة . فانه يكون شقيا خائبا قد اصاع وابها كلها * فممن يترفع في الاحوال التي ليست توجد شيئا . الا شبه ظل وزهر الحشيش ; لان هكذا هو الشرف الحاضر * فالذي ينتفع به ويصلف ذاته . كيف لا يكون احق من كل الناس بالضحك عليه ; لانه يشبه مسكينا فقيرا ذائبا بالجوع طول زمانه . ان عرض في بعض اوقاته ان يبصر في ليلة واحدة مناما صالحا . صار لاجله مبتدئا * فيا شقيا منكردا حظه . بنفسك فيك مفسودة بسقم اشد الاسقام صنكا . مفتقرة فقرا واصلا الى غايته . وانت تتعظم في عقلك بانك تمتلك من الذهب اوزانا مبلغها كذا وكذا ; وانك تستقنى جاعة من المالك ; الا ان هذه الاملاك ليست لك * وان لم تقبل اقوالى . فاعرف ذلك مما قاساه الذين سلف انصرفهم من الدنيا * فان سكرت هذا السكر الذي ينتهى بك . الى ان لا تتأدب من هذه العوارض العارضة لاناس اخرين . فتمهل قليلا . وتعرف بما يعرض لك * ان ليس لك من هذه صنف نافع . حين تنتزع نفسك . وما تكون مالكا ساعة صغيرة . ولا لحظة حقيرة * وتبدرق هذه الاملاك الى اناس اخرين كراهة * وربما لا تكون تشتبهى ولاء ان يملكوها * لان كثيرين ما سمح لهم ان يتصفحوا احوالهم * لكنهم ذهبوا على عقله . وقد كانوا ارادوا ان يتمتعوا باملاكهم . فما سمح لهم ذلك * لكنهم اجتذبوا وخيبروا من حضور اهلهم واصدقائهم عندهم * فاطلقوها عند كراهية منهم . وابعادوها لاناس ما ارادهم

ان يملكوها * فليلا يصيبنا هذا المصاب . سبلنا ما دمننا ههنا اصحابه معافين ان نوسلها الي مدينتنا *
 فاننا علي هذه الجهة وحدها نستطيع ان نستمتع بها * وليس يمكننا ان نتمتع بها علي جهة اخرى غيرها
 البتة * فعلي هذه الطريقة نخزنها في مكان حريز ناجح من السلب * لان ليس يوجد هناك ولا يصدق
 صنف من الاصناف القادرة ان تسلبها منا * وليس يوجد هناك موت * ولا مواليق كاذبة * ولا
 خلوف وارثين * ولا سعابيات واغتياالات * لكن المنصرف من ههنا المتروك زادات كثيرة يستثمرها
 هوكل حين دايما * فمن يكون بهذه الصورة شقبا . ينتهي في زوال توفيقه . الى ان لا يشاء ان
 يتنعم بامواله كلها ; فينبغي لنا ان ننقل ثروتنا ونخزنها هناك * فليس فتنناج حبيرا . او جالا .
 ولا مركبات وعجلات . ولا سفنا لننقلها . لان الهنا قد اراحنا من صعوبة هذا الاهتمام * لكننا
 انما نحتاج الي فقرنا وحدهم من المساكين ومن العرجان والعميان . ومن ذوي العاهات من
 السفما * هؤلاء هم الذين قد فوض اليهم نقل اموالنا الي السما * هؤلاء يولجون اصحاب هذه الاموال
 الي ميراث النعم الصالحة الدهرية * الذي فليتنق لنا كلنا امتلاكه بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه *
 الذي بومعه لا يبر المجد مع الروح القدس * الان ودايما . والى اباد الدهور كلها امين *

المقالة السابعة عشر

في قوله (٢٨) هذه الخطوب صارت في بيت عنيا جاتيز الاردن حيث كان يوحنا بعمد (٢٩) وفي
 القد ابصر يسوع جاثيا اليه فقال . ابصر حمل الله الحامل خطايا العالم *
 ان مجاهرة احدنا واصلاحه ففة حوا . ووصعة الخواص كلها فانية لا تعترف بالمسيح . لعل
 صالح كبير * وهو عظيم عجيب بليغ في تمثيل جلالته . الى ان يشيد بمن هذه الحال حالة ابن الله
 الوحيد بمحضه ايو * علي ان هذه المقابلة ليست بالنسواء * لانتك انت تعترف بمحض الناس
 في الارض * وهو يعترف بك في السموات * انت تعترف بولدي اناس حاضرين * وهو يعترف
 بك لدى ابيه ومليكتو اجمعين * ويوحنا فهذه السمجة كانت حجة * ما هاب رهطاء . ولا شرفاء .
 ولا شيا غيرهما من الاشيا الانسانية * لكنه توطأ هذه العوايق كلها * واذا ع عند كافة الحاضرين
 بحريته واجبة ما شهد بول للمسيح * لان لهذا الغرض وصف البشير المسكان * حتى يوضح مجاهرة
 النذير العظيم صوته * لانه ما اشاد بول في بيته . ولا في ذاوية . لكنه توجه الى الاردن * وانذر
 بول في وسط جماعة الناس الحاضرين الذين اصطبغوا منه كلهم * لان اليهود وقفوا بول عند تعميده .
 فنادى لديهم بذلك الاعتراف العجيب . المملو من تلك الاراء العالية . التي يقتاص وصفها
 بالمسيح * وقال انه ليس كفوا ان يحمل شمع حذايد * لهذا الغرض قال البشير د هك الخطوب صارت

في بيت عنيا * ، وما كان من النسخ ابلغ استقصاء من غيرها يوجد فيها . ودان هذه صارت
في بيت عفارا * ، لان بيت عنيا ليس موقعها جابر الاردن * ولا هي عند البرية * لكن موقعها
بقرب اورشليم * ولعمري ان البشير بين المواضع لظفر اخرى * لانه اذ اعترف ان يصف افعالا
ليست قديمة . لكنها عارضة منذ زمان يسير . جعل الذين حضروها وعابوها شهودا للاقوال
التي قالها * وخولهم برهاناً من المواضع * لانه لثقتهم انه ما زاد من ذاته لفظاً في الاقوال التي
قالها * لكنه انما وصف الحوادث التي حدثت كلها على بسيط ذاتها وحقيقتها . اخذ من المواضع
الشهادة بها . التي تصير برهاناً (على ما ذكرت) ليس حقيراً لصدقها * قال . ود في الغد ابصر
يسوع جاثياً . فقال . د ابصر حمل الله الحامل خطية العالم * ، لعمري ان البشيرين قد قسما
لاوقات * فمضى حذف الاوقات التي كانت قبل القبض علي يوحنا الصابغ . واندفع الى الاوقات
التي تتلوها * ويوحنا البشير ثبت في تلك الاوقات اكثر ثباتاً * فذاك ذكر ما جرى بعد مجي
المسيح من البرية . والغى ما جرى في اثناء ذلك * وصمت عما تكلم به يوحنا . وعما قاله لليهود
الذين ارسلوا اليه * وحذف جميع ما جرى بعد ذلك . وانتقل في الجنب الى حبس يوحنا * لانه
قال . د ولما سمع يسوع ان يوحنا قد اسلم الى الحبس . انصرف من هنالك * ، واما يوحنا
فما عمل هذا العمل . لكنه صمت عن طريقه الى البرية * لان متى كان قد وصفها . ووصف ما
جرى له بعد انحدره من الجبل * واذا شرح اوصافاً كثيرة . استثنى بقوله * د ان يوحنا لم
يكن بعد محبوساً في السجن * ، فان سالت . ولم قال الان ان يسوع جاء الي عنده . وبما
قال هذا القول دفعة واحدة . لكنه قاله دفعتين ; ولعمري ان متى قال ان مجية اليه كان ضرورياً
يسبب اصطباغاً * لانه قال ان يسوع استثنى بقوله هذا . د لايق بنا على هذه الجهة ان نتم كل
عدله * ، الا ان يوحنا الصابغ عند مجي يسوع ايضاً اليه . قال بعد اصطباغه . وبين هذا المعنى
هنا * لانه قال * د انا رايت الروح منحدراً بصورة حمامة . وقد ثبت عليه * ، فلم جاء الي
عند يوحنا ; لانه ما جاء علي بسيط ذات المجي . لكنه مضى الي عنده * لانه قال . انه ابصره
جاثياً اليه . فان استخبرت . لم جاء الي عنده ; اجبتك . اذ كان هو اعمده مع كثيرين . فحتى
لا يظن ظان انه من تلقاء هذه العلة . التي بها جاء الكثيرون من الناس الى يوحنا . جاء هو
ايضاً اليه * كقولك انه قصده معترفاً بخطايا . وانه انما جاء مستنجباً في نهر الاردن لتوبة .
فوض الي يوحنا ان يتلاف هذا الظن ويصلحه * لان قوله د ابصر حمل الله الحامل خطايا العالم * ،
بطل هذا الظن كله وازاله * لان الطاهر على هذا المثال . الذي ينتهي تقديره الى ان يقتدر ان يطلق
خطايا اخرين . قد استبان واضحاً انه ما جاء حتى يعترف بخطايا . لكنه انما جاء حتى يعطى
ذلك النذير العجيب حجة . ان يحصل بها ابلغ تحصيلاً في الذين سمعوا اقواله الاولى التي قالها

صوتاً ثانياً * وبزبدتهم شهادة أخرى أيضاً * ومعنى قوله « ابصر » ، إنما قيل لاجل التماس
الكهبريين إياه غير مرة . من تلقا ما قيل فيه * ومنذ حين طويل * ولهذا المعنى لما حضر وأدراه
للجمع . فقال « ابصر » ، هذا هو المطلوب قديماً * هذا هو جل الله * وإنما سماه حملاً * مذكراً
اليهود نبوة اشعيا النبي * وبالظل الذي في كتاب موسى * حتى يقتادهم ابلغ اقتياداً من الرسم الى
الحق * فذاك الخروف ما اخذ في دفعة واحدة خطية احد الناس * وهذا فاخذ خطية المسكونة
كلها * لأنها لما هلك وتورطت في الخطر . استخلصها من رجز الله سريعا * (٣٠) « وهذا كان
الذي قلت في وصفه انه جاء وراى . وقد كان اسامى * ، ارايت ولو في هذا الموضع ; كيف
يترجم قوله امامى ، لانه اذ قال خروفاً . وانه يحمل خطية العالم . قال حينئذ انه « كان
امامى * ، موضحاً ان هذا هو معنى اسامى . اى اخذه خطايا العالم . واعناده بروح القدس *
لان ورودى انا لن يحوى فعلاً . اكثر من الانذار بالمحسن المشاع الى المسكونة . وايزاع
الصبغة بالماء * وورود هذا يحوى فعلاً ان يطهر الناس كلهم . وان يهب لهم فعل المعرى * قال
« هذا قد كان امامى * ، ومعنى ذلك هو انه استبان ابهى منى لعنا . « لانه كان اولاً الى
متقدماً على * ، فليستخر خلفاء بولس السيمساطى . ومقتبلى جنونة . المعاندين حقاً طاهراً
بهذه الصورة . واصحاح * فقد قال يوحنا (٣١) « وانا ما كنت اعرفه * ، فقد جعل شهادته
في هذا الموضع عديمة ان تكون متهمة * اذ اوضحها انها ليست من صداقة انسانية . لكنها صابرة
من استعلان الهى * لانه قال « ما كنت اعرفه * ، وانا اخطبة . فكيف تكون شهادة
موهلاً للتصديق ; كيف تعلم اناساً آخرين . اذا كنت جاهلاً به ; الا انه ما قال ما عرفته .
لكنه انما قال « ما كنت اعرفه * ، فيجب من ذلك انه بهذه الشهادة صار موهلاً لتصديق
كثيراء * لانه كيف فرح بمن هو مجهول عنده ; « لكن لكى يظهر لال اسرائيل . لهذا الغرض جيت
انا صابفاً في الماء * ، فربنا اذا ما احتاج الى معمودية * وذلك الاستحمام فما امتلك علة اخرى .
الا ان يطرق لباقي الناس كلهم الايمان بالمسيح * لانه ما قال اننى جيت لكى اطهر المصطبغين .
ولا قال اننى جيت صابفاً حتى اريحهم من خطاياهم * لكن لكى يظهر لال اسرائيل * ولعلك تقول .
افما كان يمكنه خلواً من التعميد ان ينذر به . ويقتاد الجموع على هذا الماخذ بايسر مرام ;
فاجيبك . لم يكن ذلك ممكناً البتة * لانه لو كان نادى وانذر خلواً من معمودية . لما كان
اهل ذلك البلد تقاطروا اليه كلهم على هذا المثال في كثرتهم * ولا كانوا عرفوا من المقايسة بينهما سمو
احدهما * ولعمري ان كثرة الشعب خرجت اليه . ليس اذ سمعوا الاقوال التي قلها . لكنهم انما خرجوا
اليه مصطبغون . ويعترفون بخطاياهم * ولما جاوا الى عنده . علمهم وعرفهم ما شهد به في وصف
المسيح . والفرق بين المعمودية التي له . والتي للمسيح * على ان معموديته كانت اشرف من

المعمودية اليهودية * ولهذا السبب تبادروا اليه كلهم * إلا أنها مع ذلك علي هذا المثال قد كانت خاية من تمامها * إلا أنك ان سألته * فكيف عرفت * قال لك عرفت بنحدر الروح عليه * وحتى لا يظن أيضاً طأن * انه كان محتاجاً الى الروح مثل ما نحن نحتاجه * اسمع كيف يطق هذا الظن * اذ بين ان انحدر الروح عليه وبجبة انما كان لينذر بالمسيح * لانه لما قال * «وانا ما كنت اعرفه *» استثنى بقوله * «و لكن الذي ارسلني اعمد في الماء * ذاك قال لي * علي من ترى الروح منحدرًا ثابتًا عليه * ذاك هو الصابغ بروح القدس *» أرايت ان هذا الفعل كان فعل الروح ان يرى المسيح * لان شهادة يوحنا كانت عديمة ان تكون متهمة * ولا يشاره ان يجعلها موهلة للتصديق اكثر من غيرها * اعلاها الى الله * والى الروح القدس * لانه اذ كان قد شهد علي هذه الجهة شهادة عظيمة عجيبة * فيها كفاية ان تريع * سامعها ان المسيح وهذه ياخذ خطايا المسكونة كلها * وان جسامته موهبة تحوى لفداء هذا مقدار جزيل * اصلح فيها بعد قضيتو هذه وبرهنا * واصلاحه اياها هو قوله ان المسيح هو ابن الله * وانه ما احتاج الى المعمودية * وان فعل انحدر الروح انما صار حتى يصبره بينا واصحاء فقط * لان ما كان لقوة يوحنا اقتدار ان يعطي روحًا * وهذا المعنى بينه الذين اصطغوا منه * اذ قالوا الا اننا ما سمعنا ان كان الروح القدس موجودًا * فالمسيح اذ ما احتاج الى المعمودية * ولا الى شئ غيرها * لكن المعمودية احتاجت الى قوة المسيح * لان نقصها هذا كان * وهوامة الجبرات كلها * وذلك هو ان يوعل المصطبغ للروح * فلما جاء هو زادها منحة الروح هذه الجليلة * (٣٢) * وشهد يوحنا قايلاً * اني عاينت الروح منحدرًا عليو * بصورة جامعة * وقد ثبت عليو * (٢٣) * وانا فما كنت اعرفه * لكن الذي ارسلني اعمد في الماء * ذاك قال لي على من تبصر الروح منحدرًا وثابتًا عليو * فهذا هو الصابغ بروح القدس * (٣٤) * فانا قد رايت وشهدت * ان هذا هو ابن الله * * فالصابغ يوحنا قد وضع ما كنت اعرفه وصعاء متصلًا * فان سالت * فلم ذاك * ولجل ماذا فعل ذلك * اجبتك * انه كان مناسباً له في ذات اللحم * لان الملاك قال * «ها هي نسييتك الشيع حاملة ابناً *» فلكيلا يظن بو انه يتحمد اليه بسبب المناسبة * قال ما كنت اعرفه * وهذا فعرض برأى صايب * لانه اقام زمانة كله في البرية * خارجاً عن بيت ابيه * ولعلك تقول * فان كان ما عرفة قبل انحدر الروح * وان كان حينئذ ما عرفة اولاً * فكيف منعه قبل اصطباغو قايلاً * انا محتاج ان اصطبغ منك * فهذا القول دليل على انه قد كان يعرفه معرفة بليغة * فنقول في ذلك * الا انه ما كان يعرفه فيما سلف ولا قبل زمان كثير * وذلك علي جهة الواجب * لان العجايب التي صارت لما كان صيماً * كقولك : العجايب التي حدثت في ورود المجوس وغيرها مما يناسبها * التي كانت قبل زمان كثير * كلها حدثت وكان يوحنا صيماً صغيراً جداً * وقد سلف

في اننا ذلك زمان كثير * فعلى جهة الواجب كان ربنا مجهولاً عندهم كلهم * وألا فلو كان معروفاً .
 لما كان قال لكي يظهر لاسرائيل . لهذا الغرض جيت صابغاً * فمن هذه الجهة يستبين واضحاً
 عندنا . ان تلك الايات التي يقولون انها ايات المسيح في حين صبايو . هي كاذبة . واختراعات
 اناس دخليين * لانه لو كان ابتدا منذ سنو الاول يجترح ايات . لما كان جهله لا يوحنا بعينه . ولا
 كان جماعة الشعب فيها بعد احتاجوا الى معلم يظهره لهم * فقد قال الان يوحنا . اني لهذا الغرض
 جاء . ليظهر لآل اسرائيل * فان قلت . فكيف قال انا المحتاج ان تعمدني انت ; وكأنه اذ
 عرفه اخيراً ابن معرفة . انذر به عند الجميع قايلاً . هذا كان الذي قلت اني سيجي وراءى
 رجلاً قد كان امامى * وان الذى ارسلنى اعمد بالماء . لهذا الغرض ارسلنى . لكي يظهر عند آل
 اسرائيل * وهو قد اعلنه له . قبل انحدار الروح عليه * ولذلك قبل ان يجي الى عنده قال . سيجي
 وراءى رجلاً قد كان امامى * قلت لك . ان يوحنا قبل ان يجي الى الاردن ويعمد كل من
 قصده . ما عرف ربنا * ولكن حين اعترم ان يصطبغ . حينئذ عرفه * وذلك لما اعلنه ابوه ليوحنا
 النبي . واره لليهود الروح عند اصطباغ . وصار انحدار الروح لاجلهم * لان حتى لا تستحق شهادة
 يوحنا القابل انه كان متقدماً على * . وانه يعمد بروح القدس . وانه يحكم على السكونة .
 ابدى ابوه صوته منبراً بآبانه * وتلا للروح صوته منحدراً الى راس المسيح * لانه لما كان يوحنا
 قد اعمد . والمسيح قد اعمد . فلكيلا يتوهم متوهم من الحاضرين . ان القول الذى قيل من
 اجل يوحنا قيل . جاء الروح مثلاً في هذا التوهم * فيجب من ذلك . ان يوحنا اذ قال اننى ما
 كنت اعرفه . انما يقول الرمان السالف . ليس زمان صبغته القريب * والا فكيف منعه قايلاً .
 انا المحتاج ان تعمدني انت ; كيف قال في وصفه هذه لاقوال وامثالها ; ولقائل ان يقول .
 فكيف ما امن به اليهود وصدقوه ; لان ليس يوحنا وحده ابصر الروح بصورة حمامة * فنقول
 له . ان هذه البدايع وامثالها . ما تحتاج الى عيني جسمنا فقط . لكنها تحتاج قلبها الى بصر
 سريرتنا ايضاً . حتى لا تظن ان الحادث خيلاً زائداً * ولين كانوا قد ابصروه مجتراحاً عجائبه .
 لامساء بيديه السقيمين والمائتين . معيداً اياهم على هذه الجهة الى حياتهم الى عافيتهم * فاسكرهم
 حسدهم سكران بلغ تقديره الى ان حكموا باضداد العجايب التي ابصروها * فكيف كانوا من
 حلول الروح وحده . قد حذفوا كفرهم وزوال تصديقهم ; وقد قال قائلون ان الروح ما اعتلن
 للحاضرين كلهم * لكن انما عاينه يوحنا وحده . والذين كان عزهم اخلص من غيرهم * لانه ان
 كان ممكناً ان يبصر الروح منحدراً بصورة حمامة باعين محسوسة . ولكن ليس بلزم لهذا الغرض
 بكل الضرورة ان يكون انحداره واضحاً لجميع الحاضرين * وذلك ان زحريا النبي قد عاين
 اشيا كثيرة ببصره محسوس * ودانيال وحزقيال ايضاً . وما امتلكوا احداً من الناس شريكاً

لهم في معاينتهم * وموسى فقد رأى صنوفاً كثيرة لم يبصرها ولا واحد من الناس الآخرين * والتجلى للكايين علي الطور . ما استمتع به التلاميذ كلهم * ومع ذلك معاينة في حين قيامته . ما تمتعوا بها كلهم * ولهذا المعنى بيننا شافياً لوقا البشير بقوله . انه اظهر ذاته للشهود الذين اقتديهم الله سالفاً * قال يوحنا . وانا قد رايت وشهدت . ان هذا هو ابن الله * ، فان قلت وابن شهد ان هذا هو ابن الله ؛ لانه قد سماه خروفاً * وذكر انه سوف يعتمد بروح القدس . وما ذكر البتة انه ابن الله * علي ان البشيرين الآخرين ما كتبوا انه قال بعد تعميده اياه قولاً فيه * لكنهم صموا عن ما في اثنا ذلك . وكتبوا عجائب المسيح الكاينة بعد القبض . علي يوحنا * اجبتك . من هذه الافعال يتجه لنا ان نحس حديثاً واجباً . انهم قد ألفوا هذه الأقوال وامثالها اكثر منها بكثير * وهذا المعنى فقد اوضحه هذا البشير بعينه . بما قاله عند تمام البشارة التي صنفها * لانهم ابتعدوا ابتعاداً جريلاً تقديره . من ان يختلفوا قولاً عظيماً في وصفه . لان الافعال المظنونة انها محتاج عاراً وضعوها كلهم فيما كتبه بابلغ الاتفاق وبكافة الاستقصاء * ولست تجد ولا واحداً منهم قد صمت ولا عن صنف من هذه الاصناف . واما عجائبه فبعضها اهملها بعضهم . وبعضهم ذكرها * وبعضها ايضا صموا كلهم عنها * فهذه الأقوال ذكرتها ليس علي بسيط ذكرها . لكنني قتلتها طعناً علي وقاحة الاوثانيين * لان غرضهم هذا ايضاح كافٍ لسجيتهم المحبة للصدق . يبين انهم لم يقولوا قولاً يعتمد تحمداً * وموضوع اقوال البشيرين هذا بعينه . تقتدرون ان تشتملوه سلاحاً مع الحجج الاخرى للظعن عليهم . اعني الاوثانيين *

العدة السابعة عشر

في انه يجب علينا ان نعرف الحجج عن امانتنا معرفة بليغة . حتي تقتدرون ان نجاب الذين يسألونا عنها *

لان منكراً علينا ان يكون الطبيب يجتهد ابلغ لاجتهاد في صناعته . والحداد . والنساج . والذين يمارسون كافة الصناعات علي بسيط ذاتها . ويكون القاييل انه مسيحي . ليس يمكنه ان يقوم بالحجة علي امانته * علي ان تلك الصناعات اذا اغفل واعرض عن التمهيد فيها . اورد ذلك الخسارة الي الاموال وحدها * واما براهين امانتنا اذا توانينا فيها . افسد ذلك نفسنا بعينها فينا * الا اننا مع ذلك قد حصلنا اسقياء علي هذا المثال . الذي قد بلغنا فيه . الي ان نوزع تلك الصناعات كافة حرصنا واجتهادنا * والعلوم اللازمة الضرورية التي هي سبب خلاصنا . نتهاون بها . كانها ليست موهلة لصنف من الاهتمام * وفعلنا هذا ليس يترك الاوثانيين ان يصحكوا باسراع علي

ضلائهم * لانهم اذا كانوا هم متمكنين في الكذب . يعملون كل ما يمكنهم . حتى يستروا خرى
رايهم واعتقادهم * ونحن الحادمون الحق ما يمكننا ان نفتتح فمنا . فيكيف ما يذمون كثرة ضعف
معتقدنا ; كيف ما يتوهمون ان فرايضنا خدعة وحماقة ; كيف ما يجدفون على المسب .
ويحولونه محل مداهن ومخادع . مستعملا غباوة الكثرين في اختداعهم ; ونحن هم علل هذا
التجديف . اذا ما نشاء ان نسهر في البحث في الاقوال والحجج عن شرف ديننا * لكننا نجعل
هذه العلوم منحرفة عن قصدنا * اذ نهتم باعمال الارض * واذا احب احدكم راقصا . او راياضا .
او مصارعا . للوحوش . يترك كافة عرايمه . ويعمل كل حيلة حتى لا ينصرف في اجتهادات
احتجاجيه عنه دون غيره . وتنظمون لهم مديات طوالا . طامعين على ثاليهم . وتوئفون
احتجاجا عنهم . وترشقون مضادهم بمثالب جريل عددها * ومتى ما حضرت اقوال في معنى
الديانة المسيحية . اطرقتم الى اسفل كلكم . وحكيتم روسكم . وتناءتم . وانصرفتم اذا صحبك
عليكم . وكيف لا تكون هذه الافعال موهلة لسخط جريل تقديره ; اذا كان المسيح يستبين
عندكم اهون قدرا . من راقص او رايض ; اذا كنتم درستهم حججا كثيرة جريل عددها عن الافعال
السكينة باوليك . علي انها اقبح الافعال واشنعها . وما تستجيزون ان تقطنوا بمعنى واحد في وصف
مجايب المسيح . على انها هي التي استجذبت المسكونة الى الايمان . ولا تهتموا بذلك ; اكثر
ما تقولون . فنحن نؤمن بابء وابنء وروح قدس ونصدق قيامة اجسادنا والحياة الدهرية *
فان سالكم سائل . ما هو هذا الاب ; ما هو هذا الابن ; ما هو هذا الروح القدس ; ها انتم قد
قلتم ثلاثة الهة . وتشكون منا كثرة الالهة عندنا * فما تقولون له ; ما الذي يجاوبونه به ; كيف
تستطيعون رشق هذه الاقوال ; ماذا تعملون اذا سكتتم ; فاورد عليكم سوالات اخر ايضا مستخبرا منكم .
ما هي هذه القيامة بجملة تحديدعا ; وهل بهذا الجسد تقام ايضا . ام بجسد غيره ; وان كنا نقام
بهذا الجسد . فما الحاجة الى تنفسه وتحليله ; فما الذي تقولونه ردا على هذه الاقوال ; او ماذا تقولون
ان قال لكم . لم جاء المسيح الان . وما جاء في لازمان السالفة ; فهل الان ارتاي رايا صايبا عنده
ان يعتنى بالناس . وتهاون بهم مدى زمان اخر كله ; ويستبحث مع هذه المسائل عن مسائل
اخرى اكثر منها * لان ليس يلزمنا اضطرارا ان نضع مطالب ومسائل يتلو بعضها بعضها . كثيرة .
ونصمت عن حلها * حتى لا نضر بذلك الاكثرين سذاجة من فيهم * لان هذه المسائل التي قد
ذكرناها فيها كفاية . ان تنفض النوم عنكم * ما الذي تعملون اذا استبحرتم عن هذه المسائل .
وانتم فما قد اقتدرتم ان تسمعوا الفاظها ; قل لي ترى نقاسي تعذيبا يسيرا . اذا صرنا عللا لضلالة
هذا مبلغ كثرتها . للجالسين في الظلام . قد كنت اشاء لو استمتعتم بفراغ كثير . ان احضر الى
وسطكم كلكم مصحفا لفيلسوف او ثاني نجس . مقولا في الرد علينا . ومصحفا غيره لفيلسوف

اخرا قدم منه ايضا * حتى انهضكم على هذه الجهة واستميلكم من كثرة عجزكم * فان كان اوليك قد سهروا اوقاتا جزيلة تقديرها . حتى تقولوا ما يطعنون به علينا . فلاى غفونكون نحن موهلين . اذا لم نعرف ان نساطع وندافع رشق طعنهم علينا ; ولم نخلقنا ; أ لم تسمع من الرسول القايل . « كونوا متسومين الاحتجاج لكل من يسالكم جوابا » . عن الرجا الحاصل فيكم (بطرس اولى ص ٣ ع ١٥) وبولس بوصينا هذه الوسايا باعيانها بقوله . « كلام المسيح فليسكن فيكم بفزاره » (كولوصليص ص ٣ ع ١٦) ولكن اسمع ما يقوله الاعدمون نطقا من النحل الباطل . جوابا لهذه الاقوال . « ان النفس المباركة بسيطة كلها * والسالك بفريضة بسيطة يسلك وانقا مطمئنا » (امثال ص ١٠ ع ٩) فاجيبهم ان هذا العزم علة الافعال الردية كلها * لان الكثيرين منا ما يعرفون ان يوردوا شهادات الكتب على واجبها . وذلك ان الحكيم ما ذكر في هذه الالفاظ من كان فاقدا الفهم . ولا اعتمد من كان لا يعرف علماء . لكنه انما اعتمد بقوله هذا . من كان قد عدم ان يكون خيئا . ومن ليس هو عاملا الشر . ومن كان فهما فطونا * والا فلو كان ما هذا معناه . لكان قول ربنا فضلة زائدة . وهو قد كونو فطونين كالحيات . وساذجين كالحمام * ، ولكن ما حاجتى ان اقول هذه الاقوال . اذا كان هذا الكلام ليس ينتهى الى اهتمام واجب . ومع هذه المناقص التى ذكرناها . فولا النقايس الاخر نقايس عيشتكم وحياتكم قد اصطلحت لنا * لكنكم من ساير الجهات اشقيا مضحوك عليكم * يتيسر لكم دائما ان يتعالل بعضكم ببعض * فقد حصلنا عاجزين عن اصطلاحنا . وعن تلافي العيوب التى ننسب العلة فيها اليها ونشكى بها * فلهذا السبب اتضرع اليكم . ان لا نثبت الان صايرين الى تقرعنا ذواتنا فقط . لان هذا التقرع ليست فيه كفاية ان يستغفر الله لنا * لكن سيلنا ان نظهر انقالا حميدا من كافة حالاتنا * لكى نعيش لتمجيد الله بنا * ونستمتع بالمجد المنتظر كونه . الذى فليثيق لنا كلنا امتلاكه . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذى له المجد الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثامنة عشر

في قراء (٣٥) وفي الغد ايضا وقف يوحنا واثنان من تلاميذه . واذا ابصر يسوع ماشيا . فقال ما حمل الله * فسمعه تلميذاه قايلان هذا القول . ولحقا بيسوع * ان طبيعتنا الانسانية لوانية بجهة من الجهات . وسبعة الجنوح الى هلاكها . وليس ذلك من جهة تركيب طبيعتها . لكنه من جهة ونية اختيارها * ولهذا المعنى نحتاج الى اذكارات كثيرة * وقد قال بولس . « ما ايثارى ان اكتب اليكم اقوالا هي باعيانها . ليس يجعلنى عاجزا » . وذلك لكم

حياطة وافية (فيليبوس ص ٣ ع ١) لان الارض اذا تسلمت البذور دفعة واحدة . اينعت
بعد ذلك اثمارها * وما محتاج الى طرح البذور دفعة ثانية فيها * وليس يجزى الحال في انفسنا
هذا المجزى * لكن فعلا محبوبا ان نزرع فيها دفعات كثيرة * وان نظهر اهتماما كثيرا .
لنقدر ان نتسلم ثمرتها دفعة واحدة * فاولا لان باشد صعوبة تتمكن في سريرتنا لاقوال التي نقال
لنا * لاجل ارتساح القساوة فينا كثيرا . وتشبكنا باشواله جريل عددا متكاثفة فيها * ولان
الذين يخالون علينا ويختطفون البذور منا يوجدون كثيرين * وبعد ذلك اذا تيسر الزرع وتاصل
يحتاج الى هذا الحرص بعينه ايضا . الى ان يبلغ نشوة * واذا وصل الى نشوة يحتاج الى هذه
الصيانة . ليقبى سالما لن يلحقه ضرر . ولا يصير صنف من الاصناف الصارة * لان البذور من
الحنطة اذا تكاملت لاسنبلة منها . واستمدت قوتها . واكثرت طبيعتها . بخصها ان تستحق بايسر
مرام الشوب والقحط والعوارض الاخرى كلها * ولن يجزى الحال في الاراء والاعتقادات هذا المجزى *
لكنها بعد ان نعمل كل ما يحتاج اليه فيها عملا تاما . ربما وافاها شتاء واحد . وزوبعة مدهمة
فاهلكتها * واذا صدمتها صعوبة الاحوال . وقارصها اناس يعرفون ان يقتالوا عليها . ودايمتها
تحن اخر مختلة الوانها . افسدتها * فهك الاقوال قتلها ليس على بسيط ذات القول . لكني قتلها
حتى اذا سمعت يوحنا الصابغ قائلا اقوالا هي هي باعياها . لانتوهمها هذيانا . ولا تظنها انها
فضلة زائدة مستثقة * لانه قد كان يشاء ان تسمع اذا قالها دفعة * واذا كان الكثيرون من الناس
ما اصغوا من الابداء الى الكلمات التي قالها . بسبب نومهم الكثير . انبهم ايضا بصوت ثان .
وتأمل هذا . قال « الجاهل وراهمى كان امامي * واننى لست كفوا ان احل شمس حذايو *
وان هذا يعمد بروح قدس ونار » ، وانه عاين الروح منحدرين بصورة حماسة عليه . وشهد هذا هو
ابن الله . فما اصغى احدهم الى قوله . ولا سأل . ولا قال له . ما بالك تقول هذه الاقوال ؛
ولاجل من تقولها ؛ وقال ايضا « لبصر حمل الله الحامل خطية العالم » ، ولا على هذه الجهة لدع
زوال حسهم * فلهذا السبب اضطر الى ان يقول تلك الاقوال بايمانها ايضا * فكانت سميتهم
عنده . سجمة ارض صلبة جاسية . لينها بفلاحتي * وانهم تميزهم الطينى بكلامهم . كمن يجزى
بقنقن . حتى يلقي زروعة في قعره * ولهذا الغرض اسهب كلامه طويلا * لانه اجتهد في غرض
واحد . وهو ان يقدمهم الى المسيح ويلصقهم به * لانه عرف انهم اذا اقتبلوا قوله هذا وقملوه منه .
ما يحتاجون فيما بعد الى الشاهد له * وهذا للغرض فقد كان * لان السمرة ان كانوا قالوا للامراة
بعد استماعهم منه . « لسا نؤمن به ايضا لاجل كلامه » لاننا نحن قد عرفنا . ان هذا هو
المسيح مخلص العالم (يوحنا ص ٤ ع ٢٢) فتلاميذ يوحنا كان يليق بهم اكثر . ان يصطادوا
سريعا * وهذا قد تم وكان * لانهم لما ذهبوا معه . وسمعا عيشة واحدة . ما رجعا الى يوحنا

ايضا * لكنهم التصقوا به التصاقا اوصلهما الى ان اقتبلا خدمة يوحنا . وانذرا بهما * لانه قال
 « ان هذا وجد سيمن احياه وقال له . قد وجدنا مائسا الذي تاريله المسيح * » وانظر له الى ذلك
 المعنى . ان الصايغ حين قال « الجاهى وراى كان اسامي * » وانى لست كفوا ابن اجل شمع
 حذايو . « ما اقتنص بهذا الكلام احدا * » وحين تكلم في وصف تدبيره . « وحط كلامه الى اذل
 درجاته . حينئذ لحق تلميذاه المسيح * وليس ينبغي ان نتامل هذا المعنى فقط . لكن سيلنا ان
 نتامل ان الكثيرين من الناس لم يتقادوا الى الهنا هذا الانقياد السريع . حين قال يوحنا في
 وصفه وصفا عظيما عاليا . مثل ما انتقادوا لما سمعوا قولا صالحا متعظا . عاطفا الى خلاص
 الناس . للذين سمعوه * لانهم سمعوا انه يحمل خطية العالم . فتبادروا في الحين * لانهم قالوا ان
 كان يوجد اغتسالنا من جرائنا . فلم نتباطى . وقد حضر من يعتقدنا منها خلوا من العتاب :
 فكيف ليس تكون مدافعنا موهبة . من غباوة واصلة الى غابتها : فليسمع الموعظون الذين
 يوءخرون خلاصهم الى انفسهم لاختبة . فقد قال « وقف يوحنا وقال . « ابصر حمل الله * »
 وما خاطبه المسيح خطابا . لكن يوحنا قال هذه الاقوال كافيا * وهذا الحادث يحدث في باب
 الختن . ليس يقول هو حينئذ للعروس قولا . لكنه انما يحضر صامتا . واناس اخرون يوصفون
 فضلا . وغير اوليك يسلمون اليه عروسة * وهي انما تطير فقط . وليس ياخذها هو من ذاته
 ويذهب . لكنه ياخذها اذا دفعها اليه غيره * واذا اخذها مدفوعة اليه . يجعل حالها هذا الحال .
 التي توصلها الى ان لا تذكر الذين دلوا عليها واستزقوها * هذا العارض عرض في فعل المسيح * جاء
 خاطبا للكنيسة * فما قال هو قولا . لكنه حضر فقط . فوضع يوحنا صديقه يمينه باقراو * في يمين
 العروس * وسلم اليه نفوس الناس * فلما تسلمها هو . جعل حالها هذه الحال فيما بعد . التي اوصلها
 الى ان لا ترجع ايضا الى من دفعها اليه * وما نتأمل في افعاله هذه هذا المعنى فقط . لكن يتجه لنا
 ان نتامل فيها فعلا اخر * لان علي نحو ما يعرض في فرايض الترويح . ان الجارية ما تنص الى
 الختن . لكنه هو يقتاد اليها * ولو كان ابنا للمالك . ولو اعترم ان يتزوج امرأة حقيرة مطرحة .
 ولو كانت خادمة . هذا الحادث حدث ههنا * ما طلعت طبيعة الناس الى السما . لكنه هو جاء الى
 هذه الحقيرة المطرحة المستحجرة * ولما صار العريس . ما تركها الختن ان تبقى فيها بعد ههنا . لكنه لما تسلمها
 صاعدها الى بيت ابيو * ولقائل ان يقول . فما فرض يوحنا في انه ما اخذ تلاميذه وخاطبهم في
 هذه المعاني على انفرادهم . ودفعهم بعد ذلك الى المسيح : لكنه قال لهم مع جميع الناس الحاضرين
 قولا شايعا . « ابصر حمل الله : » فنقول . لكيلا يتوهم ملة هذا من تغية ومخاتلة * لانه لو كان
 هو تملقهم على انفرادهم . وحالهم حال غمتمين عليه بقبولهم منه . لعلم كانوا قد طغروا باسراع
 منجرفين عن المسيح * فالان اذ رغبوا في حقوق من تعليم يوحنا الكاهن مشاعا . ثبتوا فيما بعد

تلاميذ حقيقيين * وحالهم حال لاحقين المسيح . ليس بمنّة يمتنون بها على معلمهم . لكنهم لحقوة
لحوقاء خالصاء . ناظرين الى الفايده الحاصله لهم * ولعمري ان الانبيا والرسل انذروا به غاييا *
فالانبيا انذروا بوقبل دروده بذات جسمه * والرسل انذروا به بعد ارتقاياه . ويوحنا وحده انذر به حاضرا *
ولذلك قال البشير انه صديق الختن * لانه هو وحده في العرس * وهو عمل وحده كافة فرياض
العرس وتتمها * وهو فتح الابتدا لفعل خلاصنا * واذ ابصر يسوع ماشيا . قال ابصر حمل
الله * لانه ما شهد للمسيح بصوته فقط . لكنه شهد له مع ذلك بعينه . واستعجب مسرورا
مبهجاً * ولم يجعل كلامه عاجلاً علي جهة التوسيل . لكنه استعجب الحاضر فقط وانذهل منه .
واذاع لهم كلهم الموهبة التي جاء بعبود بها . وبين حال التطهير * لان معنى الحمل بين هذين
الصفين كليهما * وما قال الاخذ خطية العالم . والذي قد اخذها * لكنه قال . ذو الحامل خطايا
العالم * من طريق ان هذا الفعل لفاعله دائماً * لانه ما اخذ حينئذ خطايانا حين تالم فقط .
لكنه مذ ذلك الحين . والى وقتنا الحاضر يحمل خطايانا * ليس انه يحصل مصلوباً دائماً . لانه
انما قدم عن خطايانا ذبيحة واحدة * لكنه بتلك الضحية الواحدة . مطهراً ايانا دائماً * وكما
ان البشير اذا قال الكلمة فقط بين غريزته الفاصلة . واذا قال لابن فقد اظهر خاصته التي
خالقت البنين الاخرين . فكذلك اذا قال الحمل . والمسيح . والنبي . والنور الحقيقي . والراعي
الصالح . وكل ما يقال عليه بزيادة الحاشية التي هي الالف واللام في الاسم . فقد بين الحد المحدود
كثيراً * لان حملان كثيرة قد كانت . وانبيا . وسحسين . وبنين * لكنه هو قد انتزع عن اولئك
كلهم بفرق كثير بينة وبينهم * وما استوثق في ذلك بهك الحاشية فقط . لكنه قد استوثق معها
بزيادة الوحيد * لان بينة وبين الخليقة تسمية مشاعة مشتركة * فان ظن طان ان ذكر هذه الحوادث
في الساعة العاشرة . يوجد وقتاً منافراً للخطاب والتعليم * لان هذا الوقت كان حينئذ من
ذلك اليوم * لان البشير قال . وكانت الساعة مقدارها مقدار ساعة عاشره * فقد غلط علي حسب
ظني من هذا الظن ظنة جداً * لان الناس الكثيرين المتعبدين لجسمهم . يقال فيهم علي جهة
الواجب . ان الوقت الذي بعد اكلهم ليس يوجد ملائماً جداً لفعل من الافعال الضرورية .
لاجل ان قلبهم يتثقل بالطعمة * فاذا كان انسان في مكان ليس مستعملاً الطعام المشاع بين
الناس استعماله . لكنه بايت الي المساء بافاقة هذا تقديرها . بمقدار افاقتنا نحن بعد الغلس * واول
ما يقال بافاقة اكثر من المقدار بكثير . لاننا نحن في اكثر اوقائنا . اذا بقيت فينا بقايا من
الطعام المسائي تختل نفسنا * وذلك ما ثقل سفينته بصف من هذه الاغذية . فعلى جهة الواجب
يتكلم عند المساء في هذه المعاني وامثالها * ومع ذلك فيوحنا اقام في القفر عند الاردن . في المكان
الذي كانوا كلهم يتبادرون الي المعمودية بدعوة كثيرة فيه . مهتمين حينئذ بالحوائج الصالحة اهتماماً

بسرًا . وقد ثابتوا المسيح ثلاثة ايام . وكانوا فاقدين الاغذاء * لان هذا عمل نذير بليغ . وفلاح مهم حريص . ليس يتعد اولًا الى ان يبصر الكلام الذي قد غرسه مضبوطًا ثابتًا * فان قلت فما غرضه في انه ما طاف كل مكان من بلد يهوذا منذرا بالمسيح . لكنه وقف عند النهر منتظرًا مجيئه . ويريه اياه عند مجيئه ; اجبتك . لانه شاء ان يبصر تعريفه نافعًا له * والغرض المحروس عليه عنده كان ان يبصره عاجلاً معروفاً فقط * وان يستميل اناساً الى استماع الحياة الدهرية . واستقبالة الشهادة الاعظم محلاً التي باعماله * علي حد ما قال هو . وانا لست اطلب شهادة من انسان * الا الاعمال التي اعطانيها ابى * تلك هي الشهادة من اجله ، وانظر كيف كان هذا التعريف ابين فعلاً * لانه اذ القى شرارة صغيرة . ارتفعت النار الى العلو بغتة * لان الذين لم يصغوا فيما سلف الى الاقوال التي قالها . قالوا فيما بعد كافة الاقوال . التي قالها يوحنا صادقة * ومع هذه الاقوال . لو كان قال هذه الاقوال جايلًا . لتوهم متوهم ان الحوادث الحادثة انما حدثت من حرص انساني * وكان انذاره يوجد مماواً توهمًا وطنًا * وسمع تلميذاه ولحقاه * ، على انه قد كان له تلاميذ اخرون * لا ان اوليك ليسوا ما لحقوا ربنا فقط . لكنهم مع ذلك لبثوا بمحسنة * لانهم قالوا ليسوحنًا . ودامعلمنا ذاك الذي كان معك جازا الاردن . الذي شهدت انت له . ها هو يعمد * وجميع الذين ههنا يتبادرون اليه * ، وقد استبانوا ايضا يشكونه . اذ قالوا له . ودم نحن نصوم . وتلاميذك ما يصومون * ، الا ان الذين كانوا افضل من تلاميذه الآخرين . ما عرض لهم عارض هذا تائبة * لكنهم معاً سمعا لحقاه * ولحقهم المسيح ليس مستحقين معلمهما . لكنهما لحقاه لحقوا قابلين منه كثيراً * ولعمري ان مسارعتهما الى حرقه . دلالة عظيمة على تمييز افكارهما القويم * لانهما ما عملا هذا العمل لما تملقهما معلمهما . وهذا فقد كان متهماً . لكنه لما تقدم فقال فعلة المستأنف فقط . انه يعمد بروح قدس . لحقاه * فما انفرحا عن معلمهما . لكنهما ارادا ان يعرفا . ما الذي يورده اكثر من يوحنا * وانظر الى حرصهم الصاير من استحيائهم واحتشامهم * لانهما حين اقتربا من يسوع . ما سالا في الحين عن اشيا ضرورية عظيمة على بسيط ذات السؤال . وعلى ما اتفق علانية بمحضر الحاضرين . لكنهما اجتهدا ان يخاطباه على انفراد * لانهما عرفا ان الفاظ معلمهما . ما كانت الفاظ تذل عزم . لكنها كانت الفاظ صدق * و كان اندراوس اخو سيمن بطرس احد الاثنين . الذين سمعا ولحقاه * ولقايل ان يقول . ولم ما عرفنا البشير اسم الاخر ; فاقول له . قد قال قابليون لاجل انه كان الكاتب هذه الاقوال * واناس اخر ما قالوا هذا القول . لكنهم قالوا . ان ذاك ما كان من التلاميذ المعروفين . وما احتاج ان يقول شيئاً اكثر من امره ضروري * لان ما الفائدة النافعة من معرفتنا اسم ذاك التلميذ ; اذ البشير ما قال لنا اسماء الاثنين وسبعين رسولا * وهذا العمل قد عمله بولس الرسول * لانه قال و قد ارسلنا معه الاخ *

اذ قد وجدناه دفعات كثيرة مكينة في الفضيلة في جهات كثيرة . الذي تدبحه في البشارة (قرنتيه ٢ ص ٨ ع ١٤) وانما ذكر اندراوس بسبب علة اخرى * وان سالت وايماءى ; اجبتك . انما ذكره حتى اذا سمعت ان سيمون لما سمع مع اخيه . در اتبعاني فاجعلكما صيادي الناس . ولم يتخير من هذا الوعد البديع العجيب . تعرف ان اخاه كان قد تقدم فالتقى مهادى تصديقه وامانته (٢٨) در فالتفت يسوع وابصرهما تابعين اياه . فقال لهما . ماذا تطلبان ; ، فمن هذه الجهة نناءدب ونتعلم . ان الهنا ليس يسابق بمواهبه ارادتنا . لكننا اذا بدانا نحن . اذا حولناه ان نشاء مواهبه . حينئذ يعطينا هو اسباب خلاصنا كثيرة * در فقال لهما ماذا تطلبان ; ، فان قلت فما المعنى في هذا السؤال ; هل العارف قلوب الناس . الذي يغوص في افكارنا . سال هذا السؤال ; فاجيبك . ما سال ليعرف . لان كيف يكون ذلك ; لكنه بسواله اياهما جعلهما يختصان به اكثر اختصاصا * وخولهما من الدالة عنده اكثر قدرا . وبين انهما موهلان للاستماع منه * لان قد كان لابقاء بحالهما ان يخجلا ويرهب . من جهة انهما عرفاه . وقد سمعا معلمهما شاهداً من اجل وشهادات هذا محلها * فبسواله حل خجلهما وخوفهما واوحاهما كلها * وما تركهم ان يصلوا الى المنزل صامتين * على ان هذا العارض قد كان عرض . لو لم يستخبرهم * لانهما لبنا تابعين اياه ماشيين في اثره . ووقفا بالمنزل * فاجواب معنى لم سالهما . هو هذا الذي قلته . لا بثاره اصلاح وجعلهما * وسكن الفكر فيهما * اذ كان خجلا مضطربا ايضا * وافادهما ان يطمانا * اظهر شوقهما اليه ليس بلحوقهما اياه فقط . لكنه بينه بسواله اياهما * لانهما ما كانا قد عرفاه منه فعلا . ولا سمعا منه قولا * فسمياه معلما . ودخلا مع تلاميذه . وبيننا له العلة التي لاجلها لحقاه . وهى حتى يسمعا قولا من الاقوال النافعة * وانظر الى فهمهما * لانهما ما قالوا علمنا تعليما في الاراء والاعتقادات . او صنفاً غير ذلك من الاصناف الضرورية . لكنهما قالوا . در اين تقيم ; ، لانهما على ما تقدمت فقلت . ارادا اذا قالوا قولا . او سمعا منه جوابا . ان تكون كلها بهدوء وسكون * ولذلك ما ثباطيا . ولا قالوا نجى على ساير الاحوال غداً . ونسمعه يخاطب الجماعة خطاباً عاماً * لكنهما اوضحا حرصهما الكثير الذي اشتملها الى استماع خطابيه . بانهما لم يعطفهما الوقت عن ذلك * لانه انفق انه كان عند غروب الشمس * لان الساعة كان مقدارها العاشرة من النهار * ولهذا الغرض لم يصف لهما المسيح علامات المنزل . ولا المكان * لكنه استجدهما الى لحوقه اكثر . موضحاً انه قد اقتبلهما * ولهذا المعنى ما قال هذا الوقت الان هو وقت منافر لدخولكما الى المنزل . ستسمعان غداً ما شئتما استماعاً . انصرفا لان الى منزلكما * لكنه خاطبهما خطاباً مثالة مثال خطاب اعتمد به اصدقاه الالفين به زماناً طويلاً * ولقائل ان يقول فكيف قال . در واما ابن الانسان فليس يملك مكاناً يسند راسه اليه . (لوقا ص ٩ ع ٥٨) وقد قال ههنا در اتبعاني . وابصرا ابن اقيم ; ، فنجية . ان قوله انه ليس يملك

مكنا يسند اليه راسه . هو موضح انه لم يستقر منزلاً يخصه * وليس دالاً على انه ما سكن في منزل * لان المثل المشتمل على هذا القول يعتمد هذا المعنى * فان قلت فقد قال البشير . وانهما اقاما عنده ذلك اليوم كله * . فلاى سبب ما استثنى ايضا بايصاح علة لحوقهما اياه : اجبتك . لانهما ما لحقا لاجل قصده اخر . ولا استجديهما المسيح . لا لاجل التعليم الذى استمتعا به . هذا الاستمتاع بسعته * وباوفر نشاطهما * وفي ليلة واحدة . واصلهما الى ان بلغا في الحين . الى اقتناص اهلها . مع اناس اخرين *

العظة الثامنة عشر

في ان كل وقت ملائم للاستماع الالهى * وفي انه يجب علينا ان نهرب من الاحاديث الضارة * ففي هك الجهة نتعلم ان نجعل اشغالنا كلها . بالاضافة الى الاستماع الالهى . عملاً منحرفاً عن قصدنا * ولا نظن انه يوجد ولا وقت واحد منافر له : لكن ان احتجنا ان نذهب الى منزل غريب * وان شئت ان تكون معروفاً عند اناس معظمين . قد كنت عندهم مجهولاً . وان بلغت الى اخر النهار . وان كنت في اى الاوقات كان . فلا تتوان في هذه التجارة * اعنى استماع الاقوال الالهية في وقت من اوقاتك * لان الاطعمة والحمامات والغدوات والعشوات . والافعال العالمية كلها . فتمتلك الوقت المحدود لها * واما التعليم في الفلسفة العلوية . فما بجوى وقتاً محدوداً . ولا ساعة واحدة * ولكن كل وقت فليكن وقتاً له . لان الرسول قد قال لتلميذه . وخبهم اشهرهم لاطفهم . في وقت يلائم ذلك . وفي وقت ينافسه * (تيموثاوس ٢ ص ٣ ع ٢) وقد قال النبي وانه يتلو في ناموسه نهاراً وليلاً * (مزمور ١) وموسى فقد اوعز الى اليهود . ان يعملوا هذا العمل كل حين * لان المتع العالمية . اعنى الحمامات والغدوات والعشاوات . اذا ما استعملناها استعمالاً متصلاً . فمن شأنها ان تجعل جسدنا ضاويًا * واما تعليم النفس . فبمقدار دوام واتصاله . بقدر ذلك يجعل النفس التى تقبله اوفر قوة * فنحن الان قد افرزنا زماناً كله لهذيانات واهدارات خالية من المنفعة * ونلتيم جموعاً عند الغلس . وعند الظهر . والعصر . والمساء . في باطل * ونترك في هذا العمل مواضعنا . ونجعل استماعنا للتعليم الالهى دفعة من الاسبوع او دفتين * ونكون متدوخين شباغي منها * وان سالت وما علة ذلك : اجبتك . لان حال نفسنا جعلناها حالاً ردياً * لاننا قد فسخنا في الاعمال المذمومة . قوتها المشتهية المريحة * فلهذا السبب ما تعافى معافاة توصلها الى اشتهااء الطعام الروحاني * لان هذا المرض مع امراضها الاخر كلها . دلالة على ضيقها عظيمة . وهوانها ليست جايعة ولا ظامية الى الغذاء النافع . لكنها منكروة للصنفين كليهما * فان كان هذا العارض اذا عرض في اجسامنا كان دلالة على مرض صعب

سبدع سقماء * اعنى زوال الجوع والعطش * فاليق واولى اذا عرض في انفسنا . ان يكون دلالة على شدة سقمها * فان سالت كيف يمكننا ان نستعيدها الى صحتها بعد انهوايها في المرض * وتحلل قوتها ; ما الذى نعمله بها ; ما الذى نقوله لها ; اجبتك . ينبغي لنا ان نلامس الاقوال الالهية . اقوال الانبياء والرسل . والاناجيل . واقاويل الاباء الاخركلها * فاننا حينئذ نعرف ان اغتناينا بهذه الاغذية افضل لنا كثيرا . وانفع من اكلنا الاطعمة النجسة * لاننا بهذا الاسم ينبغي ان نسمى المجامع الردية . والهديانات الفايث وقتها * لان ما الافضل قل لى . ان نتفاوض في الامور السوقية . وفي الخصومات الناشئة في مجلس القضاء . وفي الاخبار الحادثة في المعسكر . او نتحدث في ذكر النعم التى في السموات . وفي الحظوظ الحاصلة لنا بعد انصرافنا من هنا ; ما الافضل عندك ان نتحدث بمحدث جارك . وفي افعاله واحواله . وان تستبحث من الاحاديث الغريبة منك . او ان تلتبس بمحمد المثلثة . والفوائد المختصة بنا . ونبحث عنها ; لان احوال جارك ليست على كل حال هي احوالك * ونعم السموات فهي لك * ولعلكم تقولون فقد يوجد من يتكلم في هذه المعاني دفعة واحدة . ونتم كافة مطلوبه * فاقول لكم . فما بالكم ما تفهمتم هذا المعنى في الاقوال التى تتكلمون فيها جزافا وباطلا ; لذككم تقنون عمركم كله في هذا الحديث * وما قد اقتنيتم ذكر هذه الاقوال * وما قد وصفت . بعد الافعال التى هي انقل من هذه بكثير * لان الاكثرين وداعة وتحزرا يكلمون بأسور نافعة جدا . والمتواين المضجعين يرددون اقاويلهم في ذكر محاكين وراقصين . فيدنسون سمع سامعهم * ويفسدون طبيعة نفسه الى الجنون بهذه الاحاديث * وبهذه المفاوضة يوردون الى سريرتهم كل نوع من الرذيلة * لان معنا يذكر اللسان اسم الراقص . فقد مثلت نفسه في الحين وجهة . وجهته . وحلته الناعمة * فيوجد ذاك الذاكر بعينه اشد رخاوة وتصجيعا من هؤلاء الراقصين اللاسين . وقد يوجد انسان آخر . قد روح من جهة اخرى لهيب الفسق * اذا استورد في مفاوضته امرأة زانية . والفاظها . واشكالها . وطموح عينها . ورطوبة وجهها . وتجعيد شعرها . وحف حواجبها . وتحمير وجنتيها . ونقش يديها ورجليها * افتراكم ما قد اثر فيكم تأثيرا . حين وصفت لكم هذه الاوصاف ; لكن لاتخجلوا ولا تستحوا * لان ضرورة طبيعتنا تقتضى هذا العارض . وتجعل هذه الحال حال نفسنا . مجسما تحويه قوة الاوصاف التى توصف لنا * فان كنتم عند تكلمى انا . وانتم واقفون في كنيسة . ومتمرحون عن اوليك . قد اثر فيكم تأثيرا عند استماعكم . فتفهم على ما يليق بالقياس . كيف يكون حال الجالسين في مشهد اللعب بعينه . الحاوين فسحة كثيرة . الذين هم خارج هذا المجمع الشريف الرهيب . الذين يصرون تلك الافعال . ويسمعونها برقاحة كثيرة . ولعل قايلا من الذين لا يصغون ولا يحترسون يقول لى . اذ ضرورة طبيعتنا تجعل حال نفسنا هذه الحال . فما غرضك في ان تهمل تلك

وتشكرونا نحن ; فاجيبه . لعمرى ان فعل طيعتنا من شأنه ان يتراخى ويلين . اذا سمع هذه السماعات وامثالها * الا ان استماع هذه الاصناف ونظايرها . ليس هو خطاء لطيعتنا . لكنه ذنب لاختيارنا * اذ كان من يلامس نارا . ينبغي له ان يحترق * وهذا الفعل يريده ضعف طيعتنا * لا ان طيعتنا ليس من شأنها . ان تقتادنا ايضا الى النار . ولا الى الحريق الكاين منها * لان هذا الفعل انما يتولد من الانقلاب . الذى يناسب اختيارنا * فاسالكم ان تبطلوا هذا الالتواء وتلافيه . حتى لا تكردسوا ذواتكم طايعين الى اعماق الرذيلة متتابعين * ولا تحاضروا الى النار بنفسكم ومن ذاتكم * حتى لا نجعل ذواتنا مستوجبين التعذيب باللهيب المعد لابليس المحال * الذى ليكن لنا كلنا ان نتخلص من هذا اللهيب ومن ذاك . وان نحصل فى حضون ابراهيم باعيانها * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه . الذى به ومعه لا يبو المجد مع الروح القدس . الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة التاسعة عشر

فى قوله (٤١) هذا وجد اولاً سيمن اخاه وقال له قد وجدنا المسيا . الذى ترجمته المسيح (٤٢) * واقتاده الى يسوع *

ان الهنا الذى خلق الانسان فى الابتداء ما تركه ان يكون وحده . لكنه اعطاه الامراة معينة له * وجعله ان يسكن معها * لعلوا ان الفايذة من هذه المسألة ستكون عظيمة * وماذا عليوان كانت الامراة ما استعملت هذا الاحسان علي واجبو ; ولكن ان تأمل متأمل طبيعة عمله . سيصير المنفعة من هذه المساكنة عظيمة . حاصلة للمالكين عقلمهم صحيحاء * ولن تحصل هذه المنفعة للرجل والامراة فقط . لكن الاخوة ان عملوا هذا العمل ايضا . سيتمتعون بهذا الاحسان * ولهذا المعنى قال النبي . هو ماذا يكون احسن واجود من مساكنة الاخوة جميعا ; (مزور ١٣٢ ع ١) وبولس يوصينا . ان لا نترك الالتيام والابتلاف بهم * وهذا هو الفعل الذى به نفصل عن الوحوش * لهذا السبب نبتنى مدنا . واسواقا . ومنازل * ليكون بعضنا مع بعض ليس من المساكنة فقط . لكن من رباط الحب ايضا الذى يحويها * لان طيعتنا اذ كونهنا فينا خالقنا معوزة . وليست مكتفية بذاتها . دبر الله فى هذه الجهة تدبيراً موافقاً . ان يصطلح اعوازاها . من المنفعة الكائنة من مساكنة احدنا مع الآخر وابتلافنا * حتى يتم الناقص فى الرفيق من رفيق * ويصير المعوز على هذه السجية مكتفياً * وكما ان طيعتنا اذ صارت ميتة . انجى لها بالخلف وتداول النسل . ان يحفظ زوال الموت

عنها . وان تخرج الى طول مداه * فكذاك قد استبان لقولنا المنافع . الصابرة للموتلفين من ايلاف
احدهم بصاحبو الخالص التهنيد * الا ان المعنى الذي استحشنا الان هو غير هذا . ولا جلة قلت هذه
الاقوال عندنا * لان اندراوس لما اقام عند يسوع . وعرف ما عرفة . ما صبط الكنز عند ذاته * لكنه
بادر وحاصر الى اخيه باسراع . وجاد عليه بالفوائد الصالحة . التي استعملها * وان استخبرت لاجل
اي غرض . ما وصف لنا يوحنا ما هي الاقوال التي خاطبهما المسيح بها . ومن اين تبين واضحاً .
انهما لهذا الغرض اقاما عنده : فنقول لك . قد استبان لنا ذلك فيما سلف . وقد ينساج لنا ان
نعرفه من الالفاظ التي قرئت اليوم علينا * لان ما الذي قال هذا لايدي : قال قد وجدنا المسيح
الذي يترجم المسيح * اعرفت كيف ما عرفة اندراوس في مدته يسيرة . بين بد يوحنا حكمة المعلم
الذي استمالهما . ووضح نشاطهما . وتبين انهما كانا من اعلا سنهما ومن ابتدائو مهتمين بهذه
الامال : لان هذه اللفظة هي لفظة نفس طلقة بورودة . منتطرة بحجة منذ اعلى سنها . مسرورة
باوفر السرور . بعد امتلاكها مامولها * مسارة ان توصيل البشارات بوجوده الى اخرين غيرها *
فهذا فعل الرود لآخوي * هذا عمل الصداقة الجنسية * هذا فعل المسجية الصالحة . ان يجتهد احدها
في الفوائد الروحانية . وان يمد يد معونته الى رفيقه * فاسمع هذا الفاضل ايضا قايلاً هذا الاسم
بما شئتو التي هي الالف واللام * لانه ما قال ماسياً . لكنه قال المسياً * لانهم انتظروا مسيحاً
واحد . ليس مالكم مناسبة مشاعة بينه وبين الآخرين * وانظري الى تمييز بطرس السريع
الخصوع والانعطاف . منذ ابتداء تلمذه يعينو * لانه سارع في الحين . وما دافع * لان البشير
قال . انه اقتاده الى يسوع * لكن لا يلوم من ايم سرعة انقياده * فلو لم يكن قد التمس هذه التبشير مراراً
كثيرة . لما كان اقتبل قوله * لانه علي ما يليق بالمعنى . ان اخاه قد خاطبه خطاباً ابلغ استقصاء
في هذه الاقوال * الا ان البشيرين قد حذفوا في كل مكان اقوالاً كثيرة . لاحكامهم بقلة اللفظ
واختصاره * وعلى جهة اخرى . فما قيل انه صلت على بسيط ذات التصديق . لكنه انما قيل انه
اقتاده الى يسوع دافعاً اياه الى سيدنا * حتى يتعلم منه كل ما يريد * لان التلميذ الاخر كان معه
موافقاً في هذه الفوائد . لان ان كان يوحنا الصانع حين قل انه جمل . وانه يعتمد بروح القدس .
او غير بذلك ان يتعلموا من المسيح . التعليم الابين وصوره في هذا المعنى * فاليق واولي
باندراس . ان يكون قد عمل هذا العمل . لانه لما اقتاده . لم يكن فيه هو كفاية بوصف المعنى كله
فاجتذبه الى عين النهر بعينها باسراع وفرج جزيل تقديرهما * مع ان ذلك الفاضل ما دافع
المضي . ولا ابطاء ولا مدة يسيرة * قال . واذ اهرى يسوع . قال له انت هو سيمون بن يونا .
انت قد عني كيفا . الذي يترجم بطرس * فهمنا ابتداء ربنا ان يكشف الابن افعال لاهوتو *
ويظهر قليلاً قليلاً من نبواته وتقدم اوصافه ما سيكون * وهذا العمل عمله في استخفاف نافثا نابل

وفي خطابه للامم: السامرة * لان النبوت تتناد . ليس بدون اقتياد الايات والعجايب * وهي
تجوز السجدة الحالية بمن الطمعة * لان العجايب التي اجتوحها وان كانت قد قلبت عند الذليل
فهمهم لانهم قالوا . عد لان بيلزيول يخرج الشياطين * (متى ص ١٤ ع ٢٤) الا ان مثل هذا القول
ما قيل في وقت من الاوقات . في معنى نبيوه . فهذا النحور من تعليمه استعماله لسيمن ولنا ذليل .
وما عمل هذا العمل بالدولوس وفيلس * وان حصلت وما غرضه في ذلك . اجبتك . لان اولئك
قد اجعلوا شهادة يوحنا استنادا * ليس يسيرا * . واما فيلبس فلما ابصر الحاضرين . استند
لتصديقهم اياه دلالة موعلة لتصديقها . قال له * . و انت هوسين بن يونا . . لكى يحقق هذه من
الحاضر الفعل المنتظر * لان من عرف اياه . فواضح انه قد تقدم بحرق المنتظر * وتقديم قوله بمديح *
فما كان قول ملاق مدكر * . لكنه قول من قد سبق فقال الخط المنتظر * . وذلك بين من هنالك *
اسمعه اذا كيف يجعل تقديم وصفه سمية السامرة موجبا اياها باسراع . لانه قال لها و قد حوت
خمس رجال * والذي يملكه الان ليس هو رجلك * . فذلك ابوه ينشئ في النبوة قولاً
جزيلاً * لما ناصب تشريف الاصنام قايلاً . و ليخبروك ما يزعم ان يوافيكم * . وايضا و اخبرت
وخلصت . وما كان فيكم غريب * . وهذا القول يسوقه بالنبوة الى الوسط * لان هذا هو عمل الله
خصوصاً . الذى ما تقدر الشياطين ان تماثل . ولو ارتادوا ذلك وتعاطوه جداً * . لان العجايب
قد يتكون فيها تخيل * . واما خاصية النبوة التي تتقدم فتقول الحوادث المنتظر كونها بابلغ الاستقصاء .
فهي خاصة تلك الطيعة الفاقدة ان توجد بالية او دائرة * . وان عمل الشياطين هذا العمل في
مكان . انما يعملونه ليختدعوا به الناس الذليل فهمهم * فمن هذه الجهة تكون افعال جديهم معروفة
في كل مكان مدروكة * . الا ان بطرس ما اجاب جواباً لهذه الاقوال * . لانه ما كان قد عرف بعد
لكونها ايقاناً واصحاً * . الا انه مع ذلك قد عرف * . وانظر الى تقديم وصفه ما سيكون . ليس موضوعاً
وصفاً كاملاً * . لانه ما قال له انا احيل اسمك . والقبك بطرس . وابنى كنيسة على هذه
الصخرة . لكنه قال له انت تدعى كفافس * لان ذاك القول كان يكون قولاً ثامراً وسلطان اعظم *
والمسيح فلم يبين في الحين . ولا مند ابتداء ظهوره . افعال سلطانه كلها * لكنه يتكلم عاجلاً كلاماً
اذل لفظاً * . وحين خول برهان لاهوته وضع ذلك باوفر تأمر قايلاً . و فانا اقول لك . انت هو
بطرس * . وعلى هذه الصخرة ابني كنيسة * . فعلى هذه الصفة سمي هذا المعظم * . وسمى يوحنا
ويعقوب ابني الرعد * . ولعلك تسال . ولم عمل هذا العمل : فاجيبك . ليس انه هو الذى خولنا
الشرعية العتيقة * . وهو الذى احوال الاسماء فيها وقومها * . وهو الذى سمي ابرام ابراهيم * . وسايرى
ساره * . ويعقوب اسرايل * . وقد وضع لكثيرين اسماء منذ مولدهم * . كما وضع لاسحق .
وليعشرون * . وكما وضع اسماء للذين في نبوة اشعيا وهوشع * . ووضع اسماء لاناس بعد الاسماء التي

سماهم بها والداهم * كما وضع اسما المذكورين حينئذ . وليشروع ناوى * وقد كان للقدما عادة ان
 خضعوا الاسما من افعال اصحابها * وهذا الفعل قد فعله ايليا * وهذا الفعل فما صار على بسيط ذاته .
 لكنه صار ليكون اللقب تذكارا يذكروهم باحسان الله اليهم * ليهتف عند السامعين ذكرا دائما للنبوة
 بالاسماء * وعلى هذه الجهة سمى يوحنا منذ اعلى كونه * لان الذين ازمعت الفضيلة ان تشرق فيهم
 منذ سنهم الاول . اخذوا اسمهم من هنالك * والذين اذمعوا ان تحصل فيهم عطية الفضيلة بعد
 ذلك . وضع لهم لقبهم ايضا بعد ذلك * ولكن في ذلك الحين . اخذ كل واحد من اوليك اسماء
 مختلفة * والان فقد حوينا كلنا لقبا واحدا * وهو ذلك اللقب الاعظم من الاسماء كلها . ان نكون
 مسيحين مسيحيين . وبنيين لالهنا . واصدقا وبوجسده * لان هذا اللقب الافضل من تلك الالقاب
 كلها . فيه كفاية ان ينهضنا . ويجعلنا اشد الناس اسراعا الى اقتعال الفضيلة *

العدة التاسعة عشر

في انه يجب علينا ان نستعمل ثروتنا فيما يجب . ولا نظمرها *
 فلا نعمل . اذا اعمالا عديمة ان تكون موهلة للكرامة التي تناسب اسمنا * تفهم اذا افراط
 تكريمك * لاننا ندعى اوليا المسيح * لان بولس قد سمانا بهذا الاسم * فينبغي لنا ان تفهم
 جسامتنا لقبنا * لان ان كان احدنا منتسبا الى قايد من القواد شريف المحل . او الى بهي الحظ
 في مرتبة اخرى . يفخر بذلك فخرا عظيما . اذا سمع انه صاحب فلان او فلان . ويستشعر هذا
 الاسم مرتبة عظيمة * ويعمل كل عمل . حتى لا يجترع بونين تجديفا على من هو منتسب اليه *
 فنحن من تسميتنا ندي ليس باسم قايد . ولا باسم ريس من الروسا الذين في الارض . ولا باسم
 ملاك . ولا ريس مليكة . ولا باسم الشاروبيم او السارافيم . لكن باسم ملك هولاكلهم * افما يجب علينا
 ان نبذل نفسنا بعينها . حتى لا نشتم من اكرمنا ; اما قد عرفتم ان المواكب المليكة الحاملين
 الاتراس والحراب . المحيطين بالملك . بكم كرامة تنمتع ; فكذلك نحن قد اهلنا لان نصير بقربى .
 واقرب من اوليك بكثير * فنحن بهذا المقدار اقرب اليه . من اقتراب اوليك بملكهم * بل بمقدار اقتراب
 الجسد من راسه * واليق ما يقال ان اقترابنا منه . اقرب من هذه الاصناف كلها * فينبغي لنا ان
 نعمل كافة الاعمال التي نشابه المسيح بها * وتامل ما قاله المسيح * قال مد ان الثعالب تمتلك
 اوكارا * وطيور السما تستقنى لها مساكن * واما ابن الانسان فليس يمتلك موضعا يسند
 اليه راسه * (لوقا ص ٩ ع ٥٨) فهذا الذهب ان طابتمكم به . لعساه يظن عند الكثيرين منكم .
 انه ثقل مستصعب * فلهذا السبب اترك هذا الاستقصاء في الذهب بسبب ضعفكم . واسالكم ان

لا تشجعوا في حب الاموال * ولكن علي حسب ما انتزحت انا . لوضع صُعب الكثيرين عن افراط
الكمال المناسب للفضيلة * فكذلك اريد ان ابعثكم عن الاسراف في الرذيلة . واكثر بكثير * فلست
اشكو المستغنين دورا * وحقولا وامولا وعبيدا . لكنني اريدكم ان تستغنوا هذه الاملاك باحتراس
من الشره وبسياسة لا يقة * وان سالت . وما معنى سياسة لا يقة ; اجبتك . ان تكون في مرتبة سادة
لها يمتلكونها . ليس في رتبة عبيد لها * حتى تضبط انت املاكك . لا تضبطك هي * حتى تستعملها .
ولا تذيغ استعمالها * فهذا السبب تدعى املاكاً مستعملة * لكي نستعملها في حوائجنا الضرورية .
ليس حتى نخزنها * لان طمرها هو فعل عبد لها * واستعمالها فيما يجب . هو فعل لسيدھا المالك
سلطاناً كثيراً عليها * لانك ما اخذت اموالك لهذا الغرض . حتى تطمرها * لكنك انما اخذتها .
حتى تفرقها * فلو شاء الله ان تضان الاموال محفوظة . لما كان اعطاها للناس * لكنه كان قد تركها
في الارض . لتبقى فيها مخزونة * واذا كان يشاء ان تنفق . لذلك اهلنا ان نمتلكها * ليخولها احدا
للآخر * فاذا صبطناها عندنا . فلسنا نكون سادة لها * فان شئت ان تجعلها اكثر مما كانت . ولهذا
الغرض تضبطها * فهنا حيلة . وهي افضل الحيل كلها * وهي تبذيرها وتفريقها في كل مكان *
لان ليس ممكناً ان يكون دخلاً خلواً من نفقة وخرج * ولا تكون ثروة خلواً من نفقات * وهذا
المعنى يبصره باصر كائناً في املاك الدنيا * هذا الفعل فعل التاجر * هذه الطريقة طريقة الفلاح * والفلاح
يخرج ذروعه وبذوره * والتاجر يخرج امواله * فالتاجر يسير في البحر حتى يبدد امواله * والفلاح
يتعب عاماً كاملاً ملقياً بذوره وخادماً لها * وههنا ما نحتاج الى صنف من هذه الاصناف .
لسنا نحتاج ان نصلح سفينة . ولا نحتاج ان نقرن بقرًا ونحرث ارضاً . ولا نهتم باضطراب الاهوية *
ولا نخشى انحدار البرد * وليس يوجد ههنا اراج . ولا صخرة متهدة * فهذا الايسار وهذا الزرع انما
يحتاجان صنفاً واحداً وحده . وهوان تطرح الاشياء الموجودة لك * وباقى صنوف التعب كلها يعملها
ذاك الفلاح * الذي في وصفه قال المسيح . « ابي هو الفلاح » فكيف ليس هو متكرراً شغواً ان
توجد في التجارة التي يتجه لك ان تاخذ منها ارباحك كلها خلواً من تعب * مستلقياً علي
ظهرك وانياً فيها * وتبين نشاطك كله في تجارة تعرق فيها اعراقاً كثيرة . وتتعب اتعباً جزيلة *
وبعد ذلك ففايدة اسالك غامضة * اطلب اليكم ان لاتعملوا هذا العمل * ولا نعدم فهمنا الى هذا
الحذ الجزيل تقديره في خلاصنا * لكن سئلنا ان نهمل الارباح الانقل تعباً . وان نحاصر الى
الفوائد المتيسرة الارباح اكثر من غيرها . لكي يتفق لنا امتلاك النعم الصالحة المأمولة . بنعمة ربنا
يسوع المسيح . وتعطفه . الذي معه ولا ييو المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور كلها امين *



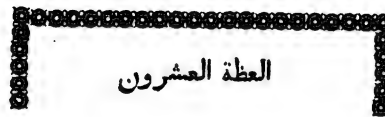
المقالة العشرون

في قولو (٢٢) وفي القدر شاء ان يخرج الى الجليل فوجد فيلبس . فقال له يسوع اتبعني * (٢٤)
 * وكان فيلبس من بيت صيدا . من مدينة اندراوس وبطرس .
 قد قال القول الامثالي . « قد يوجد عند كل مهم . فضيلة واحدة زائدة » (امثال ص ١٤
 ع ٢٥) . وقد قال المسيح . « من يطلب يجد » ، فمن هذه الجهة يعرض لي فيما بعد ان استعجب .
 من اين لحق فيلبس المسيح ؛ لان اندراوس سمع من يوحنا . وبطرس سمع من اندراوس *
 وهذا فما عرفة ولا واحد من الناس . ولما قال له المسيح هذا القول فقط . الحفني * قبل منه في الحين *
 وما انصرف . لكنه صار نذيرا بواحد من الآخرين * لانه حاضرا الى ناثانائيل . فقال له . « ان الذي كتب
 عنه موسى في الشريعة والانبيا . فقد وجدناه » ، ارايت كيف امتلك سريرة مهمة ؛ وقد درس
 فرايض موسى واقواله دراسة متصلة * وانتظر حضوره ؛ لان قوله قد وجدنا . هو قول الطالبين
 دائما * قال البشير . « في القدر خرج يسوع الى الجليل » ، لان قبل ان يتبعه تابع خرج .
 ولم يدع احدا * وفعل ذلك ليس على بسيط ذات فعله . لكن على حدو حكمته وفهمه * لانه لو كان
 اذا لم يتقدم اليه واحد من ذاته استجذبهم هو . لعساهم كانوا قد انتزحوا عنه طافرين * واذا
 اختاروا هم ذلك من ذواتهم . ثبتوا معه فيما بعد متمكنين * فدعا فيلبس . واليق ما يقال انه قد
 كان معروفا عند * لانه . من معنى انه في الجليل ولد وترى . قد عرفة ابلى معرفة * فلما اخذ
 التلاميذ . جاء فيما بعد الى اقتناص باقيهم * واجتذب فيلبس وناثانائيل * لان اصطبياد باقيهم .
 ما كان بهذه الصفة مستعجلا * اذ كان سماع يسوع قد انبت الى الشام كله * لكن اقتناص
 بطرس ويعقوب وفيلبس كان مستعجلا * لا لانهم قبلوا منه قبل عجايبه فقط . بل انهم كانوا مع ذلك من
 الجليل . من المكان الذي ما اقيم منه نبي . ولا كان يمكن ان توجد منه فائدة صالحة * لان
 هؤلاء كانت سيجيتهم بنحو من الانحاء انقص علماء . واوفر وحشية . واكشف عزما * ولعمري ان
 المستبح اظهر في هذه الجهة مقدرة * اذ انتخب المفترقين من المجاهدين . من ارض لم تكن مفرقة ثمرة
 واحدة * وقد كان واجبا ان بالحقة فيلبس . والذين ابصروا بطرس وسمعوا من يوحنا * وكان
 لا يبا ان يعمل فيقول قول المسيح عملا * لانه عرف الزمعي ان يكونوا ملايمين * ولعمري ان البشير
 حذف هذه الاقوال كلها * وقد كان فيلبس عرف ان المسيح سيجي . الا انه جهل ان ذاك كان
 المسيح * وهذا فقد اجمه له استماعه . اما من بطرس . اما من يوحنا * وقد ذكر البشير ضيعته .
 لتعرف ان الهنا اختار من الدنيا اصنافها الضعيفة * (٢٥) فوجد فيلبس لناثانائيل . وقال له .

ان الذي كتب موسى من اجل في الشريعة . والانبيا . وجدناه * يسوع بن يوسف الذي من
الناصره * فقال هذه الالفاظ جاعلا انداره به . موهلا لصديقو . من موسى ومن الانبيا .
مقوسلا في هذا الوجه الى سامعو ومستعظا اياه * لان نانا نابل اذ كان بليغ الاستقصاء . متصفحا
لشهادات كلها بتحقيق . على حد ما شهد به المسيح . وبينه عمله . ارسله علي جهة الواجب الي
سوسى والى الانبيا * لكى علي هذه الجهة يقبل من قد اندربو * وان كان قد دعا ابنه ايسوف .
فلا ترتجى . لانه قد كان بعد يظن انه ابن له * وانا استجبره يافيلبس . من اين يكون واضحا .
ان هذا هو ذاك ; ما الدلالة التي تقولها لنا ; لان حكمك بذلك وحده ليس كافيا * اية علامة
رايت ; اية عجيبة ; لان تصديقنا اشيا هذا الحل محلها علي بسيط ذاتو . ليس يوجد ناجيا من
خطر * الى برهان تملكه ; فسيجبنى قد استلكت البرهان بعينو . الذي تحقق عند اندراوس *
لان ذاك ما انجه له ان يبين الثروة التي وجدها . ولا اقتدر ان يبين بالفاظ الكثر الذي صادفه .
فاتقاد اخاه الى من قد وجده * وكذلك فيلبس ما قال لنا نانا نابل كيف يوجد هذا ذا ك المسيح .
وكيف تقدمت الانبيا فاندرت به . لكنه اجتذبه الى يسوع * عالما انه اذا ذاق الفاظه وتعليمه .
ليس يوجد فيما بعد منزعجا عنه * (٣٦) فقال له نانا نابل . ا من الناصرة يمكن ان يوجد
قائدة صالحة ; فقال له فيلبس . تعال وانظر (٣٧) فلما ابصر يسوع لنا نانا نابل جائيا الى عنده .
قال في وصفو . ها اسرائيل بالحقيقة . ليس يوجد فيه غش * فان قلت اذ قال هذا القول . ا من
الناصره يمكن ان يوجد فائدة صالحة مدحة واستعجبة * اجبتك انه ما كان يجب البتة ان يشكى
ويذم * لان الفاظه ما كانت الفاظ جاحد . ولا كانت موهلة لذم وتهجين . بل كانت موهلة
لديح * وان سالت كيف ذلك ; وبال حال ; اجبتك . ان هذا كان متصفحا كتب الانبيا
اكثر من فيلبس * لانه سمع من الكتب ان المسيح ينبغي له ان يحى من بيت لحم . ومن الضيقة
التي كان داود النبي فيها * وهذا القول كان قد ثبت عند اليهود * وقد نادى به النبي منذ اعلى
الزمان * اذ قال . وانت يا بيت لحم . لست انت في جهة من الجهات حقيرة في قواد يهوذا * لان
منك يخرج المقتاد الذي يرى اسرائيل شعبي * (يوحنا ص ٣٧ ع ٢٢ متى ص ١٦ ع ٢٥ ميخا ص ٢٥ ع ٢)
فاد سمع انه من الناصرة . ارتجف وتحيير * اذ لم يجد تحيير فيلبس موافقا لسابق قول النبوة * وانظر الى
فهو وذهنو في خيرته لانه ما قال في الحين يافيلبس قد اطعشتي وكذبت . ولست اقبل منك . ولا اجى معك *
لاننى قد علمت من الانبيا . ان من بيت لحم ينبغي ان يحى المسيح . وانت تقول من الناصرة *
فهذا اذا ليس هو ذا ك * لكنه ما قال قولا من هك الاقوال . بل ذهب معه . موصحا بعزمه الذي
لم يقبل انه يوجد من الناصرة . تعمقه البليغ في الكتب وتهذب اخلاقه للفاقد ان يكون منخدعا *
مظهرا جملة * اذ لم يرفض مخبره من كثرة شوقه الشديد الشائق الى حضور المسيح * لانه افكر ان

جاير^١ كان ان يغفل فيليس في ذكر المكان * وانظر كيف جعل امتناعه من القول وديعاً في درجة استخبار . لانه ما قل ان الجليل ليس بحبيب فايده صالحة . لكنه قال : « من الناصرة يمكن ان يوجد فايده صالحة ; » وفيلس فقد كان فهماً جداً . لانه ما اغتاط اغتيال من قد انكر قوله . ولا استصعب ذلك * لكنه لبث مريداً ان يقتاد الرجل . موضحاً لنا منذ مبادئ تتلمذه حسن الثبات اللائق بالرسول * ولجل هذه المحامد قال المسيح سيدنا . « ها اسرائيل بالحقيقة » ليس يوجد فيو عش * « فيجب من ذلك ان يوجد اسرائيل كاذباً » الا ان هذا لم تكن هذه الحال حاله * لانه قال : « ان حكمه قد عدم ان يكون محاياء . فيليس يتكلم لتحمده . ولا لمعاداة » علي ان اليهود لما سيلوا . « ابن يولد المسيح ; قالوا في بيت لحم » واستوردوا للشهادة * قايلين . « وانت يا بيت لحم لست علي ساير الجهات حقيرة في قواد يهوذا » الا ان اوليك شهدوا بهذه الاقوال قبل ان يعرفوه * فلما عرفوه كتموا من وفور حسدهم هذه الشهادة . قايلين . « هذا ما نعرف من ابن هو » لكن ناثاناي لم تكن هذه الحال حاله * لكن العزم الذي كان قد حواه منذ ابتدا سؤ من اجل المسيح ثبت حافظاً اياه . انه ليس يوجد من الناصرة * ولقائل ان يقول . فكيف دعاه الانبيا ناصرياً ; فنحيه من تريته . ومن تصرفه هنالك * ولعمري ان ربنا اهمل ان يقول له . لست انا من الناصرة على حد ما اخبرك فيليس * لكنني من بيت لحم . حتى لا يجعل للذين كلام ذلك مشكوكاً فيو * ولو كان قيل هذا القول خلوا من هذه الاقوال . لا كان قد حوله دلالة كافية تدل على انه هو المسيح * لان ما المانع الذي منع ان يوجد من بيت لحم مثل الناس الاخرين المولودين هنالك ولا يكون مسيحاً ; فالغى اذاً هذا القول . وذكر القول الذي يقتدر ان يقتاده خصوصاً * واظهر ذاته حاضراً في حين مفاوضتهما جميعاً * لان ذلك اذ قال . (٤٨) « من اين عرفتنى ; قال له . قبل ان يصوت بك فيليس * اذ كنت تحت التينة رايتك * » فابصر انساناً ثابتاً متمكناً * لانه لما قال له المسيح . « ها اسرائيل بالحقيقة » ما تراخى للمديح . ولا حاضر مع الثاني * لكنه لبث طالباً مستفحصاً بابلغ الاستقصاء . مريداً ان يعرف قولاً بيناً * فهو استفحص استفحص انسان ايضاً . الا ان يسوع اجابة اجابة الدية * لانه قال قد عرفتك منذ اعلى سنك * (وخبرت خلقك ودعتك . ولا عرفت معرفة انسان تابع اياه فيما سلف .) لانني والان رايتك تحت التينة . حين لم يكن احد حاضراً هنالك . لكن فيليس فقط كان وناثاناي يتخاطبان بهذه الاقوال على انفرادهما * ولهذا المعنى قيل . انه اذ ابصره من بعد قال . « هذا اسرائيل حقاى » ليعرف انه قبل ان يقترب من فيليس . قال المسيح هذه الاقوال * حتى لاتصير شهادته منتهمة * ولهذا المعنى ذكر الوقت والمكان والشجرة * لانه لو كان

قال فقط قبل ان يجي فيلبس الى عندك رايتك . لكن يتهمه بانه هو ارسله * وما كان قد قال
قولا عظيما * فالان انما يذكره المكان الذي لبث فيه لما صوت بو فيلبس . واسم الشجرة . ووقت
مخاطبتهما * ليوضح تقديمه وصف ذلك . خاليا من ارتياب بو * وما اوضح له سبق تخبيره
فقط . لكنه ادب ايضا علي جهة اخرى * لانه اقتاده الى تذكر الالفاظ التي تكلم بها حينئذ *
كقوله . واما من الناصرة يمكن ان يوجد فايده صالحة ; وبهذا القول اقتبله خصوصا اعظم
الاعتبال * لان بعد ان قال هذه الاقوال . ما دمه * لكنه مدحه واستعجه * ومن هذه الجهة علم
ناثاناي ان هو المسيح بالحقيقة . من سبق تخبيره . ومن تصفحه عزم ناثانايل بابلغ الاستقصاء *
وهذا فكان فعل موضح انه قد عرف الافكار التي في سيرتو * لان ناثاناي على جهة اخرى ارتاى
ان يقول في ذاتو انه ليس يلام . لكنه يمدح * فقد قال ان فيلبس قد صوت بو * وكنى عن ما
قالت ذاك له . وما قال هذا لذلك * واهمل ذلك لوهو العالم * وما شاء ان يوجه كثيرا * فان
قلت فما معنى قوله . انه قد ابصره قبل ان يصوت بو فيلبس فقط . افما قد ابصره قبل ذلك
الوقت بعينه الفاقد ان تكون نايمة : فاقول لك قد ابصره * وما يعاند في ذلك معاند * الا ان
هذا القول كان الذي قد اقتاده الى ان يقول ما قال * وان سالت . وماذا قال ; اجبتك . لما
تسلم دلالة خالية من ارتياب بها على سبق معرفته . افضى الى الاعتراف * واوضح بتباطيو الاول
مبالغة استقصايه * وبين مجتوحه بعد ذلك حسن حفظه . و اجاب وقال له . يا معلم . انت هو
ابن الله * انت هو ملك اسرائيل * ، ارايت نفسك صايرة علي غفلة مسرورة جدا . مقتبله يسوع
بالفاظها * قال انت هو ذاك المامول المطلوب * ارايت من افراط التذاه . سندها مستعجبا
مرتكضا طافرا ;



العدة العشرون

* في انه يجب علينا ان نحب الهنا ليس بكلامنا فقط . لكن بعملنا ايضا *
فوجب علينا ان نفرح هذا الفرح * اذ قد اهلنا ان نعرف ابن الله * ونفرح ليس في سيرتنا
فقط . لكن سبلنا ان نسين ذلك بافعالنا بايمانها * وعمل المسرورين هو ان يطيعوا من قد عرفوه *
وفعل المطيعين هو ان يعملوا ما يريد ذاك المعروف * والا فان ازعمنا ان نعمل الاعمال التي
تفيضة . فمن اين يبين اننا قد فرحنا بو ; اما قد رايتهم ما يجري في المنازل . اذا اقتبل احدا فيها
من كان ثابقا اليه . كيف يعمل كلما يعمل بفرح . ويحاضر الى كل مكان . وان احتاج ان يقدم
له كل ما يكون موجودا عنده . فليس يشفق علي صنف منها . حتى يرضى الحاضر عنده ; فان

دعاه داع ولم يكرمه . ولم يعمل الاعمال التي ترضيه وتنتجحه . فلو قال ذلك الداعي ربوات دفعات
 انه قد فرح بحضوره . لما صدقه في وقت من الاوقات المدعو الذي قد صيف * وذاك على جهة
 العدل والواجب * اذ يحتاج ان يبين حبه له وفرحه به باعماله * ونحن فقد جاء المسيح اليينا *
 فسيلنا ان نريه اننا قد سررنا به * ولا نعمل عملا من الاعمال التي تغيظه * ونزين البيت الذي قد
 جاء اليه * لان هذا هو عمل المسرورين * وتقدم له الطعام الذي يشاء ان ياكله * فان هذا هو فعل
 المتعجبين * وان سالت واياها هو هذا الطعام ; اجبتك . هو قد قال در طعامي هو ان اعمل مشية
 من ارسلني * (يوحنا ص ٤ ع ٣٤) فينبغي لنا ان نطعمه . اذا كان جائعا * ونسقيه . اذا كان
 عطشانا * ولو اعطيته قدح ماء بارد . فهو يقتبله * لانه يحبك * والصلات من المحبوبين . وان
 كانت صغارا . تستبين عند من يحبهم هزيمة * فلا تكسل انت فقط * فان طرحت ولو فلسين .
 فلن يردهما * لكنه يقتبلهما كاقباله لروة جريئة * لانه اذ هو عديم ان يكون محتاجا . وليس ياخذ
 الصلات بسبب حاجته اليها . فعلى جهة الواجب تجد جملة المجازاة . ليس بمقدار العطايا التي تدفع
 اليه . لكن باختيار معطيها ونيت * فوضح انت فقط . انك مسرور به عند مجيئك * وانك
 مجتهد في الافعال كلها لاجله * وانك فرح بحضوره * تأمل كيف هو ثابت اليك . وقد بذل
 نفسه من اجلك * وما يتأني بعد ذلك ان يتضرع اليك * فقد قال بولس دو نحن عوض المسيح
 نتوسل اليكم * كان الهنا متوسل اليكم بنا * (قرنتية ٢ ع ٥ ص ٢٠) فان قلت ومن يكون بهذه
 الصورة مصروعا . يبلغ في تمثيل حاله الى ان لا يجب سيده ; وهذا القول انا اقوله * واعرف ان
 كلاً منكم ليس ينكر هذا الحب بالفاطه وبسريره * لكن يراد منا ان نبين ذلك ليس من اقوالنا
 فقط . لكن من افعالنا ايضا * لاننا ان قلنا اننا نرتاح اليه . وما نعمل اعمال المشتاقين . فهذا
 القول هو ضحك * ليس عند الهنا فقط . لكن عند الناس ايضا * اذ كان اقرارنا بكلامنا فقط اننا
 نحبه . ومخالفتنا اياه بافعالنا . ليس هو غير نافع لنا فقط . لكنه مع ذلك صار لنا * فينبغي ان
 نصيف الى ذلك . الاعتراف بافعالنا * حتى نمتلك منه ايضا . ان يعترف هو بنا في ذلك اليوم *
 اذا ما هو اعترف بالمستحقين بحضوره * بتوفيق يسوع المسيح ربنا . الذي به ومعه المجد
 لاهيه مع الروح القدس * الان ودايما * الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الحادية والعشرون

(٤٩) اجاب ناثاناييل وقال له . يا معلم انت هو ابن الله * انت هو ملك اسرائيل * (٥٠)
اجاب يسوع وقال له . لا في قلت لك . اننى رايتك تحت التينة امننت . ستبصر اعظم من هذه
* المحاسن *

يا احباي نحتاج الى اهتمام كثير . والى سهره جزيل * حتى نقنطدرا ان نعاين القمر من الكتب
الالهية * لان ليس ممكنه اذا كنا راقدين . ان نجد مرادها وغرضها علي بسيط ذات الوجود * لكننا
نحتاج الى بحث بليغ . والى صلوات دائمة . حتى يمكننا ان نبصر في غوامض الاقاويل الالهية معنى
صغير * فيها قد حصل لنا اليوم ليس مطلوباً يسيراً . لكنه مطلوب محتاج حرصاً كثيراً . وبحسب
جزيل * لان ناثاناييل لما قال : انت هو ابن الله * قال له المسيح . دو لاننى قلت لك . اننى
رايتك تحت التينة . امننت . ستبصر اعظم من هذه المحاسن * فان سال سائل . وما هو هذا
المعنى المطلوب في هذه الاقوال التى قيلت ; لان بطرس لما اعترف به بعد عجايب جزيل تقديرها .
وتعليم بليغ معناه . انه هو ابن الله . طوبى تطويب مقبيل من الاب الا زلى اعلان ذلك له *
وناثاناييل لما قال هذا القول بعينه . قبل الايات . وقبل التعليم . ما سمع قولاً من التطويب هذا
معناه * لكن حاله كانت حال من لم يقل قولاً يريد مقداره . علي ما يجب ان يقال ويقدم الى
اعظم منزلة . فما العلة في ذلك ; نقول له . لعمرى ان بطرس وناثاناييل قالا اقوالاً هى
باعينها * وما قالاهما معنى واحده بعينه * ولكن بطرس اعترف بذلك انه ابن الله علي
انه اله صادق * وناثاناييل اعترف بذلك على انه انسان ساذج * وان قال السائل . ومن يكون هذا
الغرض واضحاً لنا ; اجبت . يستبين من الاقوال التى قيلت بعد ذلك * لانه اذ قال : انت هو
ابن الله . استثنى بقوله . دو انت هو ملك اسرائيل * وابن الله فليس هو ملك اسرائيل فقط .
لكنه ملك المسكونة كلها ايضا * وهذا المعنى فليس هو واضحاً من هذه الجهة فقط . لكنه يستبين
من الاقوال التالية تلك * لان المسيح مازاد بطرس فيما بعد قولاً * لكن لان امانته كانت عنده
كاملة . اوجب ان يبنى كنيسه على امانته * وفي هذا الموضع ما عمل عملاً هذا معناه . لكنه فعل
بخلاف ذلك * لانه اذ كان محله عنده محل ناقص في اقراره جزئياً كثيراً افضل من غيره . زاده
ما تبنى من اقواله * لانه قال (٥١) الحق الحق اقول لكم . ستبصرون منذ الان السماء مفتوحة .
وملكة الله طالعبن ونازلين على ابن الانسان * ارايت كيف يصاعده من الارض قليلاً .

ويجعل ان لا يتخيلة ايضا انسانا علي بسيط ذاتو ; لان من تخدمه المليكة . وتطلع وتنزل عليه . كيف يكون هذا انسانا ; لهذا المعنى قال . « ستبصر اعظم من هذه المحاسن » ، واذ بين له ذلك . استثنى بخدمه المليكة . فالذى يقوله هذا هو معناه . يانا نانايل اهذا التوهم عندك زعم قد توهمته عظيم . ولهذا السبب اعترفت انى ملك اسرائيل ; فما الذى تقول . اذا رايت المليكة منحدرين الي ; فهذه الاقوال حقق عنده ان يعترف انه سيد المليكة . لان المليكة صعدوا ونزلوا اليو كخادمين ابن ملكهم الخالص . فكانت كذلك حينما عند وقت صليبو . وحينما في وقت قيامته . وعند اوان ارتقاويه . وقبل ذلك حين تقدموا وخدموه . وحين بشروا بمولده . لما صاحوا المجد لله في الاعالى . والسلامة في الارض . واذ جاءوا الى مريم . والى يوسف . وهذا القول نقوله الان في ممان كثيرة . فقد قال صنفين من سبقو تخبيره . فمن الصنف السالف ابدى توبيخه . وحقق الصنف المنتظر من الحاضر . لان الاقوال التى قالها . بعضها قد تسلم نانايل برهانها . وهى قوله . « قبل ان يصوت بك فيلبس » وانت تحت التينة رايتك . ، ، وبعضها انتظر نفوذها الى تمامها . وخروجها الى الفعل جزوا جزوا . وهى طلوع المليكة ونزولهم اليو . السكاين في حين صليبو وانبعاثو وارتقاويه . وهو يجعل هذا المعنى باقواله التى قالها موهلا لتصديق قبل وصوله الى غايته . لان من قد عرف قدرته في الافعال للسالفة . وسمع بها في الافعال المامولة . يقتبل سبقو تخبيره هذا اسهل اقتبالا . ولعمري ان نانايل ما اجاب عن هذا الكلام جوابا . ولهذا الغرض وقف المسيح عند هذا الحد خطابه اياه . مفرجا له ان يفكر على انفراده فيما قاله له . وما شاء ان يقاطر عليه اقواله كلها بغتة . لكنه القى زروعة في ارض خصيبة . واهملها ان تنوع منها وبها فيما بعد على فراغ . وهذا الفعل فقد ذكره في فصل اخر . « ان ملأ السماوات يشبه رجلا زرع زراعا جيدا » . وفي حال رقوده . ذهب عدوه فررع فيما بين تلك الحنطة زوانا . الاصحاح الثانى . قال البشير (١) وفي اليوم الثالث . صار عرس في قانا الجليل . (٢) ودعى يسوع الى العرس . وكان هنالك ام يسوع واخوته . ، ، قد سبقت فقلت انه كان معروفا في الجليل اكثر من غيره . ولذلك دعوة الى العرس . فجاء اليه . لانه ما نظر الى رتبته . لكنه نظر الى احسانه الينا . لان من لم يستنكف ان يشتمل صورة عبده . فاولى به واليق انه ما انف يات بحضرة عرس عبيده . ومن اتكى مع عشارين وخطايين . فاليق به انه ما نابى ان يتكى مع الحاضرين في العرس . والذين دعوه ما امتلكوا التمييز الواجب من اجله . ولا دعوة على انه واحد عظيم . لكنهم دعوه على بسيط ذات الاستدعاء . كواحد من الكثيرين . على انه معروف عندهم . وهذا المعنى فقد ذكره البشير مستورا . اذ قال . « وكانت هناك ام يسوع واخوته » ، ، فعلى نحو ما دعوا ودعوه . فكذلك دعوا يسوع ايضا . (٣) فقالت امه ليس عندهم خمر . ، ، ففي هذا الموضع معنى موهل

للبحث عنه * وهو من اين حصل الى امو ان تتخيل وهما عظيما من اجل ابنها ; لانه ما كان قد عمل عجيبه من عجايبه * لان البشير قال . مد هذه الاية جعلها يسوع ابتداء لاياتو في قانا الجليل . فان قال قائل . ليس يوجد هذا القول دلالة كافية علي ان هذه الاية هي ابتداء اياتو . لاجل ابداعها في قانا الجليل * من جهة انه يمكن ان تكون هناك اولى * وليس هي علي كل حال اوله لاياتو في كل مكان . لان ممكنا ان يكون قد اجترح في غير ذلك المكان ايات اخر غيرها * نقول له ذلك الجواب الذي قد قلناه فيما سلف . ان يوحنا الصابغ قد قال مد انا ما كنت اعرفه . لكن لكي يظهر لال اسرائيل . لهذا السبب جيت انا صابغا * * فلو كان قد اجترح في سنة الاولى عجائب . لما كان الاسرائيليون احتاجوا اخر بظهرة لهم * لان من افصى الى قد الرجال . وعرف من عجائده هذه المعرفة الواضحة . ليس عند الذين كانوا في بلد اليهودية وحدهم . لكنه عرف ايضا عند الذين في الشام . وابتعد مسافة من ذلك * على ان هذه العجائب انما اجترحها في مداء ثلث سنين فقط * واليق ما يقال انه ما احتاج لاطهار ذاته . ولا هذه الثلث سنين * لانه في الحين من سنة الاولى انداع خبره في كل مكان * فمن اشرق نوره اذا في مدة يسيرة هذا لاشراق بكثرة عجايبه . حتى ان اسمه صار واضحا عند جميع الذين سمعوا به . فاولي واليق ان يصبر واضحا . لو كان اجترح العجائب . وهو صبي منذ السنة الاولى * وما كان ازعم ان يستمر زمانا هذا مبلغه طويلا * لان قد كانت تكون الايات الكاينة حينئذ تظن انها ابداع من غيرها : من طريق كونها من صبي . وكان زمانها اضعافا كثيرة لهذه المدة * الا انه ما اجترح اية . لما كان صبيا . لكن هذا القول وحده تهمد به لوقا البشير . مد انه جلس لما كان ذا اثني عشر سنة فيما بين المعلمين سامعا معهم . وبسواله اياهم . استشعروا انه عجيب * ولمعني اخر على جهة الواجب وصايب القياس انه ما ابتدا باياتو في الحين منذ سنة الاولى . لانهم كانوا قد توهوا افتعالها خيالا * لانه ان كان اناس كثيرون بعد وصوله الى كمال سنة . قد توهوا فيه هذا التوهم . فقد كان اولي بهم واليق ان يظنوا هذا الظن . لو كان اجترح اياتو منذ سنة الاولى حين كان صبيا جدا . ولقد كانوا نهضوا سريعا قبل الوقت الواجب الى صلبه . اذ اذا بهم الحسد له * وقد كانت افعال سياسته قد انكرت ايضا * وحدث * فان سألت فمن اين حصل لامر ان تتخيل وهما عظيما من اجلو ; اجبت انه ابتدى منذ ذلك الحين يستعلن * ومن شهادات يوحنا صار واضحا . ومن الاقوال التي قيلت بولتلاميده . وقبل هذه كلها حبلاها بوعينه . والبدايع الكاينة في حبلاها . حصلت فيها توهما عظيما من اجل ابنها * لانه قال انها سمعت جميع ما قيل من اجل ابنها . وخرنقة في قلبها * ولقائل ان يقول . فلم ما قالت هذه الاقوال قبل هذا الوقت ; فنجيب بما ذكرته . ان في ذلك الحين كان ابتدا اظهار ذاته * لان قبل هذا الوقت كان كواحد من الكثيرين * فمن

هذه الجهة ما وثقت امة ان تقول له ما هذا معناه * فلما سمعت ان يوحنا لاجل جاء * ولانه قد شهد
 له بالشهادات التي شهد بها * وانه قد استقى تلاميذ * حينئذ ترسل اليو وانثى * واذا عازهم خبر * قالت
 ليس عندهم خبر * ولعمري انها ارادت ان تسدى الى اوليك منه * وان يجعل ذاتها ابهى حالا ومنزلة
 بابنها * ولعلها عرض لها عارض انساني * مثل ما عرض لاختوت * لما قالوا له اظهر ذاتك للعالم * لا يبارهم
 ان يستثمروا من عجايبه تشريفا * ولهذا المعنى اجابها هو اشد جواب ردعا * بقولوه * مالي ولك
 ابتها الامراء * ما حان وقتي بعد * والدليل على انه كان يوقر والدته كثيرا * اسمع لوقا البشير
 يوضح ذلك * ويصف كيف كان خاضعا لوالديه * واسمع هذا البشير يوحنا القايل * كيف اعتنى
 بها في اوان صليبه بعينه * لان في الاوامر التي لا يعتاقنا بها والدونا * ولا يقطعونا عن الاعمال التي
 ترصى الله * تكون طاعتنا اياهم وخضوعنا لهم لازما ضروريا * ومن لا يعمل هذا العمل *
 فخطره يكون عظيما * فاذا طلبوا منا مطلوبا قد فاته وقت * وقطعونا عن الافعال الروحانية * فليس
 قبولنا منهم حياطة لنا * ولهذا المعنى اجابها ههنا هذا الجواب * وقد قال ايضا في موضع اخر *
 * من هي امي * ومن هم اخوتي * لان ما كان يصلح بعد ان يستمدوا من اجله تشريفا * لكنها
 اذ كانت قد طلقت به * طلبت على حسب عادة الامهات المألوفة * ان تامر على هذه الجهة بكل ما
 تشاء * وقد كان واجبا عليها ان تكرمه على انه سيدها وتسجد له * فهذا السبب اجابها حينئذ
 هذا الجواب * لان تفهم الى اية حال كانت حالة * والشعب كله والمحمل واقف حوله * وجماعتهم
 متعلقون بالاستماع منه * وتعليمه مندفع عليهم * فعبثت هي في الوسط من مخاطبته * مريدة ان
 تستميلة عن وعظ الناس وتنبيههم * وان مخاطبة على انفرادهم * وما استجازت ان تجي الى داخل
 المحفل * لكنها ارادت ان تستجذبه الى خارج فقط * فهذا السبب قال * من هي امي واخوتي *
 ليس شائما والدته * ابعد هذا الهم عنك * لكن نافع اياها اعظم المنافع * وما تركها ان تتوهم فيه
 او هاما ذليلة * ولين كان قد اهتم بالناس الاخرين * وعمل كل ما عمل * حتى يحصل فيهم الراي
 الواجب من اجله * فاولى به واليق ان يهتم بامه * لان قد كان واجبا عليها ان تسمع من
 ابنها تعليمه * فاذا لم تشاء اقتبال تعليمه ذلك بسهولة * لكنها طلبت في كل مكان لذاتها * لانها كانت
 امة * حظوظ الفخر المتقدمة * لهذا المعنى اجاب هذا الجواب للذين قالوا له * لانه ما كان على
 جهة اخرى صاعدا من هذا الدل الى ذلك العلو * لو كانت توقعت دائما ان تكرم من جهة ابنها *
 ولم تخضع له على انه سيدها * وفي هذا الموضع لاجل هذا السبب قال * مالي ولك يا امراة *
 ولاجل سبب اخر ليس بدون هذا * هو حتى لا تنهم العجايب الكاينة * لان قد كان واجبا ان
 يساله المحتاجون انحر * ولا تساله امة * وان سالت عن معنى ذلك * اجبتك * ان العجايب

الكائنة من توسل اهل اليد فيها . وان كانت عطية . فطالما استريب بها عهد الفاظهم . اليها .
 واذا كان المحتاجون اليها هم الذين يستيحونها . تكون فاجحة من ان تكون متينة . ويكون
 مديحها نقياً . ونفعها كثيراً . لان اذا دخل طبيب فاضل الى منزل مريض كثير يوفى . ولم يسمع
 من المرضى قولاً ولا من اهلهم . من يستحق مداواتهم . وسالمة امة وخذها ان يملو بهم . يكون معاملة
 عند المرضى مستقلة . وليس يظن ولا واحد من الطبيب ولا من الواقفين عندهم . انه يقتدر ان
 يظهر مداواة عظيمة نافعة . فهذا المعنى انبهرها قايلاً . و ما الى ذلك ابتها الامراء . و مودبا
 اياها . ان لاتعمل فيما يستأنف مثل هذا العمل . لانه اهتم بالتكريم الواصل الى امو . واعتني
 اكثر من ذلك بالخلاص الواصل الى نفسها . وبالاخص الى الكثرين الذي لاجلو لبس لحما .
 فهذه الالفاظ ما كانت الفاظ متشابهة على امو . لكنها كانت الفاظ سياسة كثيرة مقومة لتلك الفاضلة .
 جاعلة عجابه ان تكون في رتبة لابقة بها . والدليل على انه اكرمها خلواً من الناس الاخرين .
 فهذا القول بعينه المظنون انه قيل على سبيل الانتهاز لها . فيد كفاية ان يظهره كثيراً . لانه
 باستنقاله قولها . اوضح قولها انها قد استعطفته جداً . وسنقول هذا المعنى فيما يتلو ذلك . كيف
 وبأى غرض اوضح ذلك . فاذا تفهمت هذه الاقوال . وسمعت امرأة اخرى قايلاً . و مغبوط
 الجوف الذي حملك . والنديان اللذان ارضعاك . (لوقا ص ١١ ع ٢٧) ثم سمعته هومجيباً .
 و لكن بالحقيقة مغبوطين العاملين مشية ابي . و اعتقد ان تلك الالفاظ . انما قيلت من هذا العزم بعينه .
 لانه ما كان جوابه جواب مطرح امة . لكنه كان جواب موضح انها لولا انها كانت صالحة جيدة
 مومنة جداً . لما كانت ولودتها اياه نفعها نفعاً . فان كانت مريم ما نفعها ولودة المسيح منها
 خلواً من الفضيلة التي تناسب نفسها . فذلك اولي بنا واليق . ولو امتلكننا اياه واماً واحداً وابناً مكيماً
 في الفضيلة جليداً . ونكون نحن مترحين عن فضيلته . فليس يقدر ذلك ان يفيدنا نفعاً .
 لان داود يقول و ان اخاً لمن يفندي اخاه . ايفنديه انسان غيره : (مزمور ٤٨ ع ٧) لانه
 يجب علينا ان نحصل امال خلاصنا بعد نعمة الله . ليس في غرض واحد اخر . الا في فضائلنا وحدها
 التي نحكمها . والا فلوازمع هذا الغرض ان ينفع علي افراد . لكن قد نفع اليهود . لان المسيح
 قد كان مناسباً لهم في ذات جسمه . وقد نفع مدينتهم التي ولد فيها . ولكن قد نفع اخوته .
 فالان اخوته الى حين كانوا وانين في انفسهم . ما نفعهم مرتبة مناسبتهم اياه نفعاً . لكنهم قد توجه
 اللوم عليهم مع العالم . وفي ذلك الحين استعجبوا حين اشرقوا من فضيلتهم . ولكن المدينة هدمت
 واحرقت . وما استفادت من ذلك فائدة . والذين كانوا يناسبون بمناسبة الجسد . ذبحوا وهلكوا
 هلاكاً يرثى له جداً . وما استفادوا فائدة من مناسبتهم اياه تخلصهم . اذ كانوا ما امتلكوا النجدة
 من فضيلتهم . ورملة فاستبانوا اعظم من كل الناس . اذ استعملوا المناسبتة الطريقة الحقيقية المحسودة

طريقة طاعته * فمن هذه الجهة نعلم علماً يقيناً . ان الحاجة بنا في كل موضع ماسة الى الامانة *
والى العيشة للشارقة الالهية * فان امتلاك هذه المحامد يقتدر ان يخلصنا فقط * ولمعنى ان اليهود
مناسيو . قد استعجبوا في كل مكان الى مداء كثير من الزمان . وسموا سايدين * الا انهم مع ذلك
ما نعرف نحن اسمهم * الا ان رسله عيشتهم واسماهم ذابعت في كل مكان *

العظة الحادية والعشرون

في اننا نحتاج لخلاصنا الى امانة وصيثة متقومة . وان امتلاكنا والدين هذه الطريقة طريقتهم ليس
* كافياً لخلاصنا *

فلا تفاخرن مفاخرة عظيمة بشرف الحسب الذى يناسب لحمنا * لكننا لو كان لنا اجداد
عجيبون جريل عددهم . فينبغي لنا نحن ان نتجهد حتى نفوق على فضائلهم فنزيدها . لعلنا انما ما
نستفيد في الحكومة المستأنفة نفعاً من حرص اخرين غيرنا * لكن هذا الحسب سيكون عقوبة لنا
اشد من غيرها . اذا كنا من ابناء صالحين . وقد ملكنا تمثال الفضيلة مناسبة لنا . فلا نشابه
علي هذه الجهة مناسينا . فهذه الاقوال اقولها الان . لاننى ارى اوثانين كثيرين . قد اقتدناهم الى
امانتنا . وسالناهم ان يصبروا مسيحيين . التجأوا الى مناسيتهم والى اجدادهم وابائهم . وقالوا
ان جيع اهلنا واحببنا الاليفين بي . ومساكني هم مسيحيون مومنون * فاقول انا لاحدهم . يا شقياء
خطئة . وهذا ما الذى يصبر اليك منه : لان هذا النسب يهلك اكثر هلاكاً * لانك ما احتشمت
كثرة اهلك ومساكنيك . وبادرت الى الحق * وايضاً اناس هب هولاء يكونون مومنين . وهم متوانون
في عيشتهم وطريقتهم . اذا استدعوا الى الفضيلة . يقدمون هذا الاحتجاج بغيره . قائلين . ان ابي
وجدى واباء اجدادى كانوا متهلبي الدين . مكينين في الفضيلة جدا * فاقول انا لاحدهم .
فهذا القول يوجب عليكم الحكم خصوصاً * لانك ولد اناس هذه حالهم في فضلهم . وقد عملت
اصلاً قد عدت ان تكون موهلة لاصلك * واسمع النبي ماذا يقول لليهود . در تعبد اسرائيل في
امراة * وحفظ في امراة * (هوشع ص ١٢ ع ١٤) وقد قال المسيح ايضاً . در ابراهيم ابوكم ابتهج
ليصريومي . فابصرة وفرح * . وفي كل مكان فقد قدمت فضائل اجدادهم التي احكموها . ليس في
منزلة مديح لهم فقط . لكنها قد اوردت بدلاً من ثلب لهم اعظم تقريراً * فاذ قد عرفنا هذه الاخبار .
فينبغي لنا ان نعمل كل ما يمكننا . لكي نقدر ان نتخلص باعمالنا . حتى لا نخدع نفوسنا باطلاً .
بامال نتوكل بها على اناس اخرين * فنعلم حينئذ اننا قد طغينا وخدعنا باطلاً * حتى لا يحصل
لنا من عملنا هذا ولا صنف من منفعة * لان النبي قال در ليس في الخليم من يعرف لك * .

فينبغي لنا اذا ان نتوب ههنا . حتى يتفق لنا تحصيل النعم الصالحة الدهرية * التي فليكن لنا كلنا ان نمتلكها بنعمة ربنا يسوع المسيح . ونعطية . الذي معه لايبو المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثانية والعشرون

(لاصحاح الثاني) في قوله . (٢) مالى ولك ايتها الامراة . ما حان بعد وقتي * ان الكلام مجرى تعب * وهذا المعنى لما اوضحه بولس قال . و القسوس المتقدم وقوفهم على ما ينبغي . الواجب ان يوهلوا لكرامة مصغية * واحق بذلك كثيرا . الذين يتعبون في كلامهم وتعليمهم * (تيموثاوس ١ ص ٥ ع ١٧) الا ان هذا التعب انتم ماكون ان تجعلوه خفيفا وثقيلاً * لانكم اذا رفضتم الاقوال التي تقولها . او لم ترفضوها . لكنكم ما توضحونها بافعالكم . فقد حصل التعب ثقيلاً عندنا لموضع تعبنا باطلاً وجزافاً * واذا اصغيت الى ما نقوله . ومنحتم اظهار ذلك بافعالكم . فما نشعر بحس . لاعراقنا * لان الثمرة المتولدة من اتعابنا . ما تترك شدة التعب ان يستين لنا * فمن هذه الجهة . ان شيتم ان تنهضوا النشاط فينا ولا ينطفئ . ولا نصيره اضعف فعلاً * فارونا ثمرتكم . حتى نبصر حقولكم مخصبة . فنغدى بامال خصبها . ونفتكر في ايساركم * فلا نكل في تعبنا في هذه التجارة الحميدة * فقد حضر لنا اليوم مطلوب ليس صغيراً * وهو ان ام يسوع لما قالت ليس عندهم خمر . قال لها المسيح . مالى ولك يا اسراة . ما قد حان وقتي بعد * واذا قال هذا القول . عمل ما قالت امه * فهذا القول يوجد في معنى البحث . ليس بدون القول الاول * فاذا تصرعنا الى مبدع العجيبة . بعينه . يتصدر على هذه الجهة الى حل ذلك * فان هذا القول ما قاله في هذا الموضع فقط . لكنه قد قاله في مكان اخر * لان البشير قد قال * در انهم ما استطاعوا ان يصبطوه * لانه ما كان وقتاً قد حان بعد * وقد قال في موضع اخر . در ما وضع واضع يديه عليه * لان وقتاً ما كان قد حان بعد * وقال ايضا . در قد حان الوقت . فمجد ابنتك * ولعل قليلاً يقول لنا . ما هو هذا القول ; لانني لهذا المعنى جمعت اقوالاً كثيرة يتكرر هذا القول فيها . حتى اورد حلها واحداً * فما هو هذا القول ; فنقول له . ليس المسيح موضوعاً تحت ضرورة الاوقات . ولا قال ما حان وقتي تعذيراً . كانه يراصد اوقاتاً . وكيف يكون ذلك . وهو خالق الاوقات ومبدع الازمان والسنين * فلعلك تقول . وما هو المعنى الذي ذكره غامضاً ; فاقول لك . انما قال ذلك مردياً ان يبين هذا المعنى . انه ما يعمل كافة اعماله في وقت غير موافق لها . وليس عاملاً كافة اعماله معاً * والا ازمع ان يتكون فيها تغيير تخليطها وزوال ترتيبها . ان لم يعملها كلها في

اوقات لايقة بها * والا فكان اورد الولادة والقيامة والمداينة كلها معا * وتامل هذا المعنى . كان واجبا ان تتكون . الا انها ما تكونت كلها معا * ووجب ايضا ان يتكون الانسان مع اسرته . الا انه ما كونهما معا * فوجب ان يحكم على جنس الناس بموته . وان تتكون قيامته * الا ان الفرق فيما بين موتهم وقيامتهم طويل المدى * وصحان واجبا ان تعطى الشريعة . الا انها ما أعطيت هي والنعمة في وقت واحد معا * لكن كل منهما دبر في وقت من اوقات لايقة به وواجبة * فهو اذا ما كان داخلا تحت ضرورة الازمان . لكنه هو وضع للازمان ترتيبها * اذ هو كان خالقها * ولهذا المعنى قال هبنا دو ما حان وقتي بعد * ، فما قاله هذا هو معناه . انه ما كان واضحا عند الكثيرين . وما حوى صف تلاميذ كلو . لكن اندراوس لحقة وفيلبس معه . وها لحقة احده اخر * واليق ما يقال ان ولا هذين عرفاه علي ما يجب ان يعرفاه . ولا امي . ولا اخوته * لان بعد عجائب كثرة قال البشر هذا القول في ذكر اخوته . ان ولا اخوته كانوا قد امنوا و * بل والذين في العرس ما كانوا قد عرفوه * لانهم لو كانوا عوفوه . لكانوا هم قد تقدموا وسالوه في الخمر عند احتياجهم اليه * فلهذا المعنى قال دو ما حان وقتي بعد * ، ومعنى هذا هو لست بعد عند الحاضرين معروفا . ولا قد عرفوا مع ذلك ان قد عازهم خمر * اتركهم يشعرون بذلك اولاً * لان ليس واجبا ان اسمع منك في هذه الوسائل . لانك امي * فتجعلين العجيبة متهمة * لان واجبا هو علي المحتاجين الي ذلك ان يتقدموا ويسالوني * ولست محتاجا الي سوالهم . لكن حتى يقتبلوا هم العجيبة الكاذبة بخروج كثير اليها * لان من قد عرف انه قد حصل محتاجا . متى ما اتفق له ان ينال مطلوبة . يعتد المنة عليه كثيرة * ومن لم يحس بحاجته حسا . فليس من شأنه ان يحس بالاحسان الواصل حسا جليا * فان استخبر مستخبر . فلم اذ قال دو ما حان وقتي بعد . ، واستغنى من ذلك ثم عمل ما قلت له امي : اجتهاد . فعل ذلك براى بين صوابه كثيرا . حتي يكون افتعال ذلك عند الذين يعاندون . ويظنون انه حاصل تحت زمان . برهانا كافيا يبين لهم انه ليس داخلا تحت زمان * فكيف اذ لم يكن الوقت الواجب قد حان . عمل ما عمل ; وبعد ذلك فعل العجيبة . مكرما امي * حتى لا يظن طان انه يرادها كل حين . حتى لا ينجل والدته . واناس جزيل عددهم حاضرون . لانها جاءت بالخدام اليه * لانه اذ قال للكنعانية . دو ليس صوابا ان ناخذ خبز البنين . ونعطيه للكلبات * (متى ص ١٥ ع ٢٦) ثم اطاعها الخبز . لما احتشم الجاحها ومثابقتها * علي انه قد قال هذا القول مع ذلك دو اننى ما ارسلت الا الى الغنم التي ضلت من بيت اسرائيل * ، الا انه مع ذلك بعد ان قال هذا . شقى ابنة الامراة * فمن هذه الجهة نتعلم اننا ولو كنا قد قدمنا ان نكون مستحقين . فسصير ذواننا بمثابقتها والجاحنا . موهلين لاخذ مطلوبنا * فلهذا المعنى ثابتة امي * وبفور حكمتها قدمت الخدام اليه . حتى يصير السؤال مع اناس

كثيرين * واستثنت بان قالت (٥) مهما يقوله لكم افعلوا * ، لانها عرفت ان استغفاه من ذلك ما كان من ضعف . لكن استغفاه انما كان من اجتنابو التفتيح . ومن ان لا يظن بوانه يطرح ذاته عليهم علي بسيط ذات اختياره . فلذلك قدمت الخدام اليه * (٦) وكان هناك ست جرار جربة يرسم تطهير . اليهود يسعن مكيالين او ثلثة * (٧) فقال لهم يسوع . املاءوا الجرار ماء * فملأوهن الى اعلاهن * ، فما قال البشير يرسم تطهير اليهود علي بسيط ذات القول . لكنه قال ذلك لكيلا يتوهم متوهمون من الكفار . انها كان تبقى فيها دردى في باطنها * ثم لما صب الماء فيهن وامترح صار خرا رقيقا * . فلهذا السبب قال يرسم تطهير اليهود . موصحا ان تلك الاوعية ما كانت في وقت من الزمان اوعية للخمر * لان اذ بلد فلسطين هو خال من الماء * وليس يوجد في مواضع كثيرة منه عيون وينابيع * فكانوا يملأون دائما جرارهم ماء * لكيلا يحاضروا الى عيون الماء اذا صاروا نجسين . لكي يجوزوا حال تطهيرهم بقرهم * ولعل قايلا يقول . وما غرضه في انه ما اجترح العجيبة قبل ان تملأ الجرار . فكانت تكون اعجب واظرف ; وذلك ان ابداعه مما ليس موجودا جوهرا بذاته يكون اعجب من احالته مادة موجودة الى كيفية اخرى * فنعجبه . الا ان العجيبة على هذه الجهة ما كانت تظن عند الكثيرين انها صادقة . ولهذا الغرض يقطع ربنا في اكثر الاوقات جسامه عجايبه طوعا . حتى تصير مقبولة اكثر اقتبالا * ولقائل ان يقول . ولما لم يحضر هو الماء ويظهره بعد ذلك خرا . لكنه اوعز الى الخدام ان يجثوا بالما ; فنقول له . لاجل هذه العلة بعينها * ولكي يحوى الذين استقوه باعيانهم شهودا بالعجيبة الكاينة . يشهدون ان العجيبة الصايرة ما كانت خيالا * لان لو ازمع اناس ان يتواقحوا ويحسدوها . لاقتدر الخدام ان يقولوا لهم . نحن استقينا الماء * ونحن اوعينا الجرار * ومع ما قلناه . يعكس بذلك الطنون التي افرعت فيها بعد في كنيسه * لان قد يوجد اقوام يقولون ان خالق العالم هو اخر . وليست البرايا الملحوظة اعماله * لكنها اعمال خالق اخر ضد الله * فايكم جنون هؤلاء الملحدين واصمتهم . وعلى هذه الجهة يعمل اكثر عجايبه من الجواهر للموضوعة * لان خالقها لو كان صدها له . لما كان استعمل الجواهر الغريبة من ابداعه لا يضاح مقدرتو * فقد اظهر الان انه هو الذي يحيل الماء في الكروزم . وينقل المطر في اصولها الى خمره * وما يتكون في نصبة الكرم بعد مدة طويلة ذاك الخمر عملة في العرس بفتنة * (٨) ولما اوعبوا الجرار . قال لهم . اغترفوا الان . وقدموا الى صاحب خزانة العرس * فقدموه اليه * (٩) فبعما ذاق صاحب خزانة العرس الماء الصاير خرا . وما عرف من اين هو . بل الخدام قد عرفوا ذلك . وهم الذين استقوا الماء * صيرت صاحب الخزانة العرس بالحن . (١٠) وقال له . كل انسان يقدم اولاء الخمر الجيد * واذا سكروا يقدم حينئذ الخمر الادني من ذلك * وانت حفظت الجيد الى الان ; وفي هذا الموضع يستهجن مستهجنون . ويقولون . ان جماعة الناس الحاضرين هنا لك كانوا قد سكروا .

وان حس الذين يميزون الخمر كان منفسداً . ولم يكن فيه كفاية . ان يحصل الاصناف الكاينة في المذاقات . ولا يميز الافعال التي فعلت حينئذ . وقد وصل الى ان لا يعرف العجيبة التي كانت . هل هو ماء . او خمر ; والدليل علي انهم كانوا قد سكروا . فقد ذكره صاحب خزانة العرس بعينه * الا ان قولهم هذا قد استبان مضحكا عليه كثيراً * ومع ذلك فقد قطع البشير توهمهم هذا * لانه ما قال . ان الندماء هم الذين حكموا هذا الحكم في الخمر الكاين من الماء . لكنه قال ان صاحب خزانة العرس المستفيق . هو الذي قال هذا القول . الذي ما كان بعد قد ذاق ذواقاً . لانكم قد عرفتم هذا المعنى . ان المؤمنين على خدمة الولايم التي هذه صفتها . اوليك يكونون مستفيقين اكثر من جماعة الحاضرين . ماكين عملاً واحداً . ان يرتبوا كل صنف هنالك في رتبته وترتيبه * لهذا الغرض استدعى الحاسة المستفيقة هذه الى الشهادة للحوادث الكاينة * لانه ما قال ناولوا الخمر للمتكئين . لكنه قال قدموا الخمر الى صاحب خزانة العرس * فلما ذاق الماء الصاير خمرًا . وما عرف من ابن هو . بل الخدام قد عرفوا . قال صوت صاحب خزانة العرس بالخمّن * ولعلك تقول . فلم ما صوت بالخدام ; لان على هذه الجهة كانت العجيبة قد انكشفت * اجبتك . ان ولا يسوع بعينه اعلن العجب الصاير . لكنه شاء ان تعرف قوة اياته بسكون قليل قليل * فلو كان العجب اشتهر حينئذ . لما كان الخدام عديّوا . لما اذاعوا هذه الاخبار * لكن الظن كان يتحقق عندهم . انهم قد صرعوا * اذ شهدوا بالاخبار التي هذا المحل محلها . المظنون حينئذ عند اناس كثيرين انه انسان ساذج * لانهم هم بالخبرة قد عرفوا صحتها ووضوحها * لانهم ما ازمعوا ان يصدقوا اداساً اخرين . ويتكروا فعل ايديهم * ولا كانت فيهم كفاية لذلك * لهذا الغرض ما اعلن هذه العجيبة لجميع الحاضرين . لكنه اعلنها للقادر ان يعرفها اكثر من غيره . حافظاً معرفتها الواضحة للزمان المستأنف * لان بعد وضوح باقي جراحه ازمعت هذه الاية ان تكون صادقة * ونحن اعترزم ان يشفى ابن العامل الملصكي . اوضح البشير ان هذه العجيبة كانت ابن وضوحاً * لان لاجل هذه الاية خصوصاً استدعى ذلك العامل . لانه كان قد عرفها * وهذا المعنى قد اوضحه يوحنا وقال . « جاء يسوع الى قانا الجليل . الى المكان الذي فيه صنع الماء خمرًا » وما صيره خمرًا علي بسيط ذاته . لكنه صيره خمرًا فايق الجودة * لان عجائب المسيح هذه الخاصة خاصتها . تصير ابهى حسناً وافضل من الاصناف المتكونة في الطبيعة بكثير * فعلى هذه الجهة حين اصلح في الناس الآخرين عضواً من جسدهم اعرج . اظهر ذلك العضو افضل من الاعضاء الصحيحة المعافاة * والبرهان على ان الماء الصاير خمرًا . كان خمرًا فايق الجودة . فقد شهد بحقيقته ليس الخدام وحدهم . لكن قد يشهد بذلك معهم الختن وصاحب خزانة العرس * والبراهان على ان المسيح صيره خمرًا . سيشهد بصحته الذين استنقوا الماء * فمن هذه الجهة . وان كانت العجيبة ما استعملت في ذلك الحين .

الا انهم ما انسأغ لهم ان يصمتوا عنها الى العاية * فعلى هذه الجهة سبق فحزن لئلا للزمان المستأنف
شهادات لازمة ضرورية * لانه حاز الخدام شهودا على صنعوا الماء خمرا * وامتلك الختن
وصاحب عرسه شاهدين . بان الخمر الذى ابدعه المسيح خمرا جيدا فايقا * وقد كان واجبا على
ان يجيب الختن ويقول قولاً عند كون البدايع * الا ان البشير عند اسراعه الى ذكر ابداعه
ايات الزم ضرورة من هذه الافعال . سلم هذه الاية فقط . اذ مارس وصفها . لان الغرض اللازم
الضرورى كان ان نعرف انه جعل الماء خمرا . وصبره خمرا فايقا جيدا * وما استشعر استثناءه
بما قاله الختن لصاحب خزانة عرسه خمرا ضروريا * لان صنوفا كثيرة من اياته كانت فيما سلف
اغص بيانا . فلما تهادى بها الزمان صارت اوضح ظهورا * حين اذاعها الذين عرفوها منذ ابتدائها
بابلغ الاستقصاء فى وصفها *

العظة الثانية والعشرون

طعن على النهمة بطونهم

فيسوع ابداع الماء خمرا * وليس يكف حينئذ . والان عند احواله اختيارات اناس رخوة
متحللة * لان قد يوجد اناس لا فرق بينهم وبين الماء . باردين بهذه الصفة رخوين . ما يثبتون في
وقت من اوقاتهم وقوفا * فسيلنا ان نقدم الى ربنا الذين هذه الحال حالهم . حتى يحيل اختيارهم
الى ملكة الخمر . حتى لا ينحل اختيارهم ايضا * لكنهم يستقنون الكيفية القابضة . ويصيرون للسور
عللا لنوائهم . ولاخرين فيهم * وان استخبرت . ومن هم هؤلاء الباردون اجبتك . هم هؤلاء الباهتون الى احوال
هذا العمر السائلة . الذين ما يصحكون على التنعم في هذه الدنيا . العاشقون شرف الدنيا واقتدارها * لان هذه
الاصناف كلها هي سواقى جارية . ليست بجهة من الجهات ثابتة . بل مندفة دائما الى انحدارها
بجريقة كثيرة * لان الغنى اليوم . يكون غدا فقيرا * والظاهر اليوم بمناذى يتقدمه . وبمنطقة
ومركبة . ولديه كثيرون حاملون عصيا . طالما سكن الحبس في اليوم التالى * اذا اباح غيره تلك الحال
كارها * والمتنعم ايضا المتهرق في الامتلاء . ما دام يمزق بطنه فى الاطعمة . ليس يستطيع ان يفسط
المنحة الحاصلة له منها الى يوم واحد . لكنه اذا استفرغ ذلك الغداء . يضطر ايضا ان يستمد
غدا اخر * فلا فرق بينه وبين ساقية جارية فى وادى * وكما ان الجرية الاولى من السيل . اذا
عبرت هنالك . تتبعها جرية اخرى ايضا * فكذلك تجرى حال اجسامنا . اذا برز منها الغذاء الاول .
تحتاج الى غذاء اخر ايضا * فطبيعة اقسام عيشنا هك الحال حالها * ليس بخصها ان تقف ثابتة .
ولا فى وقت من اوقاتها * لكنها تجرى وتندفع منسحبة دائما * وليس يوجد هذا فى التنعم الحادث
الجارى المندفع فقط . لكن يتبادر الينا حوادث كثيرة * لان بان دفاعه فى شدة جريته . مجرد من

جسمنا عنصروته * ويسحب معه من نفسنا خاصة شجاعتها * وليس من عادة مدود الانهار الشديدة ان تاكل الشواطى . وتجعلها منحنىة تحتها . على هذا المثل من التشبيه * مثل ما يسحب التنعم والفكه دعائم عافيتنا كلها . ويقتلها بايسر مرام * وان جيت الى بيهارستان وتقدمت لتسال . فستجد علل الاسقام كلها الا اقلها . متولدة من تلك الجهة * لان المائدة الحقةرة الساذجة هى ام الصحة * ولهذا المعنى يسميها فتيان الاطباء بهذا الاسم * اذ سموا اجتناب الشبع عافية * لان طعاما خابيا من الطمع يعانى * وقالوا ايضا ان الاخذ من الطعام بقدر الحاجة مولد الصحة * فان يكن تنقيص الغداء هوام الصحة . فواضح بَيِّن ان الشبع والامتلاء من الطعام . هوام المرض والسقم * ويعمل امراضا تفوق على صناعة الاطبا * لان من الامتلاء تتولد اوجاع الرجلين . وثقل الراس . وكول البصر . واوجاع اليدين . وصنوف الرعدة . واليرقان . والحميات الطويلة الصعبة . وامراض اخرى اكثر من هذه بكثير * ومن عاداتها ان تتولد ليس من الحمية بظنة وبحكمة . لكنها من شأنها ان تتكون من الشره في الاكل . والامتلاء من الطعام * وان شئت ان تعرف امراض نفسنا الناشئة من هذه الجهة . فستجد استكثار القنية يتولد منها . والصلف . والمرة السوداء . والكسل . والفسق . والشقى . وزوال العلم * من هذه الجهة تمتلك ابتداها بمضرة النفوس . التى تغتدى من مواید هذه الصفة صفتها ليست هى افضل من الحمير . اذ تسحبها وحوش كثيرة * انا اصف لكم الغوم والمكاره التى يملكونها . الذين يثابثون التنعم والشره * مع ان ليس ممكنا ان اوضحها كلها . بل ساصير المطلوب كله ظاهرا في راس واحد * وذلك انهم ما ينوقون طعام هذه المائدة الجزيلة قفتها بلذته . ولا في وقت من اوقاتهم * لان كما ان اعواز الطعام وتقليله هوام الصحة . فكذلك ايضا هوام اللذة * والامتلاء من الطعام كما انه ام الامراض . فكذلك هو ينبوع الكراهية واصلها * لان ابنا بوجد الشبع . فلن يوجد هناك شهوة * وان لم توجد شهوة . فكيف توجد في وقت من الاوقات لذة ; فلهذا السبب ليس مستعجبا اننا نجد الفقراء او فرقهما من الموسرين واثم صحة فقط . لكن اعجب من ذلك اننا نصادفهم مستثمرين للسرور اكثر منهم * واذا تفهمنا هذه المعاني كلها . فينبغى لنا ان نهرب من السكر والتنعم * ليس من التنعم في الموائد فقط . لكن سيلنا ان نهرب من التنعم الاخر كله . اى التنعم باشيا الدنيا * ونعتاض من ذلك التنعم . باللذة من المحامد الروحانية * ونتنعم على راي النبي بربنا * لانه قال . « تنعم بربك * فيعطيك وسایل قلبك » . لكى نستمتع بالنعم الصالحة المنتظرة وبالتى ههنا * بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه * الذى بذى ومة لا يود المجد مع الروح القدس * الان ودائما الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثالثة والعشرون

في قوله (١١) هذه الآية عملها يسوع في قانا الجليل * وهي ابتداء آياته *
 ان ابليس المحال يوثر ايثرا شديداً . ويشتهى كثيراً . ان يحجزنا من ساير الجهات
 خلاصنا * فينبغي لنا ان نتيقظ ونستيقظ . ونحجز من كل ناحية غارته علينا بسور احتراسنا * لانه
 متى ما اخذ من احدنا حجة صغيرة . يصبر فيما بعد دخوله فيه واسعاً * ويولج قوته كلها قليلاً
 قليلاً * فان كان يوجد فينا اهتنام خلاصنا . فلا نسمح له ان يدخل في الذنوب الصغار اليها *
 بل نسبق فنحجزنا الجرائم العظيمة من تلقاء احتراسنا . من هذه الزلات الحقة * لان ذاك اذا
 كان يوضح حرصاً هذا مقداره . حتى يهلك نفسه . فاذا لم نورد نحن اجتهاداً عديلاً لحرصه مهتمين
 بخلاصنا . سيكون ذلك من غباوة منا واصلة الى غايتها * فهذه الاقوال ما قلناها على بسيط ذات
 لفظها . لكنني قلناها . لانني خشيت لبلا يكون هذا الذيب قد وقف في وسط الكنيسة الان وقوفاً
 ليس ملحوظاً عندنا . فيصطاد نعمة من قطعنا * اذا اقتطعها من الرعية . ومن السماع بونيتهما .
 وباغتياها الخبيث عليها * لان لو كانت الجراحات محسوسة والضربات تنكي جسدنا . لما كان
 عملاً مستصعباً . ان نعرف الاغتيالات التي هذه الحال حالها * واذا نفسنا عديمة ان تكون
 ملحوظة . بنحسها ان تقبل القروح فيها . فنحتاج الى سهر وثيقظ كثير * حتى يمتحن كل منا
 ذاته * لان ما قد عرف حارق خفيات الانسان . مثل ما قد عرفها روح الانسان الذي فيه *
 لان كلامنا يخاطب الجميع سامعيه * وقد وضع دواء للمحتاجين اليه مشاعاً . وكل واحد من سامعيه
 يتجه له ان يستمد ما يلايم مرضه * فانا ما عرفنا المرضى . ولا قد عرفنا الاصحاء المعافين * فلهذا
 المعنى احرك كل كلام ملايم للامراض كلها * اذا تلب الامتكناف من القنية احياناً * واذم التمتع
 احياناً * واستهجن الفسق احياناً * واقطم ايضاً للصدقة والرحمة مديحاً * وتخصيصاً * ثم اوتف
 ايضاً مديحاً لكل فضيلة من الفضائل الاخر التي تحكمها الناس * لانني اخشى ليلا اشغل اقوالى
 في مداواة داء واحد . فينكم عنى في مداواتي مرض اخر . لانكم قد اسقمتكم امراض اخر * فمن
 هذه الجهة لو كان المجموع ههنا واحداً . لما ظننت انه ضرورى لازم جداً . ان اجعل كلامى جزيلاً
 في صورة * واذا المجموع منكم مترديد في كثرة جزيل تقديرها . يوجد فيها علي واجب القياس
 ادواء كثيرة . فليس تلوننا تعليماً الواء فعلاً بغير واجب * لان كلامنا سيتجد علي كل حال
 حاجته عند انبساطه على جميع سامعيه * ولهذا المعنى يوجد في الكتاب الالهى لفظاً جزيلاً الصور

والاصناف * اذ بخاطبتنا في معان كثيرة * لانه يفارض طبيعة الناس العامة الشائعة . وبلازم الضرورة ان يوجد في كثرة هذا المقدار مقدارها . ادواء النفس كلها * وان لم تكن كلها في جاعتهم * فاذا طهرنا ذواتنا منها . فلنسمع بعد ذلك الاقاويل الالهية * ونستمع بتمييز خاشع متطمئن . الاقوال التي قريت اليوم علينا * وان سالت وما هي ; اجبتك . در هذه الاية صنعها يسوع في قانا الجليل . وهي ابتداء اياته * ،، قد قلت فيما سلف ان اناسا قالوا . ليست هذه اولة * لانهم قالوا وان كان اجترحها في قانا الجليل . فما الذي يوجب انها اولة ; لان البشير قال انه اجترحها في قانا الجليل وهي ابتداء اياته * فاننا ما تعمقت في الاستقصاء عن هذه الاصناف * لكنني اوضحت فيما سلف انه بعد اصطباغه ابتدئ باياته * وما اجترح عجيبة قبل اصطباغه * فان كانت هذه الاية . وان كانت غيرها قد صارت اولة لاياته الكاينة بعد اصطباغه . فلست اظن انه يكون ضروريا لازما جدا . ان ابرهن ذلك * ثم قال البشير . در واظهر مجده * ،، ولقايل ان يقول . كيف ; وباية حال اظهر مجده ; لان ليس اناس كثيرون شاهدوا الاية الكاينة . الا الخدام والخدم وصاحب خزانة عرسه * فكيف اظهر مجده ; وهؤلاء جزء فريد من اهل زمانه ; فنقول له . وان كان ما ظهر حينئذ . ولكن كل الناس ازمعوا ان يسمعوا هذا العجب اخيرا * لان هذه العجيبة الى الان متواصلة . وما قد نسيت * والدليل على ان ليس جميع الحاضرين عرفوه في ذلك اليوم . فذلك واضح من الاقوال التي تنلوهذه * لان البشير اذ قال . در واظهر مجده ،، استثنى بقوله . در واسن به تلاميذه ،، الذين استعجبوا قبل هذه الاية * ارايت ان اجترح الايات كان حينئذ ضروريا ; وحين حضر عنده الجميل حفاظهم . الناظرون الى الايات الكاينة نظرا بينا ; لان هؤلاء ازمعوا ان يومنوا اسهل ايمان . وان يصغوا الى ما يجترحه اصغاء بليغا * وكيف صار معروفا خلوا من اياته ; لانه حصل في نفوس سامعيه تعليما كافيا ونبوة وعجيبة . حتى يصغوا الى ما يجترحه بسجية مناسبة لنفوسهم . التي قد ارتاضت سالفا * ولهذا السبب قال المبشرون في جهات كثيرة . وفي اصناف مختلفة . انه ما عمل اية . بسبب غباوة الناس المقيمين هنالك * وذكرانه (١٢) بعد ذلك انخدروا الى كفرناحوم هوامة وتلاميذه . ولهبثوا هناك ليس اياما كثيرة * ،، ولسايل ان يسألنا . ولم جاء الى كفرناحوم مع امه ; لانه ما عمل هنالك ولا عجيبة واحدة . ولا كان القاطنون في تلك المدينة من الصحيح رايم فيهم * لكنهم كانوا من المنفسدين جدا * وهذا المعنى فقد اوضحه المسيح اذ قال . در وانت يا كفرناحوم المرتفعة الى السماء . ستهبطين الى الجحيم (لوقا ص ١٠ ع ١٥) فلم جاء الى هنالك ; فنجيته . على ما يلوح لظني . لانه اعترز بعد مدة يسيرة ان يصعد الى اورشليم . لهذا السبب ذهب الى هنالك . حتى لا يستصحب معه في كل مكان امه واخوته * فلما مضى الى هنالك اقام مدة يسيرة . لاجل تكريم امه * ثم مارس ايضا عجايبه بعد ان اعاد امه الى منزلها * ولذلك قال البشير (١٣) انه صعد الى

اورشليم ليس بعد ايام كثيرة * ، لانه اصطبغ اذا قبل الفصح بايام يسيرة * وان سالت . فماذا عمل حين صعد الى اورشليم ; اجبتك . انه عمل عملا مملوءا تامرا كثيرا * لانه اخرج من الهيكل اوليك المتاجرين . والصارفة . وباعى الحمام والبقر والغنم . المقيمين هنالك لهذا العمل * وقال بشير اخر . انه اذا خرجهم قال لهم . دولا تجعلوا بيت ابي مغارة للصوف * ، وهذا البشير فقال . (١٦) مع لاجعلوا بيت ابي بيت متاجرة * ، فما قالا اقوالا يضاد بها احدهما صاحبه * لكنهما اوضحا انه عمل هذا العمل دفعين * وان الفعلين كلاهما ما صارا في وقت واحد بعينه * لكن احدهما فعله في مبادئ انذاره . والاخر فعله عند مجيئه الى تالمو بعينه * ولذلك استعمل حينئذ قوله اشد لدعاء * ودعا الهيكل مغارة * وعمل هذا العمل الان في ابدا اياته . واستعمل انتهازه باوفر التذلل * فمن هذه الجهة وجب ان يكون هذا الفعل دفعة ثانية * ولسايل ان يسالنا . ولم عمل المسيح هذا العمل بعينه . واستعمل علي اوليك الباعة صرامة هذا مبلغها ; وهذا العمل فما استبان انه عملة في جهة من الجهات . مع انهم قد شتموه فيما بعد . وثلبوه . ودعوه سامريا * ومجنونا * لانه ما اكتفى باقواله فقط . لكنه تناول قلسا . واخرجهم به على هذه الحال * واليهود فلما احسن فيما يعد الى اناس اخرين شكوه . وتوحش عليه غضبهم * وحين كان واجبا ان يتنمروا عليه . لانتهازه ايام . ما استعملوا معه هذه الطريقة * لانهم ما انتهوه ولا شتموه * لكنهم قالوا لـ (١٧) مالاية التي تربنا اياها . لانك تعمل هذه الاعمال ; ، ارايت تقام حسدهم ; وكيف اغاظتهم احساناتنا الى اناس اخرين اكثر اغتيالنا ; فقال احيانا انهم صيروا الهيكل مغارة للصوف * موضحا ان الاصناف التي كانت تباع هنالك . كانت من سرقة وخطف واستغنام . وانهم قد ايسروا من الاشيا التي لم تكن لهم * وقال احيانا انهم قد جعلوه بيت متاجرة . موضحا متاجراتهم الحالية من نخل * فلم عمل هذا العمل ; فنجية . لانه اعترم ان يشفي في يوم السبت امراضا . وان يعمل اعمالا تناسب هذه الاشفية كثيرة * وهي المظنونة عندهم انها تجاوز لشريعته * وكليلا يظنوا انه ضد الله * وقد جاء يعمل هذه الاعمال . معاندا لايه . صنع في هذا الوجه تلافيا لتوهمهم هذا * لان من قد اظهر غيره هذا مبلغها من اجل الهيكل . ما كان يجنح الى ان يضاد سيد الهيكل المسترضى فيه * فقد كانت سنوه الاولى التي فيها هاش على اقتراض الشريعة . فيها كفاية ان تبين احتشامه مقتضى الشريعة * وتوضح انه ما جاء مشترعا ما يضاد الشريعة * واذا كان واجبا ان تدفع تلك السنون الى ان تنسي في الزمان . من جهة انها ما كانت معروفة عند كل اهل ذلك البلد . لاجل انه تراء في منزل مسكين فقير حقير * واذا حضروا فيما بعد كلهم عنده عمل هذا العمل * وكان علي جهة التورط في الخطر * وكان اناس كثيرون قد حضروا * لان العيد كان قريبا * لاننا اخرجهم علي بسيط ذات اخراجهم . لكنه اقلب مع ذلك موايدهم . وبدد فضتهم . مخولا ايام من

هذا الفعل ان يفكروا . ان من قد اتقى ذاتي شديدا الخطر من اجل حسن ذينة الهيكل .
 ما تهاون بسيد الهيكل * لان لو كان فعل هذه لافعال مرثيا . لقد كان واجبا ان يعد لهم فقط .
 الا ان ثبوت في شدايد الخطر الذي ما كان يسيرا . وبذلة ذاته لاغتياط سوقيين جزيل تقديرهم .
 واثارته على ذاته غضب جمع من اناس متاجرين معلوين بهيمة كثيرة مخفبرا اياهم * ما فعل
 مرثي * لكنه كان فعل من يختاران يقاسى كافة النوايب . لاجل حسن ذينة الهيكل الذي
 لا يور * ولهذا السبب اوضح موافقة اياه * ليس بافعال التي فعلها فقط . لكنه بينها ابعسا
 باقوال التي قالها * لانه ما قال لا تجعلوا البيت المقدس . لكنه قلل لتصيروا بيت ابني * فيها
 هو يدعوه اياه . وما اغتاظوا عليه * لانهم توهموه يقول هذا القول علي بسيط ذات القول * لكنه لما
 تكلم بهذا القول اوضح تكلم . حين امعن في زمانه . مريدا ان يبين ذلك المعنى . معني
 معادلتو اياه . حينئذ اغتاظوا عليه * واسمع ما قاله اوليك . د ما الاية التي تريها لانتك تعمل
 هذه الاعمال ; وانا اقول ترجاء لجنونهم الواصل الى غايتو * هل كان يحتاج الى اية . حتى
 تكلف الافعال الكاينة بفرض ردى . ويستخلص الهيكل من خرى جزيل تقديره ; مع ان
 اشتماله غيرة من اجل الهيكل هذا تثيرها . اما كان علامة للفضيلة عظيمة ; لان من هذه الجهة
 استبان الجميل حفاظهم * لان البشير زعم . (١٧) ان تلاميذه ذكروا حينئذ . ان هذا مكتوب .
 وان غيرتى لبيتك اكلتني * وما يذكر اوليك اليهود النبوة . لكنهم قالوا . د ما الاية التي تريها ;
 اذ توجعوا مع ذلك . لما انقطع رجيم المستقيم عنهم * واسلوا بهذا السؤال ان يمنعه . مريدين ان
 يستدعوه الى ان يستعجب ويصفح ما فعله * فلهذا السبب ما حولهم اية * اذ كانوا فيما بعد قد
 تقدموا واستباحوا هذه الاستراحة بعينها . د فاجابهم الجيل الخبيث المتسوى يلتمس اية . وليس
 يعطى اية . الا اية يونان النبي * . الا انه في ذلك الجين خاطبهم اشد الخطاب والذعة . والان
 خاطبهم باغمضه * ويعمل هذا العمل لاجل زوال حسهم الواصل الى غايتو * لان من قد سابق الذين لم
 يسالوه واعظام اياته . ما كان يرجع عن الذين سالوه فيها . لو لم يكن قد عرف سريرتهم انها
 خبيثة غاشة . ونيهم مستنبطة دغلا * وتامل انت سوالهم بعين . من اى رذيلة كان ملوا * لان
 قد كان واجبا عليهم ان يقتلوا حرصه وغبرته . وقد كان لايقا بهم ان يتحبروا من انه يعنى
 بالهيكل اعتناء هذا مبلغه * لكنهم شكوا الذي قال انهم استجازوا ان يتجروا في الهيكل . وما امكنهم
 ان يظنوا متاجرتهم . اذ لم يروا اية * فان سالت . فماذا قال لهم المسيح ; اجبتك انه قال
 لهم . (١٩) حلوا هذا الهيكل . وانا في ثلاثة ايام اقيمه * . فمن عادتو ان ينكم اقوالا كثيرة مثل هذه .
 ما تكون واضحة عند الذين يسمعونها حينئذ . وتكون واضحة عند الكاينين فيما بعد * وان
 سالت * ولم يعمل هذا العمل ; اجبتك . ليوضح انه قد تقدم ففرف من اعلى الزمان الحوادث

الحادثة فيها بعد . اذا خرج تمام سبوق تخبره الى الكون * وهذا قد حدث في نبؤ هذه * لان
الشهر قال . (٢٢) ومن قام من بين الاموات . حينئذ ذكر تلاميذه . انه قال هذا القول *
وصدقوا الكتاب . والقول الذي قاله يسموع * . ونحن قيل هذا القول . قد تخبر منه اناس . وقالوا
ما اذا يكون معنى قوله هذا : وقد ارتاب اناس اخرون قائلين . (٢٠) في ست واربعين سنة
بني هذا الهيكل فتقيمه انت في ثلاثة ايام * . فقولهم انه بنى في ست واربعين سنة . موضحين بذلك
بنيانه الاخير * لان بنيانه الاول كمل في مدى عشرين سنة * ولقائل ان يقول . فلجل احي
غرض . ما حل قوله الغامض وقال . لست اقول عن هذا الهيكل . لكنني انما اقول ذلك من
جسدي : فتجيبة . ان البشير اذ كانت بفارته اخيرا . ترجم ما قيل حينئذ . واما هوفضت عن
ذلك * واما صمدت حينئذ . لانه لو كان قال ذلك . لما كانوا قبلوا قوله * لان تلاميذه ان كانوا لم
يصدقون فيهم كفاية . ولا عرفوا كيف يفهمون ما قد قيل لهم . فالجموع قد كان اولى بهم واليق انهم
لم يفتنوا بمعنى ما قال * لانه قال . من حين قام من بين الاموات . حينئذ ذكروا . وصدقوا
قوله والكتاب * . لانهم كان قد اقتصب لهم عاجلا معنيان . احدهما معنى قيامته . والمعنى الاخر
اعظم من هذا . وهو ان كان الساكن في باطنه الهاء . وقد ذكر هذين كلاهما ذكره غامضا * بقوله
هو حلوا هذا الهيكل . وانا في ثلاثة ايام اقيمه * . وهذا المعنى فقد ذكره بولس . انه ليس علامة صغيرة
للدهوت * . لما قال هذا القول . ولان الله المحدود في قدرته بروح القدس . من قيامه يصور المسيح
من بين الاموات * . (رومية ص ١ ع ٤) ولقائل ان يقول . ولم يعطهم هنالك وهما وفي كل
مكان هذا القول اية * بقوله احيانا . واذ رفعتم ابن الانسان . حينئذ تعرفون اني انا هو * .
واحيانا * . واما يدفع اليكم اية * . الاية يونان * . وقد قال همتا . وانا في ثلاثة ايام اقيمه * . فتجيبة .
لان هذا القول اكثر من كل قول هو كان الذي يوصفه . انه ليس انسانا ساذجا . وهو اقتداره
ان يقيم النظر على الموت . وان يقضى افضا الطويل مداه . وحريه المستعجب . هذا التقص
البدع باسراع * . فلهذا المعنى قال . وحينئذ تعرفون * . فلو كانوا سألوه متى : لاجابهم . اذا
قمت سأستعجب المسكونة . حينئذ تعرفون اني عملت هذه الاعمال * لانني اله وابن خالص
له * ولعلك تقول . فلم ما قال لهم . واية ايات احتاج اليها . لا بطل ما قد حدث هذوا
رديا : لكنه وعدم ان يعطيم اية * اجبتك . لانه لو كان قال لهم ذلك القول . لكان قد اغاظمهم
به * وتوعده اياهم ان يقيم الهيكل اذا هم نقصوه . ادشهم كثيرا * الا انه مع ذلك ما قال لهم في
هذا المعنى قولاً * لانه ظن عندهم انه يقول قولاً قد عدم ان يكون مصدقا * . ولا استجازوا ان
يستخبروه عنه . لكنهم اعرضوا عن قوله . على انه ممتنع عندهم * ولو كانوا مالكين عقلا صحيحا .
ولو كان كلامه قد ظن حينئذ عندهم عديما تصديقه . لكانوا حين اجترح ايات كثيرة قد تقدموا

واستخبروه * وكانوا حينئذ قد سالوه ان يحل لهم اشتباهه عليهم * لكنهم كانوا فاقدين الفهم . فما
اصفوا بجملة الاصفا الى ما قال لهم * وبعضهم سمعوا اقواله بسريرة خيئة * فلهذا المعنى كلمهم
المسيح كلاما غامضا معناه * لكن ذاك المعنى هو المطلوب . كيف ما عرف تلاميذه انه يجب
ان يقوم من بين الاموات ; وذلك على حسب رائى * لانهم ما كانوا بعد قد اهلوا لنعمة الروح *
ولهذا السبب قد سمعوا سمعا متصلا اقواله في القيامة . وما فهموا منها قولا واحدا * لكنهم افتركوا في
ذواتهم ما معنى قولوه هذا ; ولعمري ان القول الذي قيل قد كان مستغربا بديعا جدا . وهوان
يقتدر مقتدر ان يقيم ذاته على هذه الجهة * ولهذا المعنى انتهر بطرس * لانه اذ لم يعرف في ذكر
القيامة غرضا قال . « حاشاك يا سيدى » * والمسيح قبل فعل قيامته . ما كشف لهم ذلك
كشفا بينا * حتى لا يرتابوا من الابتداء في كلامه . اذا لم يصدقوا قايده * لاجل ان قوله كان
بديعا معجزا جدا * وما كانوا بعد يمكنهم ان يعرفوا ما هو معرفة واضحة * لان ما انكر منكر افعاله
الذائعة باعماله * وقد كان واجبا ان ينكر منكرون اقواله التي قيلت بالفاظه * ولهذا الغرض ترك
كلامه منذ ابتدا تعليمه . ان يوجد محبوب المعنى * وحين ساق الى الحق . الاقوال التي قالها
بالخبرة . حينئذ خولهم بعد ذلك تفهم الفاطمة . ونعمة الروح جزيلة تقديرها * حتي انهم استمدوا
على غفلة العلوم كلها * لانه قال . « ذاك يذكركم بجميع ما قلته لكم » * لان الذين في ليلة واحدة
فقط اقصوا الاستحياء منه ونهاربوا . وقالوا انهم ما ابصروه ولا عرفوه . كيف بذكروا ما هملة وتكلم به
على فراغ في كافة الزمان السالف لهم معه . لولا انهم تمتعوا بنعمة من الروح كثيرة ; فان قلت .
فان كانوا املوا ان يسمعوا من الروح . فما كانت حاجتهم الى مصاحبة المسيح * وما توقعوا ان يضبطوا
الاقوال التي قالها ; اجبتك . ان الروح ما علمهم . لكنه اذكرهم بما سبق المسيح فقال لهم * ولعمري ان
ارسالهم الى تذكر ما قيل لهم . ما اوصل الى مجد المسيح زيادة يسيرة * اما في الابتداء تكون
من نعمة الله استطارت نعمة الروح عليهم كثيرة بهذه الصورة واسعة * واما اخبراء يكون منها
امتساك الموهبة بكثرة فضيلتهم * لانهم اظهروا عيشة نيرة . وحكمة كثيرة . واتعابا عظيمة .
وتضاحكوا على هذه الحياة الحاضرة . وما احتسبوا الخطوط الانسانية شيا البتة . لكنهم صاروا على
منها كلها * وكانت صورتهم صورة نسوة تطايروا الى الاعالي باعمالهم . ووصلوا الى السما بعينها *
وبها امتلكوا نعمة الروح التي قد فات وصفها *



الطة الثالثة والعشرون

في الصدقة

فسيئنا ان نمائل هولاء الافضلين * ولا نطفين مصايحنا * لكن ينبغي لنا ان نحفظها بحجة
نبرة . بصدقنا ورحمتنا * فعلى هذه الجهة يمتسك صو هذه النار * فيجب علينا ان نجتمع في
ظروفنا زيت الرحمة ما دمنا في هذه الدنيا * لاننا اذا ذهبنا الى هنالك . ليس يتجه لنا ابتياع هذا
الزيت . ولا يمكننا تحصيله من جهة اخرى . الا ييد الفقراء * فسيئنا ان نجتمع ما دمنا ههنا بسعة
كثيرة * ان شينا ان ندخل الى ختننا * وان نحن لم نفعل ذلك . سنلث بلالزم الضرورة خارج
خدره * لان ممتعا علينا . ممتعا جدا * ولو كنا قد احكنا اعمالا صالحة جزيلة عددها .
ان نسالك خلوا من الصدقة والرحمة دهالير ملك السما * فلهذا السبب يجب علينا ان نظهر
صدقنا ورحمتنا بتوسعة كثيرة . حتى نستمتع بالنعمة الصالحة الفاقدة ان يباح بوصفها * التي فليتنق
لنا كلنا استلاكها . بنعمة يسوع المسيح ربنا وتعطفه * الذي معه لا يبر المجد مع الروح القدس الى
اباد الدهور كلها امين *

المقالة الرابعة والعشرون

في قوله (٢٣) * وجن كان في اورشليم في عيد الفصح . آمن بو اناس كثيرون *
ان الناس في ذلك الحين كان بعضهم جانحين الى الفلانة . وبعضهم متمسكين بالحق * ولكن طايفة
من هولاء كانوا اذا تمسكوا بالحق مدة يسيرة . انتزحوا عنه ايضا * وهولاء فقد ذكرهم المسيح ذكرا
غامضا . وثلهم بذروع ليست موضوعة في قعر الارض . اصولها عند سطح الارض * وقال انهم
يهلكون سريعا * وهولاء فقد اوضحهم لنا البشير ههنا . اذ قال هذا القول . وانه لما كان في اورشليم
في عيد الفصح * آمن بو اناس كثيرون * لما ابصروا اياته التي عملها * (٢٤) الا ان يسوع ما
وثق بهم على ذاتو * ولعمري ان اوليك التلاميذ كانوا ابلغ استقصاء في ايمانهم * وهم الذين
ما تقدموا اليو من تلقاء اياته فقط . لكنهم تهادروا اليو من جهة تعاليمه . لان الايات استجذبت الذين
كانوا اكثف عقولا من فيهم * ونبواته اجتذبت اليو الذين كانوا في النطق . اصح قياسا ممن
سواهم * فجميع الذين اقتنصهم تعليمه . هولاء كانوا اثبت عزما من الذين اجتذبته اياته * وقد
طوبهم المسيح اذ قال . و مغبوطون الذين ما ابصروني . وامنوا بي * (يوحنا ص ٢٠ ع ٢٩)

والدليل على ان هؤلاء ما كانوا خالصين . فيوضحه القول التالي هذا * لانه قال . «دلا ان يسوع ما وثق بهم على ذاته *» وان سالت ولم ذلك ; اجابك البشير . «د لانه هو قد عرف الخفايا كلها * (٢٥) ولانه لم يكن محتاجا الى ان يشهد عنده شاهد للانسان * لانه هو قد عرف ما في الانسان *» فما يقوله هذا هو معناه * انه ما اصغى الى الفاظهم البادية من خارجهم . عند غوصه في قلوبهم باعيانها . ودخوله الى تمييز فهمهم . ومعرفته حرارتهم الوقتية . فما وثق بهم . ككثرت بتلاميذ كاملين * ولا فوض اليهم اراء دينو كلها . كما فوضها الى الذين صاروا تلاميذه بتحقيق * والخاصة العارفة ما في قلوب الناس . هي خاصة الاله الذي ابدع قلوبهم على انفراد * لانه قد قال «د انت تعرف قلوبنا وحدك * (ملوك ٣ ص ٨ ع ٣٩ ابركسيس ص ١ ع ٢٤) ما احتاج الى شهود حتى يعرف سريرة خلايقه * فمن هذه الجهة ما وثق بهم * من جهة امانهم الوقتية * لانهم كانوا اناسا لا يعرفون لا الاشيا الحاصرة . ولا المستانفة . من عاداتهم ان يقولوا للمقترين اليهم بمداغلة . المنترحين عنهم بعد مدة يسيرة . كافة الاسرار خلوا من انقباض . وبفوضوها اليهم والمسيح فلسيت هذه الحال حالة . لانه عرف خفياتهم كلها . التي يجتنبون اذاعتها معرفة بينة * وقد يوجد الان اناس هذه الحال حالهم كثيرون ما يكون اسم الامانة . سريعين التقلب والانعطاف * ولهذا السبب ما يثق بهم المسيح الان على ذاته * لكنه يخفى عنهم اكثر اسراره * وكما اننا نحن نشق ليس بكل الاصدقا وعلى بسيط ذاتهم . لكننا انما نثق بالاصدقا الخالصين * فكلذلك يفعل الهنا * اسمع ما قاله المسيح لتلاميذه . «د لست ادعوكم ايضا عبيدي . لكن احبتي انتم * (يوحنا ص ١٥ ع ١٥ و ١٥) ولو كانوا سالوه من اية جهة ; ولم ذلك ; لاجابهم . «د لاني . كشفت لكم . كل ما سمعت من ابي *» ولهذا الغرض ما خول لليهود اياتا لما سالوه فيها * لانهم انما طلبوها ممتحنين اياه * فالتماس الايات اذنا مناسب للممتحنين في ذلك الحين والان * لان الان قد يوجد اناس طالين قايلين . لم لا تصير الان ايات ; فاقول اننا لاحدهم . ان كنت مومنا على ما يجب ان يكون المؤمن . وان كنت تعجب المسيح كما يجب ان يجب . فما تحتاج الى ايات * لان هذه الايات انما تعطي للمتكربين الذين عدوا ان يكونوا مومنين * ولعلك تقول . فكيف ما اعطي الى اليهود ايات ; فاجيبك . قد اوعطوها اكثر من فيهم * ولين كان يوجد انهم طلبوها في مكان وما اخذوها . فذلك لانهم طلبوها ليس ليتخلصوا بها من زوال تصديقهم . لكنهم انما التمسوها ليحققوا بها خبثهم اكثر تحقيا * ثم قال البشير . (الاصحاح ٢) (١) وكان انسان من الفريسيين اسمه نيقوديمس رئيسا لليهود . (٢) هذا جاء الى يسوع ليلا * (يوحنا ص ٧ ع ٥١) وهذا يستبين في الاوسط من هذه البشارة . منشا من اجل المسيح احتجاجا * لانه قال . «د ان شريعتنا ما تحكم علي احد . ان لم تسمع منه اولا *» وقد استعصب اليهود كلامه وقالوا . «د اسال واعرف . ان من الجليل

ليس يُقام منها نبي * ، وبعد الصليب ايضا اهتم اهتماما كثيرا بتحنيط جسد سيدنا ودفنه * لان
البشير قال . وجاء نيقوديمس الذي كان جاء الى عند ربنا ليلا . واحضر طيبا مخلوطا من مروصبر .
نحو مائة رطل * ، (يوحنا ص ٧ ع ٥٠) والآن فقد تودد الى المسيح . لكن ليس كما كان واجبا
له . ولا بتمييزه واجب * لكن الضعف اليهودي كان بعد مستحوزا عليه * ولهذا السبب جاء
ليلا . خاشيا من ان يجرى اليه نهارا * ولكن الهنا المتعطف على الناس . ما ابعده على هذه الجهة .
ولا وجه . ولا اعدته تعلية * لكنه فاضلة بدعة كثيرة * وفتح له اراء عالية جدا بلفظ غامض المعني .
وقد فتح مع ذلك معناه * ولعمري ان هذا الانسان . قد كان موهلا لان يسامح باستثارة . اكثر
من الذين اقبضوا بسبب خبثهم * لان اولئك هم خارج كل اعتذار * وهذا فقد كان مستوجبا للوم
فقط . ليس للوم جزيل تقديره * فان قلت . فكيف ما قال البشير من اجله قولا هذا معناه :
اجبتك . قال في موضع اخر . ان الكثيرين من الروسا قد امنوا به . ولكن بسبب اليهود ما
اعترفوا به * لكيلا يصيروا مبعودين من مجتمعهم * وقد قال ههنا . كل ما اعتمد به بحضوره في
الليل قولا مستورا * . وان سالت . عما قال هذا للمسيح . اجبتك . قال له . در يامعلم . قد عرفنا
انك من عند الله جيتنا معلما * لان هذه الايات التي تعملها . ليس يقتدر احد ان يعملها * ان لم يكن
الله معه * (يوحنا ص ٣ ع ٢) فيقوديمس يتصرف اسفل ايضا . ما لك من اجله بعد تمييزا انسانيا * وبخطابة
خطابا يقال في وصف نبي * ليس متصورا من اياته تصورا عظيما * لانه قال در قد عرفنا انك
من عند الله جيتنا معلما * ، وانا اخاطبه . وما رايتك اذ جيت ليلا . لى عند القابل اقوال الله
مجيا مستورا . الى عند المواقي من هنالك ; وما بالك ما تخاطبه بمجاهرة ; الا ان يسوع ما قال
له قولا من هذه الاقوال . ولا وجه * لان النبي قد قال في وصفه . در انه ما يكسر قصبة مرضوضة *
ولا يطفى فتيلة متدخنة * (اشعيا ص ٤٢ ع ٣) وقال ايضا . در ليس يماحك ولا يصيح * (متى
ص ١٢ ع ٢٠) وقد قال هو . در ما جيت لادين العالم . لكنني جيت لاخلص العالم * ، قال در ما
يقتدر احد ان يعمل هذه الايات . ان لم يكن الله معه * ، فهذا نيقوديمس يكلمه كلاما يماثل
فيه مبدعوا بدع هواهم ايضا * اذ قال انه انما يعمل ما يعمل من هذه الايات مساعدا محتاجا
الى غيره * واسمع ما قال له المسيح . وانظر الى افراط تحذره * لانه امتنع ان يقول له . انني
لست احتاج الى صنف من معونة آخرين * لكنني اعمل الايات كلها بسلطاني * لانني ابن
خالص لله . وبالقدرة بعينها التي لوالدي * واستغنى عاجلا ان يقول هذا القول . لانه مضاد
عند سامع * لان ما اقوله دايميا . اقوله الان * ان الغرض المحروس عليه عند المسيح . انما
كان ليس ان يعلن عاجلا رتبته على هذا المثال . مثل اجتهدا ان يحقق انه ما عمل عملا مضادا
لابيه * ولهذا السبب يستبين من جهات كثيرة متدللا في الفاظه * وليست حالة هذه الحال في

اعمال التي عملها * لانه اذا اجترح معجاية يعملها كلها بسلطانها * مثلما قال . «د اشاه فتظهر» (مرقص
 ص ١ ع ٢١) . «د وبالجارية انهضى * (مرقص ص ٥ ع ٢١) . «د واسدد يدك * «د فقد
 فطرت لك خطاياك * (لوقا ص ٥ ع ٢٠) «د واصمت وانبكم * (مرقص ص ٤ ع ٣٩)
 «د واحمل سريرك واذهب الى منذلك * (مرقص ص ٢٢ ع ٩) «د ولك اقول . ايها الشيطان الخبيث
 اخرج منه * «د وليكن لك على حدود ايمانك * «د واليوم ستكون معي في الفردوس * «د
 «د وقد سمعت انه قد قيل للقديس لا تقتل * وانا اقول لكم . ان من يقتل على اخيه باطلا .
 سيكون مطالباً بالحكم عليه * «د وتعالوا وراى * فاجعلكم صيادين للناس * «د وفي كل مكان
 تجد تآمره موجوداً معه كثيراً . وما نكتة نأكت في افعاله التي عملها * لان كيف كان يكتبها
 لان اقواله التي قالها . لو كانت لم تخرج الى فعلها . ولم تبلغ الى غاية على مثال ما امر . لانساغ
 لفايل من اوليك ان يقول . ان اوامره كانت اوامر تحير * فاذا قد خرجت الى الفعل .
 فحقيقة الغاية في الايات الكابنة . قد اصمتهم كارهين * وقد امكنهم دفعات شتى في اقواله على
 حدود وقاحتهم . ان يختلفوا له تعظماً * وبحضرة نيقوديمس الان . ما تكلم كلاماً عالياً بمعنى
 ظاهر . فصاعده من تذللوا بلفظه غامض المعنى * اذ علم انه هو كفو بذاتوا لظهار عجايبه * لان اياه ولده كافياً
 لذاتوه * ليس حاوياء خاصة عديمة ان تكون تامة * لكن سيلنا ان نبصر كيف امتثاله هذا
 التعليم بعينه * قال ذلك . «د يامعلم . قد علمنا انك من عند الله جيتنا معلماً * وان الايات التي
 تعملها ليس يقتدر احد . ان يعملها * ان لم يكن الله معه * «د فتوهم انه قد قال قولاً عظيماً * اذ
 قال للمسيح هذه الاقوال * فتأمل ما قاله المسيح له * اذ اراه انه ما قد سلك ولا في دها لير معرفته الواجبة .
 ولا قد وقف لدى ابوابها . لكنه صال في مكان خارج ملكوه * وكل من يقول هذه الاقوال غيره
 ايضاً * وبين ايضاً ان من يعتقد في الوحيد هذا الراى . ما قد اطلع على معرفة صادقة * اذ
 قال له (٣) «د الحق الحق اقول لك . ان لم يولد الواحد من فوق * ليس يقتدر ان يرى ملكوت
 الله * «د وهذا فعنه هو ان لم تولد انت من فوق . وتسلم استقصاء الاعتقادات في . ستضل في
 مكان خارج . وتكون بعيداً من ملك السماوات * الا انه ما قال له هذا القول واضحاً .
 حتى يجعل كلاً بعد عنده من ان يكون مستثقلاً * ولم يعتمد بو اعتماده ظاهراً * لكنه قال
 قولاً قد عدم ان يكون محدوداً * وهو «د ان لم يولد واحد * «د فقارب بقوله . انك ان ارتايت
 انت . وان ارتاى من كان من الناس غيرك هذه الآراء في . فهو في مكان خارج الملكوت * والا
 فلو لم يكن قال هذه الاقوال مريداً ان يصلح هذا الراى . لكان هذا الجواب عديماً ان يلازم الاقوال
 التي قالها ذاك * ولو كان اليهود سمعوا هذه الاقوال . لكانوا قد انصرفوا صاحكين * وهذا الرجل
 فقد اظهر في هذا الخطاب حبه التعليم . اذ لهذا الغرض يتكلم المسيح في جهات كثيرة كلاماً قد عدم

وضوحه . مریدا ان ينهض سامعيه الى سواله * وان يصيرهم اشدا صغارا ونقهما * لان ما يقال بلفظ واضح طال ما تجاوز سامعه * وما يقال بلفظ قد عدم وضوحه . فيجعل سامعه مجننا . وفي الفضيلة مكينا * فالذى يقوله هذا هو معناه . ان لم تولد من فوق . اى ان لم تساهم الروح القدس بجميع اعادة ولادتك * والا فما يكتنك ان تحصل من اجلى راياء واجبا * لان رايك هذا ليس هو روحانيا . لكنه نفسانى * الا انه ما قل هذا القول . مستغيا من ان يقرع فكرة * اذ فهم الاوهام التى قد حصلها ذاك فى ذاته . وانه ينطق على حدوا مكانه * فصاعده الى معرفة اعظم محلا خلوا من ارتياب * اذ قال له دو ان لم يولد واحد من فوق * ، ، ومعنى من فوق ههنا . فقد قال قائلون . انه من السماء * وقال غيرهم . انه من الابتداء * فقال ليس ممكنا ان يرى ملكوت الله من لم يولد هذه الولادة * اذ اوضح ذاته ههنا . وبين انه ليس هو هذا الملحوظ فقط . لكنه يحتاج الى عيون غير هذه . حتى نبصر المسيح بها * فاذا سمع نيقوديمس هذه الاول (٤) قال دو كيف يمكن انسان ان يولد . وقد صار شيخا ; وانا اخاطبه . انت تدعوه يا علمي . وتقول انه قد جاء من عند الله . وما تقتبل الاقوال التى يقولها * كذلك تقول للمعلم اللفظة الموردة اراجيف كثيرة : لان قولك كيف يكون هذا ; هو تشكيك الدين ما يصدقون جدا . وهو قول الموجودين من الارض ايضا * اذ سارة لاجل هذا الارتياب ضحكت * لانها قالت كيف يكون هذا ; واناس غيرها كثيرون . اذ طلبوا هذا المطلوب . خابوا من تصديقهم * وعلى هذه الطريقة ثبت مبدعوا هوام على متابعة هوام * اذ التمسوا فى جهات كثيرة هذه اللفظة . فبعضهم قالوا كيف اشتمل جسمنا ; وبعضهم قالوا كيف ولد ; وطرحوا ذلك الجوهر الفاقد ان يوجد محجورا تحت ضعف افكارهم * فاذا قد عرفنا نحن هذه العوارض نحتاج ان نهرب من هذا التفتيش الفات وقتنا * لان الذين التمسوا هذه المطالب . ما يعرفون معنى كيف * ويخبون من التصديق القويم . ولهذا السبب يلتبس هذا الرجل بحيرة الغرض فى هذا الكلام * لانه فهم ان الكلام قد قيل له . فهو يرتجف ويدوخ ويتحير * لانه جاء كمن يحى الى انسان . فسمع اقوالا اعظم من ان تسمع من انسان * نعم ولا سمعها سامع قط * فلبث ينهض الى علوها عاجلا . الا انه اظلم فهمه ولم يثبت . وحصل دايما الى كل مكان خائبا من التصديق خيوبة متصلة . فلذلك لبث محترعا العزم الممتنع . حتى يستدعى الى تعليم اوضح يانا * لانه قال دو هل يقتدر انسان ان يدخل الى جوف انه دفعة ثانية ويولد ; ، ارايتم ان احدنا اذا حال الاقوال الروحانية بافكاره . كيف يتكلم اقوالا يصحك عليها سامعها . ويظن انه يهذى . وانه سكران . اذا استبحث عما قيل له بخلاف الراى فى ذلك عند الله * ولم يقبل الجنوح الى تصديق ما قيل له ; فهذا الرجل سمع ولادة . لكنها روحانية * فما فهمها روحانية * لكنه اجتذب القول الذى قيل له الى تذلل لحمه . وعلو راي بهذه الصفة عظيم عال بنظام طبيعته * ولذلك اخترع فيما بعد هذيانا وشكوكا مضحوكا عليها .

ولهذا السبب قتل بولس . ثم ان انسانا نفسانيا ليس يقبل اقوال الروح * (قرنيته اولى ص ٢
ع ١٤) ولكنه في هذه الحيوه ما هو يحفظ الاحتشام والتوقير للمسيح * لانه ما ذم ما قيل له * لكنه
سكت طائفا انه ممنوع . فكان العارض له شكين . هما الولادة التي هذه الحال حالها . والملكوت *
لان اسم الملكوت ما سمع عند اليهود في وقت من اوقاتهم . ولا ذكر ولادة هذا معناها . الا انه
وقف عاجلا عند الاول منهما . وهو الولادة التي زعرت تعييزه كثيرا *

الطلة الرابعة والعشرون

في ان لا نستبحث عن الاقوال الالهية بافكارنا . لكن نصدقها * وفي تقويم عيشتنا *
فاذ قد عرفنا هذه المعاني . فلا نلتبس بافكارنا ما يقال في الله * ولا فسوق الاراء الناشية من هنالك
هذا المساق الذي عندنا * ولا نطرحها تحت ضرورة طبعتنا * لكن سبيلنا ان نفهمها كلها فهما
محمودا * مصدقين اياها علي ما ذكرت الكتب * لان من كان مستحشا مفعشا ليس يستفيد
ربما * ومع ذلك فليس يجد مطلوبه . ويقابل مقابلة واصلة الى غايتها * قد سمعت انه ولد فصدق
ما سمعت . ولا تتطلب كيف ولد * ولا تبطل لاجل هذا ولودته * فان هذه اوهاام قلة محافظة كثيرة *
فليس كان هذا الرجل . اذ سمع ولادة ليس تلك الولادة الممنوع وصفها . لكن هذه الولادة التي هي
بالنعمة . فاذ ما توهم فيها توهما عظيما . بل توهم فيها توهما انسانيا ارضيا . اظلم فهمه لهذا
السبب . وارتاب خائرا * فالذين يبحثون عن تلك الولادة الرهيبه جدا . الكفاية على الاوهام
كلها والعقول والاقوال باسرها . ويفتشون عنها . لكم تعذيب يكونون مستوجبين ; لان ليس
شي على معني التشبيه يندع ظلما رديا . مثل فكر انسان قائل من الارض كل ما يقوله .
ولم يستجيز ان يستنير من العلو * لان الصنف الارضي من الافكار بجوى حماة كثيرة * فلهذا
السبب الحاجة بنا ماسة الى المياة من العلو . حتي اذا رسبت الحماة اسفل . يندفع الى فوق ما
كان ثقيلا من فكرنا . ويختلط بالنعالم التي هنالك * وهذا انما يصير . ان اظهرنا نفسنا جيدة
المزم * وان اوضحنا عيشة منقومة * لان قد يوجه ويتكون من سجايا مفسودة . ليس من
استبحاث قد قاة وقتة فقط * ان يظلم سريرتنا وتميزنا * ولهذا السبب قال بولس لاهل مدينة قرنيته
در سقيتكم لبناء . وما اطعمتكم طعاما * لانكم بعد ما امكنكم لاغتداء * بل ولا قد اقتدرتم الان
ان تستعملوه ايضا * لانكم بعد لحميون انتم * لانه قال . اذ يوجد فيكم المحك . والحسد . وانفصال
الراى الستم لحميون انتم ; (قرنيته ١ ص ٣ ع ٢) وفي رسالتو ايضا الى العبرانيين . وفي جهات
كثيرة . ببصرة باصروا صفاء وجود علة الاراء الخبيثة * لان النفس المنسجمة باعراض هواها . ما تقتدر

ان تعانين فكرا عظيما جليدا . لكن حالها يكون حال من قد كدرها البرد . فتكبدت فسادا
 هي اصعب الامراض تائها . فسيلنا ان نفنى ذواتنا . ونستضي بضياء المعرفة . ولا نرغم في
 الاشواك . وقد عرفتم ما هي جملة الاشواك . وان لم نصفها نحن لكم . لانكم طالما سمعتم المسيح
 يسمى اهتمام هذا العمر الحاضر وخداعة ثروته باسم الشوك . وذلك على جهة الواجب . فكما ان
 تلك عديمة ان توجد مشمرة . فكذلك اهتمام الدنيا . وخدعة ثروتها . ومثلما ان الاشواك
 تمزق ابدى الناس الذين يلمسونها . فكذلك امراض هوانا هذه تمزق الذين يلمسونها . وعلى
 حد ما ان الاشواك تنشب بها النار سريعا . وهي ممقوتة عند الفلاح . فكذلك احوال الدنيا .
 وكما تستخفي في الاشواك وحوش واغاي ومقارب . فكذلك يستخفي في خدعة الفنى الوحوش
 المقولة . لكن سيلنا ان نفتش عنها بنار الروح . حتى تفنى الاشواك بها وتهرب الوحوش .
 لكي نحول الفلاح حقانا قيا . وبعد تنقيتها وتنظيفها . نسقيها بالمياه الروحانية . ولنفرس فيها زبوتة
 الرحمة الجزيل ثمرها . الغرسة الانيسة اكثر من ساير القروس النضرة دايما المنيرة . الفايدة المفيدة
 الصحة . فالصدقة والرحمة تحوى هذه الخواص . وهى مع الذين قد استقنوها بمنزلة خاتم . ففرسة
 الصدقة ولا الموت يحققها . اذا جاء الى صاحبها . لكنها تكون قد وقفت منيرة تميز فهم دايما .
 فايدة اصحاب نفسه . جاعلة قوتها اكثر تاييدا . ان امتلكناه هذه نصبة الصدقة دايما . فسنةقتدر
 ان نرى خنتنا بعجاهرة . وان ندخل الى خدره . التى فليكم . لنا كلنا ان نساها . بنعمة
 ربنا يسوع المسيح وتغطيه . الذى معه لا ييو المجد مع الروح القدس . الى اباد الدهور كلها امين .

المقالة الخامسة والعشرون

في قوله (٥) الحق اقول لك . ان لم يولد واحد من الماء والروح . فليس يقدر
 ان يدخل الى ملك الله

ان الصبيان الصغار يذهبون كل يوم الى معلمهم . يقبلون تعاليم بانتمونها . وما بكفون في
 وقت من اوقاتهم من استثناء هذا التعليم . لكنهم ربما اضافوا ليايهم الى نهاراتهم . وهذه الافعال
 يلزمون افتغالها . بسبب احوال مضحكة وقية . ولكننا نحن . ما نطالبكم انتم الواصلين الى تمام
 سنكم بتعب هذا مقداره . بمقدار ما تظالبون انتم ابناكم . لاننا ما نسالكم ان تصفوا كل
 يوم الى ما يقال لكم . لكننا نسالكم ان تفهموا ذلك يومين فقط في جره يسير من نهاركم . حتى
 يصير التعب عندكم خفيفا . ولهذا السبب نجرد لكم الالفاظ التى قد قيلت في الكتب قليلا قليلا .

ليمكنكم بايسر مرام ان تحصلوها وتخزنوها في خراين تمييز فهمكم . وان تعتنوا بتذكرها اعتناء يبلغ تقديره الى ان تقتدروا ان تذيعوها بابلغ استقصا وتصفوها لغيركم * ان لم يكن احدكم نواميا كثيرا عاجزا . اكثرونية من صبي صغير * فسيلا ان نثبت بما يتبع الاقوال التي قلت لنا فيما سلف * لان نيقوديموس لما تسكع في غباريه . والتمس الولادة التي ههنا . وقال ممتنع هو ان يولد شيخ من العلو . انظر كيف يكشف له المسيح حال الولادة باوضح بيان * ولعمري ان هذه الحال تحوى صعوبة عند السائل بغرض نفساني * واليق ما يقال انه مقتدر ان يساعد سامعه من استدلاله * وان سالت عما قاله . اجبتك . قال مدان لم يولد واحد من ماء وروح . ليس يقدر ان يدخل الى ملك الله * . كانه قال له . انت قلت ان هذا القول يوجد ممتنعا . فانا اقول انه يوجد على هذا المثال ممكنا جدا * حتى انه يوجد ضروريا . وليس ممكن التخلص علي جهة اخرى الا به * لان الله قد جعل الاشيا الضرورية جدا . سهلة متيسرة * لان الولادة الارضية التي تناسب لحمنا هي من التراب . ولذلك قد حجزت عنها النعم التي في السموات * لان ماذا من الخطوط يوجد مشاعا بين الارض والسماء ; وتلك الولادة هي من الروح * ومن شأنها ان تطيرنا بايسر مرام . وتعلينا الى قناطر السماء * اسمعوا يا من انتم خارج استنارة المعمودية . ارتاعوا تحسروا . فالوعيد رهيب * والقضية مخوفة * فقد قال مدان ليس يمكن من لم يكن مولودا من ماء وروح . ان يدخل الى ملك السموات * مدلانة لابس لبوس الموت . ووشاح اللعنة . ولباس الفساد . وما قد استمل علامة سيده بعد * فهو غريب اجنبي * ليس يمتلك سمة ملكية * قال مدان لم يولد واحد من ماء وروح . ليس يقدر ان يدخل الى ملكوت السموات * . الا ان نيقوديمس ولا على هذه الجهة فهم المعنى * لان ليس فعل اشرف من ان يحيل احدنا الاحوال الروحانية بافكاره * فهذا الفعل ما ترك هذا الرجل . ان يتخيل تخيلا عاليا عظيما * لهذا السبب ندعى نحن مومنين * لنترك ضعف افكارنا الذي اسفل . ونطلع الى علو التصديق والايمان * ونحيل بتعلم الامانة او هاما الصالحة * ونعطفها الى التصديق * فهذا الفعل لو كان نيقوديمس فعلة . لما كان بهذا الامر ظن عنده ممتنعا * فان قلت . فما الذي قاله له المسيح ; اجبتك . انه اقتاده من هذا الفكر الساحب على الارض . واره انه ما يخاطبه من اجل هذه الولادة * وقال له . مدان لم يولد واحد من ماء وروح . ليس يقدر ان يدخل الى ملكوت السموات * . فهذه الاقوال قالها له مريدا ان يستجذبه بخيفة الوعيد الى تصديق . وان يحقق عنده ان لا يظن هذا الفعل انه يوجد ممتنعا . مسارعا ان يبعده من التخيل الذي يتخيل الولادة السحبية * فقال يا نيقوديمس . انما اقول انا ولادة اخرى . فما بالك تجذب قولي الى الارض ; ما رايتك في ان تطرح هذا الفعل

تحت ضرورة الطبيعة ; هذا المولد هو اعالى سماء من المحاض الطلق التي هذه حالها . ليس يمتلك
 فعلاً مشاعاً بينه وبينكم * لان هذا يدعي ولادة . لكنه انما يشارك الولادة في اسمها فقط * وقد
 انفصل عنها بالفعل * ابعد ذاتك من العادة العامة الشائعة * فانا اردد الى الدنيا ولادة اخوي *
 واشاء ان يولد الناس على نحو اخر * قد جيت حاملاً حلاً مستقرباً من الابداع . لانني جبلت
 الانسان اولاً من ارض ماء * فما صار المجبول نافعا . لكن الاناء تعوج * فليست اشاء فيما
 بعد . ان اجبله من ارض ماء ايضا * لكنني اريد ان اجبله من ماء وروح * فان سال سايل
 كيف جبله من ماء ; فانا استخبره . وكيف جبله من ارض ; وكيف تقسم الطين الى اجزاء مختلفة ;
 كيف الموضوع صورته ماردة ; لانه كان ارضاً وحدها . ولاجرا المتكونة منها متلونة مختلفة
 اصنافها * من اين تكونت ضلالم الانسان واصابة وشرياناته وعروقه ; من اين اغشيتة واطرافه
 الالية وغضاريفه وصفاقاته وكبدته وطحاله وفواده ; من اين تتكون جلده ودمه وبلغمه وصفراءه
 ومرتته ; من اين افعاله الجزيل تقديرها ; من اين الوان المتلونة ; لان هذه الاجزاء ليست اجزاء
 ارض . ولا اجزاء طين * وكيف الارض اذا اقتبلت البرور تنبتها . وجسمنا اذا اقتبل البرور يعفنها ;
 كيف الارض تغذى البرور التي تطرح فيها . وجسمنا تغدوه هذه البرور . وليس هو يغدوها ; الارض
 تقبل الماء فتجعل نجراً . وجسمنا يقبل النجر فيجعل ماء * فهذه الاصناف لعمرى لست اقدر ان
 اجد بفكرى من اين اتحقق انها من الارض . اذ الارض تضاد جسدنا بهذه الاصناف المذكورة *
 الا انني بتصديقي وحده وامانتى . اقتبل انها من الارض * فان تكن الاصناف المتكونة كل
 يوم اللبوسة . تحتاج الى تصديق وامانة . فالاصناف الغتاص وصفها اكثر من هذه . الاوفر وحانية
 منها . اولى بها والبق ان تحتاج امانة وتصديق * وكما ان الارض الخالية من نفس العادمة ان
 تكون متحركة . حين ايدت بارادة الله . تكونت منها هذه العجايب الجزيل عددها .
 فكذلك اذا حضر الروح في الماء . تتكون بايسر مرام هذه الافعال البديعة الفايقة علي فكرنا كلها *
 فلا تكونن اذا ما تبصر هذه الافعال تنكرها * لكنك مع ذلك تصدق انك تمتلك نفساً .
 وان يوجد فيك شئ غير جسمك * والمسيح فيها استماله من هذا المثال . لكن من مثال اخر *
 لان هذا المثال وان كان خائياً من جسم اعني مثال نفسنا . فلهذا المعنى ما استورده له . اذ كان
 ذلك الرجل قد حصل اكثى تمييزاً * بل وضع له مثلاً اخر . ليس بجوى كثافة الاجسام بالكلية .
 ولا صاعده ايضا الى طبيعة الاشيا الخالية من الاجسام بالكلية * وهذا فهو حركة الريح * فابتدى
 اولاً من الماء . الذى هو الطف من الارض . واكثف من الريح * وكما انه في الابتداء وضع
 الارض استقصاً . وكان الفعل كله للخالق . فكذلك وضع الان الماء استقصاً . والفعل كله لنعمة

الروح * وفي ذلك الحين صار الانسان ذات نفس حية . والان صار ذا روح محية * فالفرق اذاً
 عظيم لان نفسنا من تحول غيرها حياتة * والروح فليس يحى هو فقط . لكن بخول اصنافاً اخرى
 حياتها * لان الرسل على هذه الجهة انهضوا امراتاً * وفي ذلك الحين لما تكونت الخليقة . خلق
 الانسان اخيراً * والان فالحادث بخلاف ذلك * لان الانسان الجديد يخلق قبل الخليقة الجديدة *
 وهذا الانسان يولد أولاً . وبعد ذلك بحال شكل الدنيا . وكما انه في الابتداء مجبلة كاملاً . فكذلك
 مجبلة الان تماماً * وفي ذلك الحين قال دولنصن له معينه . « وهبنا فما قال قولاً هذا معناه *
 لان من قد اخذ نعمة الروح . الى اى معين يحتاج غيره . ومن قد صار الى جسد المسيح .
 اية نجدة يحتاجها فيما بعد : في ذلك الحين ابدع الانسان بصورة الله . والان فقد اتحد به باثمة
 بعينه * في ذلك الحين امره ان يروى على اسماك ووحوش . ولان فقد اطلع مقدمة طيعتسا
 الناجمة الى اعلى السموات * في ذلك الحين اعطاه الفردوس منزلاً . والان فقد فتح السماء لنا *
 في ذلك الحين خلق في اليوم السادس لما ازمع الطوران ينقضي . والان ابدع في اليوم الاول
 حين خلق الصوى مبادئ الابداع * فواضح من هذه كلها . ان الافعال للفقولة . كانت افعال
 حياة افضل قدراً . وطريق صابطة غايتها * لان الجبلت الاولى جبلت ادم . كانت من الارض .
 وابداع الامراة كانت من صلوعه بعد ابداعه هو وابداع هابل بعد ابداع الاسراة كان من زرع . الا اننا
 مع ذلك ما تقتدران نصل ولا الى معرفة ابداع واحد من هذه الابداعات * ولا يمكننا ان نبين
 بكلامنا . هذه الاشخاص المكونة . على انها كثيفة * فكيف تقتدران تعطى اجوبة عن
 الولادة المعقولة التى بالمعمودية . التى هى اعلى من هذه الابداعات قدراً بكثير . ونطالب بافكار
 في هذه الولادة البديعة العجيبة . وعند كون هذه الولادة . يقف بها مليكة ما ينساع لهم ان يصفوا
 حال ابداعها هذا العجيب البديع . لكنهم يقفون هناك فقط . وما يعملون شيئاً * بل يعاينون
 افعالها الكاينة . التى يعملها كلها الاب والابن والروح القدس * فسيلا ان نتحقق قضية الهنا .
 فانها قضية اصلق من بصرنا * لان بصرنا من شأنه ان يغلط في كل مكان * وقضية ربنا فممتنع
 ان تسقط * فينبغى لنا ان نوقن بها . فانها استخراجت الموجودات عما لم يكن موجوداً * فيجب ان
 يكون قولها في طبيعة الموجودات . موهلاً لتصديقهم * فلن سللت وماهى هذه القضية : احبتك . هى
 ان هذا العمل المعمول هو ولادة * فان قال قائل . وكيف ذلك : فازجره بقضية الهنا الموحبة ذلك *
 التى هي برهان عظيم واضح بيانه * وان سال ايضا سائل . وما الحاجة الى الله في هذه الولادة :
 فينبغى ان نسالة نحن . وما كانت الحاجة في الابتداء الى ابداع الانسان من الارض : لان
 الدليل على انه قد كان ممكن ان يبدع الانسان مخلوقاً من الارض . واضح في ساير الجهات *

حتى نصير اخوة * لاننا ما دما منفصلين من هذه الموهبة . فلو كان المنفصل منها اباك . لو كان
 اخاك . لو كان ابنك . لو كان من كان من مناسيك . فليس هونسينا خالصا * اذا فصلت
 المجانسة العلوية منها * لان ما منفعتنا اذا ضمنا الجنس الطينى ; اذا كنا لسنا منتظمين فى الجنس
 الروحاني ; اى ربح . نستفيدة من المناسبة التى فى الارض . اذا كنا غربا فى السموات ; لان
 الموعوظ غريب من المومن * لانه ما يملك راسه بعينه * ليس يحوى ابا هو هو بعينه * ليس يملك
 مدينة هي مدينة ذاك بعينها . ولا طعامه . ولا لباسه . ولا مايدته . ولا منزله . لكن احوالها
 كلها مختلفة * لان كل الاشيا التى فى هذا فى الارض * وكافة التى لذك هي فى السموات * فلهذا
 المومن . المسيح ملك . ولذلك الموعوظ الخطية وابليس المحال ملك * ولهذا المسيح طعام . ولذلك
 الغدا المتعفن المفسود طعام * وايضا فاللبوس لذك هو اعمال السوس . واللبوس لهذا هو سيد المليك *
 والمدينة لهذا هي السما والمدينة لذك هي الارض * فاذ لم تمتلك صنفا مشاركا قللى بماذا
 تناسب ; كذلك تقول اننا قد حللنا امخاض طلق هي هي باعيانها . وخرجنا من بطن واحد *
 الا ان هذه المناسبة ليست شيا . باضافتها الى المجانسة البليغة الاستقصاء * فلنجهتهدن ان نصير من
 اهل المدينة العلوية الى متى نلبث فى نفينا ; فمن الواجب ان نتسلم وطننا القديم * لان ثورطنا
 فى الخطر ليس هو من اجل اشيا حقيرة . لكن ان حدث ما لا يكون . وهوان تدهمنا وفاتنا .
 ونكون قد عدنا انتظارها . ونصرف من ههنا خايين ان نكون معمودين . او غير ثابين
 عن شهورنا . ولو امتلكننا صالحات جزيل تقديرها جدا . فليس يتسلمنا شى اخر الا جهنم .
 ودود نافث سما . ونار فاقدة خمودها . وعقالات مسلوية انفكاكها * ولكن لا كان لاحد من
 السامعين هذه الاقوال . ان يمارس ذلك العذاب * وسيكون هذا الخلاص لنا . اذا اهلنا لاسرار
 القربان المقدسة * وان ابتيننا على هذا الاساس . ذهباء . وفضة . وجمارة كريمة * فعلى
 هذه الجهة نفتقد اذا ذهبنا الى هنالك ان نطهر اغنيا . اذا لم نخلف ههنا اموالا . لكن نقلها
 معنا الى الكدوز الفاقدة سلبها . نقلا يكون بايدي الفقرا والمساكين . اذا اقترضناها للمسيح * لاننا
 غرما هنالك ليس باموال كثيرة . لكن بمخطايا جريئة * فلنقرضه ههنا اموالا . حتى نأخذ
 اغتقارا لخطايانا * لان المسيح هو الديان * فلا نفعل عنه ههنا جابعا . حتى يقدونا هو
 هنالك * ولنكسوه ههنا . حتى لا يتركنا عراة من حياطته * لاننا اذا اسقيناه ههنا . فما نقول كما
 قال الغنى . « ارسل لعاذر » ليقطر بطرف اصبعه على لساننا عند ثقله . وان اقتبلناه ههنا فى منزلنا
 سيعد لنا هنالك منازل كثيرة * وان مضينا اليه اذا كان فى الحبس . سيخلصنا هو من عقالاتنا *
 وان اويناه اذا كان غريبا . فما يهملنا ان نكون غرباء فى ملكوت السموات . لكنه يجونا
 البادة التى فى العلو * وان افتقدناه اذا كان مريضا . سيحضرنا سريعا من اسقامنا * فما دما

واخذ اشيا عظيمة . ونعطي اشيا حقيرة . فلو صار ان نعطي اشيا صغارا . حتى نستفيد فوايد عظيمة *
 فلنزرع ما دام لنا وقت . حتى نحصد اذا دهم الشتاء * واذا امتنع علينا المسير في البحر . فما نكون
 مالكين هذه التجارة * وان سالت . ومتى يكون هذا الشتاء ; اجبتك * اذا وقف بنا ذلك
 اليوم العظيم * لاننا في ذلك الوقت ليس يتجه لنا ايضا ان نسير في هذا البحر العظيم الواسع * لان
 عيشتنا الحاضرة تشابه هذا البحر * فالان هو وقت زرعنا . وذلك الاوان هو وقت الحصاد والربح *
 فاذا لم يطرح احدنا زروعه حتى اوان الورع . وزرع في وقت الحصاد . فسيكون مضحكا عليه . وما
 يستفيد رجاء * فلن كان وقتنا الحاضر هو وقت الورع . فهذا الوقت ليس هو وقت الجمع .
 لكنه وقت التبديد * فسيلا ان نهدد . حتى نجتمع * لا نشا ان نجتمع الان . حتى
 نضيع حصادنا * لان هذا الوقت على ما ذكرت يدعونا الى ان نزرع . ونفق
 ونبدد * وليس يدعونا الى ان نجتمع ونخزن * فلانهم ليس الوقت
 الملايم . لكن فلنطرح الورع واسعا * ولا نشفق
 على شئ من الاشيا التي لنا * لكي نستوفيها
 بمجازاة كثيرة . بنعمتنا يسوع المسيح
 ونعطيه الذي معه لا يه المجد مع
 الروح القدس * الى ابداد
 كلها الدهور
 امين



اصلاح غلط

صفحة	سطر	غلط	صواب	صفحة	سطر	غلط	صواب
١٧	١٦	ملیكة	ملیكنو	٥٨	٥٧	اذا	اذا
٢٠	١٥	من	في	٦٠	١٣	متهديا	متهديا
٢٠	١٧	عنك	منك	٦٥	٠٩	اذا	اذا
٢٠	٢١	او متقنة	ومتقنة	٧٠	٠٢	واقبالو	واقبالو
٢١	٢١	ان	ان يقول	٨٢	١١	ملوك	ملوك
٢٤	٢٦	كا	كان	٠٢	١٣	وابرقوا	وابرقوا
٣٠	١٤	الاولية	ازليته	٧٢	١٦	رئيس	رئيس
٣١	٢٢	يوجد	ان يوجد	٧٢	٢٥	جهاته	جهاته بجواهر
٣٣	١٣	ص ٣ ع ٢	ص ٢ ع ٦	٧٢	٢٧	فاذا	فاذا
٣٥	٠٨	وغلط	وغيظ	٧٣	٠٩	فعلى	فعلى
٣٥	٣٠	حين	أ حين	٧٤	١٦	مداوة	مداوة
٣٥	٢٤	المكارة	المكارة	٧٩	١٢	من ذاته	لذاته
٣٥	٤١	ارفع	وارفع	٩٢	١٤	ص ١٠ ع ١٨	ص ١٠ ع ١٨
٣٦	٢٣	يفرع	يفرع	٩٦	٠٤	(١٦)	(١١)
٣٠	١٧	يتلافى	يتلافى	١٠٢	٩٩	بليغ	بليغ
٤٣	٠٥	نهلن	نظن	١٠٨	٠٣	المسيح	المسيح
٥٣	١٠	استثنى	استثنى	١١٤	١٥	اظهر	واظهر
٥٤	١٧	فيجب	فيجب	١١٥	٢١	زمانا	زمانا
٥٨	٢١	تكون	تكون	١٢٩	١٣	الاشراف	الاشراق
٥٨	٢٥	ادخل	ادخل	١٣٢	٠٤	مختبرا	مختبرا
				١٥١	١٩	استثناء	استثناء

فهرس ما يحتويه هذا الجزء الثاني من كتاب تفسير بشارة يوحنا الانجيلي
 المقالة ٢٦ في قوله المولود من اللحم لحم هو * والمولود من الروح روح هو
 العظة ٢٦ طعن على الذين يفتاظون * وانه ينبغي لنا ان نتكلم ليس بصياح . لكن بسكون *
 المقالة ٢٧ في قوله ان كنت قلت لكم الافعال الارضية . فما صدقتموها . فكيف اذا قلت لكم الافعال
 السمائية تصدقونها . وما صعد احد الى السما . الا الذي نزل من السما . ابن الانسان الذي لم
 يزل في السما *

العظة ٢٧ في حب المساكين
 المقالة ٢٨ في قوله لان الله ما ارسل ابنه ليدين العالم . لكن ليخلص العالم *
 العظة ٢٨ طعن على ذوي الشرف الفارغ *
 المقالة ٢٩ في قوله وخرج الى ارض اليهودية هو وتلاميذه * واقام هناك معهم وعمد *
 العظة ٢٩ طعن على ذوي الشرف الفارغ .

المقالة ٣٠ في قوله الوارد من فوق هو فوق البرايا كلها * والموجود اسفل هو من الارض . ومن
 الارض يتكلم
 العظة ٣٠ في انه ينبغي لنا ان نستعمل الكتب استعمالاً ملائماً وعلى نحو ما قيلت * وفي العيشة
 المتقومة ايضاً

المقالة ٣١ في قوله ان الاب احب ابنه . واعطاه البرايا كلها في يديه فمن يؤمن بالابن يمتلك حياة
 دهرية . ومن يحقد الابن فليس يعاين الحياة . لكن سخط الله ثبت عليه *
 العظة ٣١ في العيشة المتقومة *

المقالة ٣٢ في قوله اجاب يسوع وقال لها . كل من يشرب من هذا الماء يعطش ايضاً ومن يشرب
 من الماء الذي اعطيه انا ليس يعطش الى الدهر . لكن الماء الذي اعطيه يصير فيه عين ماء فابض
 حياة دهرية

العظة ٣٢ في انه يجب علينا ان نقرأ الكتب الالهية . وفي الابتعاد عن مشاهد اللعب

المقالة ٢٢ قال لها يسوع صدقيني يا امرأة أنه ستأتي ساعة حين يسجد للاب . لا في هذا الجيل . ولا في اورشليم . انتم تسجدون لما لا تعرفونه . ونحن نسجد لمن قد عرفناه * لان الخلاص من اليهود هو ٥١
العضة ٢٣ في ان الوداعة تنفعنا اعظم المنافع وان يوحنا البشير لما امتلك الوداعة احبه ربنا ٥٦
المقالة ٢٤ في قوله وترك الامرأة جرتها . وذهبت الى المدينة . وقالت . تعالوا ابصروا انساناً .
قد قال لي اعمالى التي علمتها كلها * الا يكون هذا هو المسيح ; ٥٨

العضة ٢٤ في انه يجب على من يتوب ان يتعد عن هفواته ليس بعدم فعله اياها فقط . لكن سبيله
مع ذلك ايضا ان يعمل بعزمه اضرار الخطايا التي اجترمها * ٦٣

المقالة ٢٥ ولما جاء اليه السامريون سالوه ان يقيم عندهم فاقام هناك يومين * وجاعة منهم كثيرة
امنوا به لاجل كلامه * وقالوا للامراة . اننا ما نؤمن ايضا بسبب كلامك . لانا قد سمعنا وعرفنا ان
هذا هو بالحقيقة المسيح مخلص العالم * وبعد يومين خرج من هناك وذهب الى الجليل ٦٥

العضة ٢٥ في انه يجب علينا ان نشكر الله في جميع العوارض التي تعرض لنا * ٧١

المقالة ٢٦ في قوله هذه ايضا آية ثانية علمها يسوع . لما جاء من اليهودية الى الجليل * ٧٢

العضة ٢٦ في انه ما ينبغي لنا ان نتخبر في الامال الصالحة * وفي انه لم رتب الله لنا عيشة متعبة ; ٧٤

المقالة ٢٧ في قوله قال له يسوع اشاء ان تصير معافى ; فاجابه المريض نعم يا سيدي . لست
استصحب انساناً . لكيما اذا تحرك الماء . يلتصقني في البركة * ٧٧

العضة ٢٧ في ان المحسد هو اشر من كل الخطايا * ٨١

المقالة ٢٨ في قوله بعد هذه وجده يسوع في الهيكل فقال له . انظر انك قد صرت معافى . فلا
تخطين ايضا * لئلا يتكون فيك عارض اشر من هذا * ٨٢

العضة ٢٨ في الشرف الفارغ والعذاب الدهري * ٩٤

المقالة ٢٩ في قوله ابي ليس يحكم ولا على واحد . لكن القضاء كله اعطاه لابن * لكي يكرم الكل
الابن . مثلاً يكرمون الاب * ٩٦

العضة ٢٩ في زوال الحمد . وفي الصدقة . وانه ينبغي لنا لان نوجد بسطين فقط . لكن سبيلنا

صفحة

- ايضاً ان نكون فطونين في اراء ديننا . وفي عيشتنا * ١٠٥
- المقالة ٤٠ في قوله ان كنت انا اشهد لذاتي . فشهادتي ليست صادقة * آخر هو الذي يشهد لي * وقد
عرفت ان شهادته صادقة * التي يشهد بها لي * ١٠٨
- العضة ٤٠ في انه ينبغي لنا ان تصفح معاني الكتب بجرص كلي . ونواظب على ذلك ببالغ الاجتهاد *
وفي ان من يعمل الوصايا كلها من اجل الله هو كامل في فضيلته * وفي الصدقة ايضاً ١١٤
- المقالة ٤١ فتشوا الكتب . فانكم اتم قد ظنتم انكم تجدون فيها حياة دهرية * فتلك هي التي تشهد
لي * وما تريدون ان تحبوا الي * اتملكوا حياة دهرية * ١١٦
- العضة ٤١ في ان الفضيلة تجعلنا فسيمين * وان الخبث مبداء من غباوتنا * ١٢٠
- المقالة ٤٢ بعد ذلك مضى يسوع جازيماً ببحر الجليل الى نواحي نخوم طبرية * ولحقه جمع عظيم *
لانهم ابصروا الايات التي اجترحها في السقي * ثم مضى يسوع الى الجليل . وجلس هناك مع
تلاميذه * وكان فصح اليهود قريباً * ١٢٢
- العضة ٤٢ في ان شرف الدنيا ليس هو شيئاً * وفي الذين يجمعون القنباة جمعاً ردياً . وينفقونها
انفاقاً ضاراً ١٢٨
- المقالة ٤٣ في قوله ولما صار المساء انحدر تلاميذه الى البحر * وطلعوا الى السفينة . وجاءوا الى عبر البحر
الى كفرناحوم وصار الظلام . وما جاء يسوع اليهم * وانهمض البحر رجماً عظيماً هابة عليهم * ١٣٠
- العضة ٤٣ في اننا نحتاج ان نستمع من الله المواهب الروحانية . لا المحظوظ العالمية * وفي ان
الصلوة التي قد علمها ربنا لتلاميذه . وهي ابانا الذي في السموات روحانية هي * وفي ان ايسار الظالمين
ليس هو من الله * ١٣٣
- المقالة ٤٤ في قوله فاجابهم يسوع حقاً حقاً اقول لكم تطلبونني ليس لانكم رايتم اياتي الخ ١٣٤
- العضة ٤٤ في ان المحظوظ المظنونة انها هبة في هذه الدنيا ليست هي شيئاً * ١٣٧
- المقالة ٤٥ فقالوا له ماذا نعمل لكي نعمل اعمال الله : الخ ١٣٨
- العضة ٤٥ في ان ذكر القيامة والمحكمة يقع نهضتنا الشنعة * الخ ١٤٥

صفحة

- المقالة ٤٦ في قوله وتدمرت اليهود عليه . لانه قال . انا هو الخبز المنحدر من السما ١٤٧
- العضة ٤٦ في تناول سراير القربان المقدسة . وانها خلاص للموهلين لها . ١٥١
- المقالة ٤٧ في قوله فقال لهم يسوع حقاً حقاً اقول لكم ان لم تاكلوا لحم ابن الانسان الخ ١٥٤
- العضة ٤٧ في الاغنيا . وفي محبي الفضة . وفي يودسب ١٦٣
- المقالة ٤٨ وبعد ذلك مشي يسوع في الجليل . لانه ما شاء ان يمشي في اليهودية ١٦٤
- العضة ٤٨ في ذم الغضب . ومدح الوداعة ١٦٨
- المقالة ٤٩ في قوله واذا قال هذه الاقوال اقام في الجليل الخ ١٧٠
- العضة ٤٩ في العدل * وان الظالم ليس يفيد نفعاً ان يمتلك والدين مقسطين عدلين * ١٨٦
- المقالة ٥٠ في قوله فقال اناس من اهل اورشليم . اما هذا هو الذي يلتسون قتله : الخ ١٧٧
- العضة ٥٠ في العدل * ١٧٢
- المقالة ٥١ وفي اليوم الاخير المعظم من العيد . وقف يسوع وصاح قايلاً * ان يعطش الخ ١٨٤
- العضة ٥١ في الا نكافي شرّاً بشري ١٨٨
- المقالة ٥٢ في قوله ثم جاء الغلمان الى رؤساء الكهنة والفريسيين . فقال لهم اوليك الخ ١٩٠
- العضة ٥٢ في ان المسيح يحتاج ان يمتلك عيشة مكنية في الفضيلة * ١٩٦
- المقالة ٥٣ في قوله هذه الالفاظ قالها يسوع في خزانة الهيكل * الخ ١٩٧
- العضة ٥٣ في انه يجب علينا ان نتفرغ للكنيسة وقراءة الكتب * الخ ٢٠١
- المقالة ٥٤ في قوله فقال يسوع لليهود الذين آمنوا به الخ ٢٠٣
- العضة ٥٤ في انه ينبغي لنا ان نخطف ليس الاشياء العالمية لكن ملك السموات * ٢١٠
- المقالة ٥٥ في قوله فاجابه اليهود أفليس على جهت الواجب نقول انك سامري انت . وتشتمل شيطاناً : اجاب يسوع وقال . انا لست اشتمل شيطاناً . لكنني اكرم الاب * ٢١١
- العضة ٥٥ في ذم الحسد وانه يجب علينا ان نفرح مع الذين يكرمهم الله . وان تتوجع مع الذين يقاسون المكروه . ولو كان الله يعاقبهم به * ٢١٥

المقالة السادسة والعشرون

في قوله ٦ ان المولود من اللحم لحم هو* والمولود من الروح روح هو

ان ابن الله الوحيد . قد اهلنا لاسرار عظيمة جسيمة . لسنا مؤهلين لها . لكنها لايقة به ان يهبها * لان احدا ان افكر فيما نحن له اهل . ايقن اننا لسنا عديمين فقط ان نكون مؤهلين لموهبة البتة . لكننا مع ذلك مطالبون بتعذيب وعقوبة * فان كان سيدنا ما نظر الى هذا . واستخلصنا ليس من تعذيبه فقط . لكنه وهب لنا مع ذلك حياة ابلغ نوراً من الاولى بكثير* وارحبنا الى عالم آخر . وابدعنا ابداعاً آخر * لان بولس قد قال . ان كان احدكم خلقة جديدة في المسيح " قرنتية ٢ ص ٥ ع ١٧ وان سالت واما هي الخلقة الجديدة : اجبتك . اسمعها قليلاً . ان من لم يولد من ماء وروح . ليس يقدر ان يدخل الى ملك الله " انهبطنا الى الارض من الفردوس . وما ظهرنا مستوجبين للمقام هنالك . فاصعدنا الى السماء بعينها * في النعمة الاولى ما صودفنا ثقة . فحولنا اعظم منها * ما امكنا ان ننقبض عن شجرة واحدة . فوهب لنا النعيم العلوي * ما ثبتنا في الجنة . فطيرنا الى السموات * فعلى جهة الواجب قال بولس . يا لعبق ثروة الهنا وحكمته ومعرفته " رومية ص ١١ ع ٢٣ لن يوجد الان أم ولا انخفاض طلق ايضاً . ولا نوم ومخالطة . ومعاينة اجسام . لكن الان ابداع طبيعتنا ينسج فوق في العلوم الروح القدس والماء * فالما يؤخذ فيصير ولادة للمولود * لان ما هي الأم الجنين . ذاك هو الماء للمعتد * لان في الماء يُجبل ويصور * لان الابداع قيل فيه . لتخرج المياه دبابات نفوس حية " تكوين ص ١ ع ٢٠ ومنذ ارتكب سيدنا مجاري الاردن . افرغ الماء ليس دبابات نفوس حية . لكنه افرغ قوساً ناطقة مشتملة الروح * والذي قيل في نعت الشمس . انها تكتن خارج من خدره " مزمور ١٨ ع ٦ هذا قد اتجه له وقت ان يقال في وصف المؤمنين اليق * لان نورهم قد ابدى شعاعاً . ابلج نوراً من الشمس بكثير الا ان المخلوق من الاحشاء يحتاج زماناً . والمخلوق في الماء ليست هذه الحال حاله . لكن في لحظة واحدة . نصير صنوف ابداع كلها * لان الولادة التي حياتها بالية . وتحوى ابتداها من البلى الجسماني . يبطل المولود فيها * لان طبيعة الاجسام هذه الخاصة خاصتها . تتخذ الفعل التام في زمان * وفي الافعال

الروحانية . ليست الحال بهذه الصورة * وإن سالت . وما حالها : آجبتك . ان المكونة منها تكون
تامة منذ ابتداءها * ولكن فيقول يمس اذ كان لا سمع هذه الاقوال بمداومة ارتجاف * وابصر سيدنا كيف
يفتح له معنى هذا السر الذي يفتح وصفه . ويجعل له المعنى الغامض واضحاً * لانه قال له .. ان المولود
من اللحم لحم هو والمولود من الروح روح هو " فحجزه عن الاشياء المحسوسة كلها . وما تركه ان يستجيب
بهذه الالفاظ فايدة سره * لانه قال له . يا نيقوديمس لسننا خاطبك في وصف جسد . لكن في نعت
روح * مع انه قد ارسله في هذا الكلام الى فوق * فلا تلتبس صنفاً من الاصناف المحسوسة * لان الروح
ليس يظهر لهذه العيون * فلا تتوهم ان الروح يلد لحمًا * ولعل قايلاً يقول . فكيف ولد لحم ربنا فجيء
ما ولد من روح فقط . لكن ومن لحم ايضاً * ولذلك اذ اوضح بولس هذا المعنى قال .. مولود من
امراة . كاي تحت الشريعة * " غلاطيه ص ٤ ع ٤ وذلك ان الروح خلق اللحم . ليس مما لم يكن
موجوداً * والافلم اُخرج الى المستودع : لكنه خلقه من لحم البتول * واما كيف خلقه : فلست اقدر
اشرح ذلك * وهذا فكل حتى لا يتوهم متوهم ان المولود هو غريب من طبيعتنا * ولين كان هذا قد
صار . وقد يوجد اناس ينكرون ولودته هذه . فلو لم يشارك لحم البتول . الى اي الحاد ما كان هولاء قد
انهبطوا : .. فالمولود من الروح هو روح * " ارايت مرتبة الروح : لانه يستبين عاملاً عمل اله * لانه قال
في اعلا كلامه انهم من الله ولدوا . وقال ههنا ان الروح يلد لهم * لانه قال .. ان المولود من الروح
هو روح * " وما يقوله هذا هو معناه من كان مولوداً من الروح . هو روحاني * لان الولادة ههنا . ليس
يعنى بها ولادة بذات الجوهر . لكنه انما يعنى بها الولادة بتكريم ونعمة * فان يكن الابن قد ولد هذه
الولادة . فما الذي يمتلكه اكثر من الناس المولودين هذه الولادة : وكيف هو وحيد : لاننى انا قد ولدت
من الله * الا اننى ما ولدت من جوهره * فان كان ليس هو من جوهره . فما الذي فضل به علينا في
هذا الوجه : وسيوجد اذاً على هذه الجهة ادنى من ابيه * لان المولود الذي هذه حاله يتكون من نعمة
الروح * افهل يحتاج الى المعونة من الروح حتى يثبت ابناً . وما الذي قد انفصلت به هذه الاراء عن
اراء اليهود : ولما قال المسيح لنيقوديمس . " من كان مولوداً من الروح هو روح " * فاذا ابصره ايضاً
مرتجفاً . عطف كلامه الى كلام محسوس * وقال هذا القول ٧ لا تستعجب اننى قلت لك .. انه
ينبغي لكم . ان تولدوا من العلو " ٨ .. الروح ههنا ايما نشاء : " لانه قوله لا تستعجب بين ارتجاف نفسه .

واقتراده الى شئ هو اللطف الاجسام * لانه اقتاده من الولادات اللحمية بقوله " من كان مولوداً من الروح هو روح " واذ لم يعرف ما هو معنى " من كان مولوداً من الروح هو روح " * بل ساق قوله الى اكثف المعاني الجسمانية . ما اقتاده الى كثافة الاجسام . ولا خاطبه خطاباً خالصاً في وصف الخافية من اجسام ايضاً * لان ذلك الرجل ما اقتدر ان يسمع كثيراً . لكنه وجد شيئاً اوسط فيما بين الجسم والخاب من الجسم . وهو حركة الرياح . فصاعده من هذه الجهة * لانه في وصف الرياح قال " انك تسمع صوتها . لكنك ما قد عرفت من اين تهب . ولا الى اين تضي " فاذا قال اينما تشاء تهب . فما قال ذلك من طريق ان الرياح تمتلك اختياراً وعزماً * لكنه اعتمد بذلك الحركة التي من طبيعتها الكاينة بسلطان . العادة ان تكون ممنوعة * لان الكتاب من عادته يفاضنا على هذه الجهة في وصف الاشياء الخافية من نفوس * على نحو ما يقول الرسول " لان الخليفة خضعت للضلالة . ليست مختارة ذلك " * رومية ص ١٠ اعد ٢٠ فقله " اينما تشاء تهب " هو قول موضح عدم انضباطها * وانما مندقة في كل مكان . وليس مانع يمنعها ان تندفع الى هذه الجهة والى تلك الناحية * لكنها تشعب وتنبث بسلطان كبير * وليس يتدر مقتدر . ان يعكس حركتها * فقال تسمع صوتها الذي هو هفتها ووجبتها . لكنك ما قد عرفت من اين تهب . ولا الى اين تضي * كذلك هو كل مولود من الروح * ههنا هي النتيجة كلها * لانه قال ان كانت هذه الرياح التي تسلم حسها بسمعك ولمسك . ما قد عرفت ان تترجم نهضتها . ولا هزيتها . فكيف تستجيب عن الفعل من الروح الالهي . وما قد عرفت فعل الرياح على انك قد سمعت صوتها . وقوله " اينما يشاء تهب " فانما قيل ايضاً لايضاح سلطان الروح المعزي * لان هذه الرياح ان كانت ليس يضبطها ضابط . لكنها تندفع اينما شاءت . ففعل الروح القدس اولى والبق . ان لا يقدر ان تضبطه شرايع طبيعة ولا حدود ولادة جسمانية . ولا صنف آخر من هذه الاصناف وامثالها * والدليل على انه في ذكر الرياح . قيل تسمع صوتها . فواضح من هنالك . لانه ما خاطب كافر اليس عارفاً فعل الروح * فقال يسمع صوته * فكما ان الرياح ما تستبين على انها تبدي صوتها . فكذلك ولا ولادة الروحاني تستبين لعيني جسدا . على ان الرياح جسم . وان كان اللطف الاجسام * لان ما كان واقعا تحت حسنا . فهو جسم * فان يكن هذا الجسم ما تستصعب انك ما تبصره . ولا تتكره لهذا السبب . فما بالك تدوخ . اذا سمعت ذكر الروح . وتخير . ونطالب باجوبة جزيل

تقديرها . وما تعمل هذا العمل في جسم : فان سالت وما الذي قال نيقوديمس : اجبتك . انه ثبت ايضاً في الخفارة اليهودية . بعد ان قيل له مثال واضح على هذه الصفة * وقال ٩ . كيف يمكن ان تكون هذه الافعال : " فبسبب اقواله هذه خوطب خطاباً الذع من غيره ١٠ . انت هو معلم اسرائيل وما تعرف هذه المعاني " فما ثلب من الرجل بجهة من الجهات خيئاً . لكن اليق ما يقال انه ثلب غباوته وركاكته * ولعل قابلاً يقول . وهذه الولادة ما الذي تملكه مشاعاً بينها وبين الولادات اليهودية : فاقول له . وما الذي ما تحويه مشاعاً . قل لي : لان حين تكون انسان اول . والامراة المتكوّنة من ضلعه . والعواقر . والبرايا كلها . المتكوّنة بالمية * وما حدث في العين التي منها انتشل الشيع حديدة الفاس * وما جرى في البحر الاحمر الذي سلكه اليهود * وما حدث في البركة التي حرّكها الملاك * وما صار في نهلمن السرياني المتطهر في الاردن * فهذه كلها سبقت واذا عت الولادة والتطهير المتظر كونه * كانوا في رسم * والاقوال التي قيلت من الانبياء . ذكرت حال الولادة هذا ذكرًا غامضاً * لان داود قال . سيخبر بالرب المحيل الوارد . ويتواصفون عدله عند الشعب المولود . الذي صنعه الرب " زمورا ٢١ ع ٢١ وقوله . ستحدد حدائك " كتحدد النسر " زمورا ١٠٢ ع ٥ وقوله ايضاً مغبوطون الذين غفرت لهم زيفاتهم عن شرعتك * " زمورا ٢٣ ع ١٠ وقول بني آخر . استنيري يا اورشليم . ها ملكك ياتيك * " اشعيا ٦٠ عدد ١ واسحق فقد كان رسماً لهذه الولادة * لان قل لنا يا نيقوديمس . كيف ولد ذاك . هل ولد بشريعة الطبيعة : لم يكن ذلك بجهة من الجهات البتة * لكن الفرق بين حال هذه الولادة . وبين تلك . ولادة اسحق هذا كانت . ان المولود من تلك كان بمخالطة * والذي يولد من هذه ليس هو من دم * وهذه الاصناف فما سبقت واذا عت هذه الولادة فقط . لكنهما قد اذا عت ايضاً الولادة من البتول * لان اذا كان ليس متيسراً ان يصدق احدنا ان بتولاً تلد . سبقتها عواقر فولدن * ثم لم يكن عواقر فقط . لكنهن كن مع ذلك عجائز هرمات * مع ان كون امراة من ضلع اعجب كثيراً من ولودة من عاقر * ولكن اذا كان كون حوا قديماً عتيقاً . تكون ايضاً حال جديد محدث . وهو حال العواقر . مطرقاً للتصديق طلق البتول * فلما اذ كره بهذه الاصناف قال . انت هو معلم اسرائيل . وما تعرف هذه المعاني : " ١١ . ما قد عرفناه . نقوله * وما قد راينا . نشهد به * وليس يقبل احد شهادتنا * " فهذه الالفاظ قالها . جاعلاً ايضاً كلامه من جهة اخرى . موهلاً لتصديقه * متعديراً في لفظه لضعف ذلك الانسان * فلماذا الغرض قال . ما قد راينا

نشهد به * لان اذ البصر عندنا هو اصدق من الحواس الاخرى . واذا شئنا ان نحق شيئاً . قلنا هذا القول . اننا قدرنا به باعيتنا * لهذا الغرض خاطبه المسيح خطاباً اقرب الى الانسانية . محققاً في هذا المعنى كلامه * والبرهان على انه اراد بين هذا المعنى . وما اعتمد معنى غيره . ولا اظهر بصرًا محسوساً * فواضح من تلك الجهة * انه اذ قال .. من كان مولوداً من اللحم فهو لحم * ومن كان مولوداً من الروح هو روح * استثنى بان قال .. ما قد عرفناه تتكلم به * وما قدرنا به . نشهد به * وهذا الفعل لما كان بعد متكوتاً . فكيف قال .. ما قدرنا به : * وليس واضحاً انما قال هذا في ذكر معرفته البليغة الحاروية العلم . ليس على جهة اخرى : قال .. وليس يقبل احد شهادتنا * "قوله" ما قد عرفناه . " اما يكون قاله من اجل ذاته ومن اجل ابيه : واما يكون قاله من اجل ذاته فقط * وقوله : وليس يقبل احد * فليس هو قول مستعمل ذلك . لكنه قول مخبر بالمخاطبات منهم * لانه ما قال . ماذا يكون اقل حساً منكم . الذين ما قد قبلتم ما قد اخبرناكم به على هذه الجهة باباح استقصاء : لكنه اوضح بافعاله وبما تناظره الدعة كلها . فيما نطق بلفظ من هذه الالفاظ * واذا عارض العارض الذي عرض في الخطاب باباح الوداعة واوفر الرفق واللفظ . مصاعداً ايانا الى الوداعة كلها . ومودباً ايانا اذا خاطبنا انساناً ولم يصعدنا الى القول منا . ان لا نستصعب ذلك منهم . ولا نشتر عليهم * لان ثمرنا ليس من عادته ان يخرج من يستصعب كلامنا الى قبوله * لكن البقي به ان يجعل اعدم قبولاً واذا عانا * فلمذا السبب نحتاج ان نجتنب النبط . وان نجعل كلامنا من هذه الجهة . موهلاً لتصديقه وقبوله . ليس بان لا نفتناظ فقط . لكن وباجتنابنا الصباح ايضاً . لان الصباح مادة النبط والغضب

العدة السادسة والعشرون

طعن على الذين يفتناظون * وانه ينبغي لنا ان نتكلم ليس بصباح . لكن بسكون * فلنكلم الفرس ليهبط الفارس . ولنقطعن ارجحة الغضب . فما يرتفع ايضاً فعله الردي الى فوق * لان النبط داءٌ حادٌ شديد ردي . يسترق نفوسنا * فلذلك يجب علينا ان نسد من كل جهة مدخله البنا * لان منكرنا علينا ان نتدور ان نؤنس الوحش . وننفل عن سريرتنا مثمرة * فالغضب هو نار

شديدة . ويجعلنا مكروهين . مستقبلاً النظر إلينا * ولو كان ممكنًا أن يوجد المنتاظ واضحاً عند ذاته .
 في وقت اغتباطه . لما كان يحتاج إلى عطاءٍ أخرى * لأن ليس يكون اعدم جمالاً من وجه منتاظ *
 فالنبيط هو سكر * والبق ما يقال أنه اردي من السكر . وقل ترثياً من شيطان * لكننا إذا تدربنا بأن
 لا نصبح . سنجد للفلسفة طريقاً فاضلة * فلذلك بطل بولس الصباح مع الغبط . اذ كتب قايلاً .. كل
 غبطي وصباح فلينزع منكم * " فلنبلن من معلم كل فلسفة * وإذا اغتطنا على غلماننا . فلنخطر بوهنا
 خطايانا * ونخجل من دعة أوليك * لأنك اذا كنت انت تشتم غلامك . ويحتمل ذاك مسبتك بصمته .
 فانت انتصح . وذلك يتفلسف * فاقبل احتمالاً اراك عوض كل وعظ وتبني * لانه وان كان عبداً
 لك . لكنه انسان حار نفساً قد عدت ان تكون مائة . وقد اكرمه واكرمك سيدنا الشايح بمواهب
 واحدة باعبارها * فان كان عبدلاً لنا في الماهاب الاعظم قدراً والاكثر روحانية . ولجل سمع انساني
 حدير صغير يحتمل الشتايم الصادرة منا هكذا بوداعة . فلأي تنفي نوجد مؤهلين . ولاي استذار . نحن
 الذين ما يمكننا ان تفلسف لاجل خوف الله : وأولى ما يقال الذين ما نريد ان نحتمل كما يحتمل
 غلامنا من اجل خوفنا : فاذا افكرنا في هذه الاقوال كلها . ونفطينا في خطايانا . وفي حال طبيعة الناس
 المشترك . فلندرب بان نتكلم في كل مكان بسكون * لنكون متواضعين في قلوبنا . فنجد الراحة في نفوسنا
 الجاضرة والمأمولة * التي فليتنق لنا كلنا امتلاكها . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذي معه لا يبر
 مع الروح القدس المجد والكرامة * الى ابد الدهور كلها امين



المقالة السابعة والعشرون

في قوله (١٢) ان كنت قلت لكم الافعال الارضية . فما صدقتموها . فكيف اذا قلت لكم الافعال
 السمائية تصدقونها : (١٣) وما صعد احد الى السماء . الا الذي نزل من السماء . ابن الانسان
 الذي لم ينزل في السماء *

ما كنت قد قلته دفعات شتى . هذا اقوله الان * ولست آتياً قايلاً اية * وان سالت ما هو هذا :
 آجيك ان يسوع اعزم ان ينش اراء عالية فضبط ذاته في اوقات كثيرة . لاجل ضعف سامعيه .
 ان ليس ثبت في الاقوال الموهلة لعظمته ثبوتاً متصلاً . لكنه ثبت أكثر في الاقوال المحاوية تخدراً

وتقارباً * لان القول الرفيع العظيم السامي الذي قيل دفعةً فيه كفاية ان يبين رتبته تلك الشريفة على حد وما يمكن عندنا استمالة * والاقوال الازل من غيرها . القريبة من تميز سامعها . لو لم يتكلم بها بمدومة . لما كان السامع الجاع الى الاوهام الارضية . ضبط تلك الاقوال العالي محلها سريعاً * ولهذا النرض قال اكثر اقواله اذل لفظاً من الاقوال العالي محلها * لكن لكيلا يولد هذا القول ضرراً آخر . اذا ضبط تليذه اسفل ايضاً . ما وضع الاقوال الاوفر تواضعاً على بسيط ذات وضعها . لو لم ينل اولاً العلة التي لاجلها يقول هذه الاقوال * وهذا العمل فقد عمله ههنا * لانه لما قال في ذكر المعمودية ما قاله . وفي وصف المولد بالنعمة الكاين في الارض * اراد ان يصف مولده ذاك الذي يغتاص وصفه ويمنع ان يباح به . فما ذكره * وذكر العلة التي لاجلها ما وصفه * وهي كشافه فهم سامعيه وضعفهم * وذكرها ذكراً غامضاً . وقال . ان كنت قد قلت لكم الافعال الارضية . فما صدقتموها . فكيف اذا قلت لكم الافعال السمائية تصدقونها . فيجب من ذلك . انه انما قال لفظاً ذليلاً خفيفاً . فينبغي ان نحسب ذلك لضعف سامعيه * والافعال الارضية ههنا . فقد قال قائلون . انها انما قيلت من اجل الرياح * ومعناها هو ان كنت انشاءت لكم مثلاً من الاشياء الارضية فما ايتتم ولا على هذه الجهة . فكيف يمكنكم ان تعرفوا ما هو اعلى من هذه قدرأ . وان دعا المعمودية ههنا ارضية . فاما ان يكون لموضع انها تم في الارض . واما يكون سماها ارضية . على نحو مقايستها بولادته تلك المريعة * لان هذه الولادة وان كانت سمائية . لكنها بمقايستها بتلك الصادقة الموجودة من جوهر ابيه يوجد ارضية * وما قال وما فهمتموها . لكنه قال وما صدقتموها * لان اذا استصعب احدنا تلك الاقوال التي ينسأغ له ان يتقبلها بعقله . ولم يتقبلها اقتبالاً سهلاً . فعلى جهة الواجب يشكي منه الغباوة * واذا لم يتقبل تلك الاقوال التي ما ينحى له ان يتقبلها بفكره . وانما يتقبل الامانة والتصديق وحده . فيوجد ذلله ليس من غباوته . لكن من زوال تصديقه * واذا دفع ما قد قيل ولم يستجث عنه بافكاره . ولكنه اشد نكاً فيشكي منه زوال تصديقه * فان كانت ولادتنا تحتاج ان نتقبل بتصديق . فلا ي تعذيب يكونون موهلين . الذين يستجثون عن ولادة الوحيد بافكارهم . ولكن لعل قايلاً يقول . فلم قيلت هذه الاقوال الارضية . ان كان سامعوها ما اذمعوا ان يصدقوها . تقول له . ان كان اوليك الذين سمعوها ما صدقوها . لكن الكاينين بعدهم اعزمو ان يقبلوها ويرجوا فوايدها * ولما لدعة اشد

لذعاً. بين له أنه ما قد عرف هذه الاصناف فقط لكنه أيضاً عارف أسواراً آخر أكثر من هذه وأعظم
 قدرًا بكثير. وهذا المعنى فقد أوضحه باللفظ الذي يملوه. اذ قال هذا القول: «وما نصد أحد إلى
 السماء. إلا من انحدر من السماء» ابن الانسان الموجود دائماً في السماء* «وان قلت وای نظام
 ينظم هذا بما قبله: اجبتك. انه منظم بالاقوال التي قبله انتظاماً عظيماً جداً* لان نيقوديمس اذ
 قال: «اننا قد عرفنا انك من عند الله جيتنا معلماً.» تلافي ربنا هذا القول بعينه* فقارب ان يكون قد
 قال له: لا تظن انني اوجد على هذا المثال معلماً مثل الكثيرين من الانبياء الموجودين من الارض.
 لكنني من السماء قد حضرت الان* لان ولا واحداً من الانبياء صعد الى هنالك. وانا فاقم هنالك*
 اعرفت كيف النول الذي ظن ذلك انه على جداً. يوجد عدماً ان يكون املاً لعظمته جداً: لان
 ليس هو في السماء فقط لكنه حاضر في كل مكان مالي براه كلها* لكنه يتكلم ايضاً هذا الكلام نحو
 ضعف سامعه. يريد ان يصاعده مهلاً بلا* ومعنى ابن الانسان ههنا. فاسى جسمه ابن الانسان.
 لكنه الان سى ذات* كلها* حتى اقول هذا القول. من الجوهر الادنى* لان هذه عادة له. ان يدعو
 ذاته كلها من لاهوته احياناً. ومن: اسوته احياناً ثم قال (١٤): «مثلاً رفع موسى الحية في البرية. فكذلك
 يجب ان يرفع ابن الانسان*» وهذا القول ايضاً يظن انه منسوخ من الاقوال التي تقدمته. وهو
 يمتلك الاتفاق معها كثيراً* لانه لما ذكر الاحسان الجسم منله الواصل الى الناس بالمعمودية.
 استثنى بذكر علقته التي بالصليب. التي هي ليست بدونه* على نحو ما خاطب بولس اهل مدينة قورنثيه.
 فذكر هذه الاخسانات معاً. اذ قال هذا القول: «الصلب بولس صليب عنكم: ام باسم بولس
 اصطبغتم:» (١٥) قرنتية اولى (ص ١٤) فهذان الصنفان أكثر من صنوف احساناته كلها اباناً حجة
 التي يقتضيه الكلام به* انه تام من اجل اعدائه. وانه مات عن مبغضيه. ووهب لهم بالمعمودية
 اغتفار خطاياهم كاملاً* ولملك تستخبر فلاي غرض. لم يقل مقالاً واضحاً. انني سوف أصلب. لكنه
 ارسل سامعه الى رسم قديم: فنقول لك. اولاً لتعرفوا ان الاقوال العتيقة مناسبة للجديدة. وان تلك
 ليست غريبة من هذه* وبعد ذلك لتعرف انه يجي الى العالم ليس كارهاً* ومع هذين الصنفين لتعلم
 انه ما يتكون له من هذا الفعل ضرر. ويتكون لكثيرين من هذه الجهة خلاصهم* لان حتى لا يقول
 قائل. وكيف يمكنهم ان يتخلصوا اذا آمنوا بالصلوب. اذا كان هو قد ضبطه الموت: فافئدنا الى

لخير القديم * لان اليهود اذا كانوا لما نظروا الى حبة من نحاس انفلتوا من الموت فاوى والبق
 بالذين آمنوا بالمصلوب ان يستنصروا على جهة الواجب باحسان اعظم من ذلك كثيراً * لان هذا
 الصليب ما صار لاجل ضعف المصلوب ولا بسبب قهر اليهود له . لكنه انا صار لان الهنا احب
 العالم * ولهذا السبب صلب هيكله ذو النفس * ثم قال ١٥ .. لكي لا يهلك كل من يؤمن به .
 لكنه يملك حياة دهرية * ارايت غلة الصلب والخلاص الصابر منه : ارايت مناسبة الرسم للحق :
 هنالك انفلت اليهود من موتهم وهنالك يتخلص المومنون بالسمج من الموت الدهري * هناك حبة معلقة
 شنت لذع الحيات . وهنالك شفى يسوع المصلوب جراحات الثنين العقلي * هنالك شفى الناظر بعينه .
 الحسية الى الحبة . وهنالك يطرح الناظر الى المصلوب : الحاظ تميزه كافة خطاياه * هنالك كان الصنف
 المعلق نحاساً مثلاً بشكل حبة . وهنالك المعلق هو جسد سيدنا الذي ابدعه الروح * الحبة اسعت
 هنالك . وحبة شنت لذعها * فكذلك هنالك الموت اهلكنا . والموت خلصنا * الا ان الحبة التي اهلكنا
 امثلكت سماً . والحبة التي خلصت كانت قوية من السم * وهذا الحادث بعينه حدث هنالك * لان
 الموت الذي اهلكنا امثلكت خطية . مثل ما حوت الحبة سماً . وموت سيدنا استخلصنا من خطيتنا
 كلها . كما استخلصت حبة النحاس للمسوعين من السم * لانه قال ... ما اقترف خطية . ولا صودف
 في غش * بطرس ا ص ٢ ع ٢٢ وهذا الذي ذكره بولس ... انه عرئ الرياسات والسلطات
 وشهرهم في مجاهرته . اذا فاضهم في ذاته * كولو صايس ص ٢ ع ١٥ لانه بمنزلة مجاهد جليل . اذا رفع
 من كان بجاهد الى موضع متعال وطرحه ومنقبه . اظهر قهره اياه ابيه فعلاً * فكذلك فعل المسيح
 شهيداً باسكونه كلها ومعاراة اهلها . ابط قرات تدونا الضدية واستخلصنا * لما علق في صليبه
 بالوحوش العقلية كلها * الا انه ما قال يجب ان يعلق لكنه قال يجب ان يرفع * فوضع اللفظة التي
 يظن انها ذائعة عند سامعيها أكثر من غيرها . وانها اقرب من الرسم * ١٦ وقال .. لان هكذا احب
 الله العالم . حتى انه بذل ابنه الوحيد . لكي كل من يؤمن به لا يهلك * لكن بجوى حياة دهرية * فما
 قوله هذا هو معناه . لا نستعجب اني سأرفع لتخلصوا انتم . فان هذا الراي يرتأيه ابي . وهو قد احبكم
 هذا احب . حتى انه بذل ابنه عن عبيده الزايل حفاظهم * على ان احدهم ما كان يعمل هذا العمل .
 ولا من اجل صديقه . ولا من اجل انسان عدل بمسارعة * وهذا المعنى فاذا اوضحه بولس قال

.. لان مجهود وتكليف يموت احد الناس عن انسان عدل .. روميه ص ٥٤٧ الا ان الرسول اذ
 خاطب اناساً مومنين جعل كلامه اوسع لفظاً . والمسبح هنا اذ كان كلامه ليعقود بمسجل
 قوله مختصراً * الا انه ابين وضوحاً . لان كل لفظه من قوله نحو : بيانا كثيراً * لان قوله .. هذا
 الحب .. وقوله .. احب الله العالم .. بين زيادة الحب انها كثيرة . لان الفرق في ذلك كان عظيماً .
 قد عدم ان يكون مخبوراً * لان العادم ان يكون ميتاً . الفاقد ان يكون مبتدياً . ذا العظمة العديمة
 ان يوصل الى غايتها . احب الكائنين من ارض ورماد . المملون خطايا جزيل عدوها . المصائب
 خالقهم في كل حين من زمام القليل حفاظهم * والافاغ التي بهد هذه تشبه تلك موضحة ايضاً وده
 التي تتلو هذه * وهي .. لانه بذل ابنه الوحيد * .. وما بذل عبداً . ولا ملاكاً . ولا رئيس ملائكة * مع
 ان ما اظهر احد الناس حرصاً هذا مقداره في تكريم ابنه . بمقدار ما اظهر الله في تكريم عبده القليل
 حفاظهم * وتالته فما جملة بلفظ عري جداً . لكنه وضعه مستوراً * والفايدة من تالته فارادها باين
 اللفظ . اذ قال هذا القول * .. كل من يؤمن به لا يهلك * لكي يمتلك حياة دهرية * .. لانه لما قال
 يجب ان يرفع وذكر موته ذكراً غامضاً . فحتى لا يصير سامعاً من هذه الالفاظ مكتئباً متوهماً فيها
 توهم اقرب الى الانسانية . ظاناً ان موته يكون ذوال وجود . تأمل كيف تلافي هذا الظن بتوابعه .
 ان المبذول هو ابن الله . وانه علة الحياة . اي الحياة الدهرية * وما كان الواهب للآخرين حياة
 بموته . يتبها ان يوجد هو في الموت دائماً * لان ان كان الذين يؤمنون بالمصلوب ما يملكون . فارلى به
 هو واليق . اذا صلب ان لا يهلك * لان الذي اذال عن آخرين ملائكتهم . فالبقي به وواجب ان
 يتخلص من الهلاك * ومن ينجح الآخرين حياة . فارلى به والبق ان يفيض حياة * ارايت ان
 الحاجة في كل مكان الى الامانة : لانه قال ان الصليب يوجد عين حياة * وهذا القول فليس
 يتبته فكر اقتبالاً سهلاً * وبشهد ذلك ايضاً الاوثانين الذين يتضا حكون عالم الان * الا ان
 الامانة المتجاوزة ضعف الافكار اقتبلته اقتبالاً سهلاً . ونسكت به * وان قلت فمن اية جهة احب
 الله العالم : اجبتك . ما احبه من جهة من الجهات الاخرى . الا من جهة صلاحه وحده

الغظة السابعة والعشرون

في حب المساكين

فسيبنا ان نستحي من حبه . وان نخجل من افراط تعطفه . لانه هو ما شفق على وحيد من اجلنا .
ونحن نشفق على امواتنا من اجل ذواتنا * هو بذل ابنه الخاص من اجلنا . ونحن فما نتهاون بدرهم
من اجله . ولا من اجلنا * فكيف تكون افعالنا هذه موهلة لعفوه . فلو راينا انساناً محتملاً من اجلنا
شدايد وخطاراً وميتات . لفضلناه على جميع الناس . وحسبناه في او ايل اصدقائنا . وفوضنا اليه
احواننا كلها . وقلنا ان الاوجب ان تكون املاكنا له . وما نحتسب على هذه الجهة اننا قد منحناه
عبارة موهلة له البتة * والمسبح فما ينحفظ له هذا المقدار من الموالاة والحفاضة . لكنه هو بذل نفسه
عنا . وارق دمه الكريم لاجلنا نحن الذين ما صرنا نصوحين ولا صالحين . ونحن فما نبدد امواتنا
من اجل انفسنا . لكننا تتغافل عنه عاراً مائتاً من اجلنا * فمن يثقتنا من التعذيب المنتظر كونه .
وان لم يمدبنا الله فحين نعدب ذواتنا . اهل لسانحكم على انفسنا بنار جهنم . اذا اعرضنا عن بذل نفسنا
عنا ذائباً بالمجوع . وما معنى ذكرى اموالنا نبذلها . لاننا لو امتلكنا نفوسنا جزئلاً عددها . لو حب
علينا ان نبذلها كلها من اجله * مع اننا ولا على هذا الحال نكون قد عملنا عملاً موازياً لاجلنا *
لان المحسن احساناً ابدي به اولاً . فقد اوضح خيريته ظاهرة * ومن قد احسن اليه فهمها جازي
به . فانما يكون قد قضى ديناً . وما قد اسدى منة * ولا سيما اذا كان من قد ابدي بالاحسان محسناً
الى اعدائه . وكان من مجازيه . انما يسدى منحة الى من قد احسن اليه . وهو يحصلها ايضاً * الا ان
هذه الاقوال ما تجتذبننا . لكننا اقل وفاء وحفاظاً من جميع الناس . اذ نجعل الثلاث من الذهب
على عبيدنا . وعلى بغلاتنا . وعلى خيلنا . وتتغافل عن سيدنا جايعاً حارياً . طائفاً مستبداً باباً
من باب . واقفاً عند منافذ الطرقات دائماً . يد يديه اليها متوسلاً * رطالما نظرنا اليه بعين قاسية *
على انه لاجلنا يصطبر على هذه الحال بعينها . لانه يجوع بالتذاذ لطعمك . ويحك من خيرات
ملكه . ويطوف عارياً ليهب لك سب لبوس ذوال البلى . الا انكم ما تجودون عليه على هذا الحال
بشيء من الاشياء التي لكم * لكن ثيابكم بعضها يكون مأكلاً للسوس . وبعضها يكون للذين يستقنونها

حشوا لصناديقهم وهما زائداً لهم والذي اعطاهم هذه الثياب وغيرها من نعمه يحول عارياً * وربما تكونون ما خزنتوها في صناديقكم . لكنكم ليستموا انتم وتزيتم بها * وما الذي يحصل لكم منها من فائدة أكثر . هل فائدكم هي ان يبصركم جماعة اهل السوق . وما هي هذه الفائدة . لانهم ما يستعجبون المتوشح بها . لكنهم انما يستعجبون من يهبها للمحتاجين * فمن هذه الجهة ان شئت ان تستعجب . فليسها لاناس آخرين . فستمع مدائح جزيل عددها . وحينئذ يدحك الله مع الناس * واذا البستمها انت فليس يدحك ولا واحد لكن جميع الذين يبصرونك بحسبك اذا ابصروا جسمك مزياً . انك لنفسك قد اشتل الثواني عليها * فهذه الرينة قد توجد عند نسوة ذانيات * فطالما توجد عندهم ثياب جزيلة اثمنها . امهي حسناً من غيرها * وزينة النفس انما توجد عند العائشين في الفضيلة فقط * هذه الاقوال انا اكرر ذكرها . ولست اكف عن التكلم بها . ليس مهتاً بالفقر على هذا المثل . مثل اهتمامي بنفوسكم . لان اوليك سيكون لهم سلواً . وان لم يكن من جهتنا . لكنه يكون من جهة اخرى * وان لم يكن لهم تعزية . لكنهم يذوبون بجوعهم ويهلكون . فعارض الخسارة لم يس هو عارضاً عظيماً . لان ماذا صار للعاذر فقره وجوعه وضناه . اليس سبباً للسكنى في الخضم الابراهيمية . وانتم فليس يتقذك من متقذك من جهنم ان لم تنفق لكم المعونة من الفقرا والمساكين * لكننا نقول اقوال ذاك النبي باعياها المتقلي ثقلاً دائماً . الذي لم تنفق له صنف من تعزية * لكن لا كان يسمع احدكم تلك الاقوال في وقت من الاوقات . لكن فلنحصل لكم ان تذهبوا الى حضن ابراهيم بنعمة يسوع المسيح ربنا وتعطفه * الذي به ومعه لايه المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور كلها آمين

المقالة الثامنة والعشرون

في قوله ١٧ لان الله ما ارسل ابنه ليدين العالم . لكن لخلاص العالم ان الكثيرين من الاوفرين ونية من غيرهم * يستعملون تعطف الله لجسامة خطاياهم ولا فراغاً تضييعهم فيقولون هذه الالفاظ . ما توجد جهنم . ولا توجد عقوبة . والله قد غفر لنا كافة خطايانا * وهو يغضي لنا عنها * فهو لا قد اطبق افواههم رجل حكيم وقال . لا تقولون ان رافة جزيلة . وهو يحو كثره خطايائي * سيراخ ص ٩٤ . فان عنده رحمة وسخطاً . فعلى البائسين تحل رحمته وعلى

الخاطئين يستقر غضبه * وكما ان رحمته جزيلة : فكذلك توبخه عظيم * "سيراخ ص ١٦ ع ١٤ فاين
اقسام تعطفه : ان كنا لا نخضع ما يكون موهلاً لخطايانا : والدليل على اننا سنخضع ما يكون
موهلاً لجرايتنا : اسمع النبي والرسول يوضحانه بقولهما : فالتبي قال * .. انك انت تكافي كل احد
نظير اعماله * " مزمو ٦٦ ع ١٢ وبولس قال : " هو الذي يكافي كل احد نظير اعماله * "
والبرهان على ان نعطف الله كثير على هذه الحجة . فذلك واضح من ههنا * لان الله قسم احوالنا
الى دهرين لحياتنا * وهما عيشتنا الحاضرة والمتظرة * وجعل العيشة الواحدة في ترتيب جهادات :
وجعل العيشة الاخرى موجودة في آكلة وتاجات : فوضع في هذا الوجه تعطفه كثيراً * وان
سألت كيف ذلك : وبأي حال : اجبتك : قد اجترنا خطايا كثيرة صعبة : ولم ننكف منذ
حدثنا الى اقصى شيخوختنا : من ان نوسخ نفوسنا بافعال جزيل عددها : فما طالنا بحجج ولا
عن صنف واحد من خطايانا : لكنه خولنا صغاً لها بحميم اعادة ولا دتنا : وذهب لنا عدلاً
وقداسة * فما الذي يقوله الموهل منذ سنة الاولى للسر ايز وبعد ذلك قد اخطاه خطايا
جزيل عددها : وهذا فهو هل لتعذيب اعظم من غيره * لان خطايانا هي باعياتنا : ما نه اقرب
عليها عقوبات هي باعياتنا : لكننا نعدب لاجلها تعذيب اصعب من غيرها كثيراً : اذا ما اخطانا
بعد ان نكون قد استودعنا سر الامانة * ويبين ذلك بولس اذ يقول هذا القول : " اذا خالف
مخالف شريعة موسى بحضرة شاهدين او ثلثة : يات خلواً من رافت * فكم تظنون يوهل لتعذيب
اشد من قد نوطا دم ابن الله : اذ احتسب دم عمده نجساً : وشم نعمة روحه : " عبرانيين
ص ٢٨ و ٢٩ فن هذه الحال حاله يكون موهلاً لتعذيب اعظم * ولكنه مع ذلك قد فتح لهذا
باب توبة : وخوله ان ينسل ذنوبه التي اجترها با صناف كثيرة * فتفتن في هذه الافعال
سيئات تعطفه العظيم مقدارها : اعني انه اغضى عن خطايانا بنعمته : وبعد نعمته لم يعاقب
من قد اخطاه بعدها وحصل موهلاً للعقوبة : لكنه يعطيه وقتاً وتاء جيلاً للاعتذار * فمن اجل
هذه كلها قال المسيح لنيقوديمس : " ما ارسل الله ابنة ليدين العالم : لكن ليخلص العالم * " يوحنا
ص ١٢ ع ٣ لان للمسيح ورودين * احدهما الكاين فيما سلف والاخر هو المتظرة * والوردان فما
صارا لاغراض واحدة بعينها لكن وروده الاول صار ليس ليخلص عن الافعال المنعولة منا : لكن

ليغضي لنا عنها* ووروده الثاني يصير ليس يصنع لنا عن جرائنا. لكن ليخلص عنها* ولهذا الغرض
قال في وصف محييه الاول. " ما جيت لادين العالم. لكنني جيت لاخلص العالم* " وقال
في ذكر محييه الثاني. " اذا جاء ابن الانسان في مجد ابيه. يوقف الغنم عن ميامنه. والجدا عن
مياسره* " والامثال الاخرى التي قالها تناسب هذه الالفاظ* مع ان وروده الاول قد كان
ورود محاكمة على معنى عدله* فان قلت ولم ذلك: آجبتك. لان قبل وروده. قد كانت
شريعة طبيعية وانبياء وشريعة مكتوبة ايضاً. وتعاليم ومواعيد جزيل عددها وظهورات ايات.
وعقوبات وتعذيب واصناف غير هذه متلافية* وقد كان واجباً ان يطالب بمحجج عن هذه كلها*
لكنه اذ لم يزل متعطفاً. لم يصنع فصصاً عن هذه. لكنه منح غفراناً لها* والافلو كان فعل هذا الفعل.
لكننا قد خطفنا بفتنة* لان الرسول قد قال. " ان الناس كلهم اخطاء وانما عدموا مجد الله* " روميه
ص ٢٣ ع ٢ اعرفت افراط تعطفه الذي لا يوصف: ثم قال ١٨. " من يؤمن بالابن ليس يُحاكم. ومن
لم يؤمن به فقد حكم عليه فيها سلف* " ولعلك تقول. فان كان ما جاء الى هذا الغرض ليدين
العالم فكيف من لم يؤمن به فقد حكم عليه فيما سلف اذ كان لم يحضر بعد او ان المحاكمة: فتحيبك.
يجوز ان يكون قد قصد هذا القصد ان اجتناب الايمان به هو عذاب خالٍ من توبة* ان وجود
صاحبه خارج الضوء. يحوى فيه التعذيب عظيمًا* او لعله يتقدم فيذيع ما يكون مستأنفًا* وكما
ان القاتل. وان لم يحكم عليه بقضية القاضي. فقد حكم عليه بطبيعة فلسه* وكذا لك من قد عدم ان
يكون مومنًا. فقد حكم عليه بطبيعة انكاره وكفره* اذ كان ادم قد مات في اليوم الذي اكل من
الشجرة* لان القضية عليه حوت هذا الحكم. الثابته. في اليوم الذي فيه تاكلان من الشجرة
تموتان* " على انه قد عاشر كيف مات: تقول انه مات بالقضية عليه. وبطبيعة فعل معصيته*
لان من قد جعل ذاته مطالباً بالعقوبة. فهو تحت العقوبة. وان لم يعاقب بالفعل عاجلاً* لكنه قد
عوقب بالقضية* لان حتى لا اذا سمع سامع. " انني ما جيت لادين العالم " يظن انه اذا اخطى يكون
ناجياً من العقوبة. ويصير اشد ما كان في التواني. رد الرب هذا الظن بقوله. انه قد عوقب فيما
سلف* لان المدايته اذ كانت ما مولة وليست حاضرة. اقتاد خوف العقوبة. وبين التعذيب انه قد
كان* وهذا القول بعينه هو من تعطف كثير. انه ما يبدل ابنه فقط. لكنه يورم مع ذلك وقت

بالمداينة * حتى يصير للعاظمين وللكاشرين سلطان ان يغسلوا الذنوب التي اجتموها * قال
 .. من يوم من بالابن ليس بحكم عليه .. من يوم من به قال ليس من يستجث عنه * من يوم من
 به . ليس من يفتش عليه * ولقابل ان يتول . فما رايتك . ان كان من يوم من به يتلك عيشة
 نبسة وانما ليست صالحة . فتقول له . قد قال بولس . ان الذين هذا الحال حالهم ليس يوجدون
 مومنين خالصين * .. لانهم يعترفون بالله وبا عما لم يجدونه * " تيطوس ص ١٦٦ ولعمري
 انه ههنا انما قال ذلك القول . انه في الايمان هذا بعينه ليس بحكم عليه . الا انه سيقابل على اعماله
 اصعب متابلة * وليس يعاقب لاجل اجتنابه الايمان * لانه قد آمن دفعة * ارايت كيف ابتدئ
 من اقوال مريية . وانتهى ايضا الى هذا القول بعينه . لانه عند ابتدائه بالخطاب قال .. ان
 لم يولد الواحد من ماء وروح . فليس يدخل الى ملك الله * " وقال ههنا ايضا .. من
 ليس يوم من بالابن . فقد حكم عليه * " لانه قال لا تظن ان اللاحير من شانهم ان ينفع من قد
 صار فيما سلف مطالباً بتبعية . ان لم يتب ويتندم * لان من لم يوم من . فليست حاله افضل حالاً
 من المعاقبين الذين قد وجب الحكم عليهم * قال ١٩ لان .. هذا هو الحكم . ان النور جاء الى
 العالم فاحب الناس الظلام اكثر من النور * " فالذي يتوله هذا هو معناه . قال لهذا السبب
 يعاقبون . لانهم ما ارادوا ان يتركوا الظلام . ويتبادروا الى الضوء * فههنا بعدمهم كل
 انذار * كانه قال . لو كنت جيت معاقباً مطالباً بحجج عن الاعمال التي عملوها . لاتبجهم ان
 يقولوا . اننا لهذا السبب طفرنا منه هارين * فالان انما جيت اربحكم من الظلام . واقتادهم الى
 الضوء * ومن هو الذي يرحم من الاشياء ان يتقدم من الظلام الى الضوء * لانه قال ليس ينساغ
 لهم فعل يشكونه منا . لكننا احسننا اليهم احسانات جزيلاً عددها . فطفروا نافرين منا *
 وهذا الفعل قد شكاه منهم في موضع آخر وقال .. انهم متموني مجاناً * " فقال ايضا .. لو لم
 احبهم واخاطبهم . ما امتلكوا خطية * " لان من كان جالساً في الظلام من اجل قند الضوء .
 لعله يتلك عفواً * واما من كان بعد ورود الضوء ثابتاً للظلام . فذلك يبين على ذاته دلالة
 على عزمه المتوي المؤثر الغلبة * ثم اذ كان القول الذي قيل يظن عند الكثيرين انه مسلوب
 نصديته . لان ما يكاد واحد من الناس يفضل الظلام على الضوء . وضع العلة التي منها

عرض هذا العارض لهم * وان سالت وما هي اجابك . لان اعمالهم كانت خبيثة * لان كل عامل الاعمال الطالحة يمتن الضوء . وما يجي الى الضوء . لكيلا تستبين اعماله * على انه ما جاء حاكماً عليهم ولا مستخصاً . لكنه جاء غافراً صافحاً عن هفواتهم مخولاً اياهم من ايمانهم . خلاصهم . فكيف هربوا منه لهذا السبب : لانه لو كان جاء فانشاء مجلس قضاء . لامتلك القول الذي قاله احتجاجاً عندهم * لان من كان عارفاً لنفسه اعمالاً خبيثة . فذلك من عادته ان يهرب من الحاكم * فاما الغافر الصالح . فالمدنيون يتبادرون اليه * فان كان قد جاء صافحاً عنهم غافراً لهم . فقد كان واجباً عليهم ان يتبادروا اليه باوفر نهضتهم الذين قد عرفوا لانفسهم خطايا كثيرة * وهذا العارض فقد عرض لاناس كثيرين . لان عشارين وخطابين جاءوا فانتكاهوا مع يسوع * فان سالت . وما معنى ما قيل : اجبتك . انه قال هذه الاقوال في وصف المؤثرين ان يثبتوا في رزيلتهم كل حين * لانه هو لهذا الغرض جاء . ليصنع عن الخطايا الاولى . ويصون من الجرائم المستتفة * واذا قد يوجد اناس مسترخين على جهة تمثيل حالهم منخلين عن الاتعاب في الفضيلة حتى انهم يريدون ان يثبتوا الى انفسهم الاخيرة في خبيثهم ولا ينتزحوا عنه في وقت من اوقاتهم . فذعمهم ههنا وقال هذا القول * لان الدين المسيحي اذا من شأنه ان يطالبنا بحياة معافاة . مع تقوم راينا فيه . ذكر انهم خشوا ان ينتقلوا اليه * لانهم ما ارادوا ان يوضحوا عيشة متقومة * وذلك ان العايش في الدين الاوثاني . ليس يوجه موج * لان من قد حوى الهة هذا الحال حاله . واعباداً بشبه ذلك لالهة مستعجة مضحوك عليها . يخصم ان يوضحوا اعمالهم موهلة لاراء دينهم * واصحاب الله اذا عاشوا بتضج وتوان . امتلكوا جميع الذين ينظرونهم حكماً عليهم . قارفين لهم * واستعجاب ذلك يوجد عند اعداء الحق جزلاً تقديره * وابصر ربنا كيف وضع ما قاله بالبلغ اسعاه * لانه ما قال من قد عمل اعمالاً صالحة دائماً * ومعنى ذلك هو المراد دائماً ان يتمرغ في حماة الخطية ليس يريد ان يلقي ذاته في شرايعي * لكنه يشاء ان يلبث خارجها . يزي بمهلة فسحة . ويعمل الخطايا الاخر الممنوعة . لانه اذا جاء ال ههنا يصير ظاهراً كظهور اللص في النور . فلاجل هذه الاسباب يهرب من رداستي عليه * وقد يتها لنا ان نسمع اوثانيين كثيرين قايلين . انهم لهذا السبب ما

يستطيعون ان يرجعوا الى امانتنا لانهم ما يمكنهم ان ينتزحوا عن السكر والزنا وعن الرفوات
التي تناسب هذه * ولعل قايلاً يقول : فما رايك : انما يوجد مسيحيون عاملين اعمالاً طالحة
واوثانيون عايشين في فلسفة : فاقول له قد عرفت اننا لان مسيحيين عاملون اعمالاً رديّة واما
واوثانيون عايشون عيشة منقومة : فهذا ما عرفته انا معرفة واضحة * لان لا تذكر لي الواعين في
طبيعتهم المتوقرين * فان هذا ليس هو فضيلة * لكن اذكر لي من كان مصطبراً على تكليف كبير
من امراض هواه وهو متفلسف الا انك ما ينساع لك ان تذكر لي ذلك * لان ان يكن الوعد
بالملكوت والوعيد بهم والاهتمام الاخر الحزيل تقديره ويجهد وكلفة تضبط الناس في فضيلة *
والذين ما يوقنون بصنف من هذه الاصناف استعمال الفضيلة هو بطلالة * وان كان اقوام
منهم يراون بها فانما يعملون هذا العمل لاجل التشريف من الناس * ومن يعمل هذا العمل
لاجل التشريف اذا انساع له ان يخفي عمله فليس يتقبض عن استعمال شهواته الخبيثة *
ومع ذلك فلكيلا تظن عند اقوام اتنا نوثر الغلبة فنقول ان قد يوجد عند الاوثانيين اقوام
عايشين عيشة منقومة لان هذا حينئذ ليس بضاد كلامنا * لانه انما قال ما يعرض اقتضاه
كثيراً وما ذكر الفعل الكاين فرادى ايضاً * وابصره كيف يتقدم من جهة اخرى كل
اعتذار اذ قال * ان الضوجاء الى العالم * كانه قال العلم هم طلبوا الضوء : اعاسم
نعموا في ان يجدوه : لكن الضوء بعينه جاء اليهم * فمبادروا ولاعلى هذا الحال اليه * ولين
كان عند البصري اناس عايشين عيشة خبيثة تقول ذلك القول من اجلهم * انه ما قال
هذا القول في وصف الكاينين منذ ابتدا الانذار لمسيحيين الذين تعاقبوا من اجدادهم حين
عبادتهم * وان كان هؤلاء في اكثر الاحوال ربما ترزعوا عن استقصاء الاراء في الدين من تلقاء عيشة
خبيثة * الا انه مع ذلك على حسب ظني ليس يقول هذا القول من اجل هؤلاء * لكنه انما
يقوله في ذكر الذين من الاوثانيين او من اليهود يجب عليهم ان ينتقلوا الى الامانة المنقومة *
لانهم بين ان ولا واحداً من الناس عايشاً في ضلالته اختاره انه يجي الى الامانة فلم يصور
في ذاته اولاً عيشة منقومة * وليس ثبت احد في كفره فلم يكن اولاً موثراً كل حين ان
يكون ردياً * لان لا ثقل لي هذا القول انه يعف * وما يخطف ما ليس له * لان هذين الصنفين

وحدهما ليس هما فضيلة* لان ما المنفعة اذا امتلك العفة واجتناب الاختطاف وكان عبداً
 للشرف الفارغ، وخجلاً ان يحب ذانية وهو ثابت على ضلّته؛ لان هذا الفعل ليس هو
 فعل عايش عيشة متقومة* لان من كان عبداً للشرف الفارغ ليس هو دون من كان
 زانياً* لانه يعمل على هذا الحال أكثر من الزاني بكثير اعمالاً أصعب واردي* لكن صف لي انساناً
 مختصاً من كانت اسقام هواه حرّاً من كل رذيلة ثابتاً عند الاوثانين* وكذلك ما يتجه لك
 ذلك* لان المتفخمين عندهم بالحامد الجسمية الفاهرين الاموال وتظنهم على ما يقولون
 تعبدوا لتشريف الناس تعبدوا كثيراً* وهذا فهو علة الاعمال الردية كلها* وعلى هذه الجهة
 ذكر اليهود وشكاهم وقال "كيف تقدرون ان تومنوا اذ تستمدون تشريفاً من الناس؛"
 ولقائل ان يقول فيها السبب في ان ناثانائيل الذي شهد له بصدقه ما خوطب في هذه المعاني ولا
 اسهب معه كلاماً طويلاً؛ فنقول له ان ذاك ما جاء اليه بجرص هذا تقديره* لان هذا جعل
 هذا الكلام عملاً مهمّاً* والوقت الذي جعله اناس اخرون وقتاً لراحتهم صبره هذا وانا
 لاستماع التعليم* وذاك اسما له غيره فجاء الى عنده مع انه ما عرض عن ذلك لانه قد قال
 له "منذ الان سترون السموات مفتوحة وملئكة الله طالعين ونازلين على ابن الانسان*" يوحنا
 صاعاه وما قال لهذا صنفاً من هذه الاقوال بل خاطبه في ذكر سياسته وفي الحياة الدهرية
 خطاباً مختلفاً لفظه مفاوضاً كلاً منها نحو النبوة الموضوعة فيه لان ذاك كان عالماً باقوال الانبياء
 وما كان على هذه الحال جباناً اجزاه ان يسمع هذا المقدار من الكلام فقط* وهذا اذا كان المجمع
 استحوذ عليه ما كشف له المطلوب كله واضحاً بل هز عزمه حتى ينتزع خوفاً بخوف* فتقوله "ان
 من لا يؤمن به يحاكم" وان اجتناب تصديقه والايمان به انما يكون من فطنة خبيثة* لانه لما تكلم في
 التشريف من الناس كلاماً عظيماً أكثر من الكلام في العذاب لانه قال "ان كثيرين من الروسا
 آمنوا به وبسبب اليهود ما اعترفوا به*" فمن هذا التشريف لذعه بقوله ان ليس يمكن ان يوجد
 من ليس يؤمن به انه لسبب آخر ليس يؤمن به الا لانه يملك عيشة نجسة* واذا امعن في كلامه
 قال "انا هو الضوء*" وقد قال هنا "ان الضوء جاء الى العالم لانه في مبادي تعليمه تكلم أكثر
 كلامه مسنوراً ولما امعن في انذاره تكلم كلاماً ايّين وضوحاً* الا ان هذا الانسان كان تشريف

الكثيرين قد ضبطه. ولذلك ما استباز ان بجاهر كما ينبغي

العة الثامنة والعشرون

طعن على ذوي الشرف الفارغ

فلنهرين اذاً من الشرف الفارغ لان هذا الداء اشدّ خصباً من ادواء هوانا كلما لان من هذا الداء
يكون استكثار الفنية وعشق الاموال ومنه ينشأ المقت والحروب والقتالات لان من يعشق
الاكثر ومن يعشق الاموال ليس ذلك لجهة من الجهات الاخرى الا من عشقه للنشريف الفارغ
لان قل لي لم يستصحب الاكثرين من الناس جماعة من الخدم وافواجا من الغلمان والمماليك
ويشتملون خيالاً كثيراً ليس لاجل حاجاتهم الى ذلك الا من اجل ان يجوزوا الذين يلتقونهم
شهوداً بخيالهم هذا الفات وقته فمتى ما قطعنا هذا النشريف مع راسه وعطينا باقي اعضاء الرذيلة
فليس يمنعنا مانع ان نسكن الارض على هذا المثال كمن يسكن السماء لان هذا الداء ليس من
شأنه ان يدفع الذين قد اقتنصهم الى الرذيلة فقط لكنه مع ذلك قد اذاغ تمكنهم في الفضائل واذا
لم يقتدر ان يخرجنا من هنالك يصطنع لنا الخسارة في الفضيلة بعينها كثيرة اذ يلزمنا احتمال
الانعاب فيها ويعدنا اثمها لان من كان ناظراً الى الشرف الفارغ اذا لبث صائماً مصلياً راحماً
فقد استوفى ثوابه فما الذي يكون احق من هذه الخسارة بالترثي لها لانه اذا عرض لنا ان نتعب
تعباً باطلاً فارغاً ونصير مضحوكاً علينا فحين نستطخا بين من الجرد العلوي لان لاسبيل لمن يرتاح
الى الشرفين كليهما ان يمتلكهما معاً لكن ينفق لنا ان نمتلك كليهما اذا لم نشتهيهما كليهما بل اذا
اشتهينا احدهما الذي في السموات ومتى اشتبهناهما كليهما فلا سبيل لنا ان نمتلك كليهما فلهذا
السبب ان شيئاً ان نملك شرفاً فلنهرين من الشرف الانساني ونحب الشرف الذي من الله
وحده فعلى هذه الحال ينفق لنا امتلاك هذا الشرف وذاك الذي فليكن لنا كلنا ان نستمتع به
بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه الذي به ومع له لايه المجد مع الروح القدس الى اباد الدهور كلما



امين

المقالة التاسعة والعشرون

في قوله ٢٢ وخرج الى ارض اليهودية هو وتلاميذه * واقام هناك معهم وعمد *
 ليس يكون شي * ايين من الحق * او اليق من الصدق ولا اقوى * كما ان ليس يوجد شي * اضعف
 من الكذب . ولو ستر بستور جريل عددها * لانه بصير على هذه الجهة ايين ظهوراً . وتهمق نزعاً
 سهلاً * فاما الصدق فقد وضع عارياً لجميع المرادين ان يناء ملوا حسنة . وليس يشاء ان يستغني
 ولا يخشى عطياً . ولا يرتعد من اغتيالات . ولا يرتاح الى الشريف من الكثيرين . ولا يوجد مطالباً
 بنبعة من النبغات الانسانية * لكنه قد وقف اعلى منها كلها مقبلاً اغتيالات جزلاً عددها ممنعاً
 قهره . صائناً بافراط قدرته المتعجيبين اليه . كانهم داخل سور حصين قائلاً بخافي الغش المسنورة .
 منضداً في الوسط لكل الناس الافعال الناشئة منه * وهذا الفعل اوضحه المسيح حين خاطب
 بيلاطس قايلاً .. انا علمت كل حين مجاهرة . وما تكلمت كلاماً في خفية * . يوحنا ص ١٨ ع ٢٠
 هذا القول قاله في ذلك الحين * وعمله الامن * لان البشير قال .. وبعد ذلك خرج الى ارض
 اليهودية هو وتلاميذه . واقام هناك معهم وعمد * . لانه في الاعياد صعد الى المدينة حتى ينشي في
 وسطهم اراء دينه والمنفعة من عجايبه * وبعد نقوض الاعياد واخلاها . كان يجي في أكثر الاوقات الى
 الاردن اذ كان اناس كثيرون يبنادرون الى هناك * فكان ينوجه دائماً الى المواضع المحاطة بالجموع
 الكثيرة . ليس مظهرًا ذاته * ولا راغباً في التكريم . لكن مسارعاً ان يخول الكثيرين بالمنفعة الكلية
 منه * على ان البشير اذ امعن في كلامه قال * .. ان يسوع ما عمد لكن تلاميذه * . فواضح من هذه
 الجهة انه قد قال هذا القول هنا ان تلاميذه عمدوا وحدهم ولعلك تستخير ولم ما عمد هو . فنقول
 لك . اذ سبق يوحنا فقال .. ان ذلك يصغفكم بروح القدس ونار * . والروح فيها كان بعد قد
 اعطى . فعلى جهة الواجب ما عمد هو * وتلاميذه فعملوا هذا العمل . مردين ان يستفيدوا اناساً
 كثير الى تعليمه المخلص * ويجوز ان نسال . فلما كان تلاميذ يسوع يعمدون . ما السبب في ان
 يوحنا ما كف عن هذا العمل . لكنه لبث هو صابغاً من كان يقصده . وعمل هذا العمل الى حين
 حصوله في السجن * لان قوله ٢٤ " ما كان بعد يوحنا محبوباً في السجن " . كان قوله موضحاً انه

الى ذلك الحين ما كف عن التعميد * فلاجل اي غرض عمد الى ذلك الحين * مع انه قد كان
 اظهر تلاميذ يسوع اشرفين . لو كان كف عن التعميد . عندما ابتدى اولايك به . فلم عمد . فنقول
 لك . انه عمد . لكيلا يتناد تلاميذه الى الغيرة والحسد . ويجعلهم اكثر حبا للنالبة * لانه ان كان
 قد صاح دفعات كثيرة . واخرج للمسيح معالي القدم عليه . وحقر ذاته حقارة جزيلاً تقديرها .
 وما استعالم الى ان يبادروا الى المسيح . فلو كان اضاف الى ذلك هذا الفعل . وهو تبطيل التعميد .
 نكان قد جعلهم اشد اثاراً للنالبة * والحك كثير * ولهذا النرض خصوصاً ابندى المسيح حينئذ
 بانذاره . حين صار يوحنا غائباً . وعلى حسب ظني ان لهذا السبب اطلق ان تكون وفاة يوحنا
 سريعة له * حتى ينتقل الى المسيح بحبة الجميع كليها . ولا يشقوا ذواتهم في عزائهم من اجلهما
 كليهما * وخلصوا من هذه الاغراض . فما كف في حال تعميد عن وعظهم وعظاً متصلاً .
 مظهر افعال يسوع عظيمة شريفة * لانه عمد . ولم يقل قولاً آخر غير ان يومئذ بالجماء بعده *
 فمن انذر هذا الانذار . كيف ما قد اظهر تلاميذ المسيح مشرفين : لانه لو كان كف عن التعميد .
 لكان بخلاف ذلك قد توهوا تبطيله التعميد . الحسد ولنيرة وغيظ * وثبوته منذراً بالمسيح . ما
 استثنى الشرف لذاته . لكنه ارسل سامعيه الى المسيح . وما ساعده دون اسعاد تلاميذه . لكنه
 ساعد اكثر منهم بكثير بمقدار ما كانت شهادته هذه عديمة ان تكون متهمة * وكان قد امتلك عند
 جميع اهل ذلك البلد تشريراً اعظم منهم بكثير . وهذا المعنى فقد ذكره الانجيلي ذكرًا غامضاً *
 وقال .. ان اليهودية كلها والصنع المحيط بالاردن . كان اهلها يخرجون اليه . ويصطبغون
 منه . ولما كان تلاميذ ربنا يعمدون . ما تخلف كثيرون عن المبادرة الى يوحنا . فان استخص
 مستخص وقال . ما الفائدة التي امتلكها معمودية تلاميذ المسيح اكثر من معمودية يوحنا . فنقول
 له لم يكن بينهما فرق . لانهما كلتيهما كانتا على حال واحد خائيتين من نعمة الروح * وعلة
 التعميد فكانت لكلتيهما واحدة . وهي ان تستفيد المصطبغين الى المسيح . لانهم لكي لا يحاضروا
 دائماً حتى يجمعوا على هذه الجهة . الذين كان يجب ان يومنوا مثل ما فعل اندراوس بسمعان
 اخيه . وفيلبس بنائنايل . فلذلك اقاموا التعميد في ذلك الحين . حتى يستفيدوا جميع من يحضر
 عندهم خلواً من تعب . ويطرقوا للامانة المستانفة . والبرهان على ان المعموديتين ما حوت

أحدٍهما فائدة تزيد بها على الأخرى. فالأقوال التي تقارب هذه توصف. وهي قوله ٢٥... حدث
 فيما بين تلاميذ يوحنا. وبين رجل يهودي بحث عن التطهير* " لان تلاميذ يوحنا كانوا يمسحون
 المسح بعينه* فلما أبصروا تلاميذه يعمدون. أقبلوا يقولون للصطبيين قولاً على سبيل المناظرة.
 يبينون به أن المعمودية عند معلمهم تحوى فائدة أكثر من معمودية تلاميذ المسيح* وأخذوا واحداً
 من الذين اصطبغوا عند التلاميذ. وحارلوا أن يحققوا قولهم عنده* ألا أنه ما قبل منهم. لأن
 الدليل على أن هؤلاء هم الذين تبادروا إلى الرجل. وما طلبهم هو. اسمع البشير كيف ذكر
 هذا ذكراً غامضاً* لأنه ما قال أن يهودياً واحداً ناظرهم. لكنه قال* " ان مناظرة حدثت
 بين تلاميذ يوحنا. وبين يهودي واحد من أجل التطهير* " وتأمل لي ذوال استئصال البشير*
 لأنه ما استعمل كلامه على جهة إشهار عزمهم. لكنه بحسب طاقته تلافي زلهم. بقوله... حدثت
 مناظرة على بسيط ذاتها* على أن الدليل أن الأقوال التي قالوها كانت من حسد هم. تبينه
 الأقوال التي نثلوها هذه التي وضعها خلواً من استئصال بهم* لأنه قال ٢٦... أنهم جاءوا إلى يوحنا.
 وقالوا له يا معلم. ذاك الذي كان معك جازي الأردن. الذي شهدت له أنت. ها هو يعمد.
 والناس الذين في البلد كما هم يتقاطرون إليه* " ومعنى ذلك هو الذي عهده أنت. لأنهم
 ذكروا هذا المعنى ذكراً مستوراً بقولهم. الذي شهدت له أنت. كقولك الذي اظهرته أنت نبياً.
 وجعلته ذاعاً ذكره. قد اجتري عليك هذه الأفعال باعياها. ألا أنهم ما قالوا الذي عهده
 أنت. وألفكانوا قد اضطربوا أن يذكروا الصوت المتخدر إليه من العلو وحلول الروح عليه*
 لكنهم قالوا... ذاك الذي كان معك جازي الأردن الذي شهدت له أنت. " ومعنى ذلك هو
 الذي قد حوى مرتبة تلي ذلك. الذي ما قد امتلك شيئاً أكثر منا. هذا إذا لما انفصل عنك عمده*
 وما توهوا أن يغيظوه بهذا القول فقط. لكن باستظهاره مع ذلك على أفعالهم. وسموه فيما بعد
 في الشرف عليهم* لأنهم قالوا " وجميع أهل البلد يتقاطرون إليه* " فواضح من هذه الجهة
 أنهم ما قهروا ذاك اليهودي الذي جرت المناظرة بينهم وبينه* هذه الأقوال قالوها. إذ كانوا
 أعدم من غيرها كما لا في سببهم* وما كانوا اتقيا من المباهاة وإثارة التكريم* واسمع ما قال لهم
 يوحنا. لأنه ما زجرهم زجراً شديداً. خاشياً أن لا ينفصلوا عنه أيضاً. ففعلوا عملاً آخر ردياً*

بل قال لهم ٢٧ .. ليس يتندر احد من الناس ان ياخذ ولا شيئاً اذا لم يكن معطى له من السماء * وان يتكلم في وصف المسيح كلاماً او فرتوا ضعاً . فلا تستعجب ذلك * لانه ما كان يتجه له ان يعلم الذين قد تقدم انضباطهم يستم هذا تاثيره كل ما يعتمد على غفلة ومن مبادي استماله اياهم * لكنه شاء عاجلاً ان يلذعهم ويريعهم ويربهم انهم اذا حاربوه . فما قد حاربوا غير الهم * وهذا القول قد قاله غامالابل .. ابراكسيس ص ٤٠ ع ٤٠ ما تقدرون ان تنقضوا هذا لكيلا توجد محاريب الهنا * وهذا القول ينشئ يوحنا ههنا انشاءً مستوراً * لان قوله .. ليس يتندر احد ان ياخذ شيئاً اذا لم يكن معطى له من فوق من السماء . ليس هو قول اوغع معنى آخر والا انهم قد ارتادوا ارتداداً متمنعاً وانهم يوجدون ايضاً من هذه الجهة محاريب الهم * ولو كانوا سالوه . افسحاب توداس ما استهدوا تكريماً من ذاتهم : لا جابهم الا انهم في الحين نشنتوا وهلكوا . واحوال المسيح فليست هذه الصورة صورتها * ففي هذه الجهة سلاهم بسكون موربا اياهم ان الذي قد فاق عليهم في الشرف . ليس هو انساناً * لكنه اله هو . وان كانت احوال ذاك نيرة بهية . وجميع اهل البلد يتقاطرون اليه . فما يجب ان يستعجبوا ذلك * لان الافعال الالهية هذه المحال حالها * واله هو الذي ابدع هذه الافعال كلها لان ما قد اقتدر انسان في وقت من الاوقات ان يفعل افعالا هذا مقدارها * وبيان ذلك ان الافعال الانسانية كلها واهية . يسهل الوصول اليها . وتسيل سريعاً وتهلك * وهذه الافعال فليست هذه حالها . فما هي اذا انسانية * ثم اذ قالوا .. الذي انت شهدت له * فهذا القول الذي توهوا انهم يوردونه لهدم شرف المسيح . عطفه حينئذ اليهم . وبين لهم اولاً . ان ليس شهادته له حصل له اشراق فضله * وبعد ذلك اصمتهم في هذا الوجه لانه قال لهم .. لن يتندر انسان من ذاته ان ياخذ ولا شيئاً . اذا لم يكن معطى من السماء * * كانه قال ان كنتم بالمجمله قد تمسكنم بشهادتي . واحسبنوها صادقة . فاعرفوا انكم لاجلها خصوصاً يجب عليكم ان تفضلوا ليس اياي على ذلك . لكن سبيلكم ان تفضلوا ذاك علي * لان ما الذي شهدت به : انا استدعيتكم شهوداً بذلك ٢٨ .. لانكم اتم قد شهدتم علي . اني قلت اني لست انا المسيح . لكنني انا مرسل امامه * فان كنتم قد تمسكنم بشهادتي لانكم الان قد اوردموها قائلين .. الذي انت شهدت له . فلستم ما قد تقصم فقط عن اقبال

أحدٍهما فائدة تزيد بها على الأخرى. فالأقوال التي تقارب هذه توصف. وهي قوله ٢٥... حدث
فبما بين تلاميذ يوحنا وبين رجل يهودي بحث عن التطهير* " لان تلاميذ يوحنا كانوا يحسدون
المسيح بعينه* فلما ابصروا تلاميذه يعمدون. اقبلوا يقولون للمصطبنيين قولاً على سبيل المناظرة.
يبينون به ان المعمودية عند معلمهم تحوي فائدة أكثر من معمودية تلاميذ المسيح* واخذوا واحداً
من الذين اصطبغوا عند التلاميذ. وحارلوا ان يحقنوا قولهم عنده* الا أنه ما قبل منهم. لان
الدليل على ان هؤلاء هم الذين تبادروا الى الرجل. وما طلبهم هو. اسمع البشير كيف ذكر
هذا ذكراً غامضاً* لأنه ما قال ان يهودياً واحداً ناظرهم. لكنه قال* " ان مناظرة حدثت
بين تلاميذ يوحنا. وبين يهودي واحد من اجل التطهير* " وتامل لي ذوال استئصال البشير*
لأنه ما استعمل كلامه على جهة اشهار عزمهم. لكنه بحسب طاقته تلافي زللم. بقوله " حدثت
مناظرة على بسيط ذاتها* على ان الدليل ان الأقوال التي قالوها كانت من حسدهم. تبينه
الأقوال التي تلو هذه التي وضعها خلواً من استئصال بهم* لأنه قال ٢٦... انهم جاءوا الى يوحنا.
وقالوا له يا معلم. ذاك الذي كان معك جازي الارذن. الذي شهدت له أنت. ها هو يعمد.
والناس الذين في البلد كما هم يتقاطرون اليه* " ومعنى ذلك هو الذي عمدته أنت. لانهم
ذكروا هذا المعنى ذكراً مستوراً بقولهم. الذي شهدت له أنت. كقولك الذي اظهرته أنت نبياً.
وجعلته ذائعاً ذكره. قد اجترى عليك هذه الافعال باعياها* الا انهم ما قالوا الذي عمدته
انت والافكانوا قد اضطربوا ان يذكروا الصوت المتخدر اليه من العلو وحلول الروح عليه*
لكمهم قالوا " ذاك الذي كان معك جازي الارذن الذي شهدت له أنت " ومعنى ذلك هو
الذي قد حوي مرتبة تلي ذلك الذي ما قد امتلك شيئاً أكثر منا. هذا اذاً لما انفصل عنك عمد*
وما توهموا ان يغيظوه بهذا القول فقط. لكن باستظهاره مع ذلك على افعالهم. وسموه فيما بعد
في الشرف عليهم* لانهم قالوا " وجميع اهل البلد يتقاطرون اليه* " فواضح من هذه الجهة
انهم ما قهروا ذاك اليهودي الذي جرت المناظرة بينهم وبينه* هذه الأقوال قالوها اذ كانوا
اعدم من غيرها كما لا في سبيتهم* وما كانوا اتقياء من المباهاة وإثارة التكريم* واسمع ما قال لم
يوحنا. لأنه ما زجرهم زجراً شديداً. خاشياً ان لا يفصلوا عنه ايضاً. ففعلوا عملاً آخر ردياً*.

بل قال لهم ٢٧ .. ليس يتندر احد من الناس ان ياخذ ولا شيئاً اذا لم يكن معطى له من السماء * وان يتكلم في وصف المسيح كلاماً او فرتوا ضعاً . فلا تستعجب ذلك * لانه ما كان يتجه له ان يعلم الذين قد تقدم انضباطهم بسقم هذا تاثيره . كل ما يعتمد على غفلة ومن مبادي استماله اياهم * لكنه شاء عاجلاً ان يلذعهم ويريعهم ويربهم انهم اذا حاربوه . فما قد حاربوا غير الهم * وهذا القول قد قاله غامالابل .. ابراكسيس ص ٤٠ ع ٤٠ ما تقدرون ان تنقضوا هذا . لكيلا توجد محاريب الهنا * وهذا القول ينشئ يوحنا ههنا انشاءً مستوراً * لان قوله .. ليس يقدر احد ان ياخذ شيئاً اذا لم يكن معطى له من فوق من السماء . ليس هو قول او زعم معنى آخر والا انهم قد ارتادوا ارتداداً متنعاً وانهم يوجدون ايضاً من هذه الجهة محاريب الهم * ولو كانوا سالوه . افسحاب توداس ما استهدوا تكريماً من ذاتهم : لا جابهم الا انهم في الحين نشنتوا وهلكوا . واحوال المسيح فليست هذه الصورة صورتها * ففي هذه الجهة سلاهم بسكون . موربا اياهم ان الذي قد فاق عليهم في الشرف . ليس هو انساناً * لكنه اله هو . وان كانت احوال ذاك نيرة بهية . وجميع اهل البلد يتقاطرون اليه . فما يجب ان يستعجبوا ذلك * لان الافعال الالهية هذه المحال حالها * واله هو الذي ابدع هذه الافعال كلها . لان ما قد اقتدر انسان في وقت من الاوقات ان يفعل افعالا هذا مقدارها * وبيان ذلك ان الافعال الانسانية كلها واهية . يسهل الوصول اليها . وتسيل سريعاً وتهلك * وهذه الافعال فليست هذه حالها . فما هي اذا انسانية * ثم اذ قالوا .. الذي انت شهدت له . فهذا القول الذي توهوا انهم يوردونه لهدم شرف المسيح . عطفه حينئذ اليهم . وبين لهم اولاً . ان ليس شهادته له حصل له اشراق فضله * وبعد ذلك اصمتهم في هذا الوجه . لانه قال لهم .. لن يتندر انسان من ذاته ان ياخذ ولا شيئاً . اذا لم يكن معطى من السماء * . كانه قال ان كنتم بالمجيلة قد تمسكنم بشهادتي . واحسبنوها صادقة . فاعرفوا انكم لاجلها خصوصاً يجب عليكم ان تفضلوا ليس اياي على ذلك . لكن سبيلكم ان تفضلوا ذاك علي * لان ما الذي شهدت به : انا استدعيتكم شهوداً بذلك ٢٨ .. لانكم اتم قد شهدتم علي . اني قلت اني لست انا المسيح . لكنني انا مرسل امامه * . فان كنتم قد تمسكنم بشهادتي . لانكم الان قد اوردتوها قايلين .. الذي انت شهدت له . فلستم ما قد تقصم فقط عن اقبال

شهادتي . لكنكم قد تزايدتم كثيراً من قولكم هذا في أنكارها . وأقول على معنى آخر . فشهادتي لم تكن مني . لكنهما من الله . كانت . فان كنت عندكم موهلاً للصدق . فبمع اقوال الاخرى قد قلت هذا القول . . انني مرسل امام ذلك * . " ارايت كيف بين قليلاً فليلاً ان قوله كان الهياً . لان الذي قاله معناه هذا هو انا خادم اقوال مرسل . ولست مدكراً له بمنه انسانية . لكنني خادم لبيو الذي ارسلني . فما وهبت له شهادتي . لكنني قلت ما ارسلت ان قوله . فلا تظنوني اذا ارجد عظيماً لاجل هذا القول . لان هذا القول يظهر ذاك معظماً . لان ذاك هو رب اعماله . ولذلك استثنى بهذا وقال ٢٩ . . ان من يملك العروس هو الختن * . وصدق الختن الواقف والسامع منه . يفرح فرحاً لاجل صوت الختن * . " ولما قيل ان يقول : فالتايل است انا موهلاً ان احل شمع حذايه كيف قال عن ذاته انه صديقه . فنقول له . ما قال هذا القول مرتفعاً في ذاته . ولا متخفياً . لكنه لا يثاره ان يبين انه هو بجرص في هذا كثيراً . وان هذه ليست هي اقوال مفهوم . وان هذه الافعال ليست تصير عن كراهية منه . لكن اقوال مجتهد فيها . وان هذه الافعال هي التي لاجلها عمل كافة الاعمال التي عملها . فهذه المعاني كلها . اوضحها باسم الصديق . لان خدام الختن ايضاً ما يفرحون على هذا المثال . مثل ما يفرح اصدقاؤه . ويسرون في هذه الاحوال وما ناسبها . فما اراد ان يبين معادلته اياه بهذا القول . ابعد هذا الظن عنك . لكنه قال مردياً ان يبين كثرة التذاذ . ومع ذلك قتاله متحدراً مع ضعفهم . فدعى ذاته صديقاً له . اذ كان قد اوضح خدمته بتوله . . انني مرسل امام ذلك * . " ولجل هذه الاقوال . اذ توهوا هم انهم يلدعونه بما حدث من تقاطر الناس الى المسيح . دعا ذاته صديقاً للختن . موضحاً ليس انه ما بمضه ذلك فقط . لكنه اوضح انه يفرح بذلك جداً . كانه قال . انما جيت انتم هذا الفعل . وبهذا المندار ابتعد من النواضع لما يعمل ذاك * . لانني حينئذ كنت اتوجع كثيراً . لو كان ما قد صار هذا . لو كانت العروس ما تقدمت الى خنتها . لكنت حينئذ قد توجهت ومضني ذلك * . لكنني لست انتم الان . اذ كانت امالي قد تكملت * . لاننا نحن هم الموفقون باقبال احوال ذلك * . لان قد صار ما تمنيناه . وقد عرفت العروس خنتها . وانتم فقد شهدتم بذلك * . اذ قلتم هذا القول . . ان جميع اهل البلد يتقاطرون اليه * . " لان هذا العمل اجتهدت انا

فيه . ولا جله علمت كل عمل . اذ قد رايت هذا المطلب خارجاً الى الفعل . أُسْرُ وَاِنْهَجُ
وارتكض * وان سالت . وما معنى قوله . . الواقف السامع منه : " آجبتك . من المثل الذي
انشأه عطف كلامه الى ما اعتمده * لأنه لما ذكر عروساً وختناً . بين كيف صار استرفاقهما . انه
تكون بصوته وتعليقه * لان على هذه الطريقة تقترب الكنيسة بالله * ولذلك قال بولس .
. . الامانة من السماع . والسماع هو قول الله * " روميه ص ١٠ ع ١٧ فمن هذا الصوت افرح انا *
ولفظه الواقف * فما وضعها على بسيط ذاتها . لكنه وضعها موضعاً ان افعاله قد كتبت . وأنه يجب
عليه فيما بعد ان يقف . وان يسمع * اذ قد سلم الى ذاك عروسه . أنه هو خادمه وعبد . وقد
خرجت له افعال امله الصالح . ودواعي سروره الى الفعل . ولذلك قال . فسروني هذا قد
تكامل . وقد تمت العمل الذي وجب علي ان اعمله . وما اقدر ان اعمل أكثر منه عملاً
مانعاً بهذا القول تكون نمو داء حسد هم ليس النمو الحاضر فقط . لكن المستانف ايضاً *
مظهر قول في ذكر المحوادث المستانفة . وقد كان حقيق هذه الاقوال مما قاله وما عمله *
فلذلك استثنى بان قال ٢٠ . . ذاك ينبغي له ان ينمو . وينبغي لي انا ان انتقص * " ومعنى
هذا هو ان افعالنا نحن قد وقفت فيها بعد وكتبت . وافعال ذاك ينبغي ان تنمو * لان هذا
هو الذي قد خشيتهم الان . فليس من شأنه ان يقف الان فقط . لكن اليتيم . وواجب ان
يزيد ونبت * لان هذا النمو هو الذي يوضح احوالنا نيرة بهية كثيراً . لاجل هذا جيت . وانا
الان افرح . بان احواله استمدت زيادة كثيرة . وتكونت هذه الافعال . التي لاجلها كانت جميع
الاعمال الكاينة منا * فاعرف كيف سكن يهدو وحكمة كثيرة سمعواهم . وطفى حسد هم
واوضح لهم انهم يتعاطون افعالا ممتنعة * فبهذا الرفق سكن خصوصاً رذيلتهم * لان لهذا الغرض
دبر ان تكون هذه المحوادث . وهو حينئذ جاء . ليعمد لكي يجوزوه شاهداً باسمو محل المسيح .
ولا يملكوا صنفاً من اعتذار ان لم يقبلوا منه * لأنه ما افضى من ذاته الى ان يقول هذه الاقوال .
ولا قالها اذ سأل اناس آخرون * لان هؤلاء كانوا السالين اياه السامعين منه * لانهم ما قبلوا منه
على هذه المحبة اذ قال قولاً من ذاته . مثل ما امتلكوا الحكم موجباً القضية بذاته عليهم * اذ
سمعوهم بعد سوالهم اياه محبباً اياهم فكانت حالهم حال اليهود الذين لاجل سوالهم اوجبوا الحكم

عليهم لانهم من ذاتهم ارسلوا اليه . وسمعوا منه ما سمعوه . ولم يقبلوا قوله . فاخرجوا ذواتهم
من كل اعتذار

العظة التاسعة والعشرون

طعن على ذوي الشرف الفارغ

فإذا تتعلم من هذه الجهة : تتعلم ان التلief الى التشريف هو علة الاعمال الردية كلها . هذا
العارض اقنأ تلاميذ يوحنا الى الحسد والغيرة . هذا العارض انهم ايضا بعد ان سكنوا
قليلاً . فتقدموا الى عند يسوع وقالوا .. لاي سبب ما تصور تلاميذك : " متى ص ٩ ع ١٤
فلنهربن يا احباي من هذا الداء * لاننا ان هربنا منه فستخلص من جهنم لان هذا الداء يضر
نارها كثيراً . وقد اوصل رياسته الى كل مكان . وضبط كل سن وكل رتبة ضبطاً غاصباً .
هذا العارض جعل الكنايس فوق واسفل . هذا الداء يفسد اعمال المدن . هذا الداء اقلب
منازل يجمعتها . واجتاح مدناً وجموعاً وامماً . ولم تتعجب : اينما خرج الى ارض قفراء . او نوح
هنالك مقدرته كثيرة . لان الذين قالوا للاموال ولساير خيال الدنيا السلام عليك واجنبوها
كثيراً . ولم يقتنوا بصنف من اصنافها . وضبطوا الارياح الى الاجسام الاشد اغتصاباً من
غيره . هؤلاء لما اصطادهم في اكثر الاوقات الشرف الفارغ . اضاعوا محامدكم كلها لاجل هذا الداء
ذهب الفريسي بعد ان تعب اتعباً كثيرة . حاوياً حظاً ادنى من العشار الذي ما تعب تعباً . بل
الذي كان خاطباً خطايا جزيلاً عددها * ولكن ثلبنا هذا الداء ليس هو عملاً نافعا . لان جميع
الناس يحكمون بصحة هذه الاقوال باعيانها * الا ان مطلوبنا النافع انما هو كيف تهره * وان
سالت كيف تهره : آجبتك تهره اذا ما وازناً شرفاً بشرف لاننا على نحو ما نستحق ثروة الارض .
اذا ما نظرنا الى ثروة غيرها على منها سماً . ونعرض عن هذه الحياة . اذا نططنا في الحياة افضل
من هذه كثيراً . فكذلك يقتدر ان نرفض الشرف الذي هربنا * اذا تأملنا الشرف الذي هو
بالحقيقة شرف افضل من هذا واطول زماناً * لان هذا الشرف هو شي فارغ باطل . حاو اسم
الشرف . مقفر من فعله . وذلك شرف صادق من السموات . حاو ليس اناساً . لكن مليكة .

وروساء مليكة وسبد الميكة واليق ما يقال والناس ايضاً معهم مادحين اياك* ان نظرت الى
ذاك المشهد ان عرفت الاكلة التي هناك. ان تقلت ذاتك الى التصفيق والفرح الذي هناك.
فليس تغد رفي وقت من الاوقات الخدايع التي هنا ان تضبطك ولا تحتسبها عند حضورها
عظيمة ولا تطلبها اذا غابت* لان في قصور الملوك التي هنا ليس يهمل واحد من الجند الواقفين
بحضرة الملك. ان يرضي اللابس التاج الجالس على كرسيه. اذا استنقص اصوات العقاقع.
او هيف الذباب. او طيران البرغش وذميه* لان مداح الناس ومثانيهم ما تفضل شيئاً على
الاصناف التي ذكرناها* فاذا قد عرفنا حقارة الاوصاف. والحظوظ الانسانية ودنائها. فلتجمع
كافة الفوائد في الكنوز الفايدة ان تكون مسلوقة* ونطلب الشرف الباقي الفاقد ان يوجد
متزجراً* الذي فليتنق لنا كلنا امتلاكه. بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه. الذي به ومعه لا يبر
المجد مع الروح القدس الى اباد الدهور كلها امين

المقالة الثلثون

في قوله ٢١ الوارد من فوق هو فوق البرايا كلها* والموجود اسفل هو من الارض ومن الارض
يتكلم

ان عشق الشرلردي. سبيل ملو اشواكاً. والانجذاب منه مستصعب. مستنهض على من يريه
وحشاً كثيرة رروسه. ممتعاً تونيسه* لان كما تاكل الدودة الخشب الذي يولدها. وبفني الصدا
الحديد الذي يبرز منه. وياكل السوس الصوف. فكذلك الشرف الفارغ يهلك النفس التي
تربيته وتعذوه* فحتاج حرصاً كثيراً. لنبيد هذا الداء* وانظر الى يوحنا هنا. وتامل الاقوال التي
بها رقي تلاميذه الذين اسقمهم هذا الداء. وبالجد سكنهم. لانه مع الاقوال التي قالها فيما سلف
لم نطلب باقاول غيرها اخرى* وان سالت وما هي هذه. آجبتك هي قوله. الوارد من فوق
هو فوق الناس كلهم* والموجود اسفل هو من الارض ومن الارض يتكلم* " كانه قال. اذ قد
رددتم شهادتي فوق واسفل. وقلتم انها موهلة لتصديقها. فيلزماني اضطراراً ان اعرفكم ذلك
القياس. ان ليس ممكناً ان يكون الوارد من السموات غير موهل للتصديق دون ساكن الارض*

فان قلت فما معنى قولو .. فوق البرايا كلها : " وما الذي نرثاه هذه اللفظة ان توضحه لنا :
 اجبتك انه يبين لنا بها انه ليس يحتاج الى احد هو كافي لذاته وهو اعظم من الكل *
 والموجود اسفل المتكلم من الارض يعني به روحنا الصانع ذاته ليس انه تكلم من تميزه .
 لكن على نحو ما قال المسيح .. ان كنت قلت لكم الافعال الارضية . وما صدقتموها " مسمياً
 المعبودية بهذا الاسم * ليس لانها كانت ارضية . لكن لانه قايسها بولادته الفانيه وصفها .
 فذلك قال روحنا هنا عن ذاته .. انه من الارض يتكلم * " لما قايس اقواله هو بتعليم المسيح *
 لان المتكلم من الارض ليس يدل على معنى آخر . الا على ان اقواله زعم حقيرة ذليلة ذرية .
 اذا قيس باقوال ذاك * وهذا الحل محلها اللايق ان تقبله طبيعة ارضية * لان .. عند ذاك
 كافة كنوز الحكمة مخفاه " كولوصايس ص ٢ ع ٢ والبرهان انه ليس يقول ذلك في وصف
 افكار انسانية فواضح من هنالك اذ قال .. الموجود من الارض من الارض يتكلم * " مع ان
 ما كان كل ما فيه من الارض بل قد كان فيه ما هو احق بالفضل * لانه كان قد حوى
 نفساً وسام روحاً لم تكن من الارض * ارايت انه ما قال قولاً آخر . الا اني انا صغير . ولست
 اهلاً لصنف من وصف من طريق اني وارد من الارض وفي الارض ولدت : واما المسيح فورد
 اليكم من العلو . فبهذه الاقوال كلها اخذ حسدهم . وتكلم حينئذ فيما بعد في وصف المسيح بمجاهرة
 اكثر . لان قبل هذا الوقت كان فضلة دايدة ان يقول كلاماً ليس يبلغ عند سامعيه . فلما قلع
 الشوك . حينئذ بذر زروعه فيما بعد بميلة فسيحة * قايلاً .. الوارد من العلو هو فوق البرايا كلها *
 ٢٢ وما سمعه يتكلم به وما ابصره يشهد به * وشهادته فليس يقبلها احد * " اذ قال في وصفه قولاً عظيماً
 عالياً اقتداد كلامه ايضاً الى اذل لفظ * لان قوله .. ما سمعه يتكلم به . وما ابصره يشهد به * وشهادته
 ليس يقبلها احد * " هو قول اقرب الى الانسانية . لانه ما ابصر ما ابصره من تامل . ولا عرف ما
 عرفه من سماع * لكنه قد حوى كل ما له في طبيعته . اذ برز من حضون ابيه تامة . وليس محتاجاً
 الى من يعرفه * لانه قال .. على نحو ما يعرفني ابي . فكذلك اعرف انا ابي * " فان سالت . وما
 معنى قولو ما سمعه يتكلم به . وما ابصره يشهد به : اجبتك . لما كنا نحن بهذه المحواس نعرف كل
 ما نعرفه . بالبلغ استقصاء . ونستشعر انهما معلون موهلون للتصديق في وصف الاشياء . التي اما ان

ناملها ببصرنا . واما ان نقبلها بسمعنا * من طريق قولنا انها ليست كاذبة . ولا متصنعة . هذا القول لما اراد يوحنا ان يصلحه ههنا . قال ما سمعته وما ابصرته * ومعنى ذلك . هو ان ليس يوجد في القول البادي منه لفظ كاذب لكن الفاظه كلها صادقة . ونحن على هذا الحال . طالما قلنا اذا استجبتنا عن شي . فنسال انت سمعت . انت ابصرت . فاذا استوضح ذلك عندنا . كانت الشهادة خالية من التشكيك فيها * وربنا اذ قال . . على حد ما اسمع احكم . وما سمعته من ابي اتكلم به . وما قد رايتاه نشهد به * . يوحنا ص ١٥ ع ١٥ ويتكلم اقوالاً غير هذه تناسبها . ليس يقولها حتى نعلم انه قد عرف بها . لان توهم ذاك هو من غباوة واصلة الى غايتها . لكنه انما يقولها . لكيلا ينهم اليهود المتوحيين قولاً من الاقوال التي يقولها لانهم اذ كانوا بعد ما امتلكوا رايًا واجباً من اجله . التجاء الى ابيه التجاء متصلاً . جاعلاً من هنالك الاقوال التي يقولها مؤهلة لتصديقها . وما استعجابك ان كان ينبغي الى ابيه . اذ ارأيتاه هو ينجي دفعات كثيرة الى الانبياء . وإلى الكتيب . اذ يقول تلك هي التي تشهد من اجلي * فهل تقول . انه هو ادنى من الانبياء . اذا استجذب الشهادات من عندهم وبعد هذا القول . لكنه لاجل ضعف سامعيه . اجرى كلامه على هذا المجرى . وقال انه تكلم بما تكلم به اذ سمعته من ابيه . ولم يكن حاله حال محتاج الى معلم . لكن لكي يصدق اوليك . ان ليس يوجد قول من الاقوال التي يقولها كذباً فالذي يقوله يوحنا معناه هذا هو . انا محتاج ان اسمع الاقوال البادية من ذاك * لانه من العلوجاء مخبراً بالمحاسن التي هنالك التي قد عرفها هو وحده معرفة بيّنة . لان قوله ابصر وسمعت هو قول موضع هذا المعنى بعينه * قال وشهادته فليس يقبلها احد . على انه قد امتلك تلاميذ . وكثيرون قد اصغوا الى ما قاله . فان قلت . فكيف قال ان ما قبلها احد . آجبتك قوله هذا بدل من قوله اناس يسير عددهم قبلوها الان * ولا فلو كان قال ما قبلها ولا واحد . فكيف كان اتبع ذلك بقوله ٢٢ . . ومن قبل فقد ختم . ان الله صادق هو * . فههنا يلزع تلاميذه . اذ حالهم حال من لم يكونوا معتزمين ان يصدقوه عاجلاً * لان البرهان على انهم ولا بعد هذا صدقوا الفاظه فيه . فواضح من الالفاظ التي قيلت بعد هذه . لانه لهذا السبب لما سكن في السجن . ارسلهم من هنالك الى عنده . ليربطهم به كثيراً * فبالجهد آمنوا به حينئذ . وهذا فقد ذكره المسيح ذكراً غامضاً . وقال . . مغبوط من

لم يشك فيَّ. ولهذا المعنى قال الان .. وشهادته ليس يقبلها احد. واحتياط على تلاميذه . وقارب ان يكون قال لهم لا تكونوا اذ قد ابتدئ ان يصدقه الان اناس قليلون قد توهتهم لهذا السبب ان الاقوال التي يقولها كاذبة . فانه انما يتكلم بما قد ابصره * ومع ذلك فيقول هذه الاقوال يلذع بها ذوال حس اليهود * والبشير فلما ابتداء بالكلام قد انتهرهم على هذه الجهة . اذ قال انه .. جاء الى خاصته . وخاصته فلم تقبله * وهذا فليس هو ثلثاً له . لكنه ثلث للذين ما قبلوه * وقال .. فمن قبل شهادته . فقد ختم ان الله صادق هو * فهنا يريهم اذ بين ان من لم يصدقهُ فهو ينكر ليس له وحده . لكنه ينكر اياه ايضاً . لانه قال ٣٤ .. من ارسله انما يتكلم الفاظ الله . فمن يصدقهُ يصدق ذاك . ومن ينكر قوله ينكر قول ذاك * وقوله قد ختم . فمعناه هو قد اوضح وابان * ثم اني الخوف وقال .. ان الله صادق هو . لان ليس ينكر منكر قول هذا المعنى آخر ان لم يعرف الله الذي ارسله بكذب . لانه اذ ليس يقول قولاً خارج اقوال ابيه * لكنه انما يقول اقوال ذلك . فمن يخالف هذا الابن . فقد خالف اياه الذي ارسله * ارايت كيف يلذعهم بهذه الاقوال : ولعمري انهم ما ظنوا ان مخافتهم للمسيح عاجلاً توجد ذللاً عظيماً . فلماذا السبب علق عليهم خطراً عظيماً تديره . اعني على الذين انكروا اقواله ولم يصدقوه . ليعلم الذين عصوا المسيح انهم قد عصوا الله اياه بعينه وخالفوه . ثم تقدم في هذا الكلام متحدراً نحو مقدار ضعفهم * وقال .. لان الله ما اعطاه الروح بالكيل . ها هو ايضاً على ما قلت . يسوق كلامه الى اذل اللفظ وبلوته . ويجعله سريعاً اقتباله عند سامعيه حينئذ . لانه ما كان مؤثراً ان يعلي الخوف وبنيته بمعنى آخر . لانه لو كان قال في وصفه قولاً عظيماً عالياً . لما كانوا صدقوه * لكنهم كانوا قد استحقروه * فلماذا السبب صاعد القول كله الى الاب * وهو الان يخاطبهم في وصف المسيح كمن يخاطب في وصف انسان . فان سالت فما معنى ما قاله .. ما اعطاه الله الروح بالكيل : اجبتك . انه قال نحن كلنا اخذنا فعل الروح بكيل ومقدار . لانه دعا الفعل هنا روحاً * لان هذا الفعل هو القاسم المجزئ . فاما هذا فقد امتلك الفعل كله كاملاً عديماً ان يكون مقدراً * فان يكن فعله عديماً ان يكون مقدراً . فاولى واليق ان يكون جوهره عديماً ان يكون مقدراً * فاذا كان الروح عديماً ان يوجد مخبوراً . فالمتقبل اذ آكافة فعل الروح . العارف اقوال الله وافعاله . القابل ما سمعناه

تتكلم به وما رايته فنشهد به كيف يكون واجباً ان يتهم . لأنه قال ليس له ما ليس يوجد لله ابيه .
وما ليس يوجد للروح ولعمري أنه ما يتكلم الان قولاً في وصف الاله الكلمة . لكنه من الاب والروح
يجعل كلامه وتعليمه موهلاً لتصديقه * لانهم قد عرفوا ان الها موجود وما أنكروا ان روحاً موجود *
وان كانوا ما امتلكوا في الله رايأً واجباً * وما عرفوا ان ابناً موجود * فلهذا السبب يلجئ الى
الاب والى الروح . محتجباً من تلك الجهة ما يقوله اذ كان متى بطل مبطل هذه العلة . واستنقص
الكلام على انفراده . ينقص مرتبة المسيح جداً * لان المسيح موهل للتصديق عنده ليس لاجل هذا
المعنى . وهولاً أنه قد امتلك فعل الروح . بل لأنه ليس يحتاج الى المعونة من تلك الجهة . لكنه هو
كاف لذاته * فيوحنا الصابغ الان يتكلم نحو ظن الذين قد عدموا ان يكونوا تامين . مريداً ان
يصاعدهم من الاوهام الذليلة قليلاً قليلاً . فهذه الاقوال اقولها الان . حتى لا تتجاوز الاقوال
الموضوعة في الكتب على بسيط ذات التجاوز والاعراض * لكن ينبغي ان تأمل غرض المتكلم
وضعف سامعيه والاصناف الاخر كلها التي فيها * لان المعلمين ليس من عادتهم . ان يقولوا
اقولهم كلها على نحو ما يريدون . لكنهم يقولون اقولاً كثيرة على حدود ما تطالبهم بها ملكة الضعيفين
التمييز * ولذلك قال بولس . . ما استطعت ان آكلكم مثل ما آكل اناساً روحانيين . لكنني سقيتكم كما
يسقي المحميون لبناً . وما اطعمتكم طعاماً * . قرثيه ١ ص ٣ ع ٢ . كأنه قال اردت ان آكلكم مثل
ما يكلم الروحانيون . الا انني ما قدرت على ذلك * ليس لأنه هو ضعف عن خطايهم . لكن لان
اوليك ما امكنهم ان يسمعوا هذا السماع * هذا العمل عمله يوحنا . اراد ان يعلم تلاميذه علوماً
عظيمة . الا ان اوليك ما كانوا قد احتملوا بعد ان يتبلوها * فلهذا السبب خصوصاً لبث في الاقوال
الاذل من غيرها

العظة الثلثون

في انه ينبغي لنا ان نستعمل الكتب استعمالاً ملائماً وعلى نحو ما قيلت وفي العيشة المتقومة ايضاً
فيجب علينا ان نستنقص الاقوال كلها بالبلغ الاستقصاء * لان اقوال الكتب هي اسلحة روحانية *
الا اننا اذا لم نعرف ان تنظم الاسلحة . وندرع بها تلاميذنا على ما ينبغي . تكون هي مالكة قوتها . الا

انها ما تنفع الذين يقتبلونها * لاننا نضع في القياس . انه يوجد درع قوي . وخوذة . وترس . ورمح .
 ثم لياخذ هذه الاسلحة احد الناس . فيضع الدرع على رجليه . ويجعل الخوذة على وجهه بدلاً من ان
 يجعلها على راسه . ولا يجعل الترس امام صدره . لكن فلما حرك ان يجعله على رجليه * فهل يستطيع
 صنف من هذه الاسلحة ان تنفعه البتة : او ليس يبقى بها ان تضره أكثر . وذلك واضح في كل مكان .
 وعند كل احد * الا ان هذا الضرر ليس هو من ضعف الاسلحة . لكنه من زوال خبرة الذي لم
 يعرف ان يستعملها استعمالاً صائباً * على هذا المجرى يجري الحال في الكتب . اذا شوشنا ترتيبها . فهي
 تمتلك قوتها على هذا الحال لكنها ما يفيدنا نفعاً * فهذه الاقوال قد خاطبناكم بها سرّاً وعلانية . وما
 حصلت لنا فائدة أكثر * لكنني اراكم متجنبين طول عمركم في اشغال الدنيا . وما تساهمون الاعمال
 الروحانية ولا في نومكم * فلم هذا السبب حصل عمرنا ومعاشنا وائياً * واذا اجتهدنا عن الحق .
 ما نمتلك قوة عظيمة . لكننا نصير مضحوكاً علينا من الاوثانيين . واليهود . ومبدعي بدع هواهم في
 الدين . ولو كنتم واثين في الاشغال الاخر . واظهرتم في هذه الافعال تلك الونية بعينها * لقد
 كان فعلكم هذا ليس موهلاً على هذه الجهة . اعتراراً . فالان كل واحد منكم يوجد في اشغال الدنيا
 شيئاً اجزم قطعاً . والذين يمارسون الصنایع والذين يعملون اعمال المدينة . فحرصهم واصل الى
 الغاية * واتم في الاعمال الضرورية الروحانية انوم الناس كلهم . وأكثرهم ونية . مستعملين الاعمال
 الزايغة عن الواجب * والاعمال التي يجب ان تجعلوها الزم ضرورة من الاعمال كلها . نستشعرون
 انها ازوغ الاعمال عن الواجب . او ما قد عرفتم ان الكتب التي كتبت . ما كتبت لاجل الناس
 الاولين وحدهم . لكنها من اجلكم ايضاً كتبت . اما تسمع بولس القائل . ان هذه الاقوال انما كتبت
 لوعظنا وتنبيهنا . نحن الذين قد انتهت الينا غايات الدهور . حتى نمتلك الرجاء بتعزية الكتب
 واذا كارها * قرثيه اولى ص ١٠١ روميه ص ١٥٤ وقد عرفت اني اتكلم كلاماً باطلاً * ولكنني
 لست اكف عن التكلم . لانني اذا علمت هذا العمل اعترار الى الله * ولولم يوجد من يسمع كلامي * وذلك
 ان من يخاطب انساناً يصغون اليه . يمتلك تسليّة لخطايه قبول السامعين منه * ومن يتكلم كلاماً
 متصلاً . وليس من يسمع كلامه . ثم لا يكف عن تكلمه . يكون موهلاً لتكريم أكثر لاجل رايه
 المرضي لله . وليس بصفى اليه احد مكملاً كافة مراده * لكننا مع ذلك . وان كان الثواب من

معصيتكم اعظم قدراً . فاننا نشتهي ان ينقص ثوابنا كثيراً . وان ينمو خلاصكم ويزيد * معتقدين
توفيقكم وتهذيبكم يوجد لنا ثواباً عظيماً * وهذه الاقوال نقولها الان . ليس حتى نجعل كلامنا اثيلاً
مستصعباً . لكننا نقولها لكي نريكم الوجد الذي يشتملنا لاجل ثوابكم * الذي فليكن لنا كلنا
ان نخلص منه . ونستقني المحرص الروحاني . ونملك النعم الصالحة السمائية . بنعمة ربنا يسوع
المسيح وتعطفه . الذي معه ولا يهدم المجد مع الروح القدس الى اباد الدهور كلها امين

المقالة الحادية والثلاثون

في قوله ٣٥ ان الاب احب ابنه . واعطاه البرايا كلها في يديه فمن يؤمن بالا بن يمتلك حياة
دهرية . ومن يمجّد الابن فليس يعاين الحياة . لكن سخط الله يثبت عليه
ان الفائدة من الاستكانة والمقاربة في الاعمال كلها تستبين عظيمة * فعلى هذه الجهة نحكم الصنائع اذا
تعلمنا من معلمها كافة اسرارها . ليس بغتة . لكن رويداً رويداً * وعلى هذه الطريقة نبني مدناً
انشيناها بسكون قليلاً قليلاً * على هذه الحال نمسك حياتنا * ولا نستعجب ان كان هذا الفعل يمتلك
في اعمال الدنيا قوة هذا مبلغها . اذا كان في الاعمال الروحانية قد نجد قوة هذه الحكمة كثيرة * وبيان
ذلك ان اليهود على هذه الجهة امكنهم ان يتخلصوا من عبادة الاصنام . لما اقتيدوا بسكون قليلاً
قليلاً . وما سمعوا من الابتداء قولاً عالياً من اراء دينهم ولا لاجل سيرتهم * وعلى هذه الطريقة اقتاد
الرسول جميع الذين آمنوا بعد ورود المسيح حين حضر وقت الراء الاعلى محلاً من غيرها وما
خاطبهم منذ ابتداء انذارهم خطاباً عالياً * والمسيح سيدنا فقد خاطب في ابتداء انذاره اكثر الواردين
اليه هذا الخطاب * وهذا المسلك سلكه الان يوحنا الصانع فكانت حاله حال من يخاطبهم في وصف
انسان عجيب * قد وضع في خطابه الاوصاف العالية وضعاً محجوباً * لانه في ابتداء كلامه قال هذا
القول : " ليس يقدر انسان ان ياخذ شيئاً من ذاته . " ثم نظم في كلامه قولاً عالياً * وقال : " الوارد
من السماء . هو فوق البرايا كلها * " ثم احذر كلامه ايضاً الى الالفاظ الازل من غيرها . وقال
اقولاً اخرى كثيرة : " وان الله ما اعطاه الروح بالكيل * " ثم استثنى بان قال : " الاب احب
الابن * واعطاه البرايا كلها في يده * " ثم لطمه ان قوة الوعيد بالتعذيب توجد كثيرة . وان الناس

الكثيرين ليسوا منقادين على هذا المثال الى الايمان . اذ اوعدوا بالمواعيد الصالحة . مثل ما يتقادون
من اجل الوعيد بالعقوبات الرهيبة . حبس كلامه في هذه الالفاظ * اذ قال هذا القول . من يوم من
بالابن يمتلك حياة دهرية . ومن يعصى الابن ما يعاين الحياة . لكن سخط الله ثبت عليه * وهنا
ايضاً يصعد الى الاب ذكر العقوبة * لانه ما قال سخط الابن . على ان الابن هو الديان . لكنه اقام
لم اياه . واولى ما يقال انه اراد ان يرهمهم * ولتأيل ان يقول . فهل يكفي احدنا ان يؤمن بالابن . ف يمتلك
حياة دهرية . فنجيبه . ليس يمتلك بحجة من الجهات * لانه قال . ليس كل قائل لي يارب يارب يدخل
الى ملك السموات * متى ص ٧ ع ٢١ والتجديف ايضاً على الروح القدس . يكفي وحده ان يزوج
قائله في جهنم * وما حاجتي ان اتكلم في رأي جزوي . ولو ان احد الناس يؤمن بالاب والابن
والروح القدس ايماناً متقوماً . ولم يمتلك عيشة متقومة . لم يحصل له من ايمانه ولا فائدة واحدة
توصله الى خلاصه * واذا قال . ان هذه هي الحياة الدهرية . ان يعرفوك انك انت الاله الصادق
وحدك * يوحنا ص ١٧ ع ٣ فلا تتوهم ان هذا اللفظ الذي قيل . فيه كفاية لخلاصنا * لكننا نحتاج الى
عيشة متقومة مهيبة . وطريقة تقية طاهرة . مع انه قد قال هنا . ان من يؤمن بالابن يمتلك حياة
دهرية * واشد من هذا القول قد قال هنا . لانه قد ركب كلامه ليس من المواعيد الصالحة
فقط . لكنه قد نظمه مع ذلك من اضدادها . اذ قال هذا القول . من ليس يؤمن بالابن . ليس
يعاين الحياة . لكن سخط الله ثبت عليه * الا اننا لسنا نقول مع ذلك . ان هذه الامانة وحدها
تخرجنا لخلاصنا * ويبين ذلك الاقوال التي قيلت في جهات كثيرة من الاناجيل المقدسة . في ذكر
العيشة القويمة * فلاجل هذا المعنى . ما قال هذه هي الحياة الدهرية وحدها . ولا قال من يؤمن
بالابن فقط يمتلك حياة دهرية . لكنه اوضح في كل واحد من القولين هذا المعنى . ان الفعل يمتلك
حياة * فاذا لم تتبع افعال الطريقة فعل الامانة . فستتبعه العقوبة كثيرة * وما قال سخط الله بتتظرو .
لكنه قال . وسخط الله ثبت عليه * ومعنى ذلك هو ليس ينتزع عنه في وقت من اوقاته * لانه
لكيلا يظن قوله ليس يعاين الحياة يوجد موتاً وقتياً . لكن يصدق ان تعذيبه دائم . وضع هذه
اللفظة موضعاً ان السخط يتعلق به بداومة متصلة * وانما عمل هذا العمل مستقبداً ايام هذه الالفاظ
الى المسيح * ولهذا الغرض ما جعل وعظه يعتمدهم خصوصاً . لكنه جعله وعظاً كلياً حتى تمكن

ان يقتادهم اسرع كثيراً * لأنه ما قال . ان اتمتم بالابن . وان لم تؤمنوا به . لكنه ساق كلامه الى اللفظ العام * حتى يصير ما يقوله ناجياً من ان يكون متهماً * والمسبح فقد عمل هذا العمل اشد فعلاً * لأنه قال . ان من لم يؤمن * فقد حكم عليه . واسلف تعذيبه * وهذا فقال . ليس يعاين الحيوة . لكن سخط الله بثبت عليه * وذلك على جهة الواجب جداً * لان ليس فعلاً متشابهاً ان يقول قائل في وصف ذاته قولاً . وان يقول غيره في وصفه قولاً * لانهم توهموا المسبح انه يقول هذه الاقوال في اوقات لاجل انه يحب ذاته ويتغم بها * ويوحنا تخلص من هذا التوهم . ولين كان المسبح بعد ذلك يستعمل الكلام اشد جهاراً * الا انهم فيما بعد امتلكوا من اجله رأياً عظيماً * قال البشير

الاصحاح الرابع ١ واذا عرف يسوع ان الفريسيين قد ممعوا ان يسوع يصطحب تلاميذ أكثر عددًا من تلاميذ يوحنا . ويعيد ٢ على ان يسوع بعينه ما عمد . لكن تلاميذه عمدوا ٣ . انصرف من بلد اليهودية وجاء الى الجليل * فهو ما عمد * الا ان الذين اخبروهم ارادوا ان يهنضوا السامعين منهم الى الحسد له . فاخبروهم هذا الاخبار * وان سالت . لم انصرف . اجبتك ما انصرف لاجل جبانة . لكنه انصرف قاطعاً حسدهم مسلياً نفاسهم * لأنه كان قادراً ان يضبطهم . اذا وافوا اليه . الا أنه ما اراد ان يعمل هذا العمل متصلاً . حتى لا تنكر سياسة تجسده * لأنه ان كان قد انفلت لما ضبطوه ضبطاً متصلاً . وانفلاته هذا فقد اتهم عند كثيرين * فلماذا السبب يدبر أكثر افعاله تديراً أقرب الى الانسانية * لأنه على نحو ماشاء ان يصدق انه كان الها . فعلى نحو ذلك شاء ان يصدق انه موجود الها قد ليس جسداً * ولهذا الغرض قال بعد قيامته لتلاميذه . . فتشوا وانظروا . ان روحاً ليس يمتلك لحماً وعظاماً . كما ترون لي * . لوقا ص ٢٤ ع ٣٩ ولهذا السبب ايضاً انتهر بطرس عندما قال . . حاشا يارب . ما يكون لك هذا * . متى ص ١٦ ع ٢٢ فهذا الفعل كان عنده بهذه الصورة محروصاً عليه جداً . اذ كان هذا الجزء ليس يوجد صغيراً من اجزاء اراء كنيستنا * وهو هامة الخلاص الكائين من اجلنا . وبه صارت افعاله كلها وأحكمت * لان على هذه الحجة انحل موتنا . وبطلت خطيتنا . وغيب اللعنة عنا . ودخلت الفوايد الصالحة الجزيل عددها الى عيشتنا * فلذلك اراد واثركثيراً ان يصدق تديره الصاير لنا قرمة الفوايد الصالحة الجزيل عددها وينبوعها * واذا دبر افعاله الانسانية . ما تركها ان نجب افعاله الالهية * واذا انصرف ايضاً فعل افعاله باعيانها التي افعلمها

فيماسلف لأنه ما صعد الى الجليل على بسيط ذات الصعود . لكنه افتعل افعلًا عظيمة عند اهل بلد
السامرة . وما دبرها على بسيط ذات التدبير . لكنه دبرها بالحكمة اللائقة به . ولم يترك لليهود ولا حجة
واحدة البتة لاحتجاج وقاح . وهذا فقد ذكره البشير ذكرًا عامًا . وقال أنه ٤ . . كان ينبغي له ان يجتاز
بمدينة السامرة * . . موضحاً لئلا فاعلاً هذا الفعل . فعلاً منحرفاً عن غرض طريقه . وهذا الفعل
فقد فعله رُسُلُهُ لان كما ان اوليك . اذ طردوهم اليهود في ذلك الحين جاءوا الى الامم . وكذلك
فعل المسيح حين طردوه . حينئذ مارس انذار اوليك السامريين . على حدود ما عمل بالامارة
السريانية التي من بلد الغور . وهذا صار حتى ينقطع كل احتجاج اليهود . ولا يستطيعوا ايضاً
ان يقولوا انه تركنا . وذهب الى عند الغلف * . ولهذا السبب عند احتجاج تلاميذه قالوا . . قد كان
فعلًا لازماً ضرورياً ان تُخاطبوا انتم اولاً بكلام الله * . واذ قد حكمتكم على ذواتكم . انكم عديمين
ان تكونوا موهلين له . لترجعن الى الامم * . ابركسيس ص ١٢ ع ٤٥ و ٤٦ وقد قال هو ايضاً
. . ما جئت الا الى الغنم الضالة من بيت اسراييل * . متى ص ٥٤ ع ٢٤ وقال ايضاً . . ليس هو جيداً
ان يخذل خبز البنين . ويعطى للكلبيات * . فاذا طردوه . فتحوا للام باباً * . وما جاء ولا على هذا
الحال الى اوليك السامريين محيياً قد تقدمه استعداد . لكن مجتازاً * . لأنه ٥ . . جاء الى مدينة السامريين
المسماة سوخار . التي موقعها بقرب الضيعة . التي اعطاها يعقوب ليوسف ابنه ٦ . وكان هنالك
بيرل يعقوب * . . ولعلك تسأل . لم تعمق البشير في وصف المكان . فاجيبك . حتى اذا سمعت الامراة
قائلة ان يعقوب ابانا اعطانا هذه البئر لا نستغرب قولها * . لان ذاك المكان هو الذي اغتاط
فيه لاوي وسمعان بسبب دين اخنوخا . واخترعا ذلك القتل الصعب تأثيره جداً * . لعمري ان فعلاً
مؤهلاً للبحث عنه ان نصف من اين نشا السامريون . لان هذا المكان كله يدعى بلد السامرة *
وينبغي ان نصف من اين استمد هذا اللقب * . وذلك ان الجبل يدعى سومار من مستغنيه . على نحو
ما ذكر اشعيا . . لان افرام راس السومريين * . اشعيا ص ٧ ع ٩٤ الا ان الذين سكنوه ما دعوا
سامريين . لكنهم سمو اسراييليين . ولما ثمادي بهم الزمان صادموا الله * . وفي حين تملك فاكيا صعد
ثغلات فالاصار . واستباح مدناً كثيرة . وكبس ايلًا وقتله . وسلم ملكه الى اوسيا * . ثم جاء هذا اسلمانا صار
واجتاح مدناً لاوسيا اخرى وجعل اهلها يدون الخراج اليه * . الا ان هذا اوسيا اطاع في الاول مرسوم

سلمانا صار. ثم انتزع بعد ذلك عن رياسته. والتجاء الى نجدة الحبشة* واذا عرف ذلك سلمانا صار
العراقي. استجاش عليهم وقتلهم* وما ترك تلك الامة نعيم هنالك ايضاً. بسبب توهمه فيهم العصيان*
لكنه استاقم الى بابل والى دبلان* واقتاد الى هنالك اماً من اماكن مختلفة. واسكنهم بلد السامرة*
حتى تحصل له فيما بعد رياسته هريرة. اذا كان قاطنوا المكان يناسبونه* فاذا حدثت هذه الحوادث.
شاء الله ان يوضح قدرته. ويبري انه ما اسلم اليهود بسبب ضعفه عن اتقاذهم. لكن لاجل خطاياهم.
فاطلق على اوليك الامم سبأاً فافسدتهم* فلما اُخبر هذه الحوادث الملك. ارسل اليهم كاهناً واحداً.
يسلم اليهم شرايع الله* ولكنهم مع ذلك ما انتزحوا. ولا على هذه الحال عن الحادهم بحملة الانتزاح.
لكنهم انتزحوا عن النصف من كفرهم* واذا تمادى بهم الزمان. هجخوا ايضاً عن عبادة الاصنام.
وعبدوا الله* واذا كانت احوالهم قد جرت على هذا الهوى. عاد اليهود بعد ذلك من القبرة الى
معاريتهم. لكونهم غرباء من قبيلتهم* واستدعوا من جبل السامرة. وخاصموهم من هذه الجهة خصومةً
لم تكن يسيرة* ملوك ٤ ص ١٧ لان اوليك ما كانوا يستعملون الكتب كلها. لكنهم كانوا يقتبلون
كتب موسى وحدها. وما اهتموا بكتب الانبياء اهتماماً جزيلاً* بل اجتهدوا ان يعادلوا ذواتهم
بشرف حسب الذين اليهودي* وكانوا يتباهون بابراهيم. ويحتسبونته جداً لهم. من طريق انه كان
من بلد الكلدانيين* وكانوا يسمون يعقوب اياه. من طريق انه ابن ولد ابراهيم* الا ان اليهود رفضوا
هؤلاء مع الامم كلها* فمن هذه الجهة عثروا المسيح بهذه الالفاظ قاطنين. انت سامري. وقد هويت
شيطاناً* يوحنا ص ٨ ع ٤٨ ولهذا السبب اورد المسيح في خبر المنحدر من اورشليم الى اريحا. سامرياً
مصطعباً الرحمة اليه. خبيراً عندهم مرفوضاً يتيسر الاهوان به* ولهذا السبب دعا الواحد من
البرص العشرة غريب الجنس* لانه كان سامرياً* وهو اعز الى تلاميذه هذا اليعاز قايلاً. في طريق
الامم لا تذهبوا ومدن السامرة لا تدخلوا* متى ص ١٠ ع ٥ لوقا ص ٩ ع ٥ فالشهير ليس لاجل
هذا الخبر وحده. اذكرنا بمكان يعقوب فقط. لكنه اذكرنا بذلك ليبين فقد اليهود الواجب منذ
قديم الزمان* لان في ايام اجدادهم ضبطت اوليك الامم مواضعهم بدلاً منهم* لكن المواضع التي
كان امتلكها اجدادهم الاولين على ايام يشوع بن نون. قبل ان يكونوا هم موجودين. هذه الاماكن
بسبب توانهم وتعددهم الشريعة. ضيعوها هم في حين وجودهم* فعلى هذا المثال ليس يحصل

لاحدنا فائدة. اذا كان له اجداد اخيار. متى لم تكن طريقته هو كطريقتهم * لان اوليك العجم معبوا
 مارسوا خبرة السباع فقط. عادوا في الحين الى تهنذب دين اليهود * واليهود قاسوا عقوبات جزيلاً
 تقديرها. فما ارتدعوا ولا على هذه الجهة بها * الى هذا المكان اعني مدينة السامريين جاء المسيح سيدنا.
 مقصداً العبيشة الراخية الرطبة دائماً. مستورداً الطريقة المتعمبة المتشجرة * لأنه ما استعمل حبراً. لكنه
 مشي على هذه الحال مشياً متصلاً. حتى أنه اعني من سفره * وهذا الفعل يعلنه في كل مكان. ان
 نعمل بذاتنا حاجتنا. وان نكون فاقدين ما يكون فضلة. ولا نحتاج حوائج كثيرة * لأنه يريدنا ان
 نوجد على هذه الحال مغتربين ما هو فضلة زائدة. ونبلغ في ذلك الى ان تقطع في صنوف كثيرة
 من الحوائج الضرورية التي لا بد منها * فلماذا السبب قال .. ان الثعالب تمتلك او كرا. وطيور السما
 مساكن. وابن الانسان فليس يمتلك موضعاً يستند رأسه اليه * " ولأجل هذا الغرض كان يقيم أكثر
 اوقاته في الجبال. ليس في النهار فقط. لكن وفي الليل ايضاً. وفي البراري. وهذا فقد قدم داود
 الانذار به وقال " يشرب من وادي في الطريق " موضحاً بذلك ظلافة عيشته وتقشفها * وقد ابان
 ههنا هذا المعنى. لأنه لما اعني من سعي طريقه جلس على هذه الحال عند الير. وكان الوقت نحو الساعة
 السادسة * ٧. فجاءت امرأة من مدينة السامرة لتستقي ماءً فقال لها يسوع. اعطني لاشرب * ٨. وتلاميذه
 كانوا قد ذهبوا الى السوق ليبتاعوا اطعمة * " فههنا يعرف جلادته في الاسفار. وزوال اهتمامه في
 الاطعمة. وكيف يستعمل ذلك عملاً مخفراً عن غرضه * وتلاميذه تاءدبوا هذا التادب. ان يكونوا
 على انفرادهم هذه الحال حالهم. لانهم ما احتقبوا ذادات * وهذا المعنى يوضحه بشير آخر ويقول
 أنه لما خاطبهم في ذكر خمير الفريسيين. توهم اوليك أنه يخاطبهم في انهم ما حملوا معهم خبزاً. واورد
 انهم لما جاعوا كانوا يفركون السنبل وما يكونه * واذا قال أنه لأجل جوعه جاء الى التينة. فليس يعتمد
 غرضاً آخر. الا هذا * وهو ان يعلننا هذه الافعال كلها ان نتهاون ببطشنا. ولا نتوهم ان خدمته ينبغي
 ان تكون محروصاً عليها * وانظر اليهم ههنا. انهم ما حملوا شيئاً. ولا اذا لم يحملوا زاداً. اهتموا به من
 مبادي نهارهم. لكنهم في الوقت الذي فيه يتغذى كل الناس. ذهبوا يبتاعون اطعمة * لانهم ما
 كانوا مثلنا نحن الذين معنا تنهض من اسرتنا. نهتم قبل مهماتنا كلها بهذا اله. وهو ان نستدعي
 طبائحننا ومصلحي اطعمتنا. وخدامر موايدنا. ونوصيهم بحرص كثير على اصلاح ما كولاتنا. وبعد

ذلك أيضاً نمارس اشغالنا العالمية كلها ونهتم بها . قبل الاشغال الروحانية * والاشغال التي كان ينبغي ان نجعلها عملاً زائغاً عن قصدنا . نكرمها اكرام اشغال ضرورية * فلماذا السبب تصير احوالنا كلها فوق واسفل * لان قد كان واجباً علينا خلاف ذلك ان نجعل اهتمامنا بالاشغال الروحانية كثيراً . وبعد ان تتمها . حينئذ نمارس ايضاً الاشغال العالمية * فقد استبان لنا ههنا العمل المتعب فقط . لكن قد استبان معه العمل الفاقد الصلف من سيدنا . ليس بتعبه فقط . ولا بجلوسه في الطريق . لكن بتخلّفهم اياه وحده . وبمفارقتهم تلاميذه * مع انه قد كان يمكنه لو اراد . اما الا يرسلهم كلهم . واما حين مضى اوليك من عنده . ان يستصحب خداماً اجرين * الا انه ما شاء ذلك * لانه عود تلاميذه هذه العادة . ان يتوطأ واكل صلف ولعل قايلاً يقول . وان تذللوا فيما الذي فعلوه مستعظماً . وقد كانوا صيادين وخميين . فقول له . لعمرى قد كانوا صيادين وخميين . الا انهم طلّعوا بغنة الى ذروة السموات بعينها . وصاروا اشرف من الملوك كلهم . اذ اهلوا ان يصيروا مخاطبين لسيد المسكونة . وان يلحقوا المستعجب في سائر الجهات . وقد عرفت ذلك المعنى . ان الموجودين من اناس ذليلين . اذا تقلدوا رتباً تيسر ترفعهم الى التعبير كثيراً . من طريق فقدهم في الكرامة الحاصلة لهم معرفة جودتها * الا ان ربنا ضبط تلاميذه في تذلل العزم بعينه . وعلم ان ينقبضوا من الاشغال كلها . ولا يحتاجوا في جهة من الجهات الى من يخدمهم * واذا كان متعباً من سعي المشي . جلس على هذه الحال عند البئر * ارايت جلوسه انما صار بسبب تعب لاجل الحر ومن اجل انتظاره لتلاميذه . لانه عرف ما سيعرض للسامريين * وما جاء بسبب ذلك عجياً قد تقدمه استعداد . وليس لانه ما جاء لهذا الغرض . كان واجباً اذ جاء ان يبعد الامراة . اذ قد استبان على هذه الجهة واداة للتعليم * لان اليهود لما جاء اليهم طردوه . والذين من الامم فعند توجه مسيره الى مكان اخر . اجتزبوه اليهم * واليهود حسدوه . والذين من الامم آمنوا به * واوليك اغناظوا عليه . وهؤلاء استعجبوه . وسجدوا له * وانا اخاطب اوليك . ما راىكم . اوجب هو ان يغفل عن خلاص اناس هذا مقدار كثيرهم . وان يهمل نشاطهم الجليل بهذه الصفة . فهذا امر عديم ان يكون مؤهلاً لتعطفه * فلماذا الغرض يدبر افعاله الحاضرة كلها بالحكمة اللايقة به * لانه جلس مرتجاً جسده ومبرّده عند البئر . لان الوقت كان نصف النهار * وهذا فقد ابانه البشير بقوله . . وكانت الساعة نحو السادسة * وجلس

على هذه الحال * وان سالت ما معنى على هذه الحال : اجبتك معناه أنه ما جلس على كرسي ولا على
مخدة لكنه جلس على بسيط ذات المجلس . وكما اتفق على الأرض * وإذا جاءت امرأة من مدينة
السامرة لتستقي ماء * انظر كيف قد بين البشير الامارة خارجة الى هنالك لاجل غرض آخر مبكراً
في كل مكان مرادة اليهود الوقاحة . ولكيلا يقول قائل منهم أنه يضاد الايعاز الذي اوعز به . اذ
اوعز لتلاميذه ان لا يدخلوا الى مدينة السامريين * وهو مخاطب السامريين * فلذلك استثنى البشير
بذكر تلاميذه . انهم كانوا قد ذهبوا من عنده الى المدينة ليتبعوا طعماً * مُردداً لمخاطبته اياها عللاً
كثيرة . فان سالت عما قالته الامارة . اذ استماحها المسيح الماء . لأنه قال لها .. اعطيني لاشرب .
اجبتك انها قالت ٩ .. كيف وانت يهودي تطلب ان تشرب مني . وانا امرأة سامرية : لان
اليهود ما يختلطون بالسامريين * . ولعلك تستخبر ومن اية جهة توهمت أنه يهودي : فاجيبك . لعلها
توهمت ذلك من شكله ومن كلامه * وتامل لي انت كيف كانت الامارة متصفحة مميزة * لان الاحتراس
ان كان واجباً . فيسوع كان واجباً عليه ان يجتريس ليس تلك لانها ما قالت ان السامريين ما
يختلطون باليهود . لكنها قالت ان اليهود ما يقتربون من السامريين * الا ان الامارة مع ذلك
مفصلة من اللوم . اذ توهمت ان قد سقط في سمعها قولاً غريباً * وما سكنت ولا على هذه الجهة لكنها
راحت ان تتلافى القول الصاير ليس بافتراض الشريعة على حسب ظنها * ولكن قد يجوز ان يشتبه
على احد الناس ذلك المعنى . وهو كيف طلب يسوع ان يشرب منها . والشريعة ما تأمر بذلك :
فان قال قائل . لأنه قد تقدم فعرف انها ما تعطيه . كان جوابه فهذا المعنى بعينه ما كان واجباً
ان يستمعها * فما الذي ينسأ ان يقال في ذلك : تقول له . ان غرضاً مهملاً كان له . وهو ان يقضي
اصناف هذا التحفظ لان من اقتاد اناساً اخرين الى ان يخلوا هذا التحفظ . فالبقي به هو واولى ان
ينجأوه وبهمله * لأنه قال .. ليس يحبس الانسان ما يتناوله . لكن انما ينحسه ما يبيدو خارجاً
منه * . فالمخاطبة للامارة صارت ثلثاً لليهود ليس بسير * لان هالما استجذب اولئك بالملاطفة
بالفاظه وبافعاله . وما قبلوا منه * وابصر كيف انضبطت هذه من سوال سادج * لأنه هو ما
نصب هذه التجارة . ولا اعتمد هذه الطريق . فاذا جاء اليه اناس ما منعهم * لأنه قد قال لتلاميذه
هذا القول .. لا تدخلوا الى مدينة السامريين * . وما قال لهم . اذا وافوا هم الى عندكم فادفعوهم *

لان هذا الفعل كان عديماً أن يكون مؤهلاً لتعطفه على الناس * فلهذا الغرض . اجاب الامراء وقال لها ١٠ .. لو عرفت موهبت الله . ومن هو القابل لك اعطيني لاشرب . لكنني استنحيته انت . فاعطاك ماءً حياً * . فوضح اولاً انها مؤهلة ان تسمع . وليست هي اهلاً للاعراض عنها * وبعد ذلك كشف لها ذاته * لانها ازمنت معما تعرف من هو ان تعطيه وتنصي اليه * وهذا الاتقياء فما يذكره ذكر في وصف اليهود * لانهم اذ عرفوا ما سالوه سؤلاً ولا اشتبهوا ان يعملوا قولاً من الاقوال النافعة . لكنهم شتموه وطردوه * فلما سمعت الامراء اقواله هذه . انظر كيف اجابته باوفر الدعة قايلة ١١ .. ياسيدي انك لست حاوياً مستقى . والبير فني عميق * فمن اين تمتلك الماء الحي : . فقد انهضت عاجلاً ذاتها من الظن به الدليل . ومن ان توهمه واحداً من الكثيرين . لانها ما سمته ههنا سيداً على بسيط ذات التسمية لكنها وزعته التكريم منها كثيراً لان البرهان على انها قالت هذه الاقوال مكرمة آية . وانح من اقوالها التالية هذه * لانها ما ضحكت عليه . ولا جرت به . لكنها تحيرت عاجلاً * وان كانت مسا فطنت في الحين بكل ما وجب ان تفطن به . فلا تستعجب ذلك . لان ولا نيغوديمس فطن بمعنى كلامه * وتامل ما قاله ذاك .. كيف يمكن ان تكون هذه الاقوال : . وقال ايضاً .. كيف يستطيع انسان ان يولد . وقد صار شيخاً : . وقال ايضاً .. هل يتقدرا ان يدخل الى جوف امه دفعة ثانية ويولد : . فهذه كانت اوفر توقراً من ذاك . اذ قالت . ياسيدي . انك لست حاوياً مستقى . والبير عميقة . فمن اين تمتلك الماء الحي : . لان المسيح قال معنى اخر . وتلك توهمت معنى غيره . وما سمعت قولاً اكثر من لفظه . ولا كانت تقدر ان تفهم عاجلاً معنى رفيعاً عالياً . على انها قد كان يمكنها ان تقول عند تكلمها قولاً على سبيل التهم . انك لو كنت تمتلك الماء الحي لما طلبت مني ماء . كذلك كنت قد خولته لذاتك اولاً . فانت الان انما تفاخر بذلك * الا انها ما قالت لفظاً من هذه الالفاظ . لكنها اجابته بدواعية كثيرة في ابتداء الخطاب . وبعد ذلك : لانها في مبداء الخطاب قالت .. كيف اذ انت يهودي . تطلب ان تشرب مني : . وما قالت له ايضاً على سبيل انها تخاطب غريباً من قبيلتها وعدواً . لا كن لي ان اسفيك . وانت انسان غريب من امتنا محارب لنا . وبعد ذلك ايضاً اذ سمعته يقول اقوالاً عظيمة . من شأنها ان تلذع الاعداء كثيراً . ما ضحكت عليه . ولا استهزأت به . لكن تامل ما حالته ١٢ .. هل انت اعظم من يعقوب ابينا . الذي اعطانا هذه البير . وقد شرب منها هو وبنوه

وما شئته : " اراءيتها كيف تساوي ذاتها بحسن شرف اليهود : فما تقوله معناه هذا هو . ذاك استعمل هذا الماء . وما امتلك ان يعطينا أكثر منه * هذه الاقوال قالتها موضحت كيف من جوابها الاول اقتبلت وهما عظيماً عالياً * لان قولها وهو شرب منه ونبوه وما شئته . ما اضرمت فيه معنى آخر . الا انها قد امتلكت وهما ماء عظيم . وما وجدته هو . ولا عرفه معرفة بينة * ولكي اقول . ما ارادت ان تقوله اين قولاً . وهو هذا القول . قالت ما ينساغ لك ان تقول ان يعقوب اعطانا هذه البيرة . واستعمل هو بيرة غير هـ * انه هو والمنسوبون اليه من هذه البيرة شربوا . فما كانوا قد شربوا منها . لو امتلكوا غيرها افضل منها * فما تمقدر انت ان تعطينا من هذه البيرة افضل من هذا الماء . ولا يمكنك ان تمتلك بيرة اخرى افضل من هذه . ان لم تعترف بذاتك انك اعظم من يعقوب * فمن اين تمتلك الماء الذي وعدتنا انك تعطيه لنا : الا ان اليهود لم تكن هذه السجية سجيتهم ان يخاطبوه خطاباً رقيقاً لطيفاً . على انه قد خاطبهم في هذا المعنى الموضوع بعينه . حين ذكر لهم الماء الذي هذه صفته . الا انهم ايضا ما استفادوا ربحاً * وحين ذكر ابراهيم ارتادوا ان يرجوه بالحجارة * الا ان هذه الامراة ما قدمت له هذه الطريقة لكنها خاطبته بوداعة كثيرة في سورة الحر . وفي نصف النهار * وخاطبته وسمعت منه هذه الالفاظ كلها بتمهل كثير . ولم تفكر افتكاراً هذه صفته . لايقاً باليهود ان يقولوه . ان هذا مصروع . وقد زاغ عقله . لانه قد ربطني عند ينبوع وبيير . وما خولني شيئاً * لكنه مبتدخ بالفاظه * لكنها ثبتت وتمملت . الى ان وجدت مطلوبها

العضة الحادية والثلاثون

في العيشة المتقومة

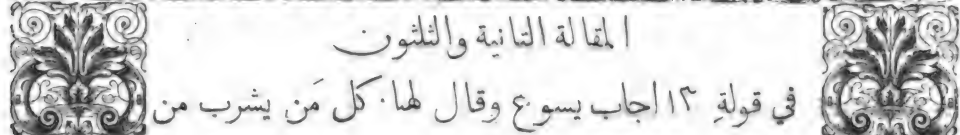
فان كانت امرأة سامرية حرصت هذا الحرص الكثير . لتعلم علماً نافعاً . وثابتت المسج . على انها كانت بعد جاهلة به * فما العفو الذي ينفق لنا تحصيله نحن الذين قد عرفناه وابصرناه . ليس عند بيير ولا في برية . ولا في نصف النهار ولا تحت شعاع من الشمس محرق . لكننا مستمعون به عند الصباح . وتحت سقف هذه صفته . يفيدنا ظلاً وسروراً . وما ثبت عنده سامعين قولاً مما يقوله . لكننا نتضجر ونغتم * الا ان تلك الفاضلة ما كانت هذه السجية سجيته . لكنها ضبطت اقواله

ضبطاً تناهت فيه . الى ان استدعت اناساً آخرين اليه . واليهود فليس انهم ما استدعوا اليه
آخرين فقط . لكنهم منعوا الذين ارادوا ان يتقدموا الى عنده وعوقبهم * اذ قالوا .. قد رايتهم هل
صدقهُ احدٌ من رؤساءنا . ما خلا الشعب الذين ما يعرفون شريعة فهم ملعونون * فلما نزل
نحن اذا هذه الامراة السامرية . ونخاطب المسيح لانه قد وقف الان فيما بيننا مخاطباً ايانا بانبياءيه
ورسله * فسيبلنا ان نسمعه ونقبل قوله . الى متى نعيش عيشة باطلة مهملة ; لان افعلنا افعالاً
ليست باري الله هي حياة باطلة نحيها . واولى ما يقال ان ذلك ليس باطلاً فقط . لكنه حياة في
العمل الردي * لانا اذا افينا الزمان الذي قد اعطيناه فيما لا يفيدنا نفعاً . وانصرفنا من ههنا .
سنقابل مقابلة في اقصى غايتها . على افناينا اياه المسلوب وقته * لان من تسلّم اموالاً ليتجر بها فاكلها .
هل ما يطلّبه بها من ائتمنه عليها . فمن قد افنى حياة يتمتع عليه وجودها . فناءً باطلاً . اء ما يتكبد
عذاباً شديداً ; لان الله ما اوردنا الى هذه الحياة . ونسبنا نفسنا . لهذا السبب لكي نستعمل الاشيا
الحاضرة فقط . لكن لنكتسب كل ما نكتسبه للحياة المامولة * لان البهايم وحدها نافعة في هذه
العيشة الحاضرة * ونحن فانما امتلكننا نفساً ناطقة عديمة ان تكون ميتة . لهذا السبب لكي نعمل اعمالنا
كلها . استعداداً لتلك الحياة . لان الخيل والحمير والبقر والبهايم الاخرى الراعية التي هذه صفتها .
اذ سالنا سائل عن الحاجة اليها . لم تقل له جواباً آخر . الا خدمتها في هذه الدنيا وما يتجه لنا
ان نقول هذا القول في وصف ذواتنا . لكننا نقول اننا سيحصل لنا بعد انصرافنا من ههنا السجية
الافضل من هذه . وانا ينبغي لنا ان نعمل كلما نعمله . لنشرق هنالك لامعين بهيين . لكي نجول
مع المليك . حتى تقف بحضرة ملكنا كل حين . في دهور عديمة ان تكون بايدة . فلهذا السبب صارت
نفسنا عادمة ان تكون مائنة * وسيكون جسدنا عديمًا ان يكون مائتاً * انستمتع بالنعم الصالحة
الفاقة ان تكون منقضية . فاذا كنت متيجاً في الارض . وقد وضعت لك الخيرات السماوية *
فتفطن في المسبة الواصلة منك الى واهبها . اذا كان ذلك قد بسط لك النعم التي في العلو . وانت
فما قد اعددت لها محلاً كبيراً واذا قد فاوضتها بالارض . لاجل هذه العزائم هول بجهم * لانه فهو
به . حتى تعرف من هذه الجهة مبلغ جلالة المحفوظ المحسنة . التي اعدمت ذاتك اياها * لكن
لاكان لنا ان نمارس خبرةً بذلك التعذيب . لكن اذا حسن ارضاءنا للمسيح . ينفق لنا امتلاك

النعم الصالحة الدهرية: بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه الذي لا يبيد معه المجد مع الروح القدس
الى اباد الدهور كلها امين



المقالة الثانية والثلاثون



في قوله ١٣ اجاب يسوع وقال لها: كل من يشرب من
هذا الماء يعطش ايضا* ١٤ ومن يشرب من الماء الذي اعطيه انا ليس يعطش الى الدهر.
لكن الماء الذي اعطيه يصير فيه عين ماء فايض لحياة دهريه

ان نعمة الروح يدعوها الكتاب ناراً احياناً ويسمى ماء احياناً. موضعاً ان هذه الاسماء ليست
هي اسماء جواهرها لكنها اسماء فعلها لان الروح ما يكون من جواهر مختلفة اذ هو عديم ان يكون
ملحوظاً وصورته مفردة* ولعمري ان يوحنا الصانع يقول هذا القول "انه هو يعمدكم بروح قدس
ونار* متى ص ٢٣ ع ١١ الا ان المسيح قال.. ان انهاراً تجري من جوفه ماءً حياً* يوحنا ص ٧
ع ٢٨ وقد ذكر البشير.. انه قال هذا القول في وصف الروح. الذي انتظروا ان ياخذوه*
وهذا الاسم يسمي الروح عند مخاطبته الامراة السامرية* لانه قال.. ومن يشرب من الماء الذي
اعطيه انا. ليس يعطش الى الدهر* فالروح يدعى على ما وصفنا ناراً وماء* والذي لقبه باسم
النار اعتمد اعتماداً غامضاً خاصة نعمته المنهضة الحارة المنية خطايانا* والذي دعاه باسم
الماء اظهر بذلك التطهير الصاير منه. والراحة الكثيرة للبصائر التي قبله* لانه يجعل النفس
نشيطه بهذه الصورة بصورة جنة حسنة نضارتها مخضبة اشجار مثمرة. رايقة روثها* وتلك الراحة
فيما تطلق نفسنا ان نحس لا باغتمام ولا باغتتيال شيطاني* لكنها تظفي كلفة سهام الخبيث
المتوقدة نارا* وتامل لي انت حكمة الهنا. كيف صاعد الامراة بسكون. لانه ما قال لها من
المخاطبة الاولى.. لو عرفت من كان القليل لك اعطيني لاشرب. لكنت انت سالتيه.. اذ
اضطرا ن يخبرها* لكنه حين خولها سبباً ان تدعوه يهودياً. وحصلها تحت ذلل. دفع ثلها. وقال
.. لو عرفت من كان القليل لك. لكنت انت قد سالتيه. اذ اضطرا ن يخبرها بالعظام. حين

ذكرت هي يعقوب رأس الابا اعطاها ان تنظر هذا النظر * ثم اذ قالت .. هل انت اعظم من يعقوب
 ايها : " ما قال لها نعم انا اعظم منه * والافكانت ظنته يتباها ويفخر فقط . اذ برهان ذلك ما كان
 بعد ظاهراً * فاصح هذا البرهان بالاقوال التي قالها . لأنه ما قال لها على بسيط ذات القول اعطيتك
 ماء . لكنه اذ بطل أولاً ماء يعقوب . حينئذ رفع محل ماءه * فمن طبيعة المائين المعطيين . ابان الفرق
 بين الوجهين . لاثاره ان يبين مقدار الفرق بين المائين المعطيين . وسموه هو بالمقايسة الى
 رئيس الاباء كما أنه قال لها ان كنت تستعجبين يعقوب . لأنه اعطاكم هذا الماء . فاذا اعطيتك انا
 افضل من هذا الماء كثيراً . ماذا تقولين : سبقت واعترفت اني اعظم من يعقوب * لانك ان كنت
 قد قلت هل انت اعظم من يعقوب : لانك تعدنا ان تعطينا ماء افضل من هذا . فاذا اخذت
 ذلك الماء . سنقرين على كل حال اني اعظم منه * ارايت حكماً لهذه الامارة عديماً ان يوجد معاً :
 اذ ميّزت من الافعال الكاينة الفرق بين رئيس الابا وبين المسيح . الا ان اليهود لم تكن هذه الحال
 حالهم . لكنهم اذ ابصروه يخرج الشياطين . ليس انهم ما قالوا انه اعظم رئيس الابا . لكنهم سموه
 منسبطاً . وهذه الامارة لم يكن هذا العزم عزمها . لكنها اوردت من هذه الجهة قضيتها . من
 الجهة التي يريد ها المسيح من برهان اعماله * لأنه هو من هذه الجهة يحكم هذا الحكم * قايلاً .. ان لم
 احل اعمال ابي . فلا تصدقوني * فان عملتها . وان كنتم ما تصدقوني . فصدقوا اعمالني * فهذه الامارة
 على هذه الجهة تقدم بتصديقها * ولهذا السبب اذ سمع هو . هل انت اعظم من يعقوب ايها : ترك
 يعقوب . وخاطبها في وصف الماء قايلاً .. ومن يشرب من هذا الماء . يعطش ايضاً * وجعل
 المقايسة ليس من ثاب واذا دراه . لكن من سمو وتعظم * لأنه لم يقل . ان هذا الماء ليس هو شيئاً .
 لكنه حثير يتيسر التهاون به . لكن ما تشهد له به طبيعته اياه وضع .. من يشرب من زعم هذا
 الماء يعطش ايضاً * ومن يشرب من الماء الذي اعطيه انا . ليس يعطش الى الدهر * والامارة
 سمعت قبل هذا القول ماء حياً . لكنها ما فطنت به * لان الماء الفاير كل حين من عيون لا تنقطع .
 قد يسمى ماء حياً فايضاً * فالامارة توهمت أنه هذا الماء يعني بقوله * فلذلك اوضح لها هذا المعنى ايها
 ايضاحاً . اذ قال هذا القول . مخترعاً من المقايسة تعظيمه * لأنه قال .. ومن يشرب من هذا الماء الذي
 اعطيه انا . ليس يعطش الى الدهر * لان هذا القول اوضح سمو الماء كثيراً * والاقوال التالية هذه

ايضاً * لان الماء المحسوس ليس بجوى صنفاً هذه صفته * وان سألت وما الاقوال التي تملو هذه : اجبتك هي .. بل الماء الذي اعطيه انا . يصير فيه عين ماء فايز الحياة دهرية * وكما ان من يملك عيناً موضوعة داخل منزله . ليس يغم بعطش في وقت من اوقاته * وكذلك من يملك هذا الماء . لن يشويه عطش في وقت من زمانه * فصدقت الامراة في الحين قوله . اذا استبان اوفر فها من يقوديس . وما استبان اوفر فها منه فقط . لكنها استوضحت اشد شجاعة * لان ذلك لما سمع اقوالاً جريلاً عددها . فما استدعى اليه احداً غيره . ولا جاهر هو ايضاً * وهذه الامراة فوضحت افعلاً رسولية . اذ بشرت جميع اهل بلدها . واستدعتهم الى يسوع * واستجذبت ايضاً اليه الى خارج المدينة جمعاً كاملاً * وذلك اذ سمع قوله . قال .. كيف يمكن ان تكون هذه الاقوال : " واذا انشاء المسيح مثلاً بيننا من الريح . ما اقتبل ولا على هذه الجهة كلامه * والامراة فلم يكن هذا البراي راياً . لكنها في اول الخطاب تحيرت . واخيراً فما اقتبلت كلامه باستعداد فقط . لكنها قبلته في ترتيب الجواب له . واتقادت في الحين الى اخذه . لأنه لما قال المسيح .. يصير فيه عين ماء فايز الحياة دهرية " قالت الامراة في الحين .. اعطني هذا الماء لكيلا اعطش ولا احي الى هنا استقي * " أرايتها كيف صعدت قليلاً قليلاً الى علو الاراء : لانها في الاول توهمت أنه واحد يهودي منحرف عن شريعتها . فلما دفعت عنها هذا الثلب . لأنه وجب ان لا يكون الوجه الذي يعلمها التعاليم التي هذه الحال حالها متهماً * فلما سمعت ماء حياً ظنت ان هذا القول قد قيل في وصف ماء محسوس * وبعد ذلك علمت ان الاقوال التي قبلت هي روحانية . فصدقت ان ذلك الماء يتقدر ان يطل جايحة العطش * وما عرفت بعد ما هو الماء . لكنها تحيرت ايضاً . ظانة أنه اعلی قدرأ من المياه المحسوسة . وما عرفت معرفة واضحة . وهما ابصرت بصرأ المبلغ استقصاء . ولم تنامل جملة المعنى . لانها قالت .. اعطني هذا الماء لكيلا اعطش . ولا احي الى هنا استقي * .. فقد فضلتها الان على يعقوب * لانها قالت لست احتاج الى هذه العين . اذا اخذت منك ذلك الماء * أرايتها كيف فضلتها على رئيس الابهاء : هذا قول حسنة الحفاظ . اوضحت راياها في يعقوب ومقدار عظم . وعرفت الافضل منه . وما انضبطت بسالف راياها * ولا كانت سهلة الانعطاف . لانها اقتبلت الاقوال التي قبلت لما على بسيط ذات اقتبالها . لان كيف كانت سهلة الاتقياد . المستفحصة الاقوال باستقصاء هذا تقديره :

ولا كانت أيضاً عاصية مما حكمة* وهذا الفعل فاضطرته من ابتغائها الماء* على أنه قد قال في وقت
من الاوقات لليهود .. من يأكل لحمي ليس يجوع .. ومن يومن بي لن يعطش الى الابد* .. الا
لهم ليسوا ما امنوا به فقط .. لكنهم ارتابوا به* والامراة فما عرض لها عارض هذا تاثيره .. لكنها ثابتته
واستماحه* فقد قال لليهود .. من يومن بي لا يعطش للابد* .. وما قال للامراة هذا القول :
لكنه قال لها قولاً آكنف منه .. من يشرب من هذا الماء ليس يعطش الى الدهر* .. فكان هذا
القول وعداً ببطا باروجانية .. وما كان وعداً بافعال محدودة* لهذا السبب رفع عقلها بالمواعيد عند
مقامه بعد في الفاظ محسوسة .. لموضع انها ما كانت تقدر بعد ان تسمع استقصاء المعاني الروحانية :
لأنه لو كان قال لها .. انك ان امنست بي ما تعطشين .. لما كانت فطنت بما يقال لها* .. اذ لم تكن
بعد عارفة من هو الذي يخاطبها .. ولا عن اي عطش خاطبها* ولعلك تقول .. فلاي سبب ما عمل
هذا العمل في مخاطبته لليهود : فاجيبك .. ان اوليك كانوا قد ابصروا ايات كثيرة .. وهذه ما
ابصرت ولا اية واحدة .. وقد سمعت هذه الاقوال اولاً* .. فلهذا الغرض كشف لها فيما بعد قدرته
بنسبة .. وما اورد في الحين توبيخها .. لكنه قال لها ١٦ اذهبي صوتي برجلك وتعالى الى ههنا* ١٧
فقال له لست املك رجلاً* فقال لها يسوع .. لقد قلت قولاً صلياً .. اني لست املك رجلاً* ١٨
لانك قد اخذت خمسة رجال .. والذي تجنيه الان .. ليس هو رجلك* .. هذا القول قد قلتيه
صادقاً* ١٩ فقالت الامراة ياسيدي على ما ارى انك نبي* انت* .. ما اعجب هذا الامر .. كم كانت
فلسفة هذه الامراة : كيف اقتبلت توبيخه بافضل التورع : ولعلك تقول : وكيف ما ازمنت ان
تقبله : وقُل لي .. لم تستعجبها : انما قد ونح اليهود في اوقات كثيرة توبيخاً اعظم من هذا : فاقول
لك .. ليس فعلاً متساوياً .. ان يورد الى الوسط الخفيات المختص التكلم بها المخزونة في سريرة
صاحبها .. وان يجعل واضحاً فعلاً كابناً سراً لان احد هذين الصنفين هو لله وحيه* .. وما قد
عرفه عارف غيره .. او من قد حواه في سريره* .. والاصناف الاخرى فيعرفها الذين يشتركون
فيها كلم* .. لكنهم مع ذلك اذ ونحوا ما يحملون ذلك بوداعة* لكنه اذ قال لليهود .. ما غرضكم
في التماسكم ان تقتلونني : .. ليسوا ما استعجبوه فقط مثل هذه الامراة .. لكنهم شتموه وتلبوه* .. على
ان اوليك كانوا قد امتلكوا البرهان من علامات وايات اخره* .. واما هذه الامراة .. فانما كانت سامعة

هذا الكلام وحده* إلا أن أوليك ليسوا ما استعجبوه فقط. لكنهم شتموه* إذ قالوا.. قد اشتملت
 شيطاناً. من يطلب أن يقتلك: " وهذه فليس أنها ما شتمته فقط. لكنها استعجبته ودهشت منه.
 واستشعرت أنه نبي* على أن هذا التوبيخ قد لدع الامراة لدعاً عظيماً. أكثر مما لدع ذلك التوبيخ
 لأوليك* لأن هذا كان خاصاً لها وحدها. وذلك التوبيخ فكان عاماً* ونحن الناس فليس يلدعنا التوبيخ
 على الزلات العامة لنا ولغيرنا. مثل ما يلدعنا التوبيخ على زلات شخصنا وحدنا* وأوليك ظنوا أنهم إذا
 قتلوا المسيح فقد أحكموا محمداً عظيمة. وفعل هذه الامراة فتعارف به عند جميع الناس أنه
 خبيث* إلا أنها مع ذلك ما استصعبت التوبيخ. لكنها انذهلت منه واستعجبته* وقد عمل المسيح
 هذا العمل بثباتا بلي* لأنه ما أورد نبوته أيراً قد تقدمه استعداد. ولا قال له قد رايتك تحت التينة.
 لكن حين قال ذلك من أين تعرفني: حينئذ أورد هذا القول لأنه شاء أن يأخذ من الذين يقتربون
 إليه مبادئ عجائبه وسبوق تخيره. حتى يجعلهم مختصين بالافعال الكائنة منه كثيراً. وليهرب من
 توهم التشرف. وهذا العمل قد عمله هنا* لأن تقديمه أولاً توبيخها بانك ما تمتلكين رجلاً. قد كان
 يظن أنه مستثلاً زائداً في قريعها* وأما اخذه علة ذلك منها. فاصح هذه الاوهام كلها وتلافها*
 وكان ملائماً جداً للتي سمعته. وجعلها أكثر وداعة وورعاً* ولعلك تقول. أي مساقٍ يلايم المعنى
 في قوله: " اذهبي ادعي رجلك. " فاقول لك. كان كلامه في موهبة ونعمة فائتة على الطبيعة
 الانسانية. فاذا ارتاحت الامراة اليها طالبة ان تأخذها. قال لها.. صوتي برجلك* " موضعاً
 أنه ينبغي لها ان تشاركه في هذه الفوائد* فاجتهدت هي ان تأخذها. ونسرت فعلها المستعجب* وتوهمت
 انها تخاطب انساناً* وقالت: " لست امتلك رجلاً* " فاذا سمع المسيح اقوالها هذه. أورد فيما بعد
 توبيخها في اوفق وقت. إذ وصف ببالغ الاستقصاء جماعة رجالها* لأنه احصى كافة رجالها الاولين.
 وأعلن الرجل المستور الذي كان لها في ذلك الوقت* إلا أنها ما استصعبت ذلك. ولا تركته
 وهربت. ولا توهمت توبيخه مسبةً لها. لكنه استعجبته أكثر وثابته أوفر ثابته* لأنها قالت له
 " يا سيدي. على ما ارى انك نبي* " وتاملت فهمها لانها ما انصرفت في الحين بمبادرة
 لكنها تصفع ايضاً كلامه وتستعجبه. لان على ما ارى هذا هو معناه. قد استبان لي انك نبي* أنت*
 ثم اذ توهمت هذا التوهم لم تسأله سواً عالمياً. ولا استخبرته عن عافية جسمها. ولا عن اموال

تملكها . ولا عن ثروة تحصل لها . لكنها سألته في الحين عن آراء في الدين . لأنها قالت ٢٠ . ان ابانا
 يسوع في هذا الجبل ٥٠ فاعتمدت بقولها ابراهيم واسماعيل لان هنالك ذكروا انه قرب ابنه بعينه
 وكيف . تقولون انتم انه في اورشليم هو المكان الذي يجب السجود فيه . . . أعرفت كيف صارت في
 تمييزها على عزماً . لان التي اهتمت بعطشها حتى لا تشكيد لاجله نعباً . سألته فيما بعد عن آراء في الدين *
 الا ان المسيح ما حل مطلوبها . لان ما كان هذا محروصاً عليه عنده . ان يجيب عن اقوال قد قبلت
 على بسيط ذاتها . لأنها كانت متخوفة عن الاعتدال . لكنه اقتاد الامراة ايضاً الى علو اعظم * وما خاطبها
 في هذه المعاني اولاً . الى ان اقرت انه نبي هو * حتى تسمع فيما بعد ما يقوله لها بايقان كثير وتصدق *
 لأنها عند قبولها هذا . ما ترتاب فيما بعد فيما يقوله لها



العدة الثانية والثلاثون

في انه يجب علينا ان نقرأ الكتب الالهية وفي الابتعاد عن مشاهد اللعب
 فسيبيلنا ان نستغري ونجمل فيما بعد . اذا كانت امراة حاوية خمسة رجال وهي سامرية تحرض في آراء
 الدين حرصاً هذا مبلغ تقديره * وما عطفها عن البحث عن هذه الفوائد وامثالها لا الوقت من النهار
 ولا محبتها في شغل اخر . ولا صنف اخر غير هذه * ونحن فلسنا ما نستجيب عن آراء ديننا فقط . لكن
 حالنا في الفوائد الروحانية كلها حال على بسيط ذاتها . وعلى ما اتفق * لهذا السبب يتوالى في المنافع
 كلها * لان قل لي من منكم . اذا هو حصل في منزله يتناول مصحفاً مسيحياً بيديه . ويتصفح ما قد
 قيل فيه . ويستجيب عن غرض الكتاب : ما ينجم لواحد منكم ان يقول انه فعل هذه الافعال * لكنها
 نجد عند اكثرهم فصوص اللعب بالنرد . وللربعات التي تطارح فيه . وليس يوجد عندكم كتب في
 جهة من هذه الجهات . الا عند اقوام قليل عددهم . وحال هؤلاء شبيه بحال الذين ليسب غدهم
 ولا يملكونها . لانهم يملونها ويخزنونها في صناديقهم كل حين * وحرصهم كله فيها عندهم . انما هو رقة
 رقوقها . وفي حسن كتابتها وتجليدها ليس في قراتها * وليسوا يجعلون اقتنائها بسبب منفعة وفائدة . لكنهم
 يجعلون ايضاً لاجل ايسارهم وسياحاتهم اجتهادهم فيها * لان تفاقم الشرف الفارغ هذا المقدار مقداره لاني

لست اسمع ولا واحدًا منكم قايلاً . أنه قد عرف المعاني الخزونة فيها * لكنه قد تباهاى بان مصحفه مكتوب
بكبايب ذهبية * وما الفائدة من ذلك . قل لي : وذلك ان الكتب ما اعطيناها من اجل هذه الاغراض .
لنتملكها في مصاحف فقط . لكننا اعطيناها لتتقشها في قلوبنا * من طريق ان هذا الاقتناء هو من مباهاة
اليهود . ان يخزنوا الوصايا في كبايب فقط * ولعمري ان هذه الشريعة ما دُفعت اليها في الابتداء بهذه
الصورة . لكنها دُفعت اليها في الواج قلوب لحمية * فهذه الاقوال اقوالا لست امنع بها استقناء الكتب .
لكنني اوصي بذلك واتمناه لكم جداً * واريد ان تحملوا من الكتب في سريركم كتابتها ومعانيها * حتى
اذا حفظتموها على هذه الجهة . يعتقب حفظكم اياها موضوع اعمالها * ولين كان بيت يكون فيه الخيل
موضوعاً ليس يجتري ابليس المحال ان يدخله . ولا يقترب اليه * فاليق واولى بنفس مشتملة معاني وافهاماً
هذه صفتها ان لا يلمسها شيطان . ولا يرتكبها في وقت من اوقاتها . ولا يلمسها طبيعة خطية * فقدس
اذا نفسك . وقدس جسمك بامتلاكك هذه الافهام في قلبك . وفي لسانك * لان الاقوال المستعجبة
ان كانت توضح نفوسنا . وتستدعي الشياطين اليها . فواضح بين ان القراءة الروحانية تقدسنا . وتستجذب
نعمة الروح البناء * لان الكتب هي رقيات الهية * فلنرتقن بها ذواتنا * واداء الهوا التي في نفسنا . نركب
ها الادوية من الكتب * لاننا اذا عرفنا ما هي الاقوال التي تقرأها . سنسهمها بنشاط كثير من هذه الاقوال
اقولها دائماً . ولست اكف عن اعاتها * كيف ليس يكون مستشعراً منكراً . اذ يكون الجلوس في
الاسواق يصفون اسماء الراضة . والراقصين . واجناسهم . ومدتهم . وافعالهم . وسجائرهم . وينعتون فضيلة
الخيل ورذيلتها بابلغ استقصاء . والذين يحضرون ههنا ليس يعرفون قولاً واحداً من الاقوال التي
تقرأ عليهم . ولا فعلاً من الافعال التي تفعل ههنا . لكنهم يجهلون عدد الكتب باعياتها * لانك ان
كنت تجتهد في تلك الاشياء المقدم ذكرها لاجل اللذة . فاننا اريك ان اللذة في هذه العلوم اكثر مقداراً *
لان قل لي ماذا يكون او فرلذة . او ماذا يوجد اعجب منظرأ ان تبصر انساناً يصارع انساناً . ام ان
تبصر انساناً يصارع شيطانا . وجسماً يشاك بقوة خاياً من جسم . وترى الموجود من جنسك
قاهراً . هذه الصراعات تبصرها ههنا . هذه يكون تشبهها بها موافقاً لنا . نفيدنا حسن بها * ويمكننا ان
نكل اذا مثلناها لكن لانشابه تلك الافعال التي نسبب مشاهيتها لمن يائها خزيأ . لان ذلك الصراع
تبصره مع شياطين . اذا انت ابصرته . وهذا الصراع تبصره مع ملكة ورساء ملكة ومع سيد ورساء

المليكة * قل لي ان كان ممكناً لك عند جلوسك مع روساء او مع ملوك . ان تعالين النظر الذي يبصرونه
وتستمتع به : فما نحتسب ان ذلك كرامة عظيمة : وانت ههنا تكون معاً مع ملك المليكة : وناظراً الى ابليس
الحال مضبوطاً عند اوساط ظهورنا . مريداً ان يقهر افعالا كثيرة . وليس يقتدر على شي * فما تحاضر
ونسعى وراء نظره هذه فايدته : ولقايل ان يقول . وكيف يمكن ان يكون ذلك : فحجبه اذا قبضت على
هذا المصحف بيدك . فانك ستبصر فيه معارك الجهاد . ومسافات الحروب الطويلة . ومذمات ذلك
العنيد . وصناعة الانسان العدل الصديق * فاذا ابصرت هذه الحوادث . تتعلم انت ان تصارع هذه
المصارعة . وتخلص من الشياطين . لان الافعال المنعولة خارج محلتنا هي مواسم شياطين . وليست
مشاهد اناس . فلذا السبب انضرع اليكم ان تبعدوا من المواسم الشيطانية . ولين كان دخولنا الى
مشهد الاصنام ليس واجباً . فاليق بنا ووجب ان لا ندخل الى عند الشياطين * هذه الاقوال لست
اكف عن التكلم بها تكلماً متصلاً . مكرراً . اياها دائماً . الى ان نصير فائدة أكثر . فقد قال الرسول . ان
تكلم لي بجمعني عاجزاً . وهو حياطة لكم * . فلا تستثقلوا تنبيهي وعظاتي . لانه ان وجب ان
تستثقلوها مني . فالوجب ان استثقلها انا الذي اتوجع دفعات كثيرة في تكريرها . وما تسمعون مني *
وليس يجب ان تستثقلوها انتم الذين تسمعونها دائماً وتخالفونها كل حين * ولكن لا كان ان نشكو
منكم كل حين هذه الافعال . لكن فليكن لكم ان تخلصوا من هذا الخزي * وتوهلوا للنظر الروحاني .
والاستمتاع بالمجد المنتظر كونه . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه وجوده * الذي معه لايه المجد مع الروح
القدس . الى اباد الدهور كلها امين

المقالة الثالثة والثلاثون

في قوله ٢١ قال لها يسوع . صدقيني يا امرأة . انه ستاتي ساعة حين يسجد للاب . لاني هذا الجبل . ولا في
اورشليم ٢٢ انتم تسجدون لما لا تعرفونه . ونحن نسجد لمن قد عرفناه * لان الخلاص من اليهود هو *
يا حباي نحتاج في مكان الى الايمان والتصديق الذي هو أم الاعمال الصالحة كلها في دواء خلاصنا *
فقلوا من هذا التصديق والايمان . ليس يمكننا ان نضبط رأياً من اراء الدين العظيمة . لكننا نمثل
الذين يتعاطون ان يعبروا لجة البحر خلقاً من سفينة . الذين تكون فيهم كفاية لان يسبحوا مدة

يسيرة . مستعملين ايديم واربطهم . واذا تمددوا في السباحة الى ابدخاية . تهرقهم الامواج سريعاً *
 هذه الصورة صورة الذين يستعملون افكارهم . قبل ان يتعلموا شيئاً . يصابرون غرقاً * على ما ذكر
 بولس . ان اقولوا غرقوا دون التضديق * . فيوماوس اولى ص ا ع ١٩ فلكيلا يصيبنا هذا المصاب
 ينبغي لنا ان نصبط مرسى الامة الجليل . الذي به يناد الان المسيح السامرية * لانها اذ قالت كيف
 تقولون انتم ان في اورشليم هو المكان الذي ينبغي ان نعبده فيه . قال لها المسيح . يا امرأة صدقيني .
 انه ينبغي وقت حين نعبد للاب . ليس في اورشليم . ولا في هذا الجبل * . فقد كشف لها رايًا جزئياً
 نفقه عظيمًا . وهذا فيما قاله ليقوديس . ولا لنا ليل * فذه حرسيت ان توضع ارجلها اشرف من اراء
 اليهود . وهذا القرض اختالك به من الابهاء الذين اثمت اليهم . الا ان المسيح ما اعتمد هذه المسئلة .
 لان كلامه في ذلك كان مخبراً عن الاعتدال * وما بين لها لم يعبث الابهاء في ذلك الجبل . ولم يعبث
 اليهود في اورشليم * فلماذا القرض صحت . اذ ابطال وازال عن الموضوعين كلاهما معالي القدر *
 وانقص نفسها موضحاً . ان لا اليهود ولا هم يتلصقون عملاً عظيماً . بالمقايسة الى الفعل المزمع ان
 يوهب لنا . وبعد ذلك لورد الفصل بينهما . الا انه قد حكم ان اليهود اشرف على هذا القياس قدراً .
 وما فضل مكاناً على مكان . لكنه من ذلك المعنى عولم القدم . كانه قال . ما ينبغي لاحد ان يماحك
 لاجل مكان فيما بعد . بل اليهود في غريزتهم قد حازوا الشرف اكثر منكم اتم السامريين . لانه قال
 . انتم تعبدون لمن ما قد عرفتموه . ونحن نعبد لمن قد عرفناه * . فان سالت . كيف ما عرف السامريون
 من كانوا يعبدون له . اجبتك لانهم ظنوا انه يوجد الها مكانياً جزوياً . فطلى هذه الجهة اسرضوه
 وعبدوه * وعلى هذا الرأي . ارسلوا الى اهل بلد فارس فاسخروهم . ان اله هذا الموضع يقتاط عطينا
 على هذا الرأي . ما تخيلوا فيه . وهما اكثر من تخيلهم في الاصنام * . ولهذا السبب لبثوا يسترضون
 الاصنام . ويسترضونه . ويخلطون عبادات عديدة ان تكون مختلطة * . واليهود كانوا مخلصين من هذا
 التورم * وقد عرفوه . انه اله المسكونة كلها * . وان كان هذا الرأي لم يكن رايهم كليم * . فلماذا السبب قال
 . انتم تعبدون لمن ما قد عرفتموه . ونحن نعبد لمن قد عرفناه * . ولا تستعجب انه يعد ذاته مع اليهود
 لانه يتكلم نحو ظن الامراء فيه . كانه موجود ميباً يهودياً . ولذلك اسثنى بقوله . ونحن نعبد * . والاطيل
 على انه هو معبوده . فهو اخص في كل مكان . وعند كل احد . لان معنى الشاخذ مناسب للخدمة . وهو صحتي

المسجود له مناسب لسيد الخلية. ألا أنه الآن يخاطبها خطاب يهودي لأن قوله هنا ونحن نسجد يعني
 به ونحن اليهود * فقد رفع إذاً محل الأفعال اليهودية. ويجعل ذاته أيضاً مؤهلاً للتصديق * ويستميلها
 إلى أن تصغي إلى الأقوال التي يتوفاها أكثر اصفاً. جاعلاً كلامه خائياً من أن يكون متبهماً. مورياً
 أن أعلاه شأن أفعال اليهود. ليس هو لمناسبة إلى من قبيلته قبيلتهم. لأن من قد حقق هذه الأقوال
 المجازمة من أجل المكان الذي كان اليهود يتفاخرون به كثيراً. وقد ظنوا أنهم به قد استظهروا
 على كل الناس. ولتقص أفعالهم الشريعة. فواضح أنه ما تكلم الأقوال التي قالها بعد ذلك لتحميد إلى
 أحد. لكنه قالها بحقيقة. وبثوة سابقة بالتخيير. ولما ثبت افكارها عاجلاً بقوله .. صدقيني يا امرأة " وما
 يتلو ذلك. استثنى بواجب بقوله .. أن الخلاص من اليهود هو * " والذي يقوله معناه هذا هو. أما
 أنه اعتمد بذلك أن الفوائد الصالحة من هنالك حصلت للسكونة. لأن المعرفة بالله والتعيين للأصنام
 من هنالك حازا ابتداها. وأراه الدين الآخر كلها. ومعنى السجود عندهم وإن كان ليس متقوماً. فمن
 اليهود أخذتم مبداءه. فهذه كلها قد كانت خلاصاً وأما أنه يدعو وورده خلاصاً * وأوجب ما يقال
 أنه ليس بخطي الواجب من يدعو الصنفين كليهما خلاصاً. قال أنه يوجد من اليهود * وهذا المعنى
 فقد ذكره بولس ذكرًا غامضاً. وقال .. منهم المسيح الموجود دائماً الها للبرايا كلها * " رومية ص ٩
 ع ٥ وأبصر كيف يجمع العتينة ويوضحها قرمة للفوائد الصالحة كلها. وبين ذاته بهذه الأقوال
 كلها أنه ليس ضداً للشريعة * إذ قال من اليهود يوجد موضوع الفوائد الصالحة كلها ٢٢ " لكن
 سيجي وقت وهو الآن. حين يسجد للاب الساجدون المحقون * " قال ايها المرأة نحن بسجدة
 السجود عزيز عليكم * ألا أن هذه السجدة تجزئ الآن غلها * لأن ما يتبدل رسوم الموضعين كليهما
 فقط. لكن سيتبدل مع ذلك رسوم مذهب التبتة * وهذه الحوادث فقد وقعت. عند الأبواب *
 لأن سيجي وقت وهو الآن * لأن الأنبياء إذ كانوا قد قالوا ما قالوه منذ زمان طويل. بطل
 هو هذا الطول ههنا. وقال .. والآن هو * " أي لا تنظري هذه النبوة لأن هذا الحال حالها. أنها تم
 بعد زمان طويل. فحين أفعالها قد وقعت الآن. وهي عند الأبواب .. حتى يسجد للاب الساجدون
 المحقون بروح. وحق * " وإذا قال محققين. فقد أخرج اليهود مع السامريين * لأن هؤلاء اليهود
 ولأن كانوا لفصل من السامريين. ألا أنهم ادعى من المزمعين أن يسجدوا بروح وحق كثيراً.

فهم أدنى منهم بهذا المقدار بمقدار ما رسم الشيء أدنى من حقيقته * فقال هذا القول في نعمت كنيستو
 أن السجود الحقيقي اللاحق بالله هذا هو * لأن أبي يطلب الساجدين له . الذين هذا الحال حالهم *
 فقد طلب لمصري قديماً ساجدين هذا المحل معلم . وإذا لم يشاء أولئك أن يثبتوا في الرسوم القديمة
 سمح بالرسم * لكنه إنما سمح به تسامحاً لهذا الغرض . ليستورد هؤلاء الساجدين الحقيقيين * وإن سألت
 من هم الساجدون الحقيقيون : أجبتك هم الذين ما يحرصون ديارتهم في مكان . ويسترضون الله
 في روحهم . على ما قال بولس . الذي أعبد بروحي في بشارة ابنه * رومية ص ١٢ ع ١ وقال
 أيضاً . اسألكم أن توقفوا أجسادكم ضحية حية مرضية لله . وهي ديارتكم الناطقة * وإذا قال ٢٤
 . أن الله روح . فليس يدل على معنى آخر . إلا على أنه خائب من جسم * فينبغي أن تكون
 العبادة للخائب من جسم . هذه الحال حالها خائبة من جسم أيضاً * وإن تقدموها له بما هو فيكم
 خائب من جسم الذي هو بروحكم . وبنقاوة عقلكم * ولذلك قال . والذين يسجدون له . ينبغي أن
 يسجدوا له بروح وحق * . لأن أذكأن أولئك السامريون واليهود وأنين في أنفسهم . ويجهدون
 في تنظيف أجسامهم اجتهداً كثيراً . وينظفونها بأوفر صنوف التنظيف . لذلك قال . أن الخائب
 من جسم يسترضى ويعبد ليس بتنظيف الجسم وتطهيره . بل بالذي هو فيكم خائب من جسم .
 أي بعقلكم * فلا تذبجوا إذا غمماً وعجولاً . لكن ضجج ذاك كلها وقدمها لله . وأجعلها محرقة كلها * فهذا
 هو معنى قول الرسول . أن توقفها ضحية حية * لأنه يجب أن يسجد له بحقيقة * لأن الختانة الأولى
 كانت رسماً . والضحايا المحرقة بجملتها . والذبائح . والخجرات * وإن فليست كذلك أيضاً . لكن
 فعلنا كله حقيقة . وليس هو رسماً * لأن ما سيلنا أن تقطع لحماً . لكن ينبغي أن تقطع أفكارنا الخبيثة .
 وإن نصلب ذاك . وتقتل شهواتك البهيمية الفاقدة القياس وتذبجها * إلا أن تلك الأمراء دهشت
 من الأقوال التي قبلت لها . وأنذهلت من علو معانيها * وكل تميزها . واسمع ما قالت له ٢٥ . قد
 عرفت أن سيجي * ما سبياً المقول له المسيح . فإذا جاء ذاك سوف يخبرنا بالأسرار كلها ٢٦ . فقال
 لها يسوع . أنا هو المكلم أياك * ولتأمل أن يقول . ومن أين للسامريين أن يتظروا عجي * المسيح .
 وهم إنما يقبلون موسى وحده : فنقول له . من كتب موسى بأعيانها . لأن في ابتدائها قد أعلن الابن
 الأزلي * لأن قوله . لتخلقن إنساناً على صورتنا ومثالننا . . إنما قيل للابن * وهذا هو المخاطب إبراهيم

في الحياء * ويعقوب اذ تنبأ في وصفه قال .. ليس يفتى من يهوذا ريس * ولا قايد من فخره .
الى ان يجي من يستعد له ذلك . وهو انتظار الامم * " تكوين ص ٤٩ ع ١٠ وموسى بعينه قال ..
سقيم لكم الرب الهكم نبياً من اخوتكم مثلي فاسمعوا منه * " تثنية ص ١٨ ع ١٥ وافعال حبة
النحاس . وافعال عصاة موسى . وما فعل باسحق والكبش . وايضاً اصناف كثيرة غير هذه . يمكن
عند المرادين ان يختاروها مذيعة محية * ولعلك تقول . وما الغرض في ان المسيح ما اقتاد الامراة
من هذه الامثلة . لكنه استورد لنيقديميس الحية الى وسط خطابه . واذكر ناثاناييل بنوة . وما قال
لهذه قولاً هذا معناه : فلم ذلك : ولاي سبب : تقول لك . لان اوليك كانوا رجالاً قد تصرفوا
في هذه الافاويل . وهذه فكانت امراة فقيرة خايبة من العلم ومن الخبرة بالكذب * فلهذا السبب لم
يخاطبها من هذه المعاني . لكنه من الماء . ومن سبق تخييرها بافعالها اجنذبها * وبهذه العواطف
اقتادها الى تذكر المسيح . واعلن لها بعد ذلك ذاته * وهذا القول فلو كان قاله في مبتداء الخطاب
للامراة . ولم تطلبه هي . لكان قد ظن عندها انه يهدي . ويتكلم كلاماً باطلاً * فاذا اقتادها الان
قليلاً قليلاً الى تذكره . اعلن لها ذاته في اوفق وقت * واليهود الذين قالوا هذه الالفاظ
بدائمة .. الى متى تعلق انفسنا . قل لنا ان كنت انت هو المسيح : " ما اجابهم هذا الجواب واضحاً .
وقال لهذه ظاهراً . انه هو ذاك * لان هذه الامراة كانت احسن حفاظاً من اليهود . واجود عزماً *
لان اوليك طلبوا ليس لاجل ان يعرفوا . لكنهم انما طلبوا هذا المطلوب حتى يجمزوا به دائماً *
لانهم لو كانوا ارادوا ان يعرفوا . لكان تعليمه اياهم بالفاظه وبالكذب وبالياتيه فيه كفاية للتعريف
به * وهذه الامراة فقالت ما قالته من عزم عديم ان يكون محايياً . ومن سريرة بسيطة * وذلك واضح
من الافعال التي فعلتها بعد ذلك * لانها سمعت وامننت * واستجذبت اناساً اخرين . واصطادتهم
بهذا الكلام * وفي كل مكان من خطاياها يتجه لنا ان نبصر عزم هذه الامراة المستقصى والموقن *
واذا انتهى الخطاب زعم الى هذه الغاية ٢٧ .. جاء تلاميذه * " ووصلوا في وقت ملايم جداً .
اذ استتم تعليمه * .. واستعجبوا انه كان يكلم امراة . وما قال له قايل منهم . ما الذي تطلب . او
ماذا كنت تتكلم به معها : " فان قلت . وما الذي استعجبوا من ذلك : اجبتك . استعجبوا فقده
الصلف . وعزمه المتدلل بافراط كثير * انه بهذه الصورة كان شايع الذكر . واستجاز ان يخاطب

بمثال عزم جزيل تقديره امرأة فقيرة سامة * الا انهم مع اندهالهم من ذلك ما سالوه عن علة مخاطبته اياها لانهم كانوا بهذه الصفة متاديين بحفظ ترتيب التلاميذ وبهذه الصورة يبعوه واستحبوا مثله * لانهم وان كانوا بعد ما امتلكوا الراي الموهل له * الا انهم مع ذلك اصغوا اليه واحشموه كاحشاشهم صاحباً عجباً وخولوه الاستحيا منه كثيراً * على انهم في مكان اخر يستنبون مدلين عليه في جهات كثيرة * كقولك لما استغلى يوحنا على صدره * ولما اقتربوا منه قايلين .. من هو الاعظم في ملك السموات : * ولما تضرع اليه اينازيدى .. ان يجلس الواحد عن يمينه والاخر من يساره * فان انت استغربت فلم ما استغبروه ههنا : اجبتك لان تلك المسائل كلها دعهم الضرورة الى الاستجابات عنها من طريق ان فواردها واصلة اليهم وبالخطاب الجاري ههنا فما ورد لهم ضرورة تدعوهم الى الحبك عنه * ويوجنا عمل هذا العمل بعد زمان طويل عند غاية التدبير بصيها حين استمتع بدالة غنده أكثر بجهاراً * وثق بحب المسيح له * لانه قال .. هذا كان الذي احبه يسوع *



العظة الثالثة والثلاثون

في ان الوداعة تنفعنا اعظم المنافع وان يوحنا البشير لما امثلك هذه الوداعة احبه وتساها فما الذي يكون عدلاً لهذا التطويب : لكن سبيلنا يا احبتي ان لا تنف عند هذا التطويب للرسول لكن ينبغي لنا ان نعمل كل ما يمكننا حتى نصير من الذين يطوبون ونوشابه هذا البشير ونعرف ما هي الحمد التي ابدعت له هذا الحب الجزيل تقديره * فما هي هذه الحمد : قد ترك لعمري اياه وسفينته وشبكتة * ولحق المسيح * ولكن هذا الفعل قد كان شريكاً فيه لاختيه * ولبطرس واندراوس والاخرين من الرسل * فما هي الفضيلة التي كانت خاصة له * التي جعلت حبه كثيراً * وهل نجد لها : لانه هو ما ذكر عن ذاته توصفاً هذه صفة * الا انه احب فقط * وكفى عن محامده التي لاجلها احب مثلاً ذاته بلان البرهان على انه قد احب حباً خاصاً به * قد كان واضحا في سائر الجهات * ومع ذلك فليس يسعين مخاطباً مخلصنا * ولا سائلاً له على انفراد مثلاً ما له بطرس دفعت كثيرة * وكما ما له فلبس * وعلى حدود ما سألته يهوذا وتوما * لكن معين شاء ان يطبع المتعلم معه اعني بطرس ويهدي اليه منه * بعيد مثال رما فقط * لانه معين اضطره المعظم في الرسل الى اشارة اليه * حينئذ

سأله * لان هؤلاء التلميذين حوى احدهم للاخر حباً كبيراً * لانهم على هذه الجهة يستبينون صاعدين الى الهيكل جميعاً * ويخاطبون الجميع خطاباً مشاعاً * مع ان بطرس يتحرك في كل مكان . ويكلم باحر عزم * وعند غاية التدبير سمع المسيح قايلاً له .. يا بطرس اتعني اكثر من هؤلاء * ومن احبه اكثر من اوليك . فواضح انه قد احب . الا ان هذا القول صار واضحاً من ان بطرس احب يسوع * وذلك القول استبان من ان يسوع احب يوحنا * فان سالت . فما هو الذي اصطنع له هذا الحب الخاص به : اجبتك . على حسب ظني . ان ذلك هو ان هذا الفاضل اوضح دعة كثيرة ووداعة * ولذلك يستبين في جهات كثيرة . لا مديلاً ولا مجاهراً * وهذه الوداعة فمقدار عظمها واضح من موسى النبي * لان هذه الفضيلة جعلت موسى بهذا المقدار جزياً فخره . عظمها قدره * لان ليس فعل عديلاً لتذلل العزم * ولهذا السبب من هذه الفضيلة . ابتدئ المسيح بتطويباته * لانه كرمع ان يطرح لبناً عظيماً اساساً وقاعدة فوضع على هذه الجهة تواضع العزم * لان ليس ينساع لنا . ولا يمكننا ان نتخلص خلواً من تواضع العزم * لكن لو صام احدنا ولو صلى . ولو عمل صدقة بتعظم . فكل اعماله تكون مرفوضة * اذ لم يحضر تواضع العزم * كما انها كلها تكون ماثورة معشوقة . مصونة باثم الحياطة . اذا حضر التواضع فيها * فلتذلل يا احباي ولتواضع * فان احكام هذه الفضيلة سهل جداً . لهذا استقننا * لان ما الذي يرفعك بالجملة ايها الانسان الى التعظم . اما تبصر مقدار طيبتك الحقيرة . وعزم اختيارك السريع زلته : تنهم حال وفاتك * تنظن في كثرة الخطايا التي اجترمتها * ولكك لعلك قد احكمت فضائل كثيرة . فتفتخر بها في ذاتك افتخاراً عظيماً * فهذا الافتخار بعينه تضيعها كلها * فلماذا السبب ليس يحتاج من قد اجترم الخطايا ان يتواضع على هذا النحو . مثلاً يحتاج من قد احكم الفضائل . الى الاجتهاد في ان يتذلل ويتواضع * وان سالت وما معنى هذا : اجبتك . لان الخطي يتلك اضطراراً فطته تلزمه ان يتواضع * ومحكم الفضائل ان لم يستغنى كثيراً . فهو يرفع كني ترفعه ربح شديدة سريعاً . وتتغيب مثل القريسي كل محامده * لكنك تعطي الفقراء اموالاً . الا انها ليست لك * لكنها اموال سيدك المشاعة للتواخين في العمودية * ولهذا الغرض خصوصاً ينبغي لك ان تتواضع في مصائب الذين جنسهم جنسك * اذ قد تقدمت فرايت نوايك وعرفت في اوليك طيبتك * ولطنا نحن قد كنا من اجداد هذه الحال حالهم * ولين كان الغنى قد اتقى لنا . لكنه واجب هو ان يتركنا ايضاً * وما هي الثروة بمجمل وصفها :

انما هي ظل ضعيف ودخان متحلل. وذهرة حبش يذبل* والبق ما يقال انها احترم من الزهرة*
فما بالك لتعظم بحشيش ذابل: افما يوافي الغنى الى اناس لصوص وموشين وزواني ونباشي القبور:
افذا يعليك انك تمتلك شركاء في الفنية هذه طريقهم: افهل تعشق التكريم: فليس فعل أكثر من
الصدقة يوجد استعداداً الواجب التكريم* لان تكريمات الثروة والمقدرة هي بالزام ومقت. وتكريمات
الفضيلة فهي من نية المكرمين وفطنتهم* ولذلك لن يستطيع في وقت من الاوقات المكرمون ان
ينتزعوا الكرامات عن محكي الفضيلة* فلين كان الناس يخولون الرحومين توفيراً جزيلاً تقديره.
ويستهلون لهم بالحظوظ الصالحة كلها. فتفطن في المجازاة التي ياخذونها من الاله المتعطف ما اعظم
مقدارها. وفي المكافاة ما اجل قدرها* فلنطلب هذه الثروة الباقية دائماً. ولن نهرب في وقت من الزمان
من ما لهما نصير ههنا معظمين. وهنالك يهين* فليتنق لنا امتلاك النعم الصالحة الدهرية بنعمة
ربنا يسوع المسيح وتعطفه. الذي معه ولا يه المجد مع الروح القدس. الى اباد الدهور كلها امين

المقالة الرابعة والثلاثون

في قوله ٢٨ وتركت الامراة جرتها. وذهبت الى المدينة. وقالت. ٢٩ تعالوا ابصروا انساناً.
قد قال لي اعمالى التي عملتها كلها* الا يكون هذا هو المسيح:
نحتاج يا اخوتي الى حرارة كثيرة وحرص منتهض* لان خلواً من ذلك لن ينجى لنا ان تنال صنفاً
من النعم الصالحة التي وعدنا بها. وهذا المعنى فقد اوضحه المسيح* فقال حيناً.. ان لم يحمل احدكم
صليبه ويحقتني فليس هو موهلاً الى ٥ متى ص ١٠ ع ٢٨ وقال حيناً.. انما جيت التي على
الارض ناراً. وما غرضي فيها قد كنت اشاء انها قد توقدت فيما سلف* لو قاص ١٢ ع ٤٩ فهذه
القولين كليهما. اراد ان يبين لنا التلميذ المتوقد شوقه. الهمي بناره. المنسوم لكل خطر وشدة*
فهذه الامراة كانت هذه السجية سميتها لان الاقوال التي قيلت لها. اهبتها هذا الالهاب الذي اوصلها
الى ان تركت جرتها واهملت الحاجة التي جاءت بسببها. وحاضرت الى مدينتها لتجذب الى يسوع
كافة الجمع الذي فيها* لانها قالت.. تعالوا ابصروا انساناً قد قال لي. اعمالى كلها التي عملتها*
تأمل لي حرصها وفهمها. لانها جاءت تستقي فلما اتفق لها الينبوع الحقيقي. استحققت بعد ذلك الينبوع

المحسوس. فحصلت معلمة لنا* وإن كان ذلك تمثالاً صغيراً أن يعرض في استماع الأقوال الروحانية
 عن أشياء الدنيا كلها. وإن غنيتك منها هماً واحداً. لأن هذه على حسب قوتها عملت العمل الذي عمله
 رسل ربنا* لأن أولئك لما دُعوا تركوا شبابهم. وهذه فن ذاتها ولم توعد بشيء. تركت جرتها.
 وعملت عمل المبشرين. إذ ريشها سرورها* وما استدعت واحداً واثنين. كما استدعى اندراوس
 وفيلبس. لكنها استنهضت مدينة بكليتها. وجعاً جزيلاً تقديره. واقتادتهم على هذه الجهة إليه* وتامل
 كيف اقتادتهم بأوفر الفهم* لأنها ما قالت لهم تعالوا ابصروا المسيح. لكنها استجذبت الرجال بالمقاربة
 والاستكانة التي اقتصرها المسيح بها* لأنها قالت: «تعالوا ابصروا انساناً قد قال لي أعماله كلها التي
 عملتها*» وما تخجلت أن تقول ذلك. مع أنها قد كان يمكنها أن تقول قولاً غير هذا وهو تعالوا
 ابصروا متنبياً. لكن نفس احداً إذا أحييت بالنار الإلهية. ما تنظر بعد ذلك إلى شيء من الأشياء
 التي في الأرض. لا إلى شرف. ولا إلى خجل. لكن اللهب الذي قد اشتعل عليها هو لهيب نار واحدة*
 ألا يكون هذا هو المسيح. ابصراً أيضاً حكمة كثيرة لامرأة* ما جزمتم أنه هو المسيح بحكم واضح. ولا صمتمت*
 لأنها أرادت أن تجلبهم إليه ليس من حكمها هي. لكنها أثرت أن تجعلهم من استماعهم كلامه شركاء
 لحكمها وذلك يجعل كلامها أكثر تحقيقاً. وأوجب اقتبالاً* مع أن ربنا ما وصف عيشتها كلها.
 لكنها مما قيل لها. انفتحت بمعرفة ما تبقى من أعمالها* وما قالت تعالوا امنوا. لكنها قالت تعالوا
 ابصروا* وهذا فكان أخف من قولها تعالوا امنوا* واستجيبهم ذلك أكثر. اعرفت حكمة
 الامراة. لأنها علمت علماً يقيناً. أنهم معاً يندوقون قط من ذلك ينبوع. سيطيعون
 الأقوال بأعيانها التي اطاعتها هي* مع أن لو كان واحد من الناس الآخرين الاكتفين تميزاً.
 لكان قد ستر التوبخ وكفه* وهذه فاشهرت عيشتها. وقدمتها في الوسط* حتى تستجيب جميع اهل
 بلدها وتمتصهم* ٢١. وفي اثناء ذلك. سأله تلاميذه قائلين. يا معلمنا كل طعاماً* ومعنى أنهم سألوه
 هنا. هو في لغة بلدتهم تضرعوا إليه* لأنهم ابصروه متعوباً من سعي الطريق. ومن لهيب الحر
 الراتب. فتضرعوا إليه أن يأكل* لأن توسلهم إليه أن يتناول طعاماً ما كان ذلك من تهم. لكنه
 كان من اخلاصهم الواذ لمعلمهم* فان سألت عما أجابهم به. قلت لك. أنه قال ٢٢. انا امتلك
 طعاماً أكله. ما قد عرفتموه انتم* فقال البشير ٢٣. ان بعضهم قال لبعض. لعل احذ الناس

قَدَّمَ لَهُ طَعَاماً أَكَلَهُ * " وما استعجابك لأن كانت تلك المرأة إذ سمعت ماءً تُخبلت أيضاً ماءً . إذا
 كان تلاميذه قد عرضت لهم هذه العوارض أيضاً باعنائها . وما فهموا بعد معنى روحانياً . لكنهم
 تخيروا من قوله : ثم خولوا معلمهم احشاشهم آية المألوف وأكرامهم له . وخطب بعضهم بعضاً .
 وما اجتروا أن يسألوه سؤلاً * وهذا العمل قد عملوه في مكان آخر . إذ اشتبهوا أن يسألوه . إلا أنهم
 ما سألوه فقال لهم المسيح ٣٤ .. طعامي هو أن أعمل مراد من أرسلني . وأنتم عملتم * فسي هنا خلاص
 الناس طعاماً له . موضحاً مبلغ ارتباطه إلى العناية بنا . وكان الاغذاء ماثور عندنا . فكذلك تخليصه
 أياها ماثور عنده * واسمع كيف في كل مكان ليس يعلن أحواله كلها في لفظ متيسر فهمه . لكنه يزعج أولاً
 سامعه إلى تخير ما يسمعه . حتى إذا ابتداء بالتماس معنى ما قيل له . وتخير ما يسمعه وكل تمييزه .
 يقتبل بنشاط أكثر حرصاً المطلوب . إذا ظهر له . وينهض إلى الاستماع بأوفر حرصه * ولقائل
 أن يقول . فلم ما قال في الحين طعامي هو أن أعمل مراد من أرسلني : عن أن هذا القول ما كان
 واضحاً * لكنه قد كان آيين من القول الذي تقدمه . وهو قوله . أنا امتلك طعاماً أكلمه وما عرفتموه
 أنتم * فتقول له أولاً على ما ذكرت . أنه أراد أن يجعلهم يتخيرهم في معنى ما قاله أكثر اصغافاً
 وتصفاً . ويقودهم بهذه الالفاظ الغامض معناها . أن يسمعوها ما يقال لهم * وأن سالت وما هو مراد
 أبيه . فسيصفه لك ويترجمه * قال لهم ٣٥ .. أفما قد قلتم أن بعد كون أربعة أشهر يجي * الحصاد .
 فهذا أقول لكم . ارفعوا الحماضكم . وابصروا الحمول أنها بيضاء . وهي قد تهبأت للحصاد * ها هو
 أيضاً يصاغدهم بالاسماء المناسبة إلى النظر في المعاني العظيمة * لأنه لما ذكر طعاماً . ما أوضح معنى
 آخر إلا خلاص الناس الذين اعتزموا أن يجيؤا إليه * والحقول والحصاد تدل على هذا المعنى بعينه
 أيضاً . وعلى كثرة النفوس المسومة لاقببال انذاره * والالحاظ هنا يعني بها الحماض تميزنا والحماض
 جسمنا * لأنهم ابصروا بعد ذلك جماعة السامريين جابئة إليه * وعنى بالحقول المبيضة استعداد
 اختيارهم * لأن كما أن السنبال إذا أبيض فهو مستعد للحصاد . فكذلك هؤلاء الناس زعم أنهم الآن
 مستعدون للخلاص متسومون له * فان قلت فلم ما قال قولاً بيناً أن أنلساً سيجيئون ويومنون به .
 وهم متسومون لاقببال كلامه . إذ قد علمتهم الأنبياء * فهم يقضون فيما بعد ثمر ما قد نطقوا * لكنه سبي
 حلاً وحصاداً . فما الذي نعمة هذه التغيرات في الاوقات من الراي عنده : اجبتك أنه من شأنه

ان يعمل هذا العمل ليس في هذا الموضع فقط . لكنه يعمل في بشارته كلها * والانبياء فقد استعملوا هذا النوع * اذ عملوا اقوالاً كثيرة على جهة هل لفظها الى معناها * فما العلة في ذلك : لان نعمة الروح ما اشترعت هذه الاقوال على بساط ذات الاشتراع . لكنها اشترعتها لاجل شيئين * احدهما حتى يهتدى الكلام اليين وضوحاً . ويسوق الاقوال التي قال لدى البصر اكثر سوقاً * وذلك ان تميز فهمنا . اذا اشتمل على الصورة المناسبة لمعاني الكلام . يستعد هموضه كثيراً . ويصير المعاني كسطورة في كتاب . فيضبطها ضبطاً عظيماً والسبب الثاني حتى يجعل الخطاب خلواً . ولبث ذكر ما يقال اذوم بقاء * لان القول الجازم ليس يتضبط ويمكن على هذه الجهة عند السامع الجزيل البحت . مثلاً يتمكن منه الحديث بالمعاني وتمثيل الخبرة والتجربة * وهذا الحديث فبالمل يتجه لنا ان نبصرة متكوناً بحكمة كثيرة * قال ٢٦ . والحاصد ياخذ اجرة . ويجمع ثمرة لحياة دهرية * لان ثمرة الحصاد الجسداني ما توصل الى حياة دهرية . لكنها توصل الى هذه الحياة الوقتية * وثمره الحصاد الروحاني . توصل الى حياة خالية من شيخوخة وموت * ارايت كيف الفاظه محسوسة ومعانيها روحانية : وهذه الالفاظ بعينها يفضل الاصناف الارضية . من الاصناف الروحانية السماوية * لانه قد عمل هذا العمل عندما تكلم في وصف الماء . اذ وضع الماء الذي يناسبه . فقال ان من يشرب من هذا الماء ليس يعطش . وهذا العمل يعمل به هنا عند قوله . انه يجمع هذه الثمرة لحياة دهرية * . لكما يسر الزارع والحاصد جميعاً * فان سالت من هو الزارع : ومن هو الحاصد : اجبتك . الانبياء هم الذين زرعوا الاثم ما حصدوا هم . لكن برسل ربنا حصدوا . وما يعمدون لهذا السبب لذتهم ومكافاة اتعابهم * لكنهم سيفرحون زرع معكم وان كانوا ما حصدوا معكم . لان الحصاد عمل اهون من عمل الزرع فالفعل الذي التعب فيه اقل . اللذة فيه اعظم * في هذه الافعال ولها خباياكم . ليس للزرع . لان الشقاء هناك في الزرع كثير والتعب جزيل * لان الحصاد فيه دخل كثير . والتعب ليس هو على مقدار ذلك . لكن سهولته كثيرة * فهنا يريد ان يتمكن عندهم بهذه الالفاظ ان مراد الانبياء هذا هو . ان نتقدم الناس الي . وهذا المراد فقد اوردته الشريعة * ولهذا الغرض زرعوا لكي يولدوا هذه الثمرة . وأوضح ايضاً انه هو ارسل اوليك . وان المتاسبة بين الحديثة والعتيقة كثيرة . واصح هذه المعاني كلها هذا المثل * وقد ذكر قولاً من احوال الامثال بعيد ذكره اناس كثيرون * لانه قال ٢٧ . في هذا الفعل يوجد الكلام صادقاً .

ان الزارع هو آخر والحاصد هو غيره* "فهذه الاقوال قد قالها الناس الكثيرون متى ما اتفق ان يقاسي الاتعاب اناس آخرون . ويتنطفئ اثمارها اناس غيرهم* وقال ان هذا القول بجوى حقيقة خصوصاً* وبيان ذلك ان الانبياء تعبوا فحصدتم اثم الثمرة الموعنة من اتعاب اوليك* وما قال فحصدتم لان صنوف اجرة اوليك . لان ذاك التعب الكثير ليس خائياً من اجرة لاوليك* لكنه قال فحصدتم الثمرات من اتعابهم* وهذا العمل فقد علمه دانيال النبي . لان ذاك قد ذكر مثلاً قايلاً.. خرج من الخايين من الشريعة هفوة* "ملوك اول ص ٢٤ ع ٤ اوداود في حال نوحه يذكر مثلاً هذه صفتة* فلذلك قال فيما سلف . لكما يسر الزارع والحاصد معاً* فاذ توقع ان يقول . ان اخر زرع وغيره حصد* فلكيلا يظن ظان على ما ذكرت انه يعدم الانبياء اجرته . قال قولاً مستغرباً بديعاً . ايس هو عارضاً في الاشياء المحسوسة . لكنه خاص في الافعال الروحانية* لان الاشياء المحسوسة اذا عرض فيها ان يزرع واحد ويحصد غيره زرعه . فليسا يفرحان جميعاً . لكن الزارعين يتوجعون* لانهم تعبوا لآخرين غيرهم . والحاصدين يفرحون وحدهم* وههنا لن يجري الحال على هذا المجرى . لكن الذين لم يحصدوا ما زرعه . يفرحون . شبيهاً بفرح الذين حصدوا* فمن هذه الجهة استبان واضحاً ان هؤلاء ايضاً يشاركون الاجرة* ٢٨ .. قال انا ارسلتكم تحصدون ما لم تتعبوا فيه اثم* بل آخرون تعبوا فيه . ودخلتم اثم في تعبهم* "فهذا الكلام نشطهم كثيراً* لان هذا العمل اذ كان يُظن انه متعب . وهوان يجولوا المسكونة وينادوا بالتوبة . بين لهم انه سهل* لان العمل الذي كان متعباً جداً . انما كان ذاك العمل الذي احتاج تعباً كثيراً . وهو بذر الزرع . وان يولجوا نفساً فاقدة ان تكون معلقة . الى المعرفة بالله* فان سالت . ولم قال هذه الاقوال : اجبتك . حتى اذا ارسلهم الى المناداة لا يرتجفوا كأنهم مرسلون الى عمل متعب* لانه قال ان فعل الانبياء كان أكثر تعباً من فعلكم* والعمل يشهد للقول* لانكم جئتم الى الاعمال الاسهل من غيرها* لان كما ان الثمرة تجمع في الحصاد بسهولة . وفي لحظة واحدة يتلي البدر غموراً . ولم ينتظر انقلابات ازمان وشتاء ومطراً وربيعاً . فكذلك يصير الان* والافعال تصيغ بهذا* لانه في اثناء تكملة هذه الاقوال . خرجت السامريون وجمعت الثمرة بفتنة* ولهذا المعنى قال .. ارفعوا الحماظكم وابصروا الحقول انها قد ابيضت* "فقال هذه الاقوال . واستبان الفعل منها*

وشوهدت الالفاظ من اعمالها * لان البشير قال ٣٩. ان كثيرين من تلك المدينة امنوا به من
السامريين بسبب كلام الامراة اذ شهدت انه قال لي اعمالها كلها التي عملتها * لانهم استيقنوا ان الامراة
استعجبت من قد وُجَّ هفواتها لتحمده اليه . ولا شهرت عيشتها حتى تُحمد بذلك الى انسان آخر

العظة الرابعة والثلاثون

في انه يجب على من يتوب ان يتعد عن هفواته ليس بعدم فعله اياها فقط . لكن سبيله مع ذلك
ايضاً ان يعمل بعزمه اضداد الخطايا التي اجترها *

فينبغي لنا ان نشابه هذه الامراة . ولا نتجمل من الناس في خطايانا * لكن يجب علينا ان نخاف على
ما يجب من الهنا الناظر الان الى ما نجتره . المعاقب حينئذ الذين ما يتوبون الان * على اننا الان
نعمل خلاف هذا . فمما نخاف المزعم ان يديننا . ورتاع من الذين ما يضررنا ضرراً . ونرتعد من
استخزيننا منهم . فلهذا السبب العارض الذي نخشاه فيه نقاسي العقوبة لان من يتوقى الاستخزاء من
الناس . وما يستخزي من الله الناظر اليه . اذ يعمل عملاً منكراً شنعاً . ولا يشاء ان يتوب عليه ويتنزل
عنه . فسيفتضح في ذلك اليوم الرهيب . ليس بمحضر واحد واثنين من الناس . لكن بمشاهدة اهل
المسكونه كلها . ويشتهر خزيه * لان البرهان على ان هنالك يرتب لاعمالنا الصالحة ولافعالنا البردية
مشهداً عظيماً . فليعرفك فيه مثل الغنم والجداء . وبولس السعيد عند قوله . اننا يجب علينا ان
نقف لدى منبر المسيح . ليعتضن كل واحد منا عمله بجسده . ان كان عمل عملاً صالحاً . وان كان
ردياً * . قرنتيه ثانيه ص ١٠٤ . فان كنت قد عملت عملاً خبيثاً . او افكرت افكاراً ردياً . وسترته
على انسان . الا انك ما سترته على الله * لكنك ما يروك هم من هذه المهموم . بل عيون الناس
هي خوفك فقط * فتفطن انك ما تقنذر ان تستتر عن الناس في ذلك اليوم الفزع * لان افعالنا
كلها وافكارنا ننصب حينئذ لدى المحاظنا كأنها في تمثال مصورة . حتى ان كلاً منا يكون موجباً
الحكم على ذاته * وهذا القول واضح من الغني * وذلك انه ابصر لعاذر المسكين الفقير الذي اعرض
عنه واقفاً لدي عيبيه . وتلك الاصابع التي رفضها دفعات كثيرة . اقبل يتوسل ان يصير منها سلوة
له حينئذ * فاسالك يا احباي اذاً وان لم يعرف عارف افعالنا . ان يدخل كل واحد منا الى فطسه

وسريرته ويجلس فكره قاضياً لذاته . ويحضر الى وسط مجلس القضاء هفواته التي اجتمعتها
وان كان لم نشأ حينئذ ان تشتهر في ذلك اليوم الرهيب . فليشفي جراحاته وعقوره . وليضع عليها
ادوية التوبة * لان ممكناً لك وسهلاً عليك ان تمضي الى هنالك معافى . بعد ان كنت مملواً
جراحات جزيلاً عددها . لانه يقال . ان صفحهم يصنع لكم عن خطاياكم * وان لم تصفحوا فليس
لكم * وكما ان خطايانا تنظمر في حين تعبدنا . وما تستبين ايضاً * فكذلك نغيب جرائنا ان شئنا
ان نقرها ونرتوب عنها . فاجتزمنا ان لا نعمل ايضاً خطايانا باعيانها هو توبة * لان من يمارس افعال
خطايه باعيانها . فقد شابه كلياً عابداً الى قبو * بطرس ثانية ص ٢٢٤ ع ٢٢ وان ينبغي لنا ان
ننتزع الان بفعلنا وبجزمنا عن الهفوات التي نجاسرنا عليها * واذا ابتعدنا عنها . فيجب ان نضع على
جراحاتنا ادوية مضادة لخطايانا . على حدومنا لقول * اجتطفت واستغثمت . ابتعد من الخلف
والاستغنام . وضع على جراحهما صدقة ورحمة * ازينت باين الزنا . وضع على قرحتي عفة وطهارة *
اثلبت اخاك ثلباً ردياً واضررتي . اكفف عن ان تسي القول فيه . وضع على جرح الثلب التودد
البو والاحتفال في تكرمه . ونعمل هذا العمل في كل صنف من الاصناف المجتمة بنا * ولا نخوز
الخطايا التي اجتمعتنا ونخرف عنها . على بسيط ذات الانحراف . فان قد وقف بنا الان اوان
العقوبات * ولذلك قال بولس . ربنا قريب * فلا تهتموا بشي * فيليبوس ص ٤٤ ع ٥ لكننا
لعل يساغ لنا ان نقول ضد هذا القول . الرب قريب فاهتموا * لان اولئك سمعوا سماحاً صايماً
لا تهتموا بشي وهم الموجودون في ضغطة واتعاب وجهادات * واما العاشون في مغاوي استلاب
ما ليس لهم وفي التعم المزعمون ان يقاسوا تعذيب صعبة . فيسمعون ليس هذا القول . لكن ذاك
القول على جهة الواجب . الرب قريب فاهتموا * لان ما قد تبقى لانتضاء الدنيا زمان طويل * لكن
الدنيا الان قد سلعت الى اقضائها * وهذا الانتضاء قد دلنا عليه الحروب . هذا توضحه الضيقات
والشدائد . هذا تبينه الزلازل . هذا نظره ييوسة الحب . اذ قد قشب لان بصورة جسم عبداً ان
تنزع منه نفسه . ووفاته قريبة فانه يستمد عوارض من الضنك جزيلاً عددها هو كمنزل قد شارف
ان يسقط . فمن شأنه ان يتقدم فيسقط منه اجزاء كثيرة من سقفه ومن حيطاته * كذلك قد
وقف بنا انتضاء المسكونة قريباً عند ابواننا * ولهذا السبب قد انزعت الافاب والبلايا الجويل

هدها في كل مكان * لان ربنا حينئذ ان كان قريباً. فالبقى واوجب ان يكون الان قريباً * ان كل
 قبل ثلثماية سنة حين قبلت هذه الاقوال قد سعى بولس زمانه كمال الازمان. فاولى والبقى زماننا
 الحاضر ان يكون كمال الازمان * ولكن لعل اناساً لاجل هذا القول بعينه يزول تصديقهم. وقد كان
 يجب عليهم لهذا ان يصدقوا دنو الاقتضاء كثيراً * وانا اخاطب احدهم. يا انسان. من اين عرفت
 ان لقتضاء الدنيا ليس هو قريباً. وبعد زمان يسير ندهما حظوظنا: لاننا على نحو ما نسمي تمام السنة
 ليس اليوم الاخير منها. بل قد نسمي الشهر الاخير منها كلها. على انه يحوي ثلثين يوماً * وكذلك
 المعنى في السنين التي هذا المقدار الجزيل مقدارها. ولو سميت تمام اربعماية سنة فليس اخطى
 الصواب. حتى ان كمال الدنيا منذ ذلك الحين قد تقدم فصاح بوروده * فلتيقظن ذواتنا. ولتتعمقن
 بحجوف ربنا. فاننا عند مقامنا في فسحة من الامل وما نتظر الاقتضاء. ولا نهم بكثيراً. حينئذ يقف
 بنا حضوره بغتة * والمسيح اذ اوضح هذا المعنى قال: "انهم على نحو ما كانوا في ايام نوح. وعلى حد ما
 كانوا في ايام لوط. فكذلك يكون وروده *". متى ص ٢٤ ع ٢٧ وهذا المعنى لما اياه بولس الرسول
 قال: "اذا قالوا سلامة وحيطة. حينئذ يدهم هلاكهم بغتة كما يدهم الطلق للحيلى *". نسا يونيكية
 ثمانية ص ٢٥ ع ٢ وان سالت وما معنى الطلق الذي يدهم الحيلى: اجبتك. ربما تكونين من النساء
 الحيلى على غفلة لاعبات. وللاطعمة مصلمات. او في الحمام او في السوق مقيمات. وما قد ابصرن
 عارضاً من عوارض الطلق المستاتفة. فيستغوذ عليهن مخاض الطلق بغتة. فاذا كانت احوالنا جارية
 على هذا الهري. فلنكون مستعدين دائماً لاننا ما نسمع هذه الاقوال دائماً. ولا نملك السلطان
 عليها دائماً لان النبي قد قال: "في الحجم من يشكر لك *". فلتوبن اذاً ههنا. لكي نملك على هذا
 الحال اننا غفوراً لنا هناك في اليوم المستأنف. وتقدر ان نستمتع بعفوه الكثير عنا. الذي فلينفق
 لنا كننا امتلاكه بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه. الذي معه لا يبه المجد مع الروح القدس الان ودائماً.
 والى اباد الدهور كلها. امين

الحالة الخامسة والثلاثون

٤٠ ولما جاء اليه المسامريون سألوه ان يقيم عندهم. فاقام هناك يومين * ٤١ وجماعة منهم كثيرة
 آمنوا به لاجل كلامه * ٤٢ وقالوا للامراء. اننا ما نؤمن ايضاً بسبب كلامك. لاننا قد سمعنا وعرفنا

ان هذا هو بالحقيقة المسيح مخلص العالم * ٤٢ وبعد يومين خرج من هنالك وذهب الى الجليل *
 ليس داءً اشر من داء الحسد . وليس عارض اردى من الشرف الفارغ لان هذا في طباعه ان
 يفسد الاعمال الصالحة الجزيل عددها * وبيان ذلك ان اليهود امتلكوا معرفة اكثر من السامريين
 وناسبوا الانبياء واخذوا معهم . فاستبانوا في هذه الجهة متأخرين عنهم * لان هؤلاء السامريين آمنوا
 به من شهادة امرأة . وما ابصروا منه آية واحدة * وخرجوا الى عنده متوسلين اليه ان يقيم عندهم *
 قال اليهود فشاهدوا عجايبه . وليسوا انهم ما يضبطوه عندهم فقط . لكنهم مع ذلك طردوه . وعملوا كل
 ما امكنهم حتى يخرجوه من بلدهم * على ان يحية هذا لاجل اوليك اليهود كان . الا انهم طردوه *
 وهؤلاء توسلوا اليه ان يقيم عندهم * وانا اقول للمعترض . قل لي . ألم يكن واجبا ان يقترب الى هؤلاء
 السامريين وهم يتضرعون اليه متوسلين . لكن كان يجب ان يثبت عند الذين اغتالوا عليه ودفعوه .
 ولا يبذل ذاته للذين احبوه وارتادوا ان يضبطوه عندهم * الا ان هذا الفعل ما كان مؤهلا
 لاشفاقه واهتمامه * فلماذا السبب اقتبلهم . واقام عندهم يومين * لانهم هم ارتادوا ان يضبطوه عندهم
 دائما . وهذا المراد فقد اوضحه البشير . اذ قال . انهم سألوه ان يقيم عندهم . فما اجابهم هو الى ذلك *
 لكنه اقام يومين فقط * وفي هذين اليومين آمنت به منهم جماعة كثيرة * على ان هؤلاء ما كان لايماء
 ان يؤمنوا بمن لم يبصروا منه آية واحدة * ومن كان اليهود يستقلونه . الا انهم مع ذلك لما ميزوا
 الاقوال التي قالها بحقيقة تمييزها . ما وقف هذا الرأي عندهم . لكنهم اتخذوا همه اعلی من العوايق
 كلها وفضلوه . لما استعجبوه استعجابا عظيما * لان البشير قال . انهم قالوا للمرأة . اننا لسنا نؤمن
 به بسبب كلامك ايضا * لانا نحن قد سمعنا وعرفنا ان هذا هو بالحقيقة المسيح مخلص العالم * فالتلاميذ
 ارتفعوا وفاقوا على التي علمتهم * فلهؤلاء على جهة الواجب يقرون اليهود بايمانهم به . وباقتبالهم
 اياه * لان اوليك اليهود من اجل افعاله التي بها ثبت كلامه . رجوه دفعات متصلة * وهؤلاء فلم
 يكن مناسبا لهم . فاستعجبوه اليهم * واوليك فبعد معاينتهم اياته لبثوا عادمين اصلاهم * وهؤلاء
 خلوا من ايات اظهرها امانتهم به كثيرة . وبهذا العزم فضلوه بانهم آمنوا به خلوا من ايات يرونها
 منه * واوليك لم يكفوا طالين منه ايات مجربين اياه فعلى هذه الجهة الحاجة ماسة في كل مكان
 الى خلوص عزم نفسنا . فان تسلم الحق خلوص عزمها يتيسر له ضبطها * وان لم يضبطها فهذا ليس

يكون من صنف الحق . لكنه انما يكون من غدرها وزوال حفاظها * لان الشمس اذا تسلمت الحافظاً صافية تقيت بتيسر لها ان تنيرها . فان لم تضئها فالخبيثة هي لمرض تلك الاحاطة . وليس هي من ضعف الشمس * واسمع ما قاله هولاء . . . قد عرفنا بالحقيقة ان هذا هو المسيح مخلص العالم * . ارايتهم كيف فطنوا في الحين انه قد ازمع ان يستجذب المسكونة كلها . وانه قد جاء ليصلح الخلاص العالم المشاع . وانه ما قد اعتزم ان يحضر عنايته عند اليهود وحدهم . لكنه يزرع كلامه في كل مكان . ولكن اليهود لم تكن هذه الهمة همهم * لكنهم التمسوا ان يقيموا عدلهم . فما خضعوا لعدل الههم * وهولاء فاعترفوا ان الناس كلهم حاصلون في زواجر العقوبة . موضحين قول الرسول . . ان الناس كلهم اخطاءوا . واعدموا مجد الله * فيتحقق العدل لهم مجاناً * . لانهم اذ قالوا انه مخلص العالم . اوضحوا انه مخلص العالم الضال * وما وصفوه مخلصاً على بسيط ذات الوصف . لكن مخلصاً باصناف عظيمة جداً * لان كثيرين جاءوا بخلصون . وهم انبياء ومليكه * لكنهم قالوا ان هذا هو المخلص الحقيقي * الواهب الخلاص الحقاني . ليس الخلاص الوقتي فقط * وهذا القول فكان من امانته خالصة * لانهم حصلوا عجيبين من هذين الفعلين كليهما . من انهم امنوا . ومن ان ايمانهم كان خلواً من ايات شاهدها * وقد طوبهم المسيح اذ قال . . مغبطون الذين ما ابصروني وامنوا بي * . والدليل على ان ايمانهم هذا ايمان خالص . على انهم قد سمعوا الامراة قايلة قول ارياب . . الا يكون هذا هو المسيح : . فوضح من انهم ما قالوا اتنا نحن قد نظن انه المسيح . ولا اتنا نتوهم انه اياه . لكنهم قالوا اتنا قد عرفنا ان هذا هو المسيح * وما قالوا قد اتنا عرفنا ذلك على بسيط ذات المعرفة . لكنهم قالوا اتنا قد عرفنا بالحقيقة . . ان هذا هو مخلص العالم * . لانهم ما اعترفوا بالمسيح كانه واحد من الكثيرين . لكنهم افروا انه بالحقيقة مخلص * مع انهم من ابصروه قد خلص : وانما سمعوا الفاظه . فقالوا هذا القول * فلو كانوا ابصروا عجائب . لكنوا قد قالوا اقوالاً كثيرة عظيمة * فان قلت فلاني غرض ما قال لنا البشرون هذه الاقوال . وانه خاطب اوليك خطاباً عجيباً . اجبتك . لتعلم انهم قد تجاوزوا صنوفاً كثيرة من اقواله العظيمة * ومن تمام خطايهم اوضحوا كافة المطلوب * . لانه استمال الى القبول منه جمعاً كلياً . ومدينة مجملتها . من اقواله التي قالها لم * فالرسل في الوجوه التي لم تقبل قوله يضطرون حينئذ ان يقولوا الاقوال التي قالها . حتى لا يتجه من زوال حفاظ السامعين ومن

سوء عزمهم . ان يوجب موجب اللوم على الخالق الذي خاطب جماعتهم * .. وبعد يومين خرج من
هناك وذهب الى الجليل * ٤٤ لان المسيح شهد بعينه ان نبياً في وطنه ليس يحوى تكريماً *
وان سالت ولم استثنى هذا القول . انه ما ذهب الى كفرناحوم . لكنه مضى الى الجليل . ومنه
انطلق الى قانا : اجبتك . حتى لانستحيتم لم ما اقام عند اهل وطنه . واقام عند السلميين :
لهذا وضع طلة ذلك * لاذ قال انهم ما احفلوا به * فلماذا السبب ما ذهب الى هناك . حتى
لا تكون النهاية لم اعظم * لاني اطنه يسمي هنا كفرناحوم وطنه * والدليل على انه ما استمتع هناك
تكريم لبعده منه قايلاً .. وانت يا كفرناحوم المستعيلة الى السماء . ستهبطين الى الجحيم * .. ويسمى
وطنه موضعاً معرفة بديره . فقيماً فيه أكثر * ولعل قايلاً يقول . فما رايتك : أفما قد راينا اناساً
مستحيين عند اهلهم وفي وطنهم : فنجيبه : يجب على ما قد استبان كثيراً . ان يحكم في هذه الحوادث
واظها . ليس من واحد فرادي * وان كان قد كرم اناس في وطنهم . فاولى هم والبق ان يكرموا
في المفرة أكثر * لان العادة في طباعها ان تجعلهم يتيسر التهاون بهم * ٤٥ .. فلما جاء الى الجليل .
اقتبله الجليليون * لانهم عاينوا كل ما عمل باورشليم في العيد * لانهم ايضا قد كانوا جاوا الى العيد *
ارأيت ان المشتومين هم يوجدون مبادرين اليو كثيراً : لان احدهم قال .. أيمكن ان يوجد من
الجليل شي صالح : وغير هذا قال .. اسال واعرف . ان من الجليل ليس يقام نبي * .. فهذه الاقوال
قالوها لما شقوة * اذ توم عند الكثيرين انه من الناصرة * وعبروه بأنه سامري * لانهم قالوا .. سامري
انت وقد اشتهيت شيطاناً * ولكن ها سامريون وجليليون قد امنوا به لخزي اليهود وتجهيلهم *
فالسامريون يوجدون افضل من الجليليين * لان اولئك السامريين من الفاظ الامراء اقبلوه وهؤلاء
ابصروا الايات التي اجترحها * ٤٦ .. وجاء يسوع ايضا الى قانا الجليل بحيث صنع الماء خيراً * ..
فقد اذكر السامريين معتنوا مدح السامريين * لان هؤلاء اقبلوه من اياته الكهنة في اورشليم .
ومن الناصرة هناك * والسامريون لم تكن هذه الحال حالهم . لكنهم اقبلوه من تعليمه وحده *
فقد ذكر لعمري انه جاء الى هناك . الا انه ما استثنى بذكر العلة التي لاجلها جاء الى هناك *
لانه جاء الى الجليل بسبب حسد اليهود * فلماذا جاء الى قانا : لانه جاء اليها في الابتداء مدعواً
الى عرس * لان لم جاء : ولاي سبب : فعلى حسب ظني انا جاء اليها جاعلاً امانتهم المتكونة من

عجيبة . اقوى فعلاً بوورده اليهم . مستجذباً اياهم اكثر عجيبه مدعواً من ذاته . اذ ترك وطنه وفضل اولئك * وكان احد الناس ملكي قد مرض ابنه في كفرناحوم * ٤٧ . هذا لما سمع ان يسوع قد جاء من بلد اليهودية الى الجليل جاء الى عنده . وساله ان يجي فيشفي ابنه * فهذا الرجل سمى بهذا الاسم اما لانه كان من جنس ملكي . واما انه قد كان مالكا رتبة اخرى من رياسة الملك * وقد يظن بهذا اناس انه ذاك المذكور في بشارة متي * وقد يستين ان هذا اخر غير ذلك . ليس من مرتبته فقط . لكن من امامته ايضاً * لان ذاك لما اراد المسيح ان يجي اليه ساله ان يلبث في موضعه * وهذا فمادعه المسيح وعداً هذه صفته . فاجتذبه الى منزله * وذلك فقال : لست انا موهلاً ان تدخل تحت سقف بيتي * وهذا استعجله اذ قال : انخدر قبل ان يموت ابني * وهناك لما انخدر من الجبل دخل الى كفرناحوم . وهنا جاء الى عنده * هذا لما جاء من مدينة السامرة ليس الى كفرناحوم . لكن الى قانا * وذلك فغلامه تعبد بزماته * وهذا فابنه كان مضوكاً مجي * واذا جاء ساله ان يشفي ابنه . لانه شاف ان يموت * فقال له المسيح ٤٨ ان لم تبصروا آيات وجرارح فما تومنوا * وهذا الفعل فقد كان من امانة وهو مجي وتضرعه اليه * وبعد ذلك يشهد له البشير قايلآ . انه اذ قال له يسوع اذهب . فابنك حي . صدق قوله وانطلق * فان سالت ما معنى ما قاله : اجبتك . اما يكون قال هذه الاقوال ههنا مستعجلاً السامريين لانهم آمنوا به خلواً من آيات ابصروها . واما انه قالها لاذعاً كفرناحوم المظنونة انها مدينة . التي كان هذا الرجل منها * اذ كان انسان اخر في بشارة لوقا قد قال ايضاً : انا او من ياسيدي فاعن قلة ايماني * فمن هذه الجهة وان كان هذا قد آمن . لكنه ما آمن ايماناً كاملاً ولا معافى * وهذا يستين من استجائه في اية ساعة تركه الهي . لانه شاء ان يعرف ان كان انتزاعها عنه من ذاتها . او من ايعاز المسيح * فلما عرف انه تركه امس في الساعة السابعة . آمن هو وبيته كله * وابت أن في ذلك الحين آمن حين قال له غلامه ذاك القول ليس حين قال له المسيح ذلك القول موجباً سريره . اذ تقدم الى صضرته فقال هذه الاقوال : لان بها على هذه الجهة اجتذبه الى امانة اوفر ايقاناً * لانه قبل الآية ما كان مومناً جداً ولين كان قد جاء . وتوسل . فليس ذلك مستعجلاً * وذلك ان الباء قد جرت عادتهم لكثرة حبيهم لاتباعهم . ان يادروا ليس الى الاطباء الذين يثقون بهم وحدهم . لكنهم يخاطبون مع ذلك الذين ما

يتقون هم ايضاً . يريدون بذلك ان لا يستبقوا من جهدهم ولا صيفاً واحداً اذ كان قد تقدم الى حضرته من ايمان زايع عن صحته . حين جاء الى الجليل حينئذ ابصره * فلو أنه كان موقناً بقدرة المسيح مومناً جداً . ما كان كسل عندما شارف ابنه ان يموت . ان يجي اليه الى بلد اليهودية * فان كان خشي ان يموت . فليس ذلك عنراً مقبولاً وانظر الى الفاظه كيف تبين ضعفه * لان قد كان واجباً عليه ان يتصور في رينا | وان لم يكن في اول محبة اليه . لكن بعد ان وُجِّع سريره * | تصوراً عظيماً من اجله واسمع كيف هو بعد ينسحب على البطحاء * لأنه قال .. ٤٩ انحدر قبل ان يموت ابني * " فقد انزله بمنزلة من ليس هو مقتدر ان يقممه بعد موته . وليس عارفاً الغايات التي ثبتت فيها احوال ابنه * فلماذا السبب وبخه ولذع فطته . موضحاً ان اياته من اجل النفس تكونت تكوناً متقدماً * فهنا يشفي ذاك الاب السقيم في تمييزه . ليس بدون ما شفي ابنه محققاً عندنا ان ننجح اليه ليس من اياته . لكن من تعليمه * لان .. الايات ليست للمؤمنين . لكنها لنقص الاكثفين تمييزاً من غيرهم * " وفي ذلك الوقت من تلقاء العارض له . ما اصغى الى ما قيل له كثيراً . بل اصغى الى الاقوال التي قيلت له بسبب ابنه وحدها * وبعد ذلك ازمع ان يقبل ما قيل له . وان يستفيد من هذه الجهة اعظم الفوائد * وذلك . قد تم له * ولقيل ان يقول . فما الغرض في أنه في العارض لرئيس الملية وعد ان يجي الى عنده . واعداً بذلك من نفسه . وهنا ولا بعد ان استدعى مضى : فخيبه . لان الامانة هنالك كانت تامة * ولذلك وعد ان يذهب الى عنده . حتى نعرف خلوص عزم ذاك الفاضل * وهنا فهذا الرجل كان بعد قد عدم ان يوجد تاماً . اذ كان قد استعجله فوق واسفل قابلاً .. انحدر * " وما كان قد عرف معرفة واضحة . انه يُقنَدِر ان يشفيه وهو غائب عنه * فبين له ان ذلك مقدور عليه عنده ممكن . ليكون ما حواه رئيس الملية في ذاته من الايمان . يعرفه هذا . ويكون متيقناً أنه واذا لم يجي يسوع الى منزله . فهو قادر على شفا ابنه * فقال .. ان لم تنظروا ايات فما تومنوا * " انما يقول هذا القول . انكم بعد ما قد ملككم الامانة الواجبة . لكن عزمكم عزم من يجي الى عند نبي * معلناً ذاته وموضحاً أنه يجب عليهم ان يومنوا به خلواً من ايات يبصرونها منه . فقال ما قاله لنيلبس .. صدق ان ابي في . وانا في ابي . وان لم تصدقوني فصدقوني باعمالى * " ٥١ .. وفي اثناء انحدره . التقاه عبيده قاييلين . ان ابنك حي *

٥٢ فاستخبر منهم الساعة التي حصل فيها مستغناً من ضنايه . فقالوا له امس في الساعة السابعة تركته المحي* ٥٣ فعرف ابوه ان في تلك الساعة التي قال له فيها يسوع ان ابنك حي* فآمن هو وبنته كله ارايت كيف صارت العجبية واضحة : لانه ما تخلص من شدة المرض على بسيط ذات التخلص . وعلى ما اتفق . لكنه براء بقتة . حتى يستبين ان الكاين ليس هو مساق طبيعة* لكنه انما كان من فعل المسيح لانه كان قد وصل الى ابواب الموت باعينها على ما ذكر ابوه . اذ قال انحدر قبل ان يموت ابني . فتخلص من مرضه بقتة . وذلك انهض عبيده . لانهم لعلم قلعوه . وحالهم ليس حال مبشرين بالصحة فقط . لكنه حال ظانين ان حضور يسوع فيما بعد يوجد فضلا زائدة* لان اوليك عرفوا انه جائي معه فمن هذه الجهة التقوه في طريقه بعينها . ومعا استراح الرجل من الخوف . فجمع فيما بعد الى الايمان . مريداً ان يبين ان فعل طريقه قد كان* وفضله بعد ذلك . حتى لا يظن به انه قد نهض اليه باطلاً* فمن هذه الجهة عرف كل ما قيل له معرفة بليغة . وآمن هو وبنته كله* لان شهادته كانت فيما بعد عند اهل منزله قد زال الشك عنهم* لانهم لم يحضروا عند المسيح . ولا سمعوه متكلاً . ولا عرفوا الوقت . لكنهم سمعوا من سيدهم ان هذا كان الوقت . فحازوا البرهان على قدرته خالياً من ارتياب فيه* ولهذا السبب امنوا هم به

العضة الخامسة والثلاثون

في انه يجب علينا ان نشكر الله في جميع العوارض التي تعرض لنا فان سالت . فما الذي تتعلمه من هذه الاخبار : اجبتك . تتعلم الا تنظر عجائب . ولا تلتبس براهين على قدرة الهنا* لانني ارى الان اناساً كثيرين اذا استمتعوا بتسليمية تصل الى ابنهم في حال مرضه . واما الى امراتهم في حين سقمها . حينئذ يصيرون أكثر تورعاً* وقد كان يجب عليهم اذا لم يتفق لهم تفرجاً لهم . ان يلبثوا شبه ذلك شاكرين لله وممجدين* لان هذا الفعل هو فعل عبيد حسن حفاظهم* هذا عمل الاجلاد الوادين سيدهم . المحاضرين كما يجب ان يحضروا اليه* ليس اذا كانوا مطلقيين في حال الرخاء . لكن اذا كانوا مضروبين بسياط الحن* لان هذه الحوادث افعال اشفاق الله وسياسته* لان من يحبه ربه يود به . ويضرب بسياط كل ابن يقبله*

لان انا احذر احد الله وارضاه في حالة الرخاء فقط . فليس بين لحبه الكثير علاماته . ولا يحب المسيح حباً نقياً * وما معنى ذكرى عافية وسعة اموال . او فقراً او مرضاً : لانك لو سمعت بجهنم . ولو توعدت به عذيب آخر صعب . لما وجب على هذه الجهة ان تبتعد من الشكر لسيدك * لكن صيبلك ان تقاسي كافة النوايب . وتعمل كل ما يمكنك من اجل الحب له * فان هذا فعل عبيد محافظين . ونفس عذبة ان توجد مائلة * ومن كان هذا الحال حاله . فمن شأنه ان يعبر الحالات الحاضرة عبوراً سهلاً . ويتفق له امتلاك النعم الصالحة المأمولة . ويستمتع من الله بدالة كثيرة جزيلة لديه * التي فليتنق لنا كلنا تحصيلها . بنعمة ربنا يسوع المسيح . وتعطفه . الذي له مع ابيه المجد مع المروح القدس * لان ودائماً . والى اباد الدهور كلها امين

المقالة السادسة والثلاثون

في قوله ٤ هـ هذه ايضا آية ثانية عملها يسوع . لما جاء من اليهودية الى الجليل . كما ان معادن الذهب . ليس يستخير احد من زوي البحث عنها . ان يعرض عن اصفر عرق يوجد فيها . من طريق انه مبتدع له ثروة جزيلة * فكذلك اعراضنا عن ياء واحدة في الكذب الالهية . او حرف واحد . ليس خالياً من ان يوجد مخسراً لنا * لكننا يجب علينا ان نفتش الفاظها كلها * لانها جميعها بالروح القدس قيلت . وليس فيها لفظ مهمل . او زايف عن حده * وتامل ههنا ما قال البشير . قال .. هذه ايضا آية ثانية عملها يسوع . لما جاء من بلد اليهودية الى الجليل * . لانه ما استثنى بقوله ثانية على بسيط ذات الاستثناء . لكنه يحوى ايضاً مديح السامريين . موضحاً انهم بعد ان صارت آية ثانية ما وصلوا بعد الى علو عقل اولئك السامريين . الذين ما ابصروا ولا عجيبة واحدة * الاصحاح الخامس | ١ وبعد ذلك حان عيد اليهود * وان سالت . واي عيد اعني : اجبتك على حسب ظني . انه عيد العنصرة * . وطلع يسوع الى اورشليم * . كان يلم بالمدينة الاماماً متصلاً * فاحياناً فعل ذلك حتى يظنوا انه يعبد معهم * واحياناً حتى يستجذب اليه الجماعة الخالية من الفس * لان في ايام هذه الاعياد خصوصاً كان يتقاطر الى هنالك الساذجون من الشر جداً * ٢ . وكان في اورشليم بركة غنية . مدعوة باللغة العبرانية بيتسدا . حاوية خمسة

أروقة * ٣ وكان قد استلقي فيها جماعة من عرجان وعبان وجافين . متظرين تحريك ما بها * ولعلك تستخبر ما هو هذا الصنف من الشفاء : وای سر يوضحه لنا ايضاحاً غامضاً : لان هذه الانفاظ ما كتبت على بسيط ذات كتابتها . ولا باطلاً . لكنها تصور لنا الفوائد المستانقة . تصوراً كأنه في مثال ورم * لكيلا اذا وردت وروداً بديعاً عديماً انتظاره . يفسد عند الكثيرين قوة تصديقها * فما هو المعنى الذي تصوره : فاقول انه اعظم ان يعطينا مفعودية حاوية قوة عظيمة وموهبة جسيمة . مفعودية تظهر خطابا الانسان * وتجعله بعد ميت حياً * فهذه الفوائد قدم تصويرها في هذه البركة كأنها في مثال * وسئلت في اصناف اخر أكثر من هذه * فاعطى اولاً ماء مطهراً اوساخ اجسامنا . وادناساً ليست موجودة . لكنها مظنونة انها موجودة * كقولك الانسان التي من دقن الموني . والتي من ملاصقة البرص والتي من الاصناف الاخرى . التي تشابه هذه * وقد يعصر باصر رسوماً كثيرة في العتيقة صائرة بالماء لاجل هذا السبب * ولكن فلتوجه الان الى ما اعتمدته * وذلك انه جعل اولاً ان نخل بالماء ادناس اجسامنا . وان نزول به ايضاً اسقامنا المختلفة * لان الهنا اذ شاء ان يقتادنا الى تصديق المفعودية اقرب اقتياداً . ولم يفصل اوساخنا على بسيط ذات غسلها فقط . لكنه شفى ايضاً لاسقامنا * لان الصور التي هي اقرب الى الحق . كانت في مفعوديته . وفي تالمه . وفي افعاله الاخر . اجهر وضوحاً من الصور التي كانت اقدم منها * كما ان الذين يقرب الملك . هم اشد به من حاملي السلاح قدامه * فكذلك كان الترتيب في الرسوم * كان يتقدم ملاك فيحرك الماء . ويولج فيه قوة شافية * لكي يعرف اليهود ان سيد المليك يلقى فيه أكثر . ويقتدر أكثر . ان يشفي اسقام نفسنا ونهوياتها كلها ولكن كما ان طبيعة المياه ما كانت تشفى ههنا على بسيط ذات الشفاء . لانها لو كانت هي الشافية . لكان هذا الشفاء يتكون كل حين . لكنها انما كانت تشفى بفعل الملاك * فكذلك الحال في تطهيرنا . ليس بفعل الماء على بسيط ذات فعله . لكنه يفعل تطهيرنا . اذا اقتبل نعمة الروح . حينئذ يحل خطايانا كلها * حول هذه البركة كان قد استلقي جماعة من السقي . من عبان . وعرجان . وجافين . متظرين تحريك الماء . الا ان هذا المرض صار في ذلك الحين مانعاً لذلك الذي اراد ان يشفى * والان فكل واحد منا مالك ان يتقدم . لان ليس ملاك هو الذي يحرك الماء . لكن سيد المليك هو عامل جميع المطلوب * وليس بنجى للريض ان يقول . الان لست املك انشائي . ولا ينسأغ له ان يقول . الى ان

اجبي انا بنحدر اخر قبلي * لكن لوجات المسكونة كلها . فالنعمة ما تنفي . وفعلها ليس يتحقق . لكنهما
ثبت على حال واحد هذا الحال حالها . على الحال الذي كانت عليه قبل هذا الفعل * ومثلاً ان
شعاعات الشمس تضي كل يوم . وما يتحقق . ولا يصير ضوءها من كثرة انبثائه اقل لمعاً في شعاعاتها .
فكذلك فعل الروح اكثر من هذا القياس كثيراً . ليس تنقصه كثرة الذين يستمتعون به تقصاً * فهذا
الحادث حدث حتى يسهل على العارفين . أنه يمكن ان تُشفى في الماء اسقام جسمنا . المرتاضين بهذا
الشفاء زماناً متصلاً طويلاً . وان يصدقوا ان امراض نفسنا يمكن ان تبراء فيه * ولعل سائلاً يسأل
وما غرض يسوع في أنه ترك اوليك السقي كلهم . وجاء الى الذي مكث في سقمه ثمانية وثلاثين سنة .
وما معنى أنه سأل . انشاءً ان تصير معافي . فنقول له . ما سأل . ليعرف مراده . لان هذا السؤال كان
زايفاً عن اللايق به * لكنه سأل ليعلمنا صبر من كانت تلك الحال حاله . حتى نعرف لم ترك السقي
الاخرين . وجاء الى هذا * واسمع ما قال ذاك . نعم ياسيدي . ولست امتلك انساناً . حتى اذا اختبط
الماء يلقيني في البركة * لانني الى ان اجبي انا بنحدر اخر غيري اليها * لهذا الغرض سأل . انشاءً ان
تصير معافي . حتى نعرف اقواله هذه * وما قال له انشاءً ان اشفيك . لأنه ما كان بعد قد تصور
فيه تصوراً عظيماً * لكنه قال له . انشاءً ان تصير معافي . ليعري ان صبر هذا الخلع مذهل * لانه لبث
ثمانية وثلاثين سنة . متظراً كل سنة ان يتخلص من سقمه * فثبت وما انتزع عن ذلك الموضع * لانه
لو لم يكن صبوراً جداً . لقد كانت ليس سنو البسالة هنالك . لكن المستانفة . فيها كفاية ان تستبيله
عن ذلك المكان * تفطن لي كيف كان واجباً ان يستفيق هنالك السقي الاخرون . لان ما كان
واضحاً الوقت الذي فيه يتحرك الماء . ولكن العرجان والزمن قد كان يمكنهم ان يراصدوا الماء .
فالعبيان كيف كانوا يبصرونه . فلعلم كانوا قد عرفوا ذلك من جسمهم . ارتجافه الصاير من اختباطه

الغظة السادسة والثلاثون

في أنه ما ينبغي لنا ان نتعجز في الامال الصالحة * وفي أنه لم رتب الله لنا عيشة متعبة *
فلتستعزبن يا حباي ونُخجلن . ولتخسرن على ونبتنا الكثيرة * فان ذلك الخلع لبث ثمانية وثلاثين
سنة مثاباً ذلك المكان . وما انفق له الوصول الى ما كان يريد * وما انتزع . وما انفق له ذلك

ليس من جهة توابه . لكنه كان مستضاماً مفايساً من السقي الآخرين غيظاً وغضباً . وما كَلَّ
على هذه الحال ولا مَلَّ . ونحن اذا لبثنا عشرة ايام متوسلين باسراع في مطلوب من المطالب . ولا
ينفق لنا الوصول اليه . تنكاسل فيما بعد ان نستعمل ذلك الحرص بعينه . وربما ثابتنا اناساً مدة
هذا مبلغها . متعبدين لهم . اشتياهم في خدمتهم خدمة لا تفي بالعبيد . وعند غاية تلك المدة ينفق
لنا ان نخيب من املنا بعينه . وما نصبر ولا ثبت بحرص واجب في التوسل الى سيدنا . الذي
ينجيه لنا على كل حال ان نستمد منه المكافاة اكثر واعظم من افعالنا . لان الرسول يقول . ان
الرجاء ليس بخزي * . وهذه الافعال فلکم تعذيب توجد موهلة : لاننا ولو اتفق لنا ان لا نأخذ
منه شيئاً . انما مخاطبتنا اياه بعينه ب مداومة . تكون سبباً لنوايد صالحة جزيل عددها : لكلك تقول
ان الصلاة الدائمة متعبة . فاقول لك . وما هو العمل من اعمال الفضيلة ليس هو متعباً : ولعل
قايلاً يقول ان هذا المطلوب بعينه . موعب حيرة كثيرة . ان اللذة مقترنة بالرديلة . والتعب مقترن
بالفضيلة . وعلى حسب ظني ان كثيرين يستنجون عن هذا المطلوب . فما العلة في ذلك : فحجبه
ان الله اعطانا في الابتداء عيشة حرّة من الهموم . متبرية من الاتعاب . فما استعملنا موهبته على
ما يجب . لكننا اذ اغتننا البطالة عن حفظها . وفقدنا الفردوس . فلمنا السبب جعل حياتنا متعبة .
وكأنه مجمع لجنس الناس قايلاً * خولتكم من الابتداء ان تتعموا . لكنكم صرتم براحتكم الى اشر
الاحوال . فلماذا السبب امرت ان توضع لكم اتعاب واعراق . واذا كان ولا ذاك التعب ضبطنا .
اعطانا ايضاً شريعة حاوية وصايا كثيرة . على حسب ما يرضع واضع على فرس صعب العنان شكلاً
وقيوفاً . حتى يمسك وثباته . ورايضوا المهارة يعملون هذا العمل . لهذا السبب معاشنا متعب . اذ
كان حصولنا في عيشة لا تعب فيها من شأنه ان يفسدنا . لان طبيعتنا ما تحتمل الان ان تبطل .
لكنها تنجح الى الرذيلة اسهل جوحاً . لاننا ان وضعنا ان الضعيف ليس محتاج اتعاباً . ولا من
يحكم فضيلة اخرى . لكننا نستكمل اوقاتنا كلها نياماً . اين كنا نستعمل الراحة : هل ما كنا نستعملها
في التعظيم والتعير : ولعلك تقول . فلم تتن بالرديلة لذة كثيرة . ويتن بالفضيلة تعب جزيل
وعرق غزير : فاجيبك . واية منه تكون : وما العمل الذي تأخذ له اجرة . ان لم يكن متعباً :
لاني الان ينجيه لي ان اريكم انساناً كثيرين . في طبيعتهم ما تبتين ان يخاطوا نساءً واهل بيوتهم .

كان محال لهم أياهم مرفوضة عندهم . أقسمي هؤلاء عفيفين ؛ أم نكلهم ونذيع فضلهم ؛ لا . ما نسبهم
 أعفاه في جهة من الجهات . وذلك أن العفة هي ضبط الهوى وقهر الذات عند محاربتها إيانا . وذلك
 أن في الحروب إذا كانت جهاداً شديدة . فحينئذ نصير جوايزها إياهم من غيرها . ليس لمن لا يرفع
 يديه في الحرب . لكن لمن يقاتل وجهب كثيراً . وقد يوجد أناس كثيرون عاجزين من طبيعتهم . فهل
 ندعو هؤلاء ودعهم ؛ لا . ما ندعهم بجهة من الجهات ودعاً . ولهذا المعنى إذ وصف ربنا الخصيان ثلثة
 اصناف . ترك الصنفين منها عشرين أن يكونا مكملين . وأولج الواحد إلى ملكه . فان قلت ما الحاجة
 إلى الرذيلة ؛ أقول لك هذا القول . ومن هو مبدع الرذيلة ؛ هل هو غير هذا . وهو عجز اختيارنا ونيتنا ؛
 ولعلك تقول . فقد كان واجباً أن تكون أخباراً وحدنا . فاقول لك . وما هي خاصة الخيرة ؛ هي أن
 نستفيق ونتيقظ . أم أن ننام ونغتر ؛ ويجوز أن تقول . فلم لا يظن هذا العمل أنه عمل صالح . وهو العمل
 الذي يحكمه أحدنا ولا يتعب فيه ؛ فاجيبك . إنما تقول الفاظ الناس الراعين كالبهايم الموعين بطنهم
 المحتسين . جوهم الهمهم . والبرهان على أن هذه الألفاظ عجز وبلادة . فوضح إذا اجتنتي عن سوالي .
 إذا رأيت ملكاً وقائداً . وكان الملك في حين الحرب نائماً سكران . فبادر القائد . أقام سمات الظفر
 في الحرب . شقياً في القتال متعوباً . لمن منهما بحسب الظفر ؛ ومن الذي استمر لذة الفتوح الحادثة ؛
 أرايت أن نفساً إنما ترتاح أكثر إلى تلك الحظوظ التي من أجلها تعب ؛ لهذا السبب اخلط ربنا في
 الفضيلة الاتعب . مريداً أن يخلص نفساً بالفضيلة . لهذا السبب نستعجب الفضيلة . وإن لم نحكمها .
 ونذم الرذيلة . وإن كانت مستلذة . فان قلت لأي سبب ما نستعجب الأخبار في طبيعتهم أكثر من
 الموجودين أخباراً باخبارهم ؛ اجبتك . لأن عدلاً واجباً أن نفضل المتعوب على من ليس هو
 متعوباً . لانا لأي غرض نستعجب إذا كنا ما نحمل ولا أن نتعب تعباً يسيراً ؛ وأولى ما يقال أن
 بحث باحث باستقصاء البحث . سجد البطالة من عادتها أن تفسدنا على جهة أخرى . وتنتج التعب
 لنا كثيراً . وإن شئت فلنحبس واحداً . ونطعمه . ونسقيه . ونوعب بطنه فقط . ولا نتركه يمشي .
 ولا نخرجه إلى عمل من الأعمال . لكن فلنمتعه بما يئنه وبسريره . ولنعمه شعباً دائماً . فماذا يكون أشد
 شقوة من هذه الحياة ؛ ولعلك تقول أن ممارسة العمل غير ممارسة التعب . فلما أسالك فهل ينساغ
 أن تعمل عملاً خلوياً من التعب ؛ ولعلك تقول نعم فاقول . فهذا قد اراده الله . ألا أنك ما أحملته .

لأنه جعلك تعمل الفردوس . فاعز بالعلم وما اخلط فيه التعب * لان الانسان لو كان تعب في
الابتداء . لما كان الله وضع هذا التعب بعد ذلك في جهة عقوبة له . لان قد يوجد ان يعمل عاملاً
ولا يشقى . فيكون حاله حال المليكة * والدليل على انهم يعملون . اسع ما قاله النبي * .. مقتدرين
عاملين قوله بقوة * " مزور ١٠٢ ع ٢٠ لان تقص القوة الان يحمل تعبنا عظيماً " وفي ذلك الحين
لم يكن يوجد هذا بعد * لان الرسول قد قال .. ان من قد دخل الى راحته قد استراح . مثلاً
استراح الله من اعماله * " فليس يذكر هنا بطلاة . لكنه اما يقول انه ليك يتعب . لان الله الى الان
يعمل على ما قال المسيح ربنا * فاننا اوصيكم ان تجنبوا صنوف الضجر كلها . وان تائلوا الفضيلة *
لان لذة الرزيلة يسيرة . وغما دايماً * والفضيلة بضد تلك . فرحها قد عدم ان يشق . وتعبها وقتي *
والفضيلة قبل الأكلة تعطي فاعلها . وتغذوه بالامال الصالحة كلها . والرذيلة قبل العقوبة تعذب
عاملها * اذ تخفق فطنته وتزعجها . وتجعلها ان تترحم كافة الاوهام المريعة * مع ان هذه الاوهام كم هي اشر
من الاتعاب والاعراق تائيراً : فان لم تكن هذه الاتعاب . وكانت اللذة . فماذا يكون احقر من هذه
اللذة : لانها مع ما تظهر تنغيب بعد ضمورها . وتهرب قبل ان تضبط * فان ذكرت لذة اجسامنا . ان
ذكرت لذة تمنعنا . ان قلت لذة اموالنا . فليست تكف عن ان تشق كل يوم * فاذا كانت هوبة
وتعنيماً . فما الذي يكون اشقي من الذين يستعملونها : فاذا عرفنا هذه الاقوال . فلنصبرن من اجل
الفضيلة على ساير العوارض * فاننا على هذه الجهة نستمتع باللذة الصادقة . بنعمة ربنا يسوع المسيح
وتعطفه * الذي له المجد مع ابيه وروح قدسه . الى اباد الدهور كلها امين



المقالة السابعة والثلاثون

في قوله ٦ قال له يسوع . اتشاء ان تصير معافى : ٧ فاجابه المريض
نعم يا سيدي . لست استصحب انساناً . لكيما اذا تحرك الماء . يلتقيني في البركة *

ان الفائدة من الكعب الالهية لعظمة . والمنفعة منها كافية جسيمة * وهذا فقد بينه بولس وقال .. ان
كل الاقوال التي تقدمت كتبنا . انما قدم تسطيرها لوعظنا وتنبهنا . الذين قد انتهت البناغيات

الدهور* لتمتلك الرجا بصبرنا وتعزية الكعب* "رومية ص ١٥ ع ٤ وبيان ذلك . ان الاقاويل
الالهية . هي ذخيرة ادوية مختلفة اصنافها . فان احتاج احدنا ان يطفي نغظمه . ان اثر ان يهدي
شهوته . ان شاء ان يتوطأ عشق الاموال . ان اراد ان يعرض عن وجعه . ان ارتاد ان يستمد سروراً
ويخترع له صبراً . فانه يجد في الكعب الالهية سبب هذه الفوائد كلها كثيراً جداً* لان من ذا يكون
اما من المصارعين فقراً طويلاً . واما من الثابتين سقماً صعباً . ليس يستمد تسليّة كثيرة . اذا قرأ هذا
الخبر المذكور عن هذا الرجل . الذي لبث مخلعاً ثمانية وثلاثين سنة . وهو يصبر في كل سنة اناساً اخرين
مخلصين من سقمهم . ويرى ذاته مربوطاً بسقمه . فما آيس على هذا الحال ولا انسج الى القنوط* على
ان ليس اكيا به في السنين الماضية فقط . لكن زوال تامليله الشفاء في السنين المستانفة . قد كان كافياً
ان يطيل عليه ضنكه* اسمع كلامه . واعرف جسامته ندبه* لان المسيح اذ قال له .. اتشأ ان تصير
معافى . قال نعم ياسيدي . الا انني لست استصحب انساناً . لكما اذا اخبط الماء يلتقيني في البركة*
فما الذي يكون احق بالترثي من هذه الالفاظ : ما الذي هو اولي بالتحنن من هذه الاحوال : ارائت
قلباً متطحناً من تلقاء سقم طويل : اعرفت كافة تلهبه منقبضاً : لانه ما نطق بلفظ . مجدف . نظير ما فسمع
اكثر الناس . يقولونه في نواييمهم* ولالعين يومه . ولا استصعب السؤال . ولا قال انك جيت تجمر
بي مستهزياً . اذ تسالني . ان كنت اشأ ان اصير معافى : لكنه قال يوداعة ودعة كثيرة . نعم
ياسيدي* على انه ما عرف من هو سايله* ولا شعر انه قد اعتزم ان يشفيه . لكنه وصف احواله كلها
بدعة . وما طلب شيئاً اكثر . فكانت حاله حال من يخاطب طبيبه مريداً ان يصف له مرضه فقط .
لانه لعله توقع ان المسيح ينفعه في هذا الفعل . وهو ان يلتقيه في الماء . ويريد ان يستجذبه الى ذاك
بالفاظه هذه . لكن المسيح قال له .. انهض احمل سريرك . واذهب الى منزلك* " وقد بظن
ظانون ان هذا هو المذكور في بشارة متى* لكنه ليس هو ذاك* وهذا فهو واضح من جهات كثيرة*
اولها افكار هذا من يقف لديه* لان ذاك استصحب كثيرين مهتمين به . وهذا فلم يملك ولا واحداً*
ولذلك قال الا انني لست استصحب انساناً* ثم من جوابه . لان ذاك ما تكلم كلاماً . وهذا فوصف
احواله كلها* وثالثها في الوقت والزمان* لان هذا اشفاؤه في العيد* وفي يوم السبت* وذاك ابراه في
يوم اخر* والمكان مختلف لكليهما لان ذاك شفي في منزل* وهذا شفي عند البركة . وحال شفائهما

مبتدل * لأنه قال هنالك .. يا ولدي قد تركت لك خطاباك * " وهنا شدد جسده أولاً . وبعد ذلك اهتم بنفسه * وهنا لك وهب صحفاً * لأنه قال .. قد تركت لك خطاباك * " وهنا اورد تنبيهاً ووعيداً صائناً آية فيما يستأنف * لأنه قال له قد عوفيت فلا تخطين أيضاً * ليلا يتكون لك عارض اشتر من هذا * وايضاً ان شكوى اليهود مختلفة * لانهم اوردوا ههنا عمل السبت . وهنالك شكوه منه تجديفاً * وتامل انت افراط حكمة الهنا . لأنه ما انهضه في الحين . لكنه بسؤاله آياه أولاً . اختص به مطرقاً لتصدقه آية في المستأنف * وما انهضه ايضاً فقط . لكن امره ان يحمل سريره * حتى تصدق العجيبة الكاينة * ولا يظن ظان ان الحادث كونه خيالاً . او مراية * لأنه لو لم تشدد فيه اعضاؤه تشدداً حقيقياً جداً . لما كان امكته ان يحمل سريره * والمسيح قد فعل هذا الفعل دفعات كثيرة . مبكماً المريدن ان يتوقخوا من تكاثر ايضاح آياته * لأنه في تكثيره الخبز . لكيلا يقول قائل انهم شعبوا على بسيط ذات الشبع . وان الحادث كان خيالاً . ابدع ان يبق من الخبزات فضلات كثيرة * وقال للابرس الذي تقاه .. اذهب واوريه الكاهن ذاك * " مخولاً آياه برهاناً بليغاً لتطهيره * مطبقاً مع ذلك افواه الوقاحة من التاليلن انه يضاد اشتراعه الله * وقد عمل هذا العمل في الخمر * لأنه ما اظهر الخمر على بسيط ذات اظهاره . لكنه اوعز بتقديمه الى رئيس خزانة العرس . حتى يوزعه للشهادة خاية من ان تكون متهمة ممن لم يعرف ما جرى . معترفاً بهجوده * لان لهذا الغرض قال البشير .. ان صاحب خزانة العرس لم يعرف من اين كان الخمر * " مظهرأ لفظ شهادته الخايب من الحايات * ولما اقام في موضع اخر ميتاً * قال .. اعطوه يا كل * " جاعلاً ذلك علامة دالة على قيامته البليغ صدقها . محققاً هذه الاقوال كلها عند الزايل فهمهم . انه ما كان خادعاً ولا مخيلاً . لكنه انما جاء لاجل خلاص الطبيعة العامة للناس كلهم * فان قلت فلم ما طالب هذا المتعد بتصدق وايمان . كما فعل بغيره . قايلاً اتومن اني اقتدر ان اعمل هذا . اجبتك . لان هذا الرجل ما كان عرفه معرفة واضحة من كان * لأنه ما يستبين عاملاً هذا العمل قبل عجايبه . لكن بعدها * لان الذنب ابصروا قدرته في اخرين غيرهم . سمعوا منه هذا القول على جهة الواجب والذين ما كانوا قد عرفوه بعد . لكنهم توقعوا ان يعرفوه من آياته . طوبوا بالايان به بعد عجايبه الكاينة فيهم * ولهذا السبب قال متى في ابتداء بشارته . انه شفى كثيرين . وما قال لواحد منهم اتومن اني اقتدر ان

اعمل هذه الآية : وانظر انت على هذه الجهة الى امانة هذا الخلع * لانه لما سمع .. احمل سريرك واذهب الى بيتك * " ما ضحك عليه * ولا قال هذا القول . بنحدر ملاك ليحرك الماء . ويشفي واحداً فقط * وانت موجود انساناً . فمن امر ساذج ولفظة واحدة تؤمل انك تقتدر اعظم من اقتدار الملكية : هذه الاقوال صلف وتعظم وضحك * الا انه ما قال لفظة واحدة من هذه الالفاظ . ولا اخطرها بوجهه * لكنه معما سمع نهض وصار معافى * وما خالف الموعز اليه . لانه في الحين شفي . وحمل سريره ومشى * والذي كان منه بعد ذلك . فكان اعظم من هذا بكثير * لان قبوله ما اوعز اليه في الابتداء . اذ لم يكن له مغيب يغيبه * لم يكن فعلاً مستعجلاً بل لما احاطت به اليهود من كل جهة . اشتد جنونهم ولاموه وحاصروه . وقالوا له .. ليس يجوز لك ان تحمل سريرك * " لان اليهود قالوا للشفي يوم السبت هو . وليس يجوز لك ان تحمل سريرك * " فلم يصغ الى جنونهم . لكنه نادى بالحسن اليه في وسط محفلهم بمجاهرة كثيرة . وابكم لسانهم الوقاح * اقول لهما ان فعله هذا فعل شجاعة كثيرة * لان البشير قال انه كان في ذلك اليوم سبت اليهود واذ قالوا له ١٠ .. يوم السبت هو . ليس يجوز لك ان تحمل سريرك . اسمع ما قال لهم ١١ ان الذي صيرني معافى . هو قال لي احمل سريرك وامش * " فقارب ان يقول لهم . قد اشتمل الهديان والصراع عليكم . اذ تأمروني ان لا احتسب من اراخي من مرض طويل المداء مستصعب المراس معلماً . ولا اطيع جميع ما يأمري به * على انه لو كان اراد ان يسيء فعله . كان ممكناً ان يقول قولاً غير هذا * كقولك اني لست اعمل هذا العمل طائعاً * فان كان فعلي هذا زلاً . فانسبوا الزلل الى من امرني به . وانا احط السرير * وكان قد ستر الشفاء * لانه علم علماً يقيناً . انهم ما استمضوا حل السبت بهذه . مثلاً استصعبوا تلافى سقمه . وازالته * الا انه ما ستر الشفاء . ولا ذاك القول ولا سالهم عفواً * لكنه بصوت بهي اقر بالاحسان الواصل اليه ونادى به * فالحلحلع هذا العزم * كان عزمه * واوليك فتأمل كيف كلامهم باوفر المكر . لانهم ما قالوا له . من الذي صبرك معافى لكنهم صمتوا عن هذا القول وساقوا الى الوسط الفعل المظنون عندهم فوق واسفل انه معصية وقالوا ١٢ .. من هو الذي قال لك احمل سريرك وامش * ولعمري ١٢ ان المشفى ما عرف من هو * لان يسوع اذ كان في المكان جموع . انعطف بينهم ماضياً * " فان قلت وما هو غرض المسيح

في أنه اخفى ذاته ؛ اجبتك . أولاً لكي اذا غلب تصير الشهادة خاية من ان تكون متهمة * لان من قد اتخذ حساً بعافيته . فقد صار شاهداً بالاحسان الواصل اليه موهلاً للتصديق * ثم حتى لا يجعل غضبهم يتوقد عليه أكثر توقداً * لان وجه المحسود وحده من عادته ان يولج في المحسودين تارة ليست قليلة لهذا الغرض انصرف وترك الفعل بعينه متصرفاً عندهم على انفرادهم * وحتى لا يقول هو ايضاً عن ذاته قولاً . لكن يكون اوليك الذين يصنعون فعله . ويصفه مع اوليك الذين يشكونه باعيانهم * لان هؤلاء يشهدون على كل حال لعجبته * لانهم ما قالوا له لم امرت ان تصير هذه الافعال في يوم السبت ؛ لكنهم قالوا لم تعمل هذا العمل في يوم السبت ؛ ليس مستصعبين مخالفته الشريعة . لكن حاسدين خلاص المخلع * على ان اهل الذي عمله المخلع اذ حمل سريره . هذا كان اليق به ان ينسب الى عمل انساني * وذاك العمل فكان كلاماً ولفظاً فقط * فهمنا امر ان يحمل السبت بنحو آخر . وفي غير هذا الموضع يعمل هو هذا العمل بذاته ليس بغيره * اذ عجن طيناً وطلّى به عيني الضرير * فهو يعمل هذه الاعمال ليس مخالفاً للشريعة . لكنه طاف فوق الشريعة * ويعمل أكثر من هذه الاعمال اخيراً . لأنه ليس يتج لهم في كل مكان اذا شكوا منه حل السبت احتجاجاً متشابهاً وهم يرونه يحفظه حفظاً بليغاً



العهة السابعة والثلاثون
في ان الحسد هو اشر من كل الخطايا



فينبغي لنا الان ان نبصر الحسد وكفى به داءً ردياً . وكيف يعي الحافظ نفس من قد استخوذ عليه عن خلاصه * وكما ان المجانين في أكثر اوقاتهم يدفعون السيوف على ذواتهم . فكذلك الحاسدون يبصرون غرضاً واحداً فقط . وهو غم المحسودين . ويوجعهم خلاصهم كثيراً . هؤلاء اشر من الوحوش * لانها اذا احتاجت الى طعامها . او اذا اغظناها . تدرع سلاحها علينا * وهؤلاء الحاسدون اذا احسنا اليهم في أكثر اوقاننا . انزلوا الذين احسنوا اليهم في منزلة الذين ظلموهم . فهم اردي من الوحوش * بل هم ايضاً يعادلون الشياطين ويساوونهم * ولعلمهم اشر من الشياطين لان الشياطين يخترعون لنا حروباً مسلوبة صلحاً يسكنها . وليس من شانهم يغتالون على الذين يواخونهم في جنسهم * فمن هذه الجهة ابكم

المسيح اليهود . لما قالوا انه يبعلزبول يخرج الشياطين * فهو لا الحساد ما قد استلذوا شركة الطبيعة . ولا قد شفقوا على ذواتهم * لانهم يعاقبون انفسهم قبل ان يعذبوا المحسودين منهم * اذ يوعبون انفسهم كل ارتجاف واكتئاب باطلاً وانا اخاطب احدهم لم تتوجع يا انسان لحظوظ قريبك المستحسنة : لان واجباً علينا ان تتوجع للنوائب المكروهة التي تقاسيها . ولا تتوجع للحظوظ التي نرى غيرنا متوفقين فيها * لهذا السبب نعدم هذه الخطية كل عفو . لان الزاني يتجه له ان يذكر شهواته احتجاجاً * والسارق يتجح بفقره * وقاتل الناس يورد غيظه وغضبه * على ان هذه كلها حجج باردة خاية من قياس * ومع ذلك فان هو لا يتلكون حججاً يوردونها * فانت ايها الحسود قل لي اية حجة تذكرها : وليست لك في جهة من الجهات ولا حجة واحدة توردها . ما خلا خبثاً متصلاً متمادياً وحده * لانا ان كنا قد امرنا ان نحب اعدائنا . فاذا مقتنا اخوتنا والذين يحبوننا . فاية عقوبة لا تكبدها : ولين كان من يحب الذين يحبونه ليس يفعل فعلاً افضل من فعل الاميين . فمن يوذى الذين لم يوذونه ولم يظلمونه اي عفو يحصل له . واي سلمي : اسمع بولس ماذا يقول . ان بذلت جسدي للحرق . ولم امتلك حباً . فلست استفيد نفعا * قرنتيه اولى ص ١٣ ع ٢ . والدليل على انه اينما كان الحسد تبطل افعال الحب . فذلك واضح من ساير الجهات . فداء الحسد اشر من الزنا والفسق * لان داء الزنا يقف عند عامله * واما الحسد فقد اقلب كنائس بحيلة اهلها . ودنس المسكونة كلها * هذا الحسد هو ام القتل * على هذه الجهة قتل قايين اخاه . على هذه الطريقة اشتد غضب العيس على يعقوب اخيه * على هذا الحال باعوا يوسف اخوته * على هذا النحو قتل الناس ابليس الحال * لكذلك تقول الان انك ما تقتل احداً . الا انك تعمل اعمالاً كثيرة اصعب من القتل . اذا دعيت على اخيك ان يقتضخ . اذا ضمرت له ضميراً سوءاً . اذا وضعت له اراجيف من ساير الجهات * اذا حلت انتاعبه من اجل الفضيلة . وتوجعت منه . لانه يرضي سيد المسكونة * فلست تحارب ذاك . لكذلك تحارب الاله الذي يخلصه ذاك ويرضيه . لانك ما تنسب ذاك . اذا فضلت تكريمك على تكريم ذاك * وما هو اصعب من هذه الاصناف كلها . انك نظن ان هذه الخطية هينة مهلة قد زال البحث عنها * على انها اصعب الخطايا واشدها * لانك وان كنت رحوماً . ان كنت سهاراً . ان كنت صواماً . ان كنت مصلياً . فستكون انجس من الاشياء النجسة كلها . اذا كنت حسوداً لاخيك ورفيقك * وهذا المعنى

فواضح من تلك الجهة * وذلك أنه زنى واحد من الناس في وقت من الاوقات عند اهل مدينة
قرنتيه * الا أنه شفى وانصلح صريعاً وحسد قايين هابيل . الا أنه ما شفى ولا انصلح * لكنه اذا كان الله
يداوى قرحته بداومة . ورمت أكثر وتموجت المادة فيها . وسارع الى القتل * فهذا داء الحسد على
هذا المثال اصعب من داء الزنا . وليس ينقاد الى المداواة بسهولة . اذا لم تتيقظ لمحاربته * فسيبنا
ان تقلعه من كافة جهاته . ونجتذ اصوله . مفكرين في ذلك المعنى . اينا على حدود ما نصادم الله
اذ اذينا حسداً لحظوظ غيرنا المستحسنة . على حدود ذلك نوفق اذا سررنا بمن قد احكم الهامد
الحسنة . وفرجنا لمن قد انجح في اى الفضائل كانت . ونصير ذواتنا شركاء في الخبرات المخزونة له *
ولهذا السبب امرنا بولس ان نسرّع مع المسرورين . ونبكي مع الباكين . لنستمد من كلى الجهتين فائدة
عظيمة * وتنظن انا وان لم نتعب . وفرحنا مع المتعوب واستلذينا فعله سنكون مقاسميه في آكله *
فلنقلع منا كل حسد . ولنفرس الحب في نفوسنا . حتى تجمع في جملة الموفقين . وينفق لنا امتلاك
النعم الصالحة المحاصرة والمستانفة * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه . الذي له الحمد مع ابيه وروح
قدسه . الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثامنة والثلاثون

انك قد صرت معافى . فلا نخطين ايضاً * لئلا يتكون فيك عارض اشر من هذا *
ان الخطية لردية صعبة . وهي فساد لنفسنا . وطال ما لامست من تلقاء رزاياتها وكثرتها اجسامنا
ايضاً . فافاضت عليها الامراض الردية * ولعمري انما اذ من عادتنا اذا مرضت نفسنا امراضاً كثيرة
تعرض لما . ما تتوجع لذلك ولا يغتنا * واذا عرض لجسمنا ضرر يسير . نبذل كافة جرعنا حتى نشفه
من مرضه * فلماذا السبب يعاقب الله جسدنا في بعض الاوقات . من اجل الخطايا التي نجترها بنفسنا .
حتى بضربة الادي بسياط الاوجاع يستمد الافضل الشفاء * فعلى هذه الطريقة تلاقى بولس حال الذي
زنى عند اهل مدينة قرنتيه . لما ضبط من نفسه بهلاك جسمه وصناه . واورد البط الى جسمه * فعلى

هذه الجهة قمع الداء الردي . بمنزلة طبيب فاضل . يكوي داء الاستسقاء او وجع الطحال من خارج . ما يحتاج ان يداويه بالادوية من داخل . هذا العمل عمله المسيح بالخلع . وبين له ذلك فقال . " انظر قد صرت معافى . فلا تخطين ايضاً . لكيلا يتكون لك عارض اشر من هذا " . فان قلت فما الذي تعلمه نحن من هذه المداواة . اجبتك . اولاً تعلم ان المرض يتولد من خطايانا . وثانياً نوقن ان ذكر جهنم صادق . وان تعذيبها يوجد طويلاً . قد عدم ان يكون مخبوراً * لان ابن هم الان الذين يقولون انني في ساعة واحدة فقط قتلت . ولحظة يسيرة من وقت فسقت . فاعاقب عقوبات عظيمة عديمة ان تكون مائة * لان ما هو هذا الخلع ما اخطى في سنين هذا مبلغ تقديرها . فعوقب بمقدارها . فقد افنى عمر انسان كله في طول تعذيبه * لان الخطايا ليس يحكم في زمان افتعالها لكن من طبيعة اجرامها بعينها * وبعد هذا المعنى ينسأغ لنا ان تبصر ذلك الغرض . اننا ان كنا نقاسي عقوبة صعبة من اجل خطايانا الاولى . ثم نستقط فيها باعنائها . فاولي واليق بنا ان نتكبد عقوبة اصعب من تلك ايضاً * وذلك على جهة الواجب جداً * لان من لم يصبر بالعقوبة التي قاساها افضل مما كان . فانه فاقد حسه ومتهاون . وسيساق الى عقوبة اعظم من تلك لذعاً * وذلك ان الخطية فيها كفاية ان تقبض الزالق فيها دفعة واحدة . ونجعله أكثر ارتداعاً * فاذا كان يعمل هذا الخطاء . وما تنضاف اليه عقوبة فعلى جهة الواجب يحتاج الى تعذيب اصعب وامراً مرأساً * فان كنا نقاسي عقوبة . ثم اذا سقطنا في خطايانا باعنائها . نصابر تعذيب مبرحة شديدة * فاذا لم نعاقب بجهة من الجهلت . ولبثنا في خطايانا باعنائها . كيف ليس يجب علينا حينئذ ان نخاف ونرتعد كثيراً جداً . من طريق اننا نتوقع ان تكبد تعذيب شديدة نفوق طاقتنا . ولتأويل ان يقول . فلاي غرض ليس يعاقب كل الذين يخطئون على هذه المقابلة . لاننا نبصر كثيرين من الاشرار خصيبة اجسامهم . كلمة قوتهم . مستمتعين بايام ملوة من الرخاء كثيراً * فنجيبه . سبيلنا ان لانطمين * لكن ظنهم ان دموعها على مثل هولاء خصوصاً . أكثر من جميع الاشقياء * لان مكثهم ان لا يقاسوا ههنا مكروهاً . يصير لهم زاداً لتعذيب اعظم لذعاً هنالك * وهذا المعنى فقد بينه بولس فقال . " اذا داننا الان ربنا . فهو يود بنا * لكيلا يوجب الحكم علينا مع العالم هنالك * " قرشية اولى ص ١١ ع ٢٢ لان العقوبات والتوايب التي ههنا هي تنبيه ووعظ * والتي هنالك عقوبة وعذاب * ولعلك تقول . فما

رايك . هل الامراض كلها من خطايا تتكوّن : فاقول لك ليست كلها من خطايا لكن أكثرها * وبعضها تتكوّن من ونية أخرى * وذلك ان شرّة بطننا وسكرنا وبطالتنا . في طباعها ان تولد هذه الامراض وامثالها * فيجب علينا في كل مكان ان نحفظ هذه السجية الواحدة فقط . وهي ان نحتمل كل ضرب من النوايب : اخلص شكرنا * وامراض اخرى تولد لاجل خطايا * على ما نبصر في قصور الملوك والروساء والاغنياء اناساً يستحوذ عليهم النقرس " ملوك ٢ ص ١٥ ع ٢٢ الايام ٢ ص ١٦ ع ١٢ لاجل هذا السبب وتتكوّن ايضاً امراض اخرى لاجل تهذيب * على نحو ما قال الله لابوب . انظني انزلت بك هذه النازلة لمعنى آخر . ألا لكي تستبين عدلاً صديقاً : " ابوب ص ٤ ع ٢ ويجوز ان يستغبر فما عرض المسيح في أنه اورد الى الوسط من الوصف خطايا هذين الخلعين : لأنه قال لذاك الخلع المذكور عند متى . واطمين يا ولدي فقد تركت لك خطاياك * " متى ص ٩ ع ٢ وقال لهذا . ابصر . قد صرت معافى * فلا تخطين ايضاً * " وقد عرفت انا ان اناساً يثلبون هذا الخلع قائلين . أنه صار ثالباً للمسيح * ولذلك سمع هذه الاقوال * فما الذي يقولونه في ذاك الخلع المذكور عند متى . السامع هذه الاقوال باعيانها : لأنه قد قال لذلك . قد غفرت لك خطاياك * " فنقول أنه واضح من هذه الجهة ان ولا هذا الخلع سمع هذه الاقوال لاجل هذا السبب * وهذا المعنى فقد ينجه لنا ان نعرفه من جهة اخرى ايمن معرفة * لان البشير قال . أنه . بعد ذلك وجده يسوع في الهيكل * " وهذا فهو علامة لتخوّه العظيم ونورعه الجسم * لأنه ما توجه الى الاسواق ومساعي المشي . ولا بذل ذاته لتنعيم وراحة . لكنه اقام في الهيكل * على أنه قد توقع ان يقاسي مبادرة اليهود اليه المجزيل تقديرها . وانهم كلهم سيطردونه من هنالك * الا أنه ولا صنف من هذه الاصناف استماله الى الاتزاح عن الهيكل * فلما وجده المسيح . ما ذكر له بعد مخاطبته اليهود قولاً هذا معناه * فلو كان شاء ان يشكو منه هذا . لقد كان قال له . اتمارس ايضاً اعمالك باعيانها . وما قد صرت بالشفاء افضل مما كنت : لكنه ما قال له لفظة من هذه الالفاظ * لكنه احتاط عليه فيما يستأنف فقط * وما غرضه في أنه شفى عرجان وزمنى . وما ذكر لم بجهة من الجهات خطاياهم : فعلى حسب ظني ان الامراض تكونت لهذين الخلعين من خطاياهما * وتولدت لاوليك الستمى الاخرين من مرض طبيعي * ولولم يكن هذا هو السبب . لكان قد خاطب المرضى الاخرين بهذه الاقوال . وبالاقوال التي قيلت معهما * لان لما كان هذا السقم

اضعب الاستقام الاخرى كلها . فهو يتلافى اذى الامراض باعظمتها * لانه كما ابراء انساناً آخر ووصاه ان يعطي لله مجداً . وما وصى ذاك وجهه بهذه التوصية . لكنه وصى بذلك كل الناس * ويشير عليهم بهذه الالفاظ التي قيلت * ومع هذه الاقوال ينسأخ لنا ان تقول ذلك القول . انه عرف ان في نفس ذاك صبراً كثيراً . فوصاه وحاله عنده حال قادر ان يحفظ توصيته ويقبلها * وضبطه في حال صحته باحسانه اليه . وبالحوف من البلايا المتظرة * وابصر لفظ سيدنا الخالي من التدبـخ * لانه ما قال له ها قد صيرتك معافى . لكنه قال له .. ابصر قد صرت معافى فلا تخطين ايضاً * . وايضاً فما قال له . لكيلا اعاقبك . لكنه قال .. لكيلا يتكون لك مرض اشـر من هذا * . فوضع اللفظين كليهما خايين من وجهه . موضحاً ان العافية موجودة من نعمته . هو . اكثر من ان تكون واجبة كذاك * لانه ما حكم له لانك اديت الواجب كان عليك وتخلصت من طائلة المقابلة . لكنه اوضح له انه انما خلاص بتعطفه عليه * والافلو كان ليس هذا الراي رايه . لكن قد قال له . ها قد اديت طائلة كافية لما اجترمتـه من خطاياك . اجترمتـه فيما بعد * فالان ما قال له هذا القول . لكنه قال له .. ابصر قد صرت معافى . فلا تخطين ايضاً * . فينبغي ان تقول هذه الالفاظ لانفسنا اذا عوفينا وتخلصنا من امراضنا * فليقل كل واحد منا لذاته هذا القول .. ابصر قد صرت معافى فلا تخطين ايضاً * . فاذا لم ندبـي الطائلة . ونكون ثابتين في خطايانا باعيانها . فينبغي ان نرقى انفسنا بقول الرسول .. ان عزم الله الصالح يقتادنا الى التوبة بامهاله علينا . ونحن على جدو قساوتنا وقلبنا الفاقد ان يكون تابياً . نذخر لذواتنا سخطاً * . روميه ص ٢ ع ٥ وما جاد ربنا على الخلع بتشديد جسمه فقط . لكنه خوله مع ذلك من جهة اخرى . دلالة عظيمة على لاهوته * لان قوله له .. لا تخطين ايضاً . . اظهر له انه عارف الهفوات كلها التي اجترمتها سالفاً * فمن هذه الجهة اوجب ان يكون عنده في العوارض المستأنفة موهلاً لتصديقه * ١٥ .. ومضى الانسان واخبر اليهود . ان يسوع هو الذي صيره معافى * . وانظر اليه ايضاً ثابتاً في حسن حفاظه بعينه * لانه ما قال ان يسوع هو قال لي احمل سربك * لان اوليك اصبروا دائماً فعله المظنون عندهم زلاً . وهو فاورد الاحجاج دائماً . فجعل الخلع ايضاً طبيبه ظاهراً . مجتهداً ان يستجذب الآخرين الى الاختصاص به * لانه ما كان بهذه الصورة فاقداً حسة حتى انه بعد احسان جزيل تقديره . ونبه شايـع نفعه . يدفع المحسن اليه الى اوليك *

ويقول هذا القول يعزم ردي فعله * لأنه لو كان وحشاً ولو كان واجداً خالياً من الإنسانية حجرًا
 جداً لقد كان الاحسان اليه . والخوف ايضاً ممانية عليه . فيها كفاية ان يضبطه . لأنه امتلك
 التحويل عليه عربوناً * فكان قد خشي ان لا يصيبه مصاباً اشر من ذلك * لأنه حصل عرايين
 عظيمة لقدرة طبيبه * ولمعنى آخر أنه لو كان شاء ان يثلب سيدنا لقد كان صمت عن ذكر عاقبته .
 وكان قد ذكر مخالفته الشريعة وثلبه * لكن ليس هذا الظن به صادقاً ولا هو جازاً * لكن الفاظه
 الفاظ مجاهرة كثيرة ومحافضة . وقد نادى بالمحسن اليه ليس بدون مناداة الاعى به * لان ذاك
 الاعى قال .. صنع طيناً وطلّى عيني * " وعلى هذا المعنى ايضاً قال هذا الخلع .. يسوع هو الذي
 صيرني معافى * ١٦ فطرده اليهود * لأنه عمل هذه الاعمال في يوم السبت وطلبوه ان يقتلوه * فان
 سألت عما قاله المسيح لهم . اجبتك * قال ١٧ .. ابي الى الان يعمل . وانا اعمل * " لأنه حين
 وجب ان يخرج عن تلاميذه . اورد الى وسط كلامه داود الذي يواخيم في العبودية * اذ قال .. أما
 فرائم ما عمله داود حين جاع : " واذا اعتذر عن ذاته لحاء الى ابيه . يرهم من ساير الجهات
 معادلتة اياه * بقوله . انه ابوه خصوصاً . وبافتعاله افعال ابيه باعيانها * فان قلت . فلم ما ذكر
 لهم افعالهم الكائنة . في السبت حول مدينة اريحا : اجبتك . انه شيء ان يعلمهم من الارض . لكيلا
 ينظروا اليه كظهرهم الى انسان * لكن كنظيرهم الى اله يجب له ان يشترع شرايع * فان لم يكن قد
 كان لله ابناً خالصاً . ومن طبيعته بعينها . فسيوجد احتجاجة اعظم ثللاً له * لان متى ما احال
 وزير شريعة ملك . ثم شكى منه ذلك * فاحتج بهذا الاحتجاج . وقال انه حلها لان الملك قد حلها .
 ليس يمكنه ان ينفلت من القضية عليه * لكنه بهذا الاحتجاج يجعل زلله اعظم قرعاً * لكن اذا كانت
 لافعاله المرتبة متعادلة بالسواء . فتم احوال احتجاجة بكافة الاستيثاق . كأنه قال . الجنائيات التي قد
 اطلقتكم الله منها . اطلقوني انا ايضاً منها باعيانها * فلماذا المعنى قدم قوله فقال ابي * لكي يحقق عندهم ان
 يطلقوه من هذه الجنائيات كلها كارهين . محتشبين انفاقه الخالص البالغ مع ابيه * فان قال قليل .
 وابن يعمل ابوه . اذ قد استراح في اليوم السابع من ساير اعماله : فليعرف الجهة التي يعمل فيها *
 فان قال وما هي جهة عمله : اجبته . هي انه يعتني ببرياء المكونة كلها وبجميعها . اذا رآته مشرقاً شمساً .
 وتاملت قمره طابعاً . وبحيراته وعيونته . وانهاره . وامطاره جارية . وسعي الطبيعة في الزرع والبرور .

وفي اجسامنا . وفي اجسام البهائم . وافعاله الاخرى كلها التي بها انتظم كل هذا . اعرف عمل ابيه
الدايم * لانه . . بشرق شمس على الاشرار والاخبار ويمطر على الصديقين والظالمين * " متى ص ٥
ع ٤٥ وقد قال . . ان كل حشيش الحقل الذي يكون اليوم موجوداً . وغداً في النار مطروحاً .
قد وثقه الله في هذه الزينة متى * " ص ٦ ع ٢٠ واذا تكلم في ذكر الطيور قال . . ابوك السموبي
يفذوها * " فهنا اوضح ايضاً عملاً في يوم السبت . واثان لهم بالفاظه كل ما اعتمد . وما زاد فعلاً
اكثر . وحل الجنايات حلاً من اعمالهم الكاينة في الهيكل . ومن الاعمال التي يعملونها هم وفي
الجهة التي يكون في السبت عمل * كقولك انه او عزجمل السرير * فاتم في ذلك فعلاً عظيماً .
الا هذا الفعل الواحد فقط * وهو ايضاحه حل السبت ايضاحاً بيناً . فاصعد كلامه الى اعظم
منزلة * والبق ما يقال انه لا يثاره ان يربع اوليك من رتبة ابيه . وان يصاعدهم الى اعلى الاوهام
فيه * ولهذا السبب اذا كان كلامه في ذكر السبت . فليس يخرج من جهة انه انسان فقط . ولا من
جهة انه اله فقط . لكنه يخرج احياناً على هذه الجهة . واحياناً على تلك الجهة * لانه يشاء ان يصدق
المعنيان كلاهما معنى تحدر تدييره . ومعنى رتبة لاهوته * لهذا الغرض يخرج الان من جهة ما هو
اله . لانه لو اعتزم دائماً ان يخاطبهم من الاقوال الانسانية فقط . لثبتوا اذاً في مذلتهم بعينها *
فلذلك لكيلا يكون ذلك . يقتاد اياه الى الوسط * على ان الخليفة نعل في كل يوم سبت * لان الشمس
فيه تحاضر . والانهار تجري . والعيون تفور وتنبج * والنساء يلدن * ولكن لكي تعلم انه ليس هو من
الخليفة . ما قال نعم انا اعلم . لان الخليفة نعل . لكنه قال . نعم اعلم . لان ابي يعمل * لهذا المعنى
قال البشير ١٨ . . ان اليهود التمسوا باوفر حرصهم ان يقتلوه * ليس لانه قد حل السبت فقط .
لكن لانه دعا الله مع ذلك اياه . جاعلاً ذاته عديلاً لله * " وما قال قائل عن ذاته انه عديل لله *
لانه ما بين هذا من الفاظه وحدها . لكنه بالافعال اوضح ذلك ايضاحاً متواتراً * وان قلت وما
غرضه في ذلك : اجبتك . لان ايضاحه ذلك من اقواله ينساع لم ان يذموه فيها ويشكوه . بتعظم
وصلف * واذا ابصروا صدق افعاله نافذاً الى غايته . وعانوا قدرته تنادي بها بافعاله . لن يمكنهم فيما
بعد ان يرادوه * الا ان الذين ما يريدون ان يقتبلوا هذه الاقوال بحسن محافظة قالوا . ان
ليس المسيح جعل ذاته عديلاً لله . لكن اليهود توهموا هذا التوهم * فسيلنا اذا ان نشرح الالفاظ

التي قيلت من اعلى المعنى * ونسال المعترض هل طردوه اليهود او لم يطردوه : فواغخ من سائر الحجته انهم طردوه * ونستخبره ايضاً من اجل هذا طردوه . ام لاجل قول آخر : وهذا فقد اقررت به . انهم لاجل هذا طردوه * وهل حل السبت . او ما حله : وهذا فلن يتجه لاحد ان يراد دناغيه * ادعا الله ابا له . او ما دعاه : وهذا قول صادق بالافعال * والاقوال التي تلو هذه ينسأخ لكم ان تجروها هذا المجرى بعينه * لانه على نحو ما دعا الله ابا له . وحل السبت . وطردوه اليهود لاجل ذلك الغرض . ولجل هذا اكثر * وما كان ذلك من ظن كاذب . لكن من فعل كاذب * فكذلك تصيره ذاته عديلاً لله . كان تحقيقاً لهذا العزم بعينه * وهذا المعنى فن الاقوال التي قيلت فيما سلف يتجه لنا ان نعرفه اوضح معرفة * لان قوله ابي يعمل وانا اعمل هو قول جاعل ذاته عديلاً لله * لانه ما اعطى في هذه الاقوال ولا فصلاً واحداً * لانه ما قال ان ذلك يعمل . وانا اخذمه . لكنه قال مثل ما يعمل ذلك وانا اعمل . فاطهر مساواة كثيرة * فلو كان ما اراد هو ان يصلح هذا المعنى . لكن اليهود توهموا هذا توهمًا باطلاً . لما كان اهل تمييزهم متسكعاً في الغلط . بل كان قد تلافاه واصلحه * ولا كان البشير ايضاً قد صمت عن ذلك : بل كان قد قال قولاً ظاهراً . ان اليهود توهموا هذا التوهم . وهو فيما صير ذاته عديلاً لله * على حد ما عمل في موضع آخر هذا العمل بعينه . اذ ابصر ما قاله مفعولاً على معنى آخر . متوهمًا على معنى غيره * كقوله قال المسيح .. حلوا هذا الهيكل . وانا اقيمته في ثلاثة ايام * وقال هذا عن جسده * لكن اليهود الذين لم يهتوا هذا القول . بل توهموا انه قاله عن الهيكل اليهودي .. وقالوا في ستة واربعين سنة بني هذا الهيكل . افتقيمه انت في ثلاثة ايام : فاذا قال هو معنى . وتوهم اوليك معنى غيره . لانه هو قال هذا القول في ذكر جسده . واوليك توهموا ان القول قد قيل في وصف هيكلهم . دل البشير على هذا . واصح توهمهم * وقال مستثنيًا بهذا اللفظ . ان ذاك قال هذا في ذكر هيكل جسده * فمن هذه الجهة لو كان المسيح ما صير ذاته ههنا عديلاً لله . ولا اراد ان يبين هذا المعنى . بل اليهود توهموا ذلك . لكان البشير تلافى ظنهم ههنا وقال . ان اليهود ظنوا انه يجعل ذاته عديلاً لله . وذاك فما قال من اجل معادله لله * وذلك ان البشير ما عمل هذا العمل فقط هو وحده . لكن بشير آخر يستبين في معنى آخر . عاملاً هذا العمل بعينه ايضاً * لان ربنا حين قال لتلاميذه .. احترسوا من خيمة الفريسيين والذنادقة * متى ص ١٦ ع ٦

أفكر أوليك قائلين انهم ما اخذوا معهم خبراً* فذكر هو معنى ذلك* لأنه سمي تعليم الفريسيين
 خبيرة* وتوهم تلاميذه معنى آخر. انه يقول لم ذلك من اجل الخبر* فتلافى ايضاً ظنهم هذا. ليس
 البشير. لكن المسيح بعينه اصلح ذلك. اذ قال هذا القول .. اما قد فطتم بعد ولا فهمتم. انني ما
 قلت من اجل خبر : " وهم فما فهموا معنى القول . لأنه لم يقل قول مبطل لهذا* استثنى بقوله
 ايضاً ١٩ .. ليس يقدر الابن ان يعمل من ذاته ولا شيئاً* " فقد عمل يا انسان بخلاف قولك* لأنه ما
 قال هذا القول مبطلاً للمعادلة. لكنه قال ذلك مشدداً معادلته لله ابيه* لكن تظنوا ايها السامعون
 تظنوا بليغاً* فان المطلوب ليس هو حقيراً* لان هذا القول وهو ليس يقدر من ذاته . موضوع في
 جهات كثيرة من الكتاب فيه وفي الروح القدس* وينبغي لكم ان تعرفوا قوة هذه اللفظة . لكيلا تغلطوا
 وتخطئوا خطايا عظيمة* لان لفظة ليس يقدران فهمها احدكم على انفرادها على هذا النحو . وهو نحو ما
 يتيسر له فهمها . فتامل الشناعة التي تتبع ذلك ما اعظمها* لأنه ما قال انه يقدران يعمل من ذاته افعالاً.
 وليس يقدران يعمل من ذاته اعمالاً . لكنه قال بسلب كلي .. ليس يقدر الابن ان يعمل من ذاته
 ولا شيئاً* " فانا اسال من يعاندي قل لي . اما يقدر الابن ان يعمل من ذاته ولا شيئاً : فان قال انه
 ليس يعمل شيئاً . تقول له لعمرى انه قد عمل من ذاته اعظم الاعمال الصالحة* وقد هتف بولس مديحاً
 ذلك قايلاً .. ان الموجود في صورة الله . ما احتسب وجوده عديلاً لله حظاً مختلساً* لكنه اخلى ذاته
 اذ اخذ صورة عبدي* " فيلوبوسوس ص ٢ ع ٦ و ٧ وقد قال هو ايضاً .. انا امتلك سلطاناً ان
 ابذل نفسي . واملتلك سلطاناً ان اخذها . وليس ياخذها احد مني* بل انا ابذلها من ذاتي* " يوحنا
 ص ١٠ ع ١٨ و ١٩ ارائته ما لكنا سلطان الموت والحياة . عاملاً من ذاته سياسة هذا المقدار متدارها :
 وما معنى كلامي في وصف المسيح : نحن الذين ما يكون شيء احقر منا . نعمل من ذواتنا اعمالاً كثيرة*
 فنختار من ذواتنا الرذيلة* ومن ذواتنا ايضاً نستعمل الفضيلة* فان كنا نعمل من ذواتنا شيئاً . ولا قد
 حوينا سلطاناً . فما تقاسي جهنم اذا اخطانا . ولا نستمتع بالملكوت اذا احكنا الصالحات ايضاً* فان سالت
 فما معنى قوله . انه ما يقدر ان يعمل من ذاته شيئاً : اجبتك . معناه انه ما يقدر ان يعمل عملاً ضد ابيه
 ولا غريباً منه* وهذا قول موضح معادلته اياه . وانفاقه معه كثيراً جداً* فان قلت فلم ما قال انه ما يعمل
 شيئاً ضد ابيه . لكنه قال انه ما يقدر : اجبتك . لكي يوضح من هذه الجهة ايضاً استقصاء المعادلة

وزوال المخالفة* لان لفظة ليس يقدر ما تنصف ضعفه* لكنها تبين قدرته كثيراً* اذ كان بولس قد قال في مكان آخر في وصف ابيه .. لكي بصنفين يفتاح حولهما بهما يكون ممنوعاً ان يكذب الله* تموثاوس ثانية ص ٢ ع ١٢ و ١٣ وقال ايضاً .. ان انكرناه فهو يلبث صادقاً. وما يقدر ان ينكر ذاته* .. فليس لفظة ليس يقدر دالة على ضعف. لكنها لفظة مقدرة يحتجز وصفها* والذي يقوله معناه هو هذا* ان ذلك الجوهر هو عديم ان يقبل هذه العوارض وامثالها* على نحو ما اذا قلنا. ليس يقدر الله ان يخطي* فلسنا نصنفه بضعف يناسبه* لكننا نعترف له بقدرته يحتجز وصفها* فعلى هذه الجهة اذا قال هو لست اقدر انا ان اعمل من ذاتي ولا شيئاً* فانما يقول هذا القول . ان ممنوعاً هو عليّ وغير ممكن ان اعمل عملاً مضاداً* ولكي نعلم ان هذا هو معنى ما قيل . نعرفه اذا تلونا ما يتبع ذلك* وما هي الاقوال التي يحققها المسيح . هل يحقق الاقوال التي تقولها نحن : ام الظنون التي عندكم : لانك انت ايها المعارض تقول . ان لفظة ليس يقدر تزيل سلطانه وحرية الراجبة له وتبين ان قدرته ضعيفة* وانا اقول انها تظهر معادلته اياه وعدم مخالفته اياه . وعزمه الكاين كانه من راي وسلطان واحد وقدره واحدة* فسبيلنا ان نسال المسيح . ونعرف بالاقوال التي قالها تالية لهذه . هل يترجم الاقوال التي قبلت نحو ظنك : ام نحو ظنتنا : فقد قال .. لان الاعمال التي يعملها الاب . يعملها ايضاً الابن على مثال واحد* " اعرفت كيف ازال توهمك واقتلعه . وحقق الاقوال التي قلناها نحن : لانه ان كان من ذاته ليس يعمل عملاً . فسيكون ولا ابوه عاملاً من ذاته عملاً . ان كان الابن يعمل اعماله كلها على مشابهة لابي* فان كان الاب يعمل من ذاته الاعمال كلها . فسيكون الابن عاملاً هذا العمل بعينه . حتى يوفي قوله على مشابهة له . والافان لم يكن هذا هو المعنى . فستتبع ذلك شناعة اخرى* لانه ما قال انه عمل الاعمال التي ابصر الاب يعملها . لكنه قال انه ليس يعمل عملاً . ان لم يبصر اياه يعمل* ماذا قوله مع الزمان كله . فيكون على رايكم دائماً متعلماً عملاً واحدة بعينها* اعرفت كيف يوجد المعنى عالياً . وتذلل لفظه يلزم المتوقفين جداً وان لم يريدوا . ان يهربوا من ذلك الجحوج الى الاوهام الارضية التي تفصل تلك الرتبة جداً : لان من يكون بهذه الصورة شقياً منكود الحظ . حتى انه يقول . ان الابن الازلي يتعلم كل يوم ما يحتاج ان يعمل* وكيف يكون ذلك القول صادقاً . وهو قول النبي

.. انت هوانت وسنوك لانفتي : " مزمو ١٠١ ع ٢٨ وكيف يصدق ايضاً القول .. ان
البرايا كلها به تكوئت . وخطوا منه ما صار شيئاً * " ان كانت الاعمال بعضها يعملها الاب . وبعضها
يشابهه الابن فيها . اذا ابصره يعملها : ارأئت من الاقوال التي قيلت فيما سلف . ومن التي قيلت
فيما بعد . يستبين برهان السيادة : وان كان يقدم الفاظاً من اقواله او فر نذلاً . فلا نستعجب
ذلك * لانهم لما طردوه حين سمعوا اقواله العالية . وظنوا انه ضدّ الله . تخافض قليلاً بالفاظه * ثم
اعلى كلامه ايضاً الى لفظ اعلى قدرأ ثم احدره ايضاً الى الفاظ اذل لفظاً ملوئاً تعليمه . حتى يصير
سريعاً اقتباله عند المكابرين الزايل حفاظهم ايضاً * وتامل هذا المعنى . قال .. ابي الى الان يعمل .
وانا اعمل * " وحكم انه عدل الله * وقال ايضاً .. ليس يقدر الابن ان يعمل من ذاته ولا شيئاً .
ان لم يصير الاب عاملاً اياه * " ثم صاعد القول ايضاً اعلى قدرأ . وقال .. لان الاعمال التي
يعملها الاب . هذه يعملها الابن على مشابهة له . " ثم حطّ قوله الى اذل لفظ ايضاً . وقال ٢٠
.. الاب يحب الابن . ويريه كافة الاعمال التي يعملها * ويريه اعظم من هذه * " اعرفت معنى لفظه
الذليل ايضاً على جهة الواجب : لان ما اسلفت ذكره . ولست اكف من ان اقله . هذا اقله لان *
انه متى ما قال لفظاً ذليلاً جامعاً الى الاوهام الارضية . وضعه بافراط في تأكيد * لكي تستميل دناة
الفاظه الزايل حفاظهم . الى اقتبال معانيها بتمييز صحيح * والا فان كان ليس هذا الغرض هو غرضه .
فتفتن كيف يكون ما قبل شنعاً * اذا رضيت ذلك من الفاظه باعيانها * لانه اذ قال وسيريه
اعمالاً اعظم من هذه . سيوجد لم يتعلم بعد اعمالاً كثيرة * وهذا القول فليس ينساع ان يقال . ولا
في وصف رسله * لانهم لما اخذوا نعمة الروح في دفعة واحدة . عرفوا بفتنة الاشياء كلها واقتدروا
عليها * والاعمال التي عرفوها فيجب ان يكونوا يقتنرون عليها * وهذا الابن لم يتعلم بعد اعمالاً
كثيرة من التي كان يجب ان يعرفها * وما الذي يكون اشنع من هذا القول : فان قلت فما معنى
ما قبل : اجبتك . انه لما شدّد مخلفاً . واعتزم ان ينهض ميتاً . لهذا المعنى قال ان كنتم استمعتم اني
شددت مخلفاً . سمعوا اعظم من هذه الايات * الا انه ما قال هذا القول . بل شرحه بلفظ آخر
اذل قدرأ . ليتلافى جنونهم * ولكي تعلم ان لفظة يريه ما قيلت بتحقيق . اسمع اقواله التالية هذه
ايضاً * لانه قال ٢١ .. مثلاً ينهض الاب الاموات ويحييهم . فكذلك يحيى الابن الذي يشاء * "

على ان لفظة ليس يقدر ان يعمل من ذاته عملاً . هي ضد لفظة يجي الذين يشاء * لانه ان كان
 يقدر من ذاته يعمل كما يشاء * لان لفظة شاء . مناسبة لسلطانه * فان كان ليس يقدر من ذاته . فليس
 هو كما يشاء ايضاً * لان لفظة مثلاً ان الاب ينهض . توضح عدم تخالف المقدرة * ولفظة يجي من
 يشاء . تبين مساواة السلطة * اُرائت ان لفظة ليس يقدر من ذاته ان يعمل . ليست هي لفظة مريضة
 لسلطانه . لكنها موضحة عدم تخالف المقدرة والمشيئة : وعلى هذا المعنى تقوم لفظة يريد * لانه قد قال
 في موضع آخر . وانا اقبه في اليوم الاخير * " يوحنا ص ١١ ع ٢٤ ولما ارانا ايضاً انه يعمل . وليس
 قابلاً فعلاً . قال . انا هو القيامة والحياة * " ثم لكيلا نقول انه يقيم الاموات الذين يشاء ويحييهم .
 والافعال الاخرى ليس يعملها على هذا المثال . سبق فحصر كل مرادة هذه صفتها * اذ قال . لان
 الاعمال التي يعملها الاب . هذه يعملها الابن على مشابهة له * " موضعاً ان الاعمال التي يعملها ذاك كلها
 يعملها هذا . مثل ما يعملها ذاك ايضاً * ان قلت انهاض اموات . ان قلت ابداع اجسام . ان ذكرت
 اغفار خطايا . ان قلت مهما كان غير هذه يعملها الابن على مشابهة لوالده * ولكن الوانين في خلاصهم
 ما يصفون الى قول من هذه الاقاويل * لان عشق التصديق والرياسة داء ردي جزيلة رداءته * هذا
 الداء ولد بدع الهوى في الدين * هذا حق الحاد الاوثانيين * لان الله شاء ان يظن بحجانه الفاقدة
 ان تكون ملحوظة بابداع هذا العالم . فاوليك تركوا هذه الخواص . واستنكفوا ان يجيوا اليها بهذا
 التعليم . وقطعوا لهم طريقاً اخرى . فلذلك خابوا من الطريق الموجودة . واليهود ما صدقوه . اذ
 استمد بعضهم من بعض تشريعاً . وما التمسوا الشرف من الله

العدة الثامنة والثلاثون

في الشرف الفلرغ * والعذاب الدهري

لكننا نحن ايها الاحياء . فلنهرب من هذا الداء بكافة اجتهادنا هرباً مفرطاً * لاتنا ان امتلكتنا فضائل
 جزيلاً عددها قد احكناها : فان فساد الشرف الفلرغ . فيه كفاية ان يتقضا كلها * لاتنا ان عشقنا
 المدايح . فلنطلب المدايح عند الله وحده * فان المدايح من الناس كفيها كان معها يظهر قد هلك * وان
 لم يهلك . فما قد قدم لنا فايدته * وطالما يتكون منه فائدة . وهي مرآة فاسدة * لان الشرف من الناس

ما هو المستعجب منه . وقد تستمتع به الاحداث الراقصون . والنسوة المفسودات . والمستغثمون
والخاطفون : ومن يستعجبه الله . فلن يستعجب مع هؤلاء . لكن مع اوليك القديسين * اعني الانبياء
والرسل المظهرين عيشة مليكة * فان اشتقنا ان يحوط بنا جوع وينظرون الينا . فينبغي لنا ان
نبحث عن هذا الشرف على انفراد . فسنجد انه ليس مؤهلاً لشي البتة * فان كنت تعشق بجملة ايثارك
جوعاً . فاستعجب جوع المليكة . وكن مرهوباً عند الجن . فماتهم بمخاف الناس . ولاهما واحداً *
لكنك على هذا النحو تنوطاء الاحوال البهية كلها . كما تنوطاء الحماة والطين * وتبصر حينئذ بصراً
واضحاً . ان ليس عارض هذه الصورة يصير نفسنا قيحة صورتها . مثل عشقها للتشريف من الناس *
لان ليس ينجم ولا يتبها لمن يعشق هذا التشريف . ان يعيش معاشاً مصوناً . مثل ما يوجد من
يتوطاء هذا الشرف * فلا يتوطاء أكثر من اسقام هواه * ومن قد قهر هذا الشرف . فقد قهر الحسد
وحب الاموال وكافة اسقام الهوى المستصعبة * فان قلت . وكيف قهر هذا التشريف : اجبتك .
اذا ما نظرنا الى الشرف الآخر الذي في السموات . الذي يغاصبنا هذا الشرف عليه . ويجرح ان
يخرجنا منه * لان ذاك الشرف يجعلنا ههنا يهين ايضاً . ويسافر معنا الى الحياة المأمولة . ويعتقنا من كل
عمودية لحمية قد تعذبنا لها الان بكل شقاء . اذا بذلنا قوتنا كلها للارض ولعمال الارض * فان دخلت
الى سوق وان دخلت الى بيت وان مشيت في الطرق . وان مضيت الى المواقف . وان دخلت الى
الحرايين . وان حصلت في الفنادق . وان دخلت الى سفينة . او الى جزيرة . او الى قصور الملوك . او
الى مجالس القضاة او الى مجالس ذوي الراي العلماء . فانك تبصر في كل موضع منها اهتمام الاحوال
الحاضرة العالمية * وترى كل واحد فيها منفصلاً الهمة من اجل هذه الاحوال . التي قد استملكنت
النارجين والواردين . والمسافرين والمقيمين . والسائرين في البحر . والفلاحين الذين في الحقول .
والذين في المدن . كل الناس على بساط ذاتهم * فاي امل خلاص يكون لنا . اذا سكنا ارض الله . ولم
نكرم فرايض الله ووصياه : لكننا قد امرنا ان نكون غرياء من الاشياء التي ههنا . فصرنا غرياء من السموات .
ومدين الاحوال التي ههنا * وما الذي يكون اشر من ذوال حسنا هذا . اذا سمعنا كل يوم اوصاف
الحاكمية . واحوال الملكوت . وشاهنا الكائنين في عصور نوح . والذين في صدم . ولبناني غينا الى ان
نعرف العقوبات بممارسة افعالها : على ان لهذا الغرض كُنِيت تلك الاخبار كلها . حتى ان كان احدنا

ينكر التعاذيب المنتظرة . يستمد من الجوايج والافات السالف كونها . البرهان على العقوبات المستانفة
 وانحماً * فاذا قد فهمنا هذه الاقوال . وعرفنا الافات السالف كونها . والعقوبات المنتظر حدوثها .
 فلنتنفس قليلاً من هذه العبودية المستصعبة * ولنهتم اهتماماً يسيراً بنفسنا * لكي يتفق لنا امتلاك النعم
 الحاضرة والمأمولة الصالحة * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه . الذي له المجد مع ابيه روح قدسه .
 الى اباد الدهور كل امين

المقالة التاسعة والثلاثون

٢٢ ابي ليس يحكم ولا على واحد . لكن القضاء كله اعطاه للابن ٢٣ لكي يحكم الكل الابن .
 مثلاً يكرمون الاب

يا احباي نحن في كل الاوقات محتاجون الى حرص كثير * لاننا سندي جواباً وتقاسي توبيخات بليغة
 عن اقوالنا وافعالنا * لان احوالنا ما قد وقفت الى مدى هذا الزمان الحاضر . لكن ترتيباً آخر
 للحياة ينتظرنا من هنا . وستقف لدى مجلس قضاء رهيب مريع * .. لاننا يجب علينا ان نقف لدى
 منبر المسيح . ليجتصن كل واحد منا . ما فعله . بجسده نظير ما عمل * ان كان عملاً صالحاً . وان كان
 ردياً * " قرشبة ثانية ص ٥ ع ١٠ فسيلنا ان تنفطن في مجلس القضاء هذا دائماً * فعلى هذه الجهة
 تقتدر ان تكون في الفضيلة كل حين * لان من قد اخرج ذكر ذلك اليوم من نفسه . يكون حاله
 حال من قد فك عنه لجامه . فهو يتكردس الى حافات متطرفة * وقد قال المترنم في وصفه " تئدس
 طرفة في كل حين * " مزمو ٩ ع ٢٧ واذا اورد علة ذلك . استثنى بقوله " تنغيب احكامك عن
 وجهه * " فعلى هذا القياس من يستقصي هذا الخوف كل حين . يسلك سلوكاً عفيفاً * لانه قال
 " تذكر او احرك . فما تخطي الى الدهر * " سيراخ ص ٧ ع ٢٦ لان الذي يغضي لنا عن خطايانا .
 هو مجلس حينئذ قاضياً علينا * والذي مات من اجلنا . هو يظهر ايضاً حاكماً على طبيعتنا كلها *
 لان بولس قد قال " ان المسيح سيظهر دفعة ثانية خلواً من خطية يحملها عنا . للذين يتظرونه
 لخلاصهم * " عبرانيين ص ٩ ع ٢٨ فلذلك قال هنا " ابي ليس يحكم على احد . لكن القضاء

كله قد اعطاه للابن * ليكرم الكل للابن . كما يكرمون اياه * ، ولعل قايلاً يقول . فينبغي ان ندعوه ابا * فنجيبه . ابعد هذا الوهم * لانه لاجل هذا الوهم ذكر الابن . ليقى ابنا * فنكرمه كما نكرم الاب * فمن يدعوه ابا . فما قد اكرم الابن كما قد اكرم الاب * لكنه قد خلط الفصل كله * لان الناس اذ كانوا قد احسن اليهم . فما شعروا بالاحسان على هذه الجهة * كما يشعرون بالعقاب اذا هزل عليهم * فلماذا الغرض قال . . ان القضاء كله قد اعطاه ابوه له * ، ليستجنيهم ولو الخوف منه الى تكريمه * واذا قال القضاء كله . فانما يذكر هذا المعنى . انه هو رب مالك ان يعاقب . وان يكرم الذين يشاء . وان يستعمل الصنفين فيهم كليهما * ولفظ اعطى فانما قيل لكيلا نتوهمه عدماً ان يكون مولوداً * ولا تظن ان قد يوجد ابوان . لان كل ما هو للاب . فذلك هو للابن * اذ ولد وهو ثابت في انه موجود ابناً * ولكي تعلم ان لفظه اعطاه هي بمساواة لفظه ولده . اسمع هذه اللفظة بعينها مبينة من وجه آخر . لانه قال مثل ما ان الاب يحوى حياة في ذاته . فكذلك اعطى الابن ان يحوى حياة في ذاته * فما رايتك : هل ولده اولاً . وبعد ذلك اعطاه الحياة . لان المعطى بالحقيقة قد اعطى المعطى * فهل كان لما ولد خالياً من الحياة : الا ان هذا التوهم ولا الجن توهمته * لان مع الحاد هذا الظن قد حوى الوهم الفاقد الفهم كثيراً * فكما ان لفظه اعطاه حياة هي انه ولده حياً . فكذلك لفظه اعطاه للقضاء هي انه ولده قاضياً * لان لكيلا اذا سمعت انه يملك الاب علة له تظن ذلك بخالفاً لجوهره . وتنقيصاً لتكريمه . قال انه هو بجي قاضياً عليك . فيربك من هذه الجهة شرف حسبه * لان المالك سلطاناً ان يعاقب ويكرم الذين يشاء . فهو يقتدر على الافعال بعينها الممكنة عند ابيه * والا فان لم يكن القول هذا هو معناه . لكنه اخذ الكرامة اخيراً بعد ان ولد . فما الذي كان منه حتى كرمه اخيراً : ومن اي اقبال وصل الى هذا التكريم . حتى ينتدب وياخذ هذه المرتبة : انما نستخزون ان تداخلوا هذه الاوهام الانسانية الخفية . على الطبيعة الفاقدة ان تكون بالية . التي ما نحوى شيئاً دخيلاً . وتوردها عليها على هذه الجهة باشد الوقاحة : فان قال المعارض . فلم يتكلم هذا الكلام : اجنباه حتى يصير كلامه سريعاً اقتباله . ويتقدم فيطرق للالفاظ العالية * لهذا الغرض خلط هذه الالفاظ بتلك * وتلك بهذه * وانظر في ابتداء كلامه قال . . ابي يعمل . وانا اعمل * . فاراهم من هذه الالفاظ معادلته اياه . لكنهم ارتادوا قتله * فانظر الى ما فعل ايضاً . تحافض

في لفظه ووضع المعاني هي باعنائها. إذ قال هذا القول .. ليس يقدر الابن ان يعمل من ذاته ولا شيئاً * ثم صاعد أيضاً كلامه الى الالفاظ العالية * إذ قال .. ان الاعمال التي يعملها الاب . هذه يعملها الابن على مشابهة له . * ثم تحدراً ايضاً الى لفظ اذل فقال .. ان الاب قد احب الابن واره اعمال كلها التي يعملها هو . واعظم من هذه الاعمال يريه * . ثم طلع ايضاً الى لفظ اعلى محلاً فقال .. مثلاً ان الاب يقيم الاموات ويحييهم . فكذلك الابن ايضاً يحيي الذين يشاء * . وبعد هذا اللفظ ايضاً ذكر اللفظ الذليل والعالي معاً . قايلاً .. لان الاب ليس يحكم ولا على احد . لكن القضاء كله اعطاه للابن * . ثم صعد ايضاً الى لفظ اعلى قدراً . قال .. لكي يكرم الكل الابن . كما يكرمون الاب * . أرائته كيف يكون كلامه . إذ نظمه باسماء الالفاظ العالية وذليلة . ليصير عند الكائنين في ذلك سريعاً اقتباله . ولا ينصرف به الصايرون فيما بعد . اذا استدوا من الفاظه العالية المعنى اللابق بالفاظه الاخرى الذليلة : لان ان لم يكن هذا الغرض غرضه . ولم تكن الالفاظ الذليلة انما قيلت لاجل استكانة ومقاربة فلم وضعت الالفاظ العالية : لان من يجب له ان يقول عن ذاته اوصافاً عظيمة . اذا قال لفظاً دنياً ذليلاً فقد جوى لتدبيره حجة ذات وجه مقبول . اذا فعل ذلك لاجل غرض تدبير اعظمه * ومن ينبغي له ان يقول عن ذاته كل حين لفظاً دنياً . فلم يقول عن ذاته اوصافاً تفوق على طبيعته وتجاوزها : لان قوله هذا ليس قول تدبير يعتمد . لكنه يكون قول الحاد في اقصى غاية * فمن من هذه الجهة ينسأخ لنا . ان ندعو استكانة الفاظ الهنا الذليلة وتعليمه ايانا ان نتذل . والمخلص المدبر لنا هذه الاستكانة . علة عدلة لابقه به * وهذا المعنى فاذا اوضحه هو في مكان آخر . قال .. هذه الاقوال اقولها . حتى تخلصوا اتم * . لانه لما التجأ الى شهادة يوحنا اذ اهل الشهادة التي له . وكان ذلك فعلاً عديماً ان يكون مؤهلاً لعظمته . اذ وضع العلة لدنافة الفاظه الجزيل تقديرها . قال .. هذه الاقوال اقولها حتى تخلصوا اتم * . فانتم القايلين انه ليس يمتلك السلطان بعينه والافتدار الذي لوالده . ماذا تقولون اذا سمعتموه متكلماً اقوالاً يريكم بها معادلتها اياه ومقدرته وسلطانه ومجده . ولم يطالب بتكريمه بعينه . اذا كان ذلك متأخراً عنه جداً . على ما قد قلتم . وليس يقف هو عند هذه الالفاظ فقط . لكنه قد اتبعها بقوله .. من ليس يكرم الابن . فليس يكرم الاب الذي ارسله * . أرائت كيف تكريم الابن منتظماً مع تكريم ابيه . ولعلك تقول . وما هو هذا . لان

ذاك قد يتجه لنا ان نعاينه في الرسل. لانه قد قال لهم "من قبلكم اياي يقبل"، فاقول لك. لكنه هناك اذ يختص باحوال عبيده. لذلك قال هذه الاقوال * وهما اذ الجواهر واحد والمجد. لهذا السبب ما قيل في الرسل. لكي يكرموا * لان متى ما صودف ملكين. وشتم احدهما. فقد شتم الآخر معه * ولا سيما اذا كان المستنوم ابناً للآخر * ولعمري ان الملك يشتم. اذا شتم غلامه * الا ان هذا السبب ليس هو شبيهاً بذلك. لكن هذا السبب يتاله بواسطة * وذلك فليس يستمد على هذه الجهة بواسطة * لكن حاله حال من يقتبله بذاته. لهذا الغرض سبق فقال "لكي يكرموا الابن مثلاً يكرمون الاب *". نظرت ان هذا التكريم واحد بعينه. لانه ما قال من لا يكرم على بسبب ذات الاكرام. لكنه انما قال من ليس يكرم على هذا المثال كما قلت. فليس يكرم اباه * ولعل قايلاً يقول. وكيف يكون المرسل والمرسل من طبيعة واحدة بعينها. فنقول له * ها انت تحط الكلام الى الاوهام الانسانية. وما تفتن ان هذه الاقوال كلها ما قبلت لغرض آخر. الا لتعرف العلة. ولا نسقط في مرض صاباليوس * ويشفى ايضاً بهذا النحو ستم اليهود. لكيلا يُظن عندهم انهم ضد الله * لانهم قد قالوا هذا ليس هو من الله. هذا ما جاء من الله * ومع ابطاله هذا التوهم. ليس يتكلم في كلامه الالفاظ العالية على هذا النحو. على نحو ما ينظم فيه الالفاظ الذليلة * ولهذا الغرض ذكر ارساله فوق واسفل ذكراً متصلاً. انه ارسل ليس حتى تتوهم لفظة ارسل تفصيلاً. لكن حتى يطبق افواه اوليك * لهذا الغرض يلجئ الى ابيه التجاء متصلاً اذ يضع في الوسط شرف حسبه * لانه لو قال اقواله كلها نحو الى رتبته. لما اقتبل اوليك اقواله. اذ كانوا من الفاظ يسيرة هذا اللفظ. طالما طردوه ورجوه * ولو كان ايضاً لتورعه من اوليك تكلم اقواله كلها ذليلة. لكان اناس كثيرون قد انصروا فيما بعدها * فلذلك خلط تعليمه ومزجه * وهذه الالفاظ اليسيرة على ما ذكرت. يدفع عند العقلاء عن الاقوال التي قيلت المعنى الحقيق * ويريم انها ليست في الجملة ملائمة له * لان لفظة ارسل هي لفظة انتقال * والاله فحاضر في كل مكان * فان قلت فلم قال انه ارسل. اجبتك. انه اوضح ابتلافة بابه. بل لفظة اكنف من غيرها * وعلى هذا النحو يشكل الفاظه التالية هذه. مريداً ان يصلح هذا المعنى * لانه قال ٢٤. حقاً حقاً اقول لكم. من يسمع اقوالي. ويصدق من ارسلني. يحوي حياة دهرية * ارائت كيف قد وضع هذا القول بعينه وضعاً متصلاً. متلافياً ذلك التوهم. وفي هذه الجهة وبالاقوال التالية يوجد ناقضاً

المهاكمة له بالخوف وبوعد الاحسان* وفي هذه الجهة ايضاً تجده في الفاظه منحدرًا معهم كثيرًا*
لأنه ما قال من يسمع اقوالي ويصدقني . لان هذا الفعل كانوا قد ظنوا به انه صلف وطرمة زائدة
في الاقوال* لانهم ان كانوا بعد زمان جزيل تقديره . وبعد عجائب جزيل مبلغها . قد توهوا هذا التوهم
فيه . لما تكلم على هذا النحو* فالبقيهم واولى ان يظنوا في ذلك الحين هذا الظن فيه* فقد قالوا له
حينئذ . ابراهيم قد مات . والانبياء قد ماتوا فكيف تقول انت . ان من يسمع اقوالي ويصدق ليس
يذوق موتًا . " يوحنا ص ٨ ع ٥٢ فليلا يتنمروا حينئذ . قال . من يسمع اقوالي ويصدق من ارسلني
بحوي حياة دهرية* . لان هذا القول وهو ايقان الذين يسمعون* انهم انما يصدقون اياه . يجعل كلامه
سريعًا اقتباله . ويجتذبهم اجتذابًا ليس يسيرًا* لانهم اذا اقتبلوا هذا بنشاط . جنحوا الى اقتبال
باقي اقواله بايسر مرام* فمن هذه الجهة بخترع في اقواله العالية . ان يقول الفاظًا ذليلة* . هذا زعم
يبصر حياة دهرية* وليس بجني الى الدينونة* لكنه قد انتقل من الموت الى الحياة* . فيهذين اللفظين
يجعل كلامه سريعًا اقتباله . بان يوجد من يسمع قوله مصداقًا اياه . وبان يستمتع من يقبل منه بنعم
صالحة كثيرة* ولفظة ليس بجني للدينونة . فمعناها هو انه ليس يعاقب* لان الموت الذي ذكره ليس هو
هذا الموت الذي ههنا . لكنه الموت الدهري* كما ان الحياة التي ذكرها . هي تلك الحياة الفاقدة ان تكون
ميتة ٢٥ ثم قال . حقًا حقًا اقول لكم سنجي ساعة . وهي الان حاضرة . حين تسمع الاموات صوت
ابن الله . والذين يسمعون يجيئون* . لما قال الالفاظ قال برهانها بالافعال* لانه لما قال . مثلما
ان الاب يقيم الاموات ويحييهم . فكذلك يجيي الابن الذين يشاء* . فليلا يظن ذلك تبديخًا
منه وصلاحًا . خوّلنا حقيقته بالافعال* اذ قال . سنجي ساعة* . ثم لكيلا ننوهم زمانًا طويلًا . قال
.. وهي الان حاضرة . حين تسمع الاموات صوت ابن الله . ويجيئون* . اعرفت ههنا سيادته
وسلطانه . الممتع وصفه . لان على نحو ما يكون هذا في القيامة . على هذا النحو قال يكون الان*
لانا في ذلك الحين اذا سمعنا صوتًا موعزًا تمام . لان الرسول قد قال . ان بآمر الهنا يقام
الاموات* . ولعلك تقول . من اين يكون هذا واضحًا . ان هذه الالفاظ التي قالها ليست الفاظ
تبديخ . اجبتك . يستبين ذلك من اللفظ الذي استثنى به . وهو الان* لانه لو كان وعد بذلك في
الوقت المتظر كونه فقط . لكان مع كلامه يوجد عندهم متهمًا* فقد خوّلهم الان برهانه* لانه قال عند

مقامي معكم تضير هذه الحياة * فما وعدم ان ليس ذلك ممكناً الا في ذلك الحين . حتى لا يستوجب من هذا الوعد ضحكاً كثيراً عليه * ثم اورد الاقوال التي قالها فكرياً برهانياً . اذ قال ٢٦ ١١ لان مثلاً ان الآب يحوى في ذاته حياة . فكذلك قد اعطى الابن ان يحوى في ذاته حياة * " أراهم مظهرًا عدم التخالف . موضحاً الفصل في شيء واحد وحدة . في ان يوجد الواحد أباً والآخر ابناً . لان لفظة اعطى انما تورد هذه القسمة وحدها * وترى الخواص الاخرى كلها بالسواء فاقدة التخالف والتباين * فواجب من هذه الجهة . ان الابن يعمل اعماله كلها بسلطة جليل تقديرها . وقدرة موجودة ليس قدرة من جهة اخرى * لان على هذه الجهة يحوى حياة مثلاً بجواها ابوة * ولهذا الغرض يضع ايضاً في الحين اللفظ التالي هذا . لفهم ذلك اللفظ من هذا وان سالت واما هو اللفظ : اجبتك هو لفظ اعطاه ان يعمل قضاء * فان قلت فلم يردد فوق واسفل قيامة وقضاء : لانه قال .. مثلاً ان الاب يقم الاموات ويحييهم . مثل ذلك يحيي ابنه الذين يشاء * " وقال ايضاً .. ابني ليس يحكم على احد . لكن القضاء كله اعطاه للابن * ومثل ما ان الاب يحوى في ذاته حياة . مثل ذلك قد اعطى ابنه ان يحوى في ذاته حياة * " وقال ايضاً .. الذين يسمعون صوت ابن الله يحيون * " وقال ههنا .. اعطاه ان يعمل قضاء * " فان سالت فلم يردد هذه الالفاظ بمداومة . وهي قضاء وحياة وقيامة : اجبتك . لان هذه الالفاظ اكثر من غيرها التي تقدر ان تستميل السامع العديم ان يشي * لان من يوقن انه سيقام ويقابل مقابلات عدلة عن الجرائم التي اجترعها . وان كان ما قد عرف علامة اخرى . فاذا اقتبل هذا وتحققه . سياد على كل حال الى ان يصير القاضي رافقاً به * قال .. واما انه يوجد ابن الانسان . فلا تستعجبوا هذا * " الا ان بولس السيمساطي ما قال هذا القول * وان سالت فكيف قال : اجبتك . قال اعطاه سلطاناً ان يعمل قضاء لانه ابن انسان هو * الا ان هذا القول اذا قيل على هذه الجهة . ليس يملك من النظام صنفاً * لانه ليس لهذا الغرض تسلم قضاء * لانه ابن انسان هو * والافاي مانع منع ان يوجد الناس كلهم قضاء : ولكن اذ هو ابن لتلك الجوهر الممنوع ان يوجد موصوفاً . لهذا السبب يوجد ايضاً قاضياً * فعلى هذا النحو يجب ان نقول : فاما انه ابن انسان . فلا تستعجبوا هذا * " لانه لما ظن عند الناظرين ان اللفظ الذي يقوله يفوق عليه : وتوهوا انه ليس يوجد اكثر من انسان ساذج . والاقوال التي يقوها اعظم من ان تصحكون

نسبة لانسان. والبق ما يقال انها اعظم من ان تكون مناسبة لملاك. وانها اقوال اليه وحده * حل
هذه المنازعة. واستثنى بقوله (٢٨) * . . . لاستعجبوا انه هو ابن انسان. فانه سيجي وقت. اذا سمع فيه
الذين في القبور صوته (٢٩) يخرجون. الذين عملوا الاعمال الصالحة الى قيامة حياتهم. والذين
عملوا الافعال الردية الى قيامة مداينتهم * . وان قلت فلاني سبب ما قال لاستعجبوا انه ابن انسان
هو. فانه ابن الله هو. لانه لما ذكر القيامة فوضع هذا القول. فوق هذا الموضع قليلاً. يسمعون صوت
ابن الله. اقول لك. ان كان صمت عن ذلك ههنا. فلا تستعجب هذا * لانه لما ذكر فعلاً لم يزل خاصة
لله. خول سامعيه ان يقيسوا فيما بعد منه. انه كان الهاً وابناً لله * لان اللفظ المتقول منه بداومة كان
عند اوليك مضافاً * ومن قياس عجائبه. جعل تعليمه يستين عديماً ان يكون مستقلاً * لان الذين
يظنون القياسات اذا وضعوا اجزاءها. برهنوا المطلوب بشهادة * وفي اكثر الاوقات ليس يوردون هم
النتيجة. لكنهم اذا صيروا سامعهم احسن رأياً. جعلوا طرفهم ابهى حسناً. اذا جعلوا ذلك الذي
يعاندهم بعينه ان يورد القضية * حتى اذا اورد الذين يعاندونهم القضية بدلاً منهم. يحكم الحاضرون
بالفضل المجزئ فخره * لانه لما ذكر القيامة التي تناسب العازر. صمت عن ذكر القضاء * لان العازر ما
اقم لاجل هذا القضاء * ولما ذكر القيامة الكلية. استثنى بذكر القضاء * وقال . . ان الذين عملوا اعمالاً
صالحة يخرجون الى قيامة حياتهم. والذين فعلوا افعالاً ردية يخرجون الى قيامة محاكتهم * . وعلى هذه
الهيئة اقتاد يوحنا الصايغ سامعاً لما ذكر القضاء * . . وان من ليس يؤمن بالابن ليس يعاين الحياة.
لكن رجا الله ثبت عليه * . وعلى هذه الطريقة اقتاد هو نيقوديمس لانه قال له * . . من يؤمن بالابن
ليس يحاكم * ومن ليس يؤمن به قد اوجب القضاء عليه فيما سلف * . وعلى هذا النحو يذكر ههنا
مجلس قضاء. وعقوبة على الاعمال الخبيثة * لانه لما قال فوق هذا الموضع. ان من يسمع اقوالي
ويصدق من ارسلني ليس يحاكم. فحتم لا يظن ظان ان الايمان وحده يكفيه لخلاصه. اضاف الى
ذلك الافعال الناشئة من عيشته * اذ قال . . ان الذين عملوا الاعمال الصالحة يخرجون الى قيامة
حياتهم. والذين فعلوا الافعال الباطلة يخرجون الى قيامة محاكتهم * فلما قال ان المسكونة كلها تعطيه
جواباً. والنام كلهم من صوته يقيمون. وذلك فعل جديد. منكر الان ايضاً عند كثيرين من
الظالنين انهم قد آمنوا. فاولى به اكثر ان يكون منكراً جنيئاً عند اليهود * اسمع كيف اصلح هذا القول.

متحدراً ايضاً مع ضعف سامعيه . قال (٢٠) . . لست اقدر ان اعمل من ذاتي ولا شيئاً * وعلى نحو ما
اسمع احكم * وقضاي هو عادل . لانني لست اطلب المشيئة التي لي . لكنني التمس مشيئة من ارسلني * .
على انه كان قد اعطى برهاناً للقيامة ليس يسيراً . اذ شدد المخلع * ولذلك لم يتكلم اولاً في ذكر القيامة .
الى ان اجترح تلك العجيبة التي ما كانت ناقصة عن النيامه جداً * وذكر القضاء حينئذ ذكر اغامضاً .
بعد ان شدد جسم ذاك * اذ قال له . . ابصر قد صرت معافى * فلا تخطيئ ايضاً * لكيلا يتكون لك
مرض * اشر من هذا * . . الا انه مع ذلك . يتقدم فيذكر انهاض العازر هاتفاً بذلك وقيامه اهل المسكونة *
واذ تقدم فذكر هاتين القيامتين . قيامة العازر التي هي حينئذ وصلت الى غايتها سريعاً . وقيامه اهل
المسكونة الواصلة الى غايتها اخيراً . بعد ازمان طويلة . حقيق هذه اعني قيامة العازر من المخلع . ومن
اقتراب وقتها * بقوله . . سنجي ساعة وهي الان حاضرة . . وحقق تلك اعني قيامة اهل المسكونة من قيامة
العازر . سايقاً الى البصر افعالها . التي لم تكن بعد كائنة بافعال قيامة العازر الكائنة سالفاً * وهذا العمل
يتجه لنا ان نبصره عاملاً آياه في كل مكان . واضعاً من سبق تخيره صنفين او ثلاثة * محققاً دأباً من
الحوادث الكائنة المنتظر كونها * الا انه مع ذلك قد قال وفعل افعالاً جزئياً تقديرها * واذا كانوا مع
ذلك اضعف تمييزاً . ما اكتفى بهذه الاقوال والافعال . لكنه بالفاظ اخرى قمع معاندتهم . اذ قال
. . لست اقدر ان اعمل من ذاتي ولا شيئاً * على نحو ما اسمع اقضي . وقضاي هو عدل * لانني لست اطلب
المشيئة التي لي . لكنني التمس مشيئة من ارسلني * . . لانهم لما توهموا انه يقول اقوالاً مستغربة مخالفة
لاقوال الانبياء . لان اوليك الانبياء قالوا ان الله هو القاضي على الارض كلها * ومعنى ذلك . انه
القاضي على الجنس الانساني * وهذا المعنى فداود النبي قد نادى به في كل موضع من كلامه قائلاً
. . انه ليقيضي على شعوبه باستقامة قضائه * (" مزور ع ٩) وقال . . الله قاض عدل . قوي طويل
الامهال * (" مزور ع ٧ و ١٢) والانبياء كلهم وموسى قد قالوا هذا القول * والمسبح فقال . . ابي ليس
يتضي على احد . لكنني انا هو القاضي * وهذا القول فيه ما يزعم اليهودي الذي سمعه حينئذ . وبصيرة
ايضاً ان يتوهمه ضد الله . فتحذرهننا في كلامه كثيراً . نتحدراً يبلغ تقديره الى المقدار الذي يطالبه به
ضعفهم * حتى يقتلع توهم هذا الملك ويزيله * فقال . . انا لست اقدر ان اعمل من ذاتي شيئاً * ومعنى
ذلك هو ما نبصرون مني فعلاً كائناً غريباً مخالفاً . ولا عملاً ليس يريد ابي * فقال اولاً انه ابن

انسان * وارايم انهم قد توهموه مع ذلك انساناً * فعلى هذه الجهة قال ههنا .. على نحو ما اسمع اقصي *
 فعلى نحو ما قال فوق هذا الموضع .. ما سمعناه نقوله . وما ابصرناه نشهد به * فقال يوحنا السابق
 .. ما ابصره يشهد به . وشهادته ليس يقبلها احد * فقالا هذين القولين كلاهما في ذكر المعرفة البليغة *
 وما قال ذلك في ذكر سمع . وبصر محسوسين * فعلى نحو ذلك اذا قال ههنا سمعاً . فليس يظهر معنى
 آخر . الا ان ممتنعاً ان يريد هو مراداً آخر . الا ما يريد ابوه * الا انه ما قال ذلك قولاً واضحاً * لانهم
 ما كانوا قد اقتبلوا ذلك من عزم متقوم . اذ سمعوه قائلاً هذا القول * لكنه خاطبهم خطاباً متخدرًا
 معهم . وعلى معنى الانسانية جداً * فقال .. على نحو ما اسمع اقصي * فههنا ايضاً ليس قوله تعليمياً . لانه
 ما قال على نحو ما علم واعرف . لكنه قال على نحو ما اسمع . ولكنه ما قال هذه الالفاظ قول محتاج
 الى سماع . لانه ما كان عديماً ان يكون محتاجاً الى تعليم وتعريف فقط . لكنه قد كان ايضاً عديماً ان
 يحتاج الى سماع * وانما قال هذا القول موضحاً ايتلاف قضيته . وامتناع تخالفها * كانه قال انا اقصي
 على هذا المثال . كان ابي بعينه هو القاضي لما اقصيه * ثم قال ايضاً .. وقد عرفت ان قضاي هو
 عدل * لانني لست اطلب مرادي . لكنني اطلب مراد مرسلتي * وانا التجاسر ان اسأله * ماذا تقول :
 تملك مشية غير مشية ابيك : مع انه قال في موضع آخر .. مثل ما انا وانت نحن واحد (حين تكلم
 في المشية) اعط هولاء ان يكونوا فينا واحداً * ومعنى هذا . هو ان يكونوا في ايمانهم بنا واحداً * ارائت
 ان الفاظه المظنونة انها اكثر من غيرها ذليلة . هذه هي الحاوية المعني العالي مستوراً فيها * لان القول
 الذي ذكره ذكر اغامضاً هذا هو * ان ليست مشية ابي اخرى . ومشيتي انا غيرها . لكن كما ان التمييز
 واحد مشية واحدة . فكذلك لي ولا بي مشية واحدة * لا تستعجب ان كان يذكر ايتلافاً هذا مقداره * فان
 بولس قد استعمل في وصف الروح هذا المثال . اذ قال .. من هو من الناس قد عرف خفيات
 الانسان . الروح الانسان التي فيه : فكذلك خفيات الله ما عرفها عارف . الروح الله * (قرثيه
 اولى ص ١٥٤) فاذا ذكر لفظاً آخر الا هذا اللفظ * ان ليس يوجد لي مشية اخرى خاصة غير مشية
 ابي * لكن ذاك كان يريد مراداً . فذاك المراد انا اريده * وان اشاء انا شيئاً . فهذا يشاءه ذاك * وكذا ان
 احداً ليس يشكوني في قضاي . لان القضيتين كليهما ابتدئنا من رأي واحد بعينه * وان كانت هذه
 الالفاظ تقال قولاً الحق بالانسانية . فلا تستعجب ذلك * لانهم قد ظنوا انه انسان ساذج ايضاً * فلذلك

نحتاج أكثر احتياجاً في هذه الالفاظ. ان لا نستجبت عن الاقوال التي يقولها فقط. لكن ينبغي ان
نضيف الى ذلك البحث عن ظن سامعها * وعلى هذا النحو نسمع الاقوال التي يقولها كأنها قد قيلت
نعتمد ظن اوليك * والافستجبت الاقوال شاعات كثيرة * لان تأمل قوله * لست اطلب المشية التي
لي * " فهل مشيته هي اخرى ناقصة جداً. وليست ناقصة على بسبب ذات النقص. لكنها ليست نافعة *
والا فان كانت مشيته موافقة لمشية ابيه. فلم لا يطلبها. لان الناس على جهة الواجب يقولون هذا
القول. من طريق انهم ما لكون مشيات كثيرة مظنونة عند الله * فلم قال هو هذا القول. اذ هو معادل
لابيه في افعاله واوامه كلها. لان هذه اللفظة ليس يقول انها توجد لرجل مستقصى ومصلوب * لان
بولس ان كان على هذا النحو مزج ذاته في مشية الله. حتى اتجه له ان يقول * لست انا حتى ايضاً بل
المسيح حتى في * " (غلاطيه ص ٢ ع ٢٠) فكيف قال سيد البرايا كلها. انني لست اطلب المشية التي لي.
لكنني التمس مشية من ارسلني. " كأن مشية ذلك بالحقيقة مشية اخرى. فها هو القول الذي قد قاله.
على ما يلوح لي انه يبرز القول كأنه في انسان. ويعتمد به ظن سامعيه. اذ كان من الاقوال التي قالها
فيما سلف. قد بين ما قد قيل * اذ قال اقواله بعضها بلفظ لايق بالله. وبعضها بلفظ لايق بانسان *
وقد اصح ايضاً اقواله باعيانها من طريق انه انسان. وقال " لان قضاي عدل هو * " وهو بين من
اين يكون واضحاً * انني لست اطلب مشيتي. لكن مشية من ارسلني * " وكما ان المتخلص في الناس
من حب ذاته. ليس يتجه عليه على جهة العدل ان يشكى بانه قد حكم حكماً زايغاً عن الواجب.
فكذلك ما يقدرون الان ان يطعنوا على باني قلت قولاً زايغاً عن الواجب * لان من يشاء ان
يثبت اقواله لهسى يتهمه اناس كثيرون بانه قد افسد الحكم العدل * فاما من ليس يتأمل حقوقه. غاية
حجة يملكها. اذا لم يحكم حكومات عدلة. فاستنحسوا اذا هذا الفكر في * " لانني ان كنت ما قلت ان ابي
ارسلني. وان كنت لم ارفع اليه شرف الايات الكائنة. فلعل قد توهم متوهم منكم. لانني لا يثاري ان اصير
ذاتي بهيماً. لست اقول ما يوجد حقاً * فان كنت احسب الايات الكائنة لآخر. وانسبها اليه. فلم.
ومن اين ينسأغ لكم ان تتوهموا ما اقلوه. ارائت الى اية غاية احذر كلامه. ومن اية جهة قال ان
القضاء الذي له يوجد عادلاً. فمن هذه الجهة لا اخرج. قال حجة واحدة من حجج كثيرة * ارائت ان ما
قلته انا دفعات كثيرة بلع لمعاناً واضحاً. وان سالت. وما الذي قلته. اجبتك. هو ان تنال نذال

الناظر أكثر من كل حجة يحقق عند العقلاء . ان لا يستطوا في الارتباب . اذا قبلوا ما يقوله من تاهيه له واستعداد . لكنه يجعلهم ان يصلوا الى علو معانيها * وينهض بسهولة كثيرة . المسحيين على الارض قليلاً قليلاً .

العظة التاسعة والثلاثون

في ذوال الحقد . وفي الصدقة . وأنه ينبغي لنا لا ان نوجد بسبطين فقط . لكن سبيلنا ايضاً ان نكون فطونين في اراء ديننا . وفي عيشتنا *

فاذ قد تفهمنا هذه الاقوال كلها . فلا تتجاوزن الالفاظ التي قيلت على بسيط ذاب التجاوز * لكن فلنستجث عنها كلها بالبالغ الاستقصاء . متصفحين في كل موضع علة الالفاظ التي قد قيلت * ولا نظن ان غباوتنا وسداجتنا فيها كفاية لنا للاعتماد عنا * لان سيدنا ما اوعز اليانا ان نكون وديعين فقط . لكنه قد امرنا ان نكون فطونين ايضاً * فينبغي لنا ايضاً ان نحكم اذا الفطنة مع الوداعة في اراء ديننا . وفي افعال عيشتنا التي نحكمها * ونحكم ذواتنا منها . حتى لا يوجب الحكم علينا حينئذ مع العالم . ونصير على هذا المثال للذين يواخونا في العبودية . على مثال ما نشاء ان يصير سيدنا لنا * لاننا نقول له . . . اصغ لنا عن ذنوبنا . كما نصغ نحن لغرامينا * . وقد عرفت ان نفسنا اذا جرحنا ما نتحمل ذلك بوداعة . الا اننا اذ تفهمنا اننا ما نجود بالاحسان على محزنا . لكننا انما نجود به على ذواتنا * فسينهل سريعاً بسم غيظنا * وبيان ذلك ان الذي لم يسبح للذنب اليه بماية دينار ما ظلم ذاك الذي يواخيه في العبودية ولا ضره . لكنه انما جعل ذاته مطالبا بناتير جزيل عددها * وهي التي قد كان حصل له فيها سلف المسامحة بها * فاذا لم نصغ عن آخرين فما قد صفحنا عن ذواتنا * فلا نقول لاهنا فقط لا تذكر خطايانا . لكن فليقل كل منا لنفسه . لا تذكر خطايا قريبك الكائنة منه اليك * / انك انت اولاً نحكم على الجبايات التي لك على رفيقك . وبعد ذلك يتبع الله قضيتك انت الذي تكتب الشريعة التي في الصصح وفي العقوبة ايضاً . وتبرز القضية من اجل هذه الاصناف . وانت هو صاحب ان يذكر الله خطاياك . وان لا يذكرها * ولهذا السبب يامرنا بولس ان نصغ : اذا امتلك احدنا لوماً على رفيقه * وما امرنا ان نصغ على بسيط ذات الصصح . لكنه اوعز اليانا ان نزيل اللوم حتى لا يبقى له اثر * اذ المسح الهنا

المقالة الاربعون

في قوله (٣١) ان كنت انا اشهد لذاتي . فشهادتي ليست صادقة * (٣٢) آخر هو الذي يشهد لي * وقد
عرفت ان شهادته صادقة * التي يشهد بها لي *
ان تعاطى متعاطي ان يحتفر موضعاً معدنياً . وكان غيباً في هذه الصناعة . فليس من شأنه ان يتدع
ذهباً . اذ يخلط كل ما يعمل على بسيط ذات التخليط . ويقاسي تعباً ضاراً قد عدم ان يكون نافعاً *
فكذلك الذين ما يعرفون نظام الكتب الالهية . ولا يبحثون عن شرايعها وخواصها لكنهم يتناولون
ساير الفاظها بمعنى واحد على بسيط ذات التناول . ويعجبون ذهباً مع تراب . وما يصادفون في وقت
من اوقاتهم الذخيرة المخزونة فيها * فهذه الاقوال قلتها الان . لان الموضوع الذي قد حفرنا الكلام
فيه بجوى لعمرى ذهباً كثيراً * الا انه ما يستبين وانحماً . لكنه مطبور باغراض كثير من فوقه * فلذلك
يحتاج اناساً يحتفرون وينظفون ما فوقه . حتى يصلوا الى اخلص معانيه واخصها به * لان من ليس
يرتجف في الحين . اذا سمع المسيح قايلاً . ان كنت اشهد انا لذاتي . فشهادتي ليست هي صادقة : "
لانه قد استبان انه شهد لذاته في جهات كثيرة * لانه قال حين خاطب السامرية " انا هو المسيح * "
وقد قال للاعي . الذي يملك هو ذاك * " وقد قال لليهود " كيف تقولون انك تجدف . لاني
قلت اني ابن الله : " وهو يعمل هذا العمل في وجوه كثيرة من فوق هذا القول * فلذلك يحتاج
اناساً يحفرون وينظفون ما فوقه . حتى يصلوا الى اخلص ما فيه معانيه واخصها به * فان كانت
تلك الاقوال كلها كاذبة . فاي رجاء خلاص يكون لنا : ومن اين نجد الحق . اذا كان الحق بعينه
يقول . ان شهادتي ليست هي صادقة : وليس هذا القول وحده يظن انه قول متضاد . لكن قوله الاخر
ايضاً . الذي ليس هو دون هذا . لانه اذا معن في كلامه قال " وان اشهد انا لنفسي . فشهادتي
صادقة هي * " فقل لي ايها القليل . وايهما اظنه كاذباً : ان اتخذنا الكلام على هذا النحو على نحو ما قبل .
ولم يبحث عن وجه ذلك . ولا عن علته . ولا عن غرض من هذه الاغراض وامثالها . فيكون القولان
كلاهما كاذبين * لان شهادته ان كانت ليست هي صادقة . ولا قوله بعينه صادق * ليس القول الثاني
فقط . لكن وقوله الاول ايضاً * فاما المعنى القول الذي قد قيل : فبنا حاجة الى سهر كثير . وادلى

ما نحتاج الى نعمة الله . لكيلا نثبت في الفاظ ساذجة * لان ذوي بدع الهوى في الدين .
على هذه الحجة اتخدعوا . اذ لم يمنحوا عن غرض المتكلم . ولم يستقصوا ملكة سامعية * لانها هي لم تستصحب
هذه الاعتراف وغيرها . كهولك نستصحب اوقات الكلام . ومواضعه . وعزم سامعية . والافستنج
الكلام شغالات كثيرة * فما هو ذا معنى ما قد قيل : انا اقول . لما اعترف اليهود ان يقولوا له . ان شهادتك
انت لنفسك . فشمها : تلك ليست هي صادقة * فلماذا الغرض سبتم هو فقال هذه الاقوال * كانه
قال لساكنم تقولون لي . اننا ما نصدقك انت . لان علي نحو ما يقال في اناس . ان من يشهد باسراع
لنفسه . ليس هو موهلاً لتصديقه * فلفظة ليست هي صادقة ليس ينبغي ان تُقرأ على بسط ذات
قرايتها . لكن ينبغي ان تُقرأ اذا اضفنا اليها توهم اريك اليهود . فيه * كقولك انها عندهم ليست صادقة *
لانه ما تكلم هذه الالفاظ يعتمد بها رياسته . لكن انما يعتمد بها توهم اريك فيه * فاذا قال : شهادتي
ليست هي صادقة . " انما يبرح عزم اوليك . ويقرع ذلك المعاندة المزمعة ان تصدر من اوليك
اليه * واذا قال : " وان اشهد انا لنفسي فيها : تي صادقة هي . " فاما قد اوضح طبيعة الحق بعينها . وانه
اذا تكلم عن ذاته . فينبغي ان يعتقد انه اله موهل لتصديقه * لانه لما ذكر قيامة الموتى والقضاء عليهم .
وان من يصدقه ليس بجاكم . لكنه يجي الي حياته . وانه يجلس مطالباً للناس كلهم بالتحجج . وانه
يمتلك السلطان والقدرة بعينها الذين لا يبرح . فاذا استزم ان يسلخ هذه الاقوال كلها . وضع معارضتهم
اولاً على جهة اخرى ضرورية * فقال : " قد قلت ان مثل ما ان ابي يقيم الاموات ويحييهم . مثل ذلك
يحيي ابنه الذين يشاء * " قد قلت " ان ابي ليس يقضي ولا على احد . لكن القضاء كله اعطاه لابن * " قد
قلت : " انه ينبغي ان يكرم الابن مثل ما يكرم الاب * " قد قلت : " من ليس يكرم الابن فليس يكرم
اباه * " قد قلت : " ان من يسمع اقوالي ويصدق مرسلتي . ليس يعاقب محاكمة . لكنه قد انتقل من الموت
الى الحياة * " قد قلت : " ان صوتي ينهض الاموات . الذين قد ماتوا الان . والذين يموتون فيما بعد *
قد قلت : " اني اطالب الناس كلهم بحجاب عن المفوات التي اجرموها * " قد قلت : " انني افضي قضاء
عدلاً . وكافي الذين قد احكموا الفضائل * فلما كانت هذه الاقوال كلها قضية جازفة . وكانت هذه
الالفاظ التي قد قبلت عظيمة * ولم يكن بعد قد قيل لاوليك اليهود برهان واضح بحقيقتها . لكن برهان
خامض فحين ازمع ان ينهض الى الايقابان لالفاظ التي قالها . وضع اولاً هذا القول . بقوله على هذا

التحوي وان كنتم ما قد نطقتم بعد هذه الالفاظ . لكن لعاصم تقولون هذه الاقوال كلها انت تقولها .
فلمست شاهداً مؤهلاً للتصديق . اذ تشهد لنفسك . وتقض منازعتهم اياه بوضعه هذا القول أولاً .
الذي ازمعوا ان يقولوه . وبايضاحه انه قد عرف اقوال سريرتهم الفاقدة للتكلم بها . اذ خوهم هذا
برهاناً لقدرة أولاً . وخوهم بعد هذه المعارضة براهين اخرى واضحة ناجية من الطعن عليهم اذ اورد
الاقوال التي قالها ثلثة يهود . احدثهم الاعمال الكائنة منه * وثانهم شهادة ابيه * وثالثهم انذار يوحنا
به * ووضع ادناهم وهي شهادة يوحنا اولة . لانه قال « آخر هو الشاهد لي . وقد عرفت ان
شهادته هي صادقة . » (٢٣) استثنى بقوله .. اتم ارسلتم الى يوحنا فشهد للحق * « وانا انجاسر
فاقول له . ياسيدي . ان كانت شهادتك ليست هي صادقة . فكيف تقول اني قد عرفت ان شهادة
يوحنا صادقة . فشهد للحق : ارائت ياسامع كيف قد استبان في هذه الجهة بياناً واضحاً . ان لفظة
شهادتي ليست هي صادقة . انما قالها يعتمد بها توهم اوليك اليهود : ولعل معارضاً يقول . فما قولك ان
كان شهد له بتحميد : فنقول له . حتى لا يقولوا هذا القول . انظر كيف ازال هذا التوهم . لانه ما قال ان
يوحنا شهد لي . لكنه قال أولاً .. اتم ارسلتم الى يوحنا * . فما ارسلتم اليه . لولا انكم احسبتموه مؤهلاً
للتصديق * واعظم من هذا الاحتجاج . انهم ما ارسلوا اليه يسألونه عن المسيح . لكنهم انما ارسلوا يسألونه
عن نفسه * فمن ظنوا انه مؤهل للتصديق في اقواله عن ذاته . فاولى به ان يكون مؤهلاً للتصديق
في اقواله عن غيره * لاننا نحن الناس كلنا في طباعتنا (على ما يقال) ان لا نصدق على هذا النحو
القائلين قولاً عن انفسهم . على نحو ما نصدق القائلين عن غيرهم قولاً * فهذا يوحنا استشعره على هذا
المثال مؤهلاً للتصديق * كانه في اقواله عن نفسه ليس يحتاج الى شهادة اخرى * لان المرسلين اليه
ما قالوا له ما الذي تقوله عن المسيح : لكنهم قالوا له .. انت من انت : ماذا تقول عن نفسك : « فعلى
هذه الصفة امتلكوا تعجبهم من يوحنا عظيماً * فهذا المعنى كله اعتمده اعتماداً مستوراً بقوله .. اتم ارسلتم
الى يوحنا * » ولهذا الغرض ما ذكر البشير انهم ارسلوا فقط . لكنه تعمق مع ذلك في وصف المرسلين .
انهم كانوا كهنة من الفريسيين . وما كانوا محقورين ادنياً . ولا مطرحين . ولا كانت حالهم حال
من يفسد رايهم ويتغافل عنهم * لكنهم كانت فيهم كفاية ان يعرفوا ما يقوله ذاك الفاضل بابلغ استقصاء *
ثم قال (٢٤) .. وانا لست استمد الشهادة من انسان * « فقد يجوز ان يقال له . فلم اوردت شهادة

يوحنا: على ان شهادة ذاك ما كانت شهادة انسان * لانه قال .. الذي ارسلني اعد بالما .. ذاك قال لي * .. فمن هذه الجهة شهادة يوحنا كانت شهادة الله * لانه من الله عرفها . وقال ما قاله * ولكن لكيلا يقولوا من اين هذا واضح انه من الله عرف ذلك : وينمون هذه الاقوال . ابكم من سمو محله * اذ خاطبهم ايضا نحو توهم * لانه ما كان واجبا ان يعرف هذه الاقوال كثيرون * لكنهم اصغوا الى يوحنا كقائلها من ذاته في ذلك الحين * لهذا الغرض قال .. انا لست استمد الشهادة من انسان * .. ولو استخبره مستخبر . فان كنت ما تستمد الشهادة من انسان . وان تتأيد من هذه الجهة . فلم اوردت شهادته : فحتى لا يقولوا هذه الاقوال . اسمع كيف تلاقي ذلك . بايراده معارضة هذه صفتها * لانه اذ قال .. انا لست استمد الشهادة من انسان * .. استثنى بقوله .. لكنني اقول هذه الاقوال . لتخلصوا اتم * .. فالذي يقوله معناه هو هذا * انا لاجل انني لم ازل الها . ما احتجت الى شهادة انسانية * فاذا كنتم اتم اصغيت اليه اكثر . واحتسبتموه موثلا للتصديق اكثر من جميع اهل عصره . وبادرتم اليه كمنبشرين الى نبي . (لان المدينة انبت اهلها الى الاردن) وما صدقتموني انا المخترع الايات . لهذا السبب اذكركم بتلك الشهادة * قال (٢٥) .. ذاك كان السراج الموقد الظاهر . فاردتم اتم ان تتهجو في ضوءه مقدار ساعة * .. لان حتى لا يقولوا . وماذا علينا ان كان ذاك قال . ونحن فلم تقبل قوله : فاراهم انهم قد اقبلوا الاقوال التي قالها * لانهم ما ارسلوا اليه الا دنيا المحل عندهم . لكن كنهه وفريسين . وارادوا ان يتهجو في ضوءه * فعلى هذه الصفة استهجو يوحنا * وما انساع لهم ان يرادوا حينئذ الاقوال التي قالها لهم * ولفتة .. مقدار ساعة . هي لفظة موضحة سهولة جنوحهم * وانهم ولوا عنه طافرين بمسارعة * ثم قال (٢٦) .. فانا امتلك شهادة اعظم من شهادة يوحنا * .. لانكم ان شئتم ان تقبلوا على مساق القياسات الامانة بي . فقد اقتدنتكم اليها من اعمال اكثر اقتيادا . فاذا كنتم لم تريدوا . انا اسوقكم الى يوحنا . ليس سوق محتاج الى شهادة ذاك . لكن لاني اعمل كل عمل حتى اخلصكم * لاني امتلك شهادة اعظم من شهادة يوحنا . الشهادة التي من اعمال * لكنني لست اراصد هذا الغرض فقط . وهوان اصير من الشهادات الموثلة لتصديقها مقبولا عنكم . لكنني اريد ان اكون مقبولا عنكم من الاقربين اليكم المستهجين عنكم * ثم لدهم بقوله .. انكم اردتم ان تتهجو في ضوءه مقدار ساعة * .. ووضح حرصهم الوقفي الفاقد ثباته * فدعاه سراجا . موضحا انه ما امتلك ضوءه من ذاته . لكن من نعمة الروح

القدس * الا انه ما وضع في قوله الفرق فيما بين ذلك وبينه . لانه هو كان شمس العدل * الا انه ما
 اعتمد ذلك اعتماداً مستوراً فقط * ولذعم للذم شديداً * اذ اراهم ان من عزهم بعينه الذي منه تهاونوا
 يوحنا . ما قدروا ان يصدقوا المسيح * لانهم لما استعجبوا المستعجب عندهم مقدار ساعة فقط * فلولا يعملوا
 هذا العمل . لكان قد اقتادهم الى عند المسيح سريعاً * فاذا اراهم من كل جهة . انهم قد عدوا ان
 يكونوا له مؤهلين للعفو . استثنى بقوله .. انا امتلك الشهادة اعظم من شهادة يوحنا * وهي الشهادة من
 اعماله * لانه قال .. الاعمال التي اعطانيها ابي لكي انمها . هذه الاعمال بعونها تشهد لي . ان ابي ارسلني *
 فهنا اذكرهم بالخلق الذي شدة وقومه . ويسمى كثيرين آخرين * ولعل قائلنا منهم قد قال . ان
 اقواله توجد تدخلاً وشهادة يوحنا هي له نحمد بسبب صداقته اياه * على ان هذا القول ما كان ممكناً
 لهم ان يقولوه عن يوحنا (الرجل العارف ان يتفلسف بالبع التفلسف المستعجب عندهم على هذه
 الصفة) فافعله اذا ما امكن ولا عند المصروعين جداً المجانين ان يوهوا فيها هذا التوهم * فلماذا
 السبب اورد شهادة ثانية * بقوله .. الاعمال التي اعطانيها ابي لكي انمها . هذه الاعمال باعنائها التي انا
 اعلمها . تشهد لي ان ابي ارسلني * فهنا ينصب ثلهم اياه على حل السبب * لانهم اذ قالوا . كيف يمكن
 ان يكون من الله : لانه ليس يحفظ السبب * لهذا المعنى قال .. التي اعطانيها ابي * على انه قد علمها
 بتامره * الا انه اراهم بايضاح كثير انه ليس يعمل عملاً مضاداً لايه * فلماذا السبب وضع القول الادون
 كثيراً * لانه لم يقل ان الاعمال التي اعطانيها ابي تشهد اني عدل لابي * لان الصنفين كليهما كانا
 يعرفان من اعماله . انه عدل لوالده * وذلك فقد ابتدعه في موضع آخر فقال .. ان كنتم ما
 تصدقوني فصدقوا اعمالى * لتعرفوا وتوقنوا اني انا في ابي . وابي في * فالصنفان كلاهما كانا يشهدان
 له . انه كان عدلاً لايه . وانه ما عمل عملاً ضداً لوالده * فان قلت قلت ما قال هذا القول . لكنه
 ترك القول الاعظم . ووضع هذا القول : آجبتك . لان الغرض المحروس عليه اولاً . هذا كان
 تصديقهم انه جاء من الله . وهو ادنى بكثير من تصديقهم انه هو الله عدل لايه * لان ذاك الصنف
 الاول قد كان مناسباً للانبياء . وهذا الصنف الثاني فليس يتاسم * الا انه مع ذلك حرص حرصاً
 كثيراً من اجل التصديق الادنى . علماً انهم اذا قبلوا هذا التصديق الادنى . صار ذاك التصديق
 الاعلى مقبولاً عندهم فيما بعد سريعاً * ولما ذكر الشهادة التي اعلى واعظم . وضع الفصل الادنى منها

يتنبلونها* ثم قال (٢٧) .. والاب الذي ارسلني فقد شهد لي* فان سالت واين شهد له: احبتك في الارن قائلاً .. هذا هو ابني الحبيب . فاسمعوا منه* .. الا ان هذا القول احتاج تثبيتاً لان قول يوحنا كان وانحطاً . لانهم هم ارسلوا . وما انساغ لهم ان ينكروه* والشهادة التي من عجائبه على مشامة للفلك* انهم ابصروها عند كونها . وسمعوها من الذين شنوا . وصدقوها* ومن هذه الجهة اشتكوه بافتعالها في السبت . فبقي ان يبين فيما بعد الشهادة التي من عند ابيه* ثم اعترزم ان يثبتها فقال .. ما سمعتم صوته قط* .. وكيف قال موسى .. ان الله تكلم . وموسى جاوبه* .. وكيف قال داود .. سمعوا صوتاً ما كانوا يعرفوه: (خرج ص ٩٤٩) وقد قال موسى ايضاً .. ان كانت توجد امة هذه الحال حالها . قد سمعت صوت الله . ولا راثتم صورته (ثنية ص ٤٤ ع ٢٢) على ان الانبياء يقولون انهم قد رأوه . واسعيا . وارميا . وحزقيال . واخرون اكثر من هؤلاء* فان قلت . فما الذي قاله المسيح : احبتك . انه صاعدهم قليلاً قليلاً الى راي فيلسوف . موضحاً ان ليس في الله صوت . وليس له صورة . لكنه هو اعلى من كل الاشكال والصفات التي هذه صفتها* وكما انه لما قال انكم ما سمعتم صوته قط . ما ذكر هذا المعنى انه ييدي صوتاً الا انه ليس مسموعاً . فكذلك لما قال ولا رأيتم صورته . ما ذكر هذا المعنى انه يمتلك صورة* الا انها ليست ملحوظة . لكنه انما قال ان ليس في الله صنف من هذه الاصناف* لان حتى لا يقولوا انك تبدخ متخماً . الله قد كلم موسى وحده* وقد قالوا هذا القول نحن قد عرفنا ان الله كلم موسى . وهذا فما نعرف من اين هو* قال ليس في الله صوت . ولا له صورة . وما معنى قولي : زعم انكم لستم ما قد سمعتم صوته فقط . ولا رأيتم صورته بل ولا الفل الذي قد تفاخرتم به اكثر مفاخرة . ولا الذي قد حصلتم كلكم موقنين به اكثر ايقاناً . انكم قد قبلتم اوامره وتمسكتم بها* ولا هذا ممكن لكم ان تقولوا انكم قد فعلتموه* فلذلك استثنى بقوله (٢٨) .. ولا قد ملككم كلامه ثانياً فيكم* .. وكلامه هذا هو . فرايضه . اوامره . شريعته . انبياءه* ولين كان الله قد اوعز هذه الاوامر . الا انها مع ذلك ليست هي موجودة فيكم . اذا ما صدقتموني* لان الكتب ان كانت قالت هذا القول فوق واسفل . انه يجب عليكم ان تصفوا الى . فانتم ما صدقتموني . فواضح ان كلامه قد انتزع عنكم* ولهذا السبب استثنى بقوله .. لان من ارسله ذاك ما صدقتموه انتم* .. ثم لكيلا يتولوا . فان كما ما سمعنا صوته فكيف شهد لك : قال فقتلوا الكتب . فذلك هي التي تشهد لي* لانه ما شهد لي مع انه في

الاردن قد شهد لي* وفي الطور* الا انه ما ورد الى وسط كلامه تلك الاصوات* لانهم لعلمهم كانوا قد انكروها. لان الصوت المنحدر من الجبل ما سمعوه هم* والكايين في الاردن قد سمعوه لعمرى. الا انهم ما اصغوا اليه* لهذا السبب ارسلهم الى الكتب. موضحاً ان شهادة ابيه من هناك هي* فالوا بطل الاخبار العتيقة التي تفاخروا بها. اما بانهم قد عاينوا الله. واما بانهم قد سمعوا صوته. لانه اذا كان واجباً ان ينكروا صوته. وان يتخيلوا الحوادث الحادثة في طور سيناء. تلافى اولاً توهمهم في تلك الحوادث. واراهم ان تلك الحوادث الكائنة كانت تحدرًا ومقاربة لهم. وارسلم حينئذ الى شهادة الكتب.



العهظة الاربعون

في انه ينبغي لنا ان نتصغ معاني الكتب بحرص كلي. ونواظب على ذلك بابلغ الاجتهاد* وفي ان من يعمل الوصايا كلها من اجل الله هو كامل في فضيلته* وفي الصدقة ايضا* فمن هذه الجهة نتائد نحن. اذا حاربنا ذوي بدع هوام في ديننا. وتندرع الفاظ الكتب الالهية سلاحاً عليهم* لان كل كتاب هاجس من الله. هو نافع لتعليمنا وتوبيخنا. وتلافينا واصلاحنا. ولتاديبنا في العدالة والبر* ليكون صاحب الله كاملاً. متكاملًا في كل عمل صالح* (تيموثاوس ثانية ص ١٦ ع ٣) ليس حتى يملك بعض الصالحات. ولا يملك بعضها* لان من هذه سمجته. ليس هو كاملاً* لان قل لي. ما منفعتك. اذا كنت تصلي صلاة متصلة. ولست ترحم رحمة واسعة. واذا كنت ترحم رحمة واسعة. وتستكثر من القنية. وتغصب رفيقك. واذا كنت ما تستكثر من القنية. ولا غاصباً لرفيقك. ولا مستغنياً اياه. وكنت تعمل كل ما تعمل من الفضائل لتريه للناس. وللتباهي به عند الناظرين. واذا كنت ترحم بابلغ الاستقصاء واكثره. رحمة تعتمد بها ارضاء الله. ثم تترفع بها وتستعظم. واذا كنت متواضعاً جاثقاً الى الاصوام. وانت محب للفضة. متاجر. متسمر في الارض. موجه الى نفسك امر الرذائل كلها. لان اصل الشرور كلها. هي محبة الفضة* كما قال الرسول* فلنهربن هذا العارض* ولنهربن من هذه الخطية* لان مرض حب الفضة جعل المسكونة مسلوية ثباتها. هذا الداء بلبل احوالها كلها* هذا الوجع يحجزنا من الخدمة السعيدة للمسيح والتعب له* لانه قال. لا سبيل لكم ان تعبدوا

الله . ولفصب المال * . " لانه يوعز بخلاف ايعاز المسيح . لان المسيح يوعز الينا بالاعطاء للمحتاجين *
 وغصب المال يامر باختلاس اشياء المحتاجين * المسيح يقول . اغفر للذين يقتالون عليك ويظلمونك *
 وهذا يقول . اخترع فخاخاً للذين لم يظلموك * المسيح يقول . كن محباً للناس مرافقاً انيساً * وهذا يقول .
 كن جافياً قاسياً . ولا تحتسب دموع الفقراء شيئاً * حتى يصير القاضي صارماً علينا . لان في ذلك الحين
 تخضر الاعمال التي عملناها كلها لدى المحاظنا . والذين ظلمناهم وسلبناهم يعطفوننا عن كل اعتذار * ولين
 كان العازر ما ظلمه الغني ظلماً . واذ لم يستمتع بغيرات ذاك الغني . انتصب له ثالياً مستمراً . وما
 تركه يمتلك من العفو ولا صنفاً واحداً * فقل لي . اى اعتذار يمتلكه الذين ما يرحمون مما يمتلكونه .
 ويستلبون الاشياء التي ليست لهم . ويقلبون بيوت اليتامى . ان كان الذين ما اطعموا المسيح عند جوعه
 استخبذوا الى روسهم ناراً جزيلاً تقديرها . فالخطاطفون الاشياء التي ليست واجبة لهم . ويضفرون من
 الظلم صنوفاً جزيلاً عددها . ويستخوذون على املاك جميع الذين يستضعفونهم باشد الظلم . اية تسلية
 يستمتعون بها . فلنخرجن من انفسنا هذا العشق الردي * وانما نخرجه . اذا تظطنا في الظالمين قبلنا .
 المستكثرين من القنيت . وفي حالهم بعد انصرافهم من الدنيا * انما اناس آخرون يتمتعون باموالهم
 واتعابهم . وهم قد حصلوا في عقاب وتعذيب . وفي مساوي معضلة مسلوقة تلافيتها . وكيف ليست هذه
 الافعال من جنون في اقصى غاية . ان نعذب ونشتى . لكما تتمادى في الاتعاب طول مدا حياتنا .
 وتقاسي عقوبات وتعازيب بعد انصرافنا من الدنيا مسلوقة ان نطيقها . وقد كان واجباً ان ننعم
 ههنا * لان ليس فعل على هذا النحو يولد اللذة . مثل فعل الصدقة * واذا ذهبنا الى هنالك . نتخلص
 من البلايا كلها به . ونمتلك النعم الصالحة الجزيل عددها * لان على نحو ما ان الرذيلة من عاداتها ان
 تعذب قبل جهنم الذين يستعملونها ههنا . على هذا النحو تجعل الفضيلة قبل الملكوت الذين يعملونها
 ههنا ان يتعموا بآمال صالحة . وتصيرهم ان يعيشوا في لذة دائمة * فلكما يتفق لنا امتلاك هذه اللذة
 ههنا . وفي الحياة المنتظرة . فلتتمسك بالاعمال الصالحة . فاننا على هذه الحجة يتفق لنا تحصيل الاكاليل
 المأمولة * التي فليتنفق لنا كلنا امتلاكها . بنعمة ربنا يسوع المسيح . ونعطفه . الذي به . ومع له لايه . المجد مع
 الروح القدس * الان ودائماً . الى اباد الدهور كلها امين ❀



المقالة الحادية والاربعون



(٣٩) فتشوا الكتب . فانكم اتم قد ظننتم انكم تجدون فيها حياة

دهرية * فتلك هي التي تشهد لي * (٤٠) وما تريدون ان تحبوا الي لتلكوا حياة دهرية *

يا احباي . اذا اهتمنا اهتماماً جزيلاً بالحمد الروحانية . ما نظن ان مارستنا اياها كيفما اتفق فيه كفاية لنا لخلاصنا * ولين كانت اعمال الدنيا واشغالها ليس يستطيع احدنا اذا مارسها مراساً منحرفاً عن القصد وعلى ما اتفق ان يستمد منها نفعاً عظيماً . فاولى والبق ان يعرض هذا العارض في الاعمال الروحانية * اذ كانت هذه تحتاج الى حرص أكثر دوماً * ولهذا المعنى ارسل المسيح اليهود الى الكتب ليس الى قراءة ساذجة لها . لكنه ارسلهم الى بحث عنها ببلغ متضنع * لانه ما قال اقراوا الكتب . لكنه قال " فتشوا الكتب " * لهذا السبب يامرهم ان يحفروها * لان اراء الاقوال التي قيلت من اجله تحتاج الى اهتمام كثير * (لانها قد سترت عن الكائنين في ذلك الحين بحجاب فوقها لما يوافقهم *) ليمكنهم ان يجدوا الفوائد الموضوعة في قعرها * لانها ما قيلت طافية على وجهها . ولا طُرحت عند سطحها . ولكنها اذ محلها محل ذخيرة نفيسة . وُضِعَتْ في قعر كبير منها * ومن يلمس الاشياء الراسبة اسفل . ان لم يلمسها بتعب وبابلق الاستقصاء . فليس يمكنه في وقت من الاوقات ان يجد مطلوبه * ولهذا المعنى قال " فتشوا الكتب . فانكم اتم قد ظننتم . انكم تملكون فيها حياة دهرية " * وما قال . قدم لكم فيها * لكنه قال . قد ظننتم . موضحاً انهم ما استثمروا من هنالك شيئاً عظيماً جليداً * اذ توقعوا انهم يتخلصون من قراءتهم اياها وحدها . ولا تكون الامانة حاملة لهم * فالذي يتولاه معناه هذا هو . انما قد استعجبتم الكتب : او ما قد نوهتم انها توجد عللاً لحياتكم كلها : فمن هذه الكتب انا ايد انا الان * لان هذه هي التي تشهد لي * وما قد شئتم ان تحبوا الي . لتلكوا حياة دهرية * فلنظرة قد ظننتم انكم تملكون فيها . قد قالها على جهة الواجب * لاجل انهم ما ارادوا ان يقبلوا منها . لكنهم اثروا ان يتخفروا في قرائتها فقط الساذجة * ثم لكيلا من تلقاء اشفاقه الكثير عليهم يستمد عندهم ظن حب الشريف . وبسبب اثاره ان يصدق . يستشعروهُ يراصد حظ نفسه . لانه قد اذكرهم بصوت يوحنا . وشهادة الله . وباعماله هو وقال

هذه الأقوال كلها لكي يستجيبهم . ووعدهم حياة * وإذا كنوا جبابا أن يتوبهم كثيرون أنه إنما قال هذه الأقوال عاشقاً للتشريف منهم . اسمع ماذا قال (٤١) " لست أستم من إنسان تشريفاً " ومعنى ذلك هو لست أحتاج * فطبيعتي ليست هذه الحال حالها . حتى أنها تحتاج إلى تشريف من الناس . ولين كانت الشمس ما تستمد من ضوء سراجي زيادة . فانا أبتعد أكثر بعداً من أن أحتاج إلى تشريف من إنسان . فإن قلت . فلم قال هذه الأقوال : اجابك هو " لتخلصوا انتم " لكن هذا القول قاله فوق هذا الموضوع . واعتمده هنا اعتماداً مستوراً بقوله " لتمتلكوا حياة * " ووضع أيضاً علة أخرى وهي قوله (٤٢) " الأنا الذي قد عرفتمكم . ان حب الله ما قد ملكتموه في ذواتكم * " لانهم على ما ذكروا لما احبوا الله طردوه . هو . لانه صير ذاته عدلاً لله . وقد عرف انهم ما يقبلون منه . فلكي لا يقول قائل له فلم يقول هذه الأقوال : يقول له اقولها . حتي اوضحكم انكم ما طردتموني لاجل حب الله . اذ كان الله يشهد لي بافعاله وانبيائه * لانكم على نحو ما توهمتم قبل هذا الوقت . أنني ضد الله فطردتموني فلكي ذلك الان منذ اورثكم هذه الايات قد وجب عليكم ان تتبادروا الي . لواجبتم الله * الا لانكم ما قد احببتموه * لان لهذا المعنى قلت هذا القول . حتى اوضحكم حاوين صليفاً زاهداً . متفليحين باطلاً . ساجدين حسدكم . فائيت هذه الأقوال ليس من هذه الأقوال وحدها لكن من الأقوال التي سبقوها . لانه قال (٤٣) " انا جيت باسم ابي . فاقبلتموني * واذا جاءكم آخر باسم ذاته فاباه فقبلون * " ارايت أنه فوق واسفل لهذا الغرض قال أنه أرسل . وأنه ياخذ القضاة من ابيه . وليس يقدر ان يعمل من ذاته شيئاً . ليحسم بذلك كل حجة لكابرتهم * وان سالت . ومن هو الذي قال انه يجي باسم ذاته : اجبتك . انه ههنا يذكر ضد المسيح ذكراً غامضاً فوضع برهاناً على مكابرتهم بختار الطاعن عليه * وهو لانكم ان كنتم طردتموني انا لانكم احببتم الله . فالتي بكم ويجب عليكم ان تعملوا بضد المسيح هذا العمل * لان ذلك ليس يقول قولاً هذه صفته . لا ان اباه ارسله . ولا انه جاء برأي ذلك * لكن اقواله كلها بخلاف ذلك . وهو انه يجلس على جهة الغضب الحظوظ التي ليست واجبة له اذ يقول عن ذاته . انه هو اله على الكل . على ما ذكر بولس . انه مترفع على كل من يدعي الها او ذا عبادة . مظهر ذاته انه هو اله * " (ثسا لونيكية ثمانية ص ٤٢) لان هذا هو معنى انه يجي باسم ذاته * فانا ما جيت على هذه الجهة . لكنني جيت باسم ابي * وهذا القول فيه كفاية ان يوضحهم انهم ليسوا محيين لله لانهم ما اقتبلوا

القائل ان الله ارسله. والان فقد اعلن وقاحتهم من ضد هذا. اذ قال. انهم يقبلوا ضد المسيح. لانهم
 اذ لم يقبلوا القائل ان الله ارسله. وانزعوا ان يعبدوا للتمتيم بانه ليس يعرف الله. والقائل عن ذاته
 انه هو الاله على الكل. فواضح بين ان طردهم اياه. انما كان من حسدهم له ومن مقتهم الله. فلهذا المعنى
 وضع للاقوال التي قالها عليين. فالاولى منها الاصلح من غيرها. فهي قوله لكما تخلصوا. ولتمتلكوا
 حياة. واذا اعتزموا ان يجمزوا به. وضع لهم العلة الالذع من غيرها. التي هي قبولهم ضد المسيح. موضعاً
 ان سامعيه وان لم يقبلوا منه. فان الله من عادته ان يعمل في كل مكان افعاله. ولعمري ان بولس عندما
 تكلم في وصف ضد المسيح قال على معنى النبوة. ان الله يرسل لهم فعل ضلالة ليحاكموا كلهم. الذين لم
 يصدقوا الله الحق. لكنهم ارتضوا بالظلم. الا ان المسيح ما ذكر انه سيجي. لكنه قال اذا جاء آخر.
 وفعل ذلك مشفقاً على سامعيه. اذ مكابرتهم ما كانت بعد كلها تامة. فلهذا السبب صمت هو عن علة
 ورود ذلك العنيد. الا ان بولس ردّها ذكرًا غامضاً للمتدبرين ان يعرفوها معرفة بليغة. لان ذلك
 هو الذي انتزع منهم كل اعتذار. ثم وضع علة اجتنابهم تصديقه. اذ قال (٤٤). كيف نستطيعون
 ان تومنوا اذا استمد بضمكم التشريف من بعض ولم تطلبوا المجد الذي من الله وحده. ومن هذه
 الجهة اراهم ايضاً انهم ما راقبوا حقوق الله. لكنهم بتظاهرم هذا. ارتادوا ان يتصوروا السقيم. فابتعدوا
 هذا الابتعاد النازح من افعال هذه الافعال لاجل محبته. لانهم اثروا الشرف الانساني. اكثر من
 اتيارهم المجد الذي من الله. وكيف ازعموا ان يقتوا تشريف الناس مقتاً جزئياً. وقد ازدروا على هذا
 النحو مجد الله. ازدراء او صلهم الى ان يفضلوا الشرف الانساني عليه. واذا قال انهم ما امتلكوا حب
 الله. وبرهن هذا القول. بهذين القولين كليهما. بافعالهم الواصلة اليه. وباللهي تصل منهم الى ضد
 المسيح. وطعن عليهم طعنًا واضحاً. ووجب انهم معدومون كل عفو. اقام لهم فيما بعد موسى ثالبا لهم.
 اذ قال هذا القول (٤٥). العلمك ظننتم اني انا اثلبكم بحضرة ابي. وقد يوجد الثالب اياكم. موسى
 الذي قد رجوتوه اتم (٤٦) لانكم لو صدقتم موسى. لصدقتموني انا. لان ذلك من اجلي كتب (٤٧)
 فان كنتم ما صدقتم الالفاظ التي كتبها ذاك. فكيف تصدقون اقوالي. فالذي يقوله معناه هذا هو.
 ان ذاك هو المثلوب قبلي في اقواله المتوجهة الي. لانكم قد انكرتم موسى اكثر ما انكرتموني. وانظر
 كيف اخرجهم من سائر الجهات من كل اعتذار. قد قلتم زعم انكم بطردي انا انكم تحبون الله. فقد اورثكم

انكم علمتم هذا العمل . اذ ابغضتم الله * قد قلم انني احل السبت . واتقض الشريعة . فقد تعريت من هذا
 للثلب * قد وعدتم انكم تصدقون موسى بالافعال التي اجترأتم بها علي . فقد اورثتم ان هذا الوعد
 هو اكثر من كل شي اجتناباً لتصدق موسى * لانه يخوف من مضادة الشريعة جزيل تقديره اطاعها *
 وارثكم ان ولا واحداً آخر من الناس يوجد ثالباً اياكم مجاهراً . الا الذب دفع اليكم الشريعة * وعلى
 نحو ما قال عن الكتب .. التي فيها قد ظنتم انكم تملكون حياة دهرية * فكذا قال لم عن موسى
 .. الذي ارجعتموه اتم * " مستأسراً اياهم في كل مكان من الاصناف التي تناسبهم * ولعل قائلاً منهم قد
 قال . من اين يستبين ان موسى يثلبنا . وانك ما تنفخر بكلامك : لان ما هو الراي المشاع بينك
 وبين موسى : اذ حلت السبت الذي اشترع ذاك ضبطه . وكيف يثلبنا ذاك : وكيف يكون واضحاً
 اتنا نوم بآخر . اذا جاء باسم ذاته : فهذه الاقوال كلها انما نقولها مسلوية شاهداً بحققها * فانه يجيبه هذه
 الاقوال كلها حاوية من العلو ثبيتها * لانه اذا اعترف بي اني من الله جيت . من اعمال . ومن صوت
 يوحنا . ومن شهادة ابي . فمن اوضح البيان ان موسى سيثلبكم * لان تاملوا ما قاله موسى . قال .. اذا
 جاءكم مجترح ايات متناداً اياكم الى الله . يتقدم فيصف لكم الحوادث التي ستكون وصفاً بتحقيق . فيجب
 عليكم ان تطيعوه بكافة نشاطكم * " (ثنية ص ١٢ ع ١) والمسبح قد عمل هذه الاعمال كلها * لانه قد
 اجترح اياته بكافة حقيقتها واجتنب الى الله جميع الذين صدقوه . وورد الغاية بالفاظ سبق تخبيره
 بها * ولعلك تقول . فمن اين يستبين . انهم سيؤمنون بآخر : فنقول لك . يستبين ذلك من ابغاضهم
 المسيح * لان الذين ارجعوا عن الذي جاءهم برأى الله . فمن اليين انهم سيقبلون معاند الله * ولين كان
 قد قدم موسى بعد قوله .. انا لست استمد الشهادة من انسان * " فلا تستعجب ذلك * فانه ما ارسلهم
 الى موسى . لكنه انما ارسلهم الى كذب الله * ولكن اذ كانت الكذب قد اخافتهم ادنى الخوف . اذ ارسلهم
 الى وجه من قد اوردها اليهم . اذ وقف لم المشتري بعينه ثالباً اياهم . جاعلاً الخوف على هذه الجهة
 اظهر بياناً عندهم . ورجح كلامهم من اقوالهم التي قالوها * وتامل هذا المعنى . قالوا انهم يطردونه لاجل
 حبه الله . فاراهم انهم انما يطردونه لاجل ابغاضهم الله * قالوا انهم يعتصمون بموسى ويقبلون كلامه .
 فلاراهم انهم علموا هذه الاعمال بسبب انهم ما صدقوا موسى لانهم لو كانوا اتسموا الشريعة . لكانوا قد
 اقتبلوا من نعمها * ولو كانوا احبوا الله . لوجب عليهم ان يطيعوا من استجيبهم الى الله * ولو كانوا صدقوا

موسى . لوجب عليهم ان يعبدوا لمن تنبى عليه موسى . فان كنتم قبل ان تذكروا قولي قد انكرتم قول
ذاك . فليس منكراً عندكم ان تطردوني انا الذي قد انذر ذاك بي * وكما انهم اذ استعجبوا بيوحنا . اظهرهم
متهاونين بيوحنا . بالمكاره التي اوصلوها اليه . فكذلك لما ظنوا انهم قد صدقوا موسى . اراهم انهم قد
انكروا قول موسى * واقلب على روسهم جميع الافعال التي ظنوا انهم يصدرونها من اجل انفسهم
دائماً * لانه قال . انني انتزع ابعداً انتزاحاً من ان ازيغكم عن الشريعة * لانني ادعوا مشترعها بعينه ثانياً
اياكم * والغرض في انه قال . ان الكتب تشهد لي . وما ذكر اين تشهد له . ولا استثنى بذلك .
فهو لا يثاره ان يحصل قيم الخوف اعظم تأثيراً . وان يرسلهم الى تصفحها وتفتيشها . وبحصلهم ذلك في
ضرورة تلزمهم بالسؤال * لانه لو كان ذكرهم الموضوع منها . ولم يسألوه . لكانوا قد رفضوا شهادتها * فلو
كانوا اصغوا الى ما خاطبهم به . لوجب عليهم ان يسألوه قبل الاشياء الاخر عن هذا المعنى . ويتعلوه
منه . لان هذا الغرض يطنب كلامه في قضاياء . وفي تهويلاته اكثر . وما يطيل الكلام في براهينه فقط .
لكي ولو على هذه الطريقة يقنأهم بالارتباع من الاقوال التي يقولها * الا انهم لبثوا صامتين * لان الخبيث
هذه السجية سميته . مهما قال قائل او فعل فاعل . فانه ليس ينتبه ولا ينتهض لكنه يلبث حافظاً اسمه *



العظة الحادية والأربعون

في ان الفضيلة تجعلنا فريسين * وان الخبيث مبداء من غباوتنا *
فلهذا السبب نحتاج ان نخرج من نفسنا كل رزيلة * ولا نضفر في وقت من اوقاتنا صنفاً من الغش *
لان . الله يرسل الى المتعوجين طرقاً متعوجة * (امثال ص ٨ ع ٢١) . وروح الحكمة الاقدس يطفر
من الغش هارباً . ويتقل مبادراً من افكار خالية من الفهم * (حكمة ص ١ ع ٥) لان ليس فعل على
معنى التشبيه يجعلنا حماقي مثل الخبيث * لانك اذا كنت غادراً . واذا عدمت ان تكون شكوراً . فهذه
انواع الخبيث * واذا كنت مغموماً . وليست مظلوماً . واذا ضفرت غشوشاً . فكيف ما تكون قد ابرزت
غباوة واصلة الى غايتها . لان على جهة التشبيه ليس شيء يصبرنا فطونين عقلاء مثل الفضيلة * لانها
في طباعها ان تجعلنا شكورين . حستين الراي . ووادين للناس . رقيقين . انيسين . ورعيين . متحنيين *

لأنها من عاداتها ان تولد السجايا الصالحة الاخرى كلها * لان من تكون هذه الحال حاله * فمن يكون
 بهذه الصفة او فر بما منه * وبيان ذلك * ان الفضيلة هي غيب الفطنة * وامها * واصلمها * كما ان كل
 خبيث يملك من القباوة ابتداءه * وبيان ذلك * ان المتعظم الخوط * من قلة فطنته تصطادة ادوا *
 عزمه * ولهذا السبب قال النبي * ليس يوجد شفاء في لحمي * من وجه جهالتي * (مزمور ٢٧ ع ٧)
 موهوباً ان كل خطية من الجهالة وزوال الفطنة تحوي مبدأها لان المكين في فضيلته الحاوي خوف
 الله * هو اوفر الناس كلم فهماً * ولذلك قال النبي * ابتداء الحكمة خوف الرب * (امثال ١٦ ع ٧)
 فليس كان الخوف من الله * من عاداته ان يحوي حكمة * وكان الحبيث ليس يحوي خوفاً * فقد عدم
 الحكمة بالحقيقة * ومن عدم الحكمة بالحقيقة هو اعدم الناس كلم فهماً * على ان اناساً كثيرين يستهينون
 الخيثة * من طريق ان فيهم كفاية ان يظلموا غيرهم ويضروهم * وما قد علم انهم ينبغي لم ان يولموا اكثر
 من جميع الناس * لانهم اذا ظنوا انهم يوزون اناساً آخرين * انما يدفعون السيف على ذواتهم * وهذا
 الفعل هو من غباوة واصلة الى غايتها * ان يخرج احداً ذاته * ولا يعرف هذا بعينه * لكنه يظن انه
 يظلم غيره من ذبحه لذاته * ولهذا المعنى قال بولس اذ عرف هذا الفعل * اتنا في حال ما يخرج اناساً
 آخرين * قتل ذواتنا * لم لا نظلمون اكثر * لم لا نعتدون اكثر * (قرشبة اولى من ٦ ع ٧)
 لان لفظة * نظلم موضوعة في موضع لفظة لا نظلم * كما ان لفظة لم لا تناسي مكررها هي موضوعة في
 موضع لفظة لا تبعل مكررها * وان كان هذا القول قبل يظن عند الكثيرين انه قول عامض * فما
 يريدون ان يتفلسفوا ويصبروا مطولين * فاذا قد عرفنا هذه الاقوال * فلا نوبل المظلومين * ولا
 نصيكن على المستضعفين * لكن فلنوبل الذين يفعلون هذه الافعال ونبكي عليهم * فان هو افرم الذين
 قد ظلموا اكثر * الذين يجاريون الله بانفسهم * ويحتجون عليهم افواه ثالين خربل عددهم * ويستقنون
 في هذه الدنيا ظناً خيئاً * ويستمدون في الدهر المنتظر تعذيباً عظيماً * كما ان المظلومين المحتملين سائر
 للعالمين بضمامة يملكون الله غافراً * والناس كلم متوجعين لم * وما دحين * ومتبئين * وفي هذه
 الدنيا يستمتعون بحسن الشاه كثيراً * موضحين مثلاً لظفستهم عظيماً ويساهوا النعم الصالحة الدهرية
 في الحياة المستأنفة * التي فليتنق لنا املاكها * بنعمة ربنا يسوع المسيح * ونعطفه * الذي منه لا يهبط الجسد
 مع الروح القدس الى * اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثانية والأربعون

الاصحاح السادس (١) بعد ذلك مضى يسوع جازيماً

الجليل الى نواحي نخوم طبرية* (٢) ولحقه جمع عظيم* لانهم ابصروا الايات التي اجترحها في السمتي*
 (٣) ثم مضى يسوع الى الجليل. وجلس هناك مع تلاميذه* وكان فصيح اليهود قريباً*
 يا احباي ما ينبغي لنا ان نجاسر على ان نبادر الى الناس المكرين المحسودين. لكن سبيلنا ان نتعلم.
 اذا لا ينال فضيلتنا ضرراً. ان نخول اغتيا لانهم الخبيثة مكاناً* فعلى هذه الجهة نكف كافة جساتهم*
 وكان الحراب اذا هي سطعت شيئاً صلباً مكنتراً. تشني بحده نهضتها الى الذين اطلقوها ايضاً* واذا
 كانت شدة اطلاقها ما تحوى حاجزاً يضادها. تمتد باسراع وتنتهي* فكذلك يكون الحال في الناس
 المحسودين المكرين. اذا تجاسرنا ان نبادر اليهم. يتمرون علينا أكثر. واذا انصرفنا عنهم وتركناهم.
 اخذنا جنونهم كله بايسر مرام* فلهذا الغرض اذ سمع ربنا ان الفريسيين قد سمعوا ان يسوع يصطنع
 تلاميذاً أكثر من يوحنا ويعمد جاء الى الجليل محمداً حسدهم. مسكناً غضبهم الذي كان لايقا ان يتولد
 من افعاله هذه باصرافه عنهم* وذهب ايضاً الى الجليل. ليس سالكاً في اماكن هي هي باعبانها* لانه
 ما جاء الى قانا. لكنه مضى الى جازيماً البحر* ولحقه جمع عظيم* اذ عاينوا اياته التي اجترحها وانا اخاطب
 البشير. ايا ايات : ولم لا يصيها لنا نوعاً نوعاً : لان هذا البشير أكثر من جماعتهم حرص في اقواله
 وفي مخاطباته المجموع. ان يكي عن الاكثر منها* وابصره في سنة مجملتها. لانه من عيد الفصح الى الان
 في عيد الفصح. ما عرفنا من اجل اياته وصفاً أكثر. سوى انه شفى الخلع. وابن الرجل الملكي* لانه ما
 اجتهد هذا الاجتهاد ان يحسب اياته كلها* اذ احصاوها ما كان ممكناً له* لكنه وصف ايات يسيرة
 من ايات كثيرة عظيمة* قال : ولحقه جمع عظيم* لما عاينوا اياته التي اجترحها* فاللفظ الذي
 قبل عن هذا الجمع ما كان مناسباً لعزم فيلسوف* اذ استمتعوا بتعليم جليل تقديره. فاستمالهم اياته
 أكثر* وهذا فكان من عزم اكثف تميزاً* لان الرسول قد قال : ان الايات ليست للمومنين* لكنها
 لنقبض المومنين* (قرشية اولى ص ١٤ ع ٢٩) الا ان الحفل المذكور عند متى البشير ما كانت

هذه الحال حالة لكن كيف كانت حاله فقد وصفها ذاك .. انهم تحيروا كلهم من تعليمه * لانه علمهم
تعليم ما لك سلطاناً * فان قلت . وما غرضه في توجهه الان الى الجليل . وجلسه هناك مع تلاميذه .
اجبتك . بسبب الآية التي توقع ان يجترحها * واما صعود تلاميذه وحدهم معه . فكان ثلثاً لكثرة
الجموع * اذ ما لحقوه * وما عمل هذا العمل في توجهه الى الجليل لاجل هذا الغرض فقط . لكنه علمه لكي
يعلمنا ان نستريح من الاراحيف . ومن الانزعاج الناشئ في الوسط * لان الهدوء والفرمواقى للفلسفة *
وقد توجه هو الى الجليل دفعات كثيرة وحده . ولبث طول ليلة يصلي * يعلمنا ان من يستدني الى الله
خصوصاً . ينبغي له ان يتخلص من كل ارتجاف . وان يلتمس مكاناً تقياً من الانزعاج * قال " وكان
الفصح عيد اليهود قريباً * " فان سالت . وكيف ما طلع الى العيد : لكن اذ كان جميع اهل البلاد
مسيرين الى اورشليم جاء هو الى الجليل * وما جاء هو وحده . لكنه اقتاد معه تلاميذه . ومضى من
هناك الى كفرناحوم : اجبتك . انه حل الشريعة بسكون ومسامرة * اذ اخذ من خبث اليهود
سبب ذلك * (٥) " ورفع عينيه . وابصر جمعاً جزيلاً * " مورياً انه ما جلس مع تلاميذه في وقت
من الاوقات على بسط ذات الجلوس . لكن لعله يبالغ في معنى يقوله لهم . مستريحاً اياهم اليه . جاتحاً
الى اصطلاحهم * وهذا اكثر من كل شي يبين اهتمامهم . وعزمه المتزل المتقارب لهم * لانهم جلسوا
معه ينظر بعضهم الى بعض * ثم رفع عينيه وابصر الجمع موافياً اليه * ولهم ربي ان البشيرين الآخرين
ذكرنا ان تلاميذه اقتربوا اليه . فسألوه وتوسلوا اليه ان لا يصرفهم صليين * وهذا البشير ذكر ان ربنا
سال فيلبس * وعلى حسب ظني ان القولين كليهما يوجدان صادقين * لان العجبتين ما صارتا في
اوقات هي باعياها * لكن تلك توجد اقدم من هذه . فيستبين ان تلك اخرى وهذه غيرها * ولعلك
تسال . فلم سال فيلبس : فاجبتك . لانه قد عرف المحتاجين من تلاميذه الى القسم الاكثر من تعليمه *
لان هذا التلميذ هو الذي نجده فيما بعد قائلاً " اربنا الاب * ويجزينا ذلك * " فلماذا السبب قوم رايه
من اعلى تدبيره . لان الآية لو كانت حدثت على بسط حدوثها . لما كانت العجبة عظيمة * فالان قد
اضطره ان يعترف اولاً بقله العدد عندهم ونزارته . حتى اذا عرف في حال كانوا . يعرف جسامه العجب
المزعج كونه ابلغ معرفة * فلماذا السبب قال له " من اين لنا خبرات جليل تدبرها . حتى ياكلها
هؤلاء : " وقد قال هذا القول في العتيقة لموسى * لانه ما عمل الآية أولاً . الا ان سأل ما هو هذا الذي

في يدك : لان اداء الحوادث البديعة المعارضة بفتة . من علامتها ان تلقينا في نسيان الاصناف الاولى .
 ربطة اولاً بالاقرار بالحاضر في يده . حتى اذا تكونت الدهشة من العجيبة . لا يمكنه ان يتنلح ذكر ما قد
 اعترف به . ويعرف بعد ذلك جسامه الاية من مقايستها * وهذا الفعل تكون هنا . ولما سال فيلجس
 اجابه (٧) .. ما يمكننا خبزات بماتي دينار . ليتناول كل واحد منهم جزءاً يسيراً * فهذا القول حاله
 مختبراً اياه . لانه هو قد عرف ما اعترم على افعاله * " وان سالت ما معنى قوله مختبراً اياه : هل جهل
 ما اعترم ذاك ان يقوله له . وهذا ليس مجوز ان يقال . لكن ما هي قوة هذه اللفظة : اجبتك . من
 العتيقة يكون ممكناً ان تعرفها * لانه هنالك قد قال .. وصار بعد هذه الحوادث ان الله اختبر
 ابراهيم . وقال له خذ ابنك المحبوب الذي قد احبته اسحق * " (تكوين ص ٢٢ ع ١) فليس
 يستبين عند قوله هنالك هذا القول . انه توقع ان يعرف من اختباره الغاية من فعله . ان كان بطبيعة .
 وان كان ليس بطبيعة * لان كيف يفعل ذلك العارف بالحوادث كلها قبل كونها : لكن التولين كلاهما
 قولا قولاً انسانياً لان على نحو ما اذا قال . انني اقتش قلوب الناس . فما قال ذاك ان تفتيشه يوجد
 من غباوة وجهل . لكنه بدل على معرفته البليغة بخفياتها * فلذلك اذ قال انه اعتمن ابراهيم فما قال
 قولاً آخر الا انه قد عرف ابراهيم معرفة بليغة وقد ينسأغ لنا ان تقول قولاً غير هذا . انه جعله او فرمها
 كما جعل ابراهيم متهدباً * فكذلك اقتاد هذا التلميذ بسؤاله اياه الى معرفة الآيه البليغ استقصاؤها * ولهذا
 السبب لكي لا يلبث البشر في ضعف اللفظة . فتظن في الالفاظ التي قيلت ظناً شاملاً قال .. لانه هو
 قد عرف ما اعترم على افعاله * " بل ذاك المعنى سبيلنا ان نراعيه وبلازم الضرورة * لان البشير متى ما
 تكون يوم خيب بدفعة بحرص كثير كما فعل هنا . لكيلا يتوهم سامعوه نوماً هذه صفته استثنى
 بتلافيه واصلاحه . اذ قال * .. لانه هو قد عرف ما اعترم على افعاله * " وهذا العمل قد علمه
 هنالك اذ قال .. ان اليهود طردوه . ليس لانه حل النسب فقط . لكن لانه دعا الله اياه جاعلاً
 ذاته عدلاً لله * " فلو لم تكن قضية المسيح محققة بافعاله . لكان قد استثنى هنالك هذا التلاميذ
 والاصلاح * ولين كان البشير يتوفى في الاقوال التي قالها هو ان لا يتوهم فيها متوهموها . فاولى به
 ما ينبغي ان يتوفى ذلك في الاقوال التي قالها عنه اناس اخرون . لو لم يكن قد ابصر نوماً واحداً
 مستظهِراً عليه * لكنه ما فعل ذلك . لانه عرف ان هذا القول هو عزم له . وقضية عديبة ان تكون

متزعزعة* ولهذا السبب اذ قال جاعلاً ذاته عديلاً لله . ما استعمل له تلافياً هذا معناه* لان هذا القول الذي قيل ما كان نوهاً لاوليك اليهود مفسوداً . لكنه كان قضية له محققة بافعاله* فلما سئل فيليس (٨) .. قال اندراوس اخوسمين (٩) قد يوجد هنا صبي يحوى خمس خبزات شعير . وسمكنين* ولكن ماهي هذه بالمقايسة الى هؤلاء . الذين هذا المقدار مقدارهم : " فاندراوس اعلى تمييزاً من فيليس* ولكنه ما قد وصل الى كافة المطلوب* لانه على ما يلوح لظني . صدر الى عجائب الانبيا . وذكر كيف عمل اليسع الآية في خبزات الشعير . ولهذا السبب طلع الى ابعد غاية . وما اقتدر ان يصل الى ذروة المقدرة بعينها* فينبغي ان تتامل نحن الجانحين الى التمتع . ماهي الاغنية التي اغتدى بها اوليك الرجال العجيبين المعظمين . وننظر الى حقارة مائدتهم في كيفيتها وكميتها . ونسألهم* والالفاظ التالية الفاظ ضعف كثير* لان بعد ان قال يحوى خمس خبزات شعير . استثنى بان قال . ولكن ماهي هذه بالمقايسة الى هؤلاء الذين هذا المقدار مقدارهم : لانه ظن ان مخترع العجائب يزمع ان يصنع من خبزات يسيرة . اضعافاً يسيرة . ومن خبزات كثيرة . اضعافاً كثيرة* وهذا فما كان غيره متيسراً عنده ان يجعل طبيعة الخبزات تتبع من خبزات كثيرة . ومن خبزات قليلة . نبعاً متشابهاً* لانه ما احتاج الى مادة موضوعة* ولكن حتى لا يظن ان الخليفة غريبة من حكمته . على راي الذين ثلبوه فيما بعد . وهم السقيا باسقام مركبون . وقالوا انه استعمل الخليفة فجعلها موضوعاً لعجائبه* فلما ايسر تليذه اكلها . حينئذ اجترح العجيبة بعد ذلك* فعلى هذه الجهة رجح اعظم الرجح . اذ اقرأ أولاً بصعوبة افتعالها . حتى اذا صارت يعرفان قدرة الله* لان لما حان كون الآية التي اصطلمت بالانبيا . وان كانت تلك لم تكن على مشابهة لهذه . واعتزم ان يشكر قبل افتعالها . فلكيلا يسقطوا الى نوم ضعيف . انظر كيف رفع شأنها في حالها بافعال سياسته كلها . واوضح الفصل بين تلك وهذه* لان الخبزات لم تكن بعد قد ظهرت* لنعلم ان الاشياء التي ليست موجودة كأنها موجودة . على ما ذكر بولس . انه يدعو الاشياء التي ليست موجودة كأنها موجودة* (رومية ص ٤ ع ١٧) فامرهما ان يتكلا الجموع كمتكئين لدى مايدة معدة مصلحة مصلوحة* وبهذا الاعزاز انهض تمييز تليذه* ولائها استفاداً المنفعة . من سواها اياها اطاعه في الحين . وما ارتجنا . ولا قال ما هو هذا : كيف امرنا ان نتكى الجموع . وما قد استيان في الوسط شي . فعلى هذه الجهة ابدينا بالامانة . قبل نظرها الى الآية* واللذان أنكرا

في الابتداء انكاراً جزئياً تقديره: افضى بها الى ان ية ولا من اين نبتاع خبزاً. انكيا مع رفقتيها المجموع
 بنشاط * ولعلك تسال. فما رايه في انه لما اعتزم ان يقوم الخلع ما صلى : ولا صلى حين انهض
 المابت. ولا ابتهل لما الحج البحر. وصلى ههنا عند تكثير الخبز : فاقول لك. انه صلى موضعاً ان الذين
 يتديون بتناول الطعام يجب عليهم ان يشكروا الله * ولمعنى غير هذا انه عمل هذا العمل في الايات
 التي كانت دون غيرها كثيراً. لتعلم انه ما عمل هذه الاية متوسلاً. لانه لو كان ابدعها متوسلاً. لكان
 اولى به واليق ان يعمل هذا العمل في الايات الاعظم محلاً * فمن صنع تلك الايات بتأمره. فمن اليين
 انه عمل هذا العمل على جهة المقاربة والاستكانة * ولمعنى غير هذا. لان الحاضرين كانوا جمعاً عظيماً.
 ووجب ان يتحقق عندهم انه براسي الله جاء اليهم * فلماذا الغرض متى ما كان وحده يعمل ايات. ما
 كان يظهر فعلاً هذه صفته * ومتى ما كان يعمل هذا العمل بحضرة اناس كثيرين. فحتى يصيرهم موقنين
 انه ليس هو ضد الله. ولا معانداً للوالده. كان يطل بشكره نوبهم .. فاعطى المتكئين. فاكلوا
 وشبعوا * " أعرفت الفرق بين العبد وبين سيده * لان اوليك الانبيا امتلكوا النعمة بمكيال.
 واجتروا عجايب على هذه الصفة. فلما اهتم فلانه فاعل بمقدرة مطلقة. اجترح الايات كلها متكاثرة
 بسعة كثيرة (١٢) " وقال للتلاميذ اجمعوا الكسر التي فضلت. لبلا يضيع منها * (١٣) " فجمعوا
 وملاوا اثني عشر زنبلاً * " وذلك فما كان اظهاراً بوجود فضلة زائدة. لكنه كان حتى لا يتوهم
 افعال العجبية خيالاً. ولهذا السبب ابدعها من مادة موضوعة * ولقائل ان يقول. ولم ما خول
 المجموع ان يحملوا الفضلات. لكنه اعتمد بذلك تلاميذه : تقول له. لانه شاء ان يعلم هؤلاء
 خصوصاً. الذين اتدبوا ان يكونوا معلمي المسكونة * لان الجمع الحاضر ما اشتمر فائدة عظيمة من
 عجايبه عاجلاً * اذ كانوا في الحين تناسوها. وطلبوا عجبية اخرى * وهؤلاء التلاميذ. فتوقعوا ان
 يرمحوا ليس فوائد يشيرة * وصارت هذه الاية الكاينة عقوبة ليست بيسيرة موجبة على يودس عند
 حمله التفة. والدليل على ان هذه الحوادث حدثت لاجل تعليمهم وتاديبهم. فاقول الذي قيل
 بعد ذلك بيته. الذي اذكركم به حين قال " انما قد فهمتم بعد. وكم قفاً حملتم * " ويوضحه ايضاً
 ان قفاف الفضلات صودفت معادلة بعدة تلاميذه. وبعد ذلك لما نادوا. ما كانت بقايا الكسر في
 العجبية الاخرى هذا المبلغ مبلغها. لكنها كانت سبع زنايل. وانا فلست استعجب كثرة الخبزات الكاينة

فقط. لكنني استعجب مع كثرتها المبالغة في كثرة بقيتها. انه جعلها ان تفضل لا أكثر ولا اقل. لكن كان مقدارها المقدار الذي اراده لسابق عليه بمقدار ما يحملونه. وذلك كان من قدرة يتجزأ وصفها. وحققت الكسر الالية الكائنة* وظهرت الكسر والاية كلها ان الايات الكائنة ما كانت خيالاً* وان الذين أكلوا من تلك الخبزات كان أكلهم* واما العجبة في تكثير السمك فصارت حينئذ من مادة موضوعة* واما اخيراً بعد قيامته فتكونت ليس من مادة موضوعة* وان سألت ولم ذلك: اجبتك. لتعلم انه استعمل للان مادة ليس من نقص قدرة. ولا محتاجاً الى اصل. لكنه استعملها ليسداً افواه ذوي بدع هواهم في دينه* ولعري (١٤) "ان الجموع قالوا. هذا هو بالحقيقة النبي* " ترحاً لتفاهم هيمان البطن* قد اجترح جراح جزيلاً عددها عجب من هذه. وما اعترفوا بحجة من الجهات بهذا القول* لكن لما شبعوا. فظاهر من قولهم هذا. انهم قد انتظروا نبياً خاصاً* لان اوليك قالوا ليوحنا " انت هو النبي: " قال (١٥) " فاذا علم يسوع انهم معتزمون ان يوافقوا فيختلسونه* بصيروه ملكاً. انصرف الى الجليل* " فما عجت هذا الخبر: كم مبلغ غصب هيمان البطن: وكم كانت سهولة عزمهم: ما انتصروا للشرعية ايضاً* ولا حصل لهم اهتمام بتجاوز السيوف ايضاً. ولا غاروا من اجل الله. لكنهم لما امتلاء بطنهم. حذفوا هذه العزائم كلها وكان الطعام عندهم هو أكثر حرصهم. واعتزموا ان يتدبوه ملكاً* الا ان المسيح هرب* وان سألت. وما رايه في هربه: اجبتك. هرب مودباً بالاناء ان نستحق مراتب الدنيا. موريا انه ليس يحتاج الى صنف من الاصناف التي في الارض* لان الذي اتخب الاشياء المحيرة كلها. وهي امه. ومنزله. ومدينته. وتربيته. وثيابه. ما اعزم اخيراً ان يستبين بهياً من المحفوظ التي في الارض. لان الاصناف الواردة اليه من السموات. كانت بهية عظيمة. وهي الملكية. والنعيم. وابوه هاتف. والروح شاهد. وانبياء اندروا به من زمان بعيد. واما التي كانت له في الارض كلها حقيرة* لتستبين على هذه الطريقة قدرته اعظم قدراً* فهو جاء ليعلمنا ان نزدري الاشياء التي هنا. ولا نستعظم محل املاك الدنيا التي هنا. وندهش منها. لكن تنهه على هذه المحفوظ كلها. وان نعيش النعم المأمولة* لان من يستعجب الاشياء التي هنا. فليس من شأنه ان يستعجب النعم التي في السموات. فهذا السبب قال لبيلاطس " ملكي انا ليس هو من الارض* " يوحنا ص ١٨ ع ٢٦ لكيلا يخطر في عزمه ايضاً. ان يستعمل لاستمالته واقناعه خوفاً انسانياً. واقتداراً

عالمياً* فان قلت . فما معنى قول النبي لاورشلیم "ها هو ملكك جاء اليك وديعاً . راکباً على حمير ."
اجبتك . انما ذكر ملكه ذاك . الذي في السموات . ليس هذا الملك* ولذلك قال .. لست استمد
من انسان شرفاً* " زخريا ص ٩ ع ٩

العدة الثانية والاربعون

في ان شرف الدنيا ليس هو شيئاً* وفي الذين يجمعون القنيات جمعاً ردياً . وينفقونها انفاقاً ضاراً*
فلتعلم يا حباي ان نذري الكرامة التي عند الناس ولا نرتاح اليها* لاتنا قد كرمنا تكريماً عظيماً . اذا
قويس بتلك الكرامة العالمية . توجد تلك الكرامة مسببةً وضحةً وشهرةً* وكما ان هذه الثروة العالمية
بالاضافة الى تلك الثروة السمائية فقرت . وهذه الحجة خلوة من تلك موت . لانه قال .. اتركوا
الاموات يدفنون الموتى الذين لهم* " فكذلك هذا الشرف بالمقاييس الى ذاك المجد هو خزي وضحة*
فلا نرغب في هذا الشرف* لان الذين يخولوننا هذا التشريف* ان كانوا يوجدون احقر من الاقبا
والاحلام . فالبق وواجب ان يكون تشريفهم ادنى واحقر من هذه كثيراً* .. لان شرف الانسان
كزهرة الخشيش* " فما الذي يكون احقر من زهرة الخشيش : ولو كان ثابتاً باقياً . ما الذي كان ينفع
به نفسنا . وليس في طباعه ان يفيدنا نفع . لكنه من عادته ان يضرنا اعظم المضرات . ويصيرنا حينئذ
اشرم من العبيد المبتاعين بالفضة . عبيداً ليس لسيد واحد فقط . لكن لسادة جزيل عددهم . فكم يكون
افضل ان توجد حرراً . ولا تكون عبداً . حرراً من التبعيد للناس . وعبداً لسيادة الهك* فان شئت
ان تعشق التشريف . فحب الشرف الذي لا يموت* لان مشهده الميع نوراً . وريحه اعظم مَخلاً* وهولاء
السادة يأمرونك ان ترغمهم بما تنفقه عليهم . والمسبح يعمل بخلاف ايعازهم كله* لانه يعطيك مائة ضعف
للاشياء التي تعطيه اياها . ويزيدك عليها حياة دهرية* فما الافضل عندك . ان تمُدح في الارض . ام
في السموات : ان يستعجيك الله . ام الناس : ان تمُدح على ربحك . ان ام تدم على خسارتك : ان
تُكلل على مداه يوم واحد . ام ان تُكلل الى دهور قد سلبت خبرتها : اعطى المحتاج . ولا تُعطى
الراقص* لكيلا تهلك نفس ذلك مع اموالك* لانك انت علة هلاك ذاك . بتكريمه الفايث وقته*
لان الذين يلتمون بحضرة الراقصة . لو عرفوا ان افتعالهم بصير خلوة من فايذة . لكفوا قديماً من

افعلوا هذه الافعال المنكرة لانهم اذا ما راوك مصفقاً ساعياً . منفقاً للاشياء التي لك كلها . وان لم
يؤثروا ان يمارسوا هذا العمل . الا انك انت تضبطهم باشتهاؤ الریح والفائدة منك . ولو عرفوا ان ولا
واحداً من الحاضرين يمدح افعالهم . لانتزحوا سريعاً عن بغيرهم . بسبب زوال الفائدة منه . واذا
ابصروا علمهم يستعجبه اناس كثيرون . فيصير لهم مدح الناس الاخرين اياهم طمعاً لاختداعهم . فلنبتعد
اذاً من نفقة خالية من فائدة . ولنعرف على من يجب ان ننفق . ومتى ينبغي لا نسخطن الهنا بالفعلين
كليهما . باحتشادنا القنية من جهة ليس يجب جمعها منها . وبانفاقها وتديرها فيما لا ينبغي . فلكم سخط
لست تكون موهلاً له . اذا اعطيت الزانية . واعرضت عن الفقير وتجاوزته . لانك ان اعطيتهم من
اقطاب عدل . افليس فعلك هذا يكون لك ذنباً عظيماً . وهو ان تعطي اجرة للرذيلة . ومن اجل
الاعمال التي يجب على تلك ان تعاقب بسببها . نكرّم من اجلها . واذا عريت البتامة . وظلمت
الارامل . واعطيت الفاسقة . فامل النار التي تكون للنجاسين على هذه الاعمال ما اعطيها . اسمع
ما قال بولس . انهم ليسوا يعلمون هذه الفواحش فقط . لكنهم يرتضون بالذين يعلمونها .
ويستعجبون فعلهم . (رومية ص ١ ع ٢٢) ولعلنا نلدعكم لدعاً شديداً . لكننا ان لم نلدعكم نحن . فالذين
قد اخطوا خطايا لم يتلافوها بتوبتهم . ينبغي تعاذيبهم داية بالافعال . وماذا ينفعكم ان تحمد اليكم
بالاقوال . ونسر الذين سيعاقبون بالافعال . انتم نحن فعل الرافض ونمده . فقد صرت اذا
اشر من ذاك . لان ذاك نفيد حجة فقره عنقاً . وان كان لا حجة له . وانت فقد عدمت هذا
الاعتذار . وذاك فان سألته . ما بالك تركت الصنایع الاخرى . وجئت الى هذه الصناعة النجسة
الذنسة . يقول لي . لاني يمكنني ان اتعب فيها تعباً يسيراً . واستفيد فوائد كثيرة . وان سالتك انت
ما غرضك في استعجابك العايش في الفسق . وفي افساد الكثيرين . ليس يتجه لك ان تلجأ الى حجة
ذاك بعينها . لصنعتك بالامر الضرورة تطرق الى اسفل . وتنجل . ويجهملونك . فان كنت اذا
طالبناك تنجج . ما نملك لها جواباً . فاذا حضرنا كلها في مجلس القضاء ذاك الرهيب الخالي من
استعفاء . الذي فيه نودى جواباً عن افكارنا واعمالنا كلها . كيف تقف . وباية الحافظ ننظر الى
الهاضي . ماذا نقول له . بماذا نتج عنده . اية حجة تقدمها له واجبة او عدية ان نكون واجبة . جواباً
عن نفقتنا . جواباً عن طريقنا . ام عن هلاك اناس اخرين نهلكم بتلك الصناعة . ما نجد ان نقول

ولا حجة واحدة * لكننا سنعذب بلازم الضرورة . تعذيباً ليس بحوس غابة . ولا يعرف نهاية ينتهي اليها * فلكيلا نحصل في هذا التعذيب . فلنختار هنا من هذه الزلات كلها * حتى نمضي بتأمل صالح . فينفق لنا امتلاك النعم الصالحة الدهرية بنعمة ربنا يسوع المسيح . الذي به ومع له لايه المجد مع الروح القدس . الان ودائماً والى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثالثة والاربعون

في قوله (١٦) ولما صار المساء انحدر تلاميذه الى البحر * (١٧) وطلعوا الى السفينة . وجاءوا الى عبر البحر الى كفرناحوم . وصار الظلام . وما جاء يسوع اليهم * (١٨) وانهمض البحر رجاً عظيمة هابة عليهم * لم يكن المسيح حاضراً مع تلاميذه حضوراً جسامياً فقط . لكنه اذا كان منتزحاً عنهم دبراً ما كان موافقاً لهم . لانه لم يزل سريع النفوز . دقيق الحيلة . يتدع بافعال متضادة فعلاً واحداً بعينه * وانظر ما الذي فعله ههنا . ترك تلاميذه وطلع الى الجبل * فاذا صار المساء . انحدروا الى البحر وانتظروه . متعوقين محبة اليهم * فلما صار المساء ما استجازوا ان لا يطلبوا معلمهم . وقد تمسك بهم عشق له جزيل تقديره * لانهم ما قالوا الان مساء . وقد ادركنا ليل * الى اين نذهب الان . والملك ان ذو خطر . والوقت معطب . لكن شوقهم اليه . انهمضهم الى ان طلعوا الى السفينة * لان البشير ما اوضح الوقت على بسيط ذات الايضاح . لكنه اظهر بذلك حبهم الحار له * فان سالت ولم تركهم . ولم يظهر لهم . ولماذا ظهر لهم ايضاً وحده ماشياً على البحر . اجبتك ايعرفهم كم هو مقدار تركه اياهم . ويجعل شوقهم اليه اعظم تأثيراً * وهذا الفعل ايضاً موضع قدرته * وكما انهم في تعليمه ما سمعوا مع الجمع كافة اقواله . فكذلك في اياته ما ابصروها مع الجمع كلها * لان الذين قلدوا التقدم على المسكونة . كان واجبا ان يجوزوا اختصاصاً اكثر من باقي الحاضرين * وان سالت ايما ايات عاينوها على انفرادهم . اجبتك . قد عاينوا تجلده على الجبل . ومشيه هذا على البحر . وقد ابصروا بعد قيامته ايات كثيرة كائنة وعظيمة * وانا فمن هذه الايات احذر على ايات اخرى * وجاءوا الى كفرناحوم . وما عرفوا له خبراً واضحاً * بل املوا انهم يجدونه هنالك . او في توسط مسيرهم * وهذا المعنى فقد ذكره البشير ذكراً غامضاً بقوله . ان الظلام كان قد صار . وما جاء يسوع اليهم * والبحر فانهمض رجاً عظيمة هابة عليهم * وان سالت . فلماذا اضطربوا .

اجبتك . ان الاسباب التي جعلتهم ان يضطربوا قد كانت كثيرة ومن جهات كثيرة * فمن الوقت .
لانه كان ظلاماً * ومن الشتاء لان البحر انهض رجحاً * ومن المكان لانهم ما كانوا قريباً من الارض .
لكنهم (١٩) امنعوا في مسيرهم خمسة وعشرين غلوة . ومن الحادث المدهش ارتجفوا . لانهم ابصروا
ماشياً على البحر * وفي حال ارتجافهم قال (٢٠) " انا هو لا تخافوا * " فان سالت . ولم ظهر لهم .
اجبتك ليرهم انه هو الذي حل الشتاء وازاله * لان هذا المعنى قد بينه البشير بقوله انهم (٢١) ..
ارادوا ان ياخذوه . وفي الحين صارت السفينة بقرب الارض * لانه ما خولهم مسيرهم حريزاً مصوناً
فقط . لكنه جعله مع ذلك بريح ساكنة * وما اظهر ذاته للجمع ماشياً على البحر . لان هذه العجبة كانت
اعظم من ضعف اوليك * بل ولا ظهر لتلاميذه . ماشياً على البحر حيناً طويلاً . لكنه معاً ظهر لهم انصرف
عنهم . وعلى ما يلوح لظني . ان هذه الاية هي اخرى . غير الاية الموضوعة في بشارة متى * وذلك واضح
من جهات مختلفة * لانه قد اجترح في اوقات اياتي هي هي باعياها * حتى يستعجبها الناظرون اليها ولا
يستغربوها جداً . لكنهم يقبلونها بتصديق كثير * وقال " انا هو لا تخشوا * " ومع كلمته استخرج الحيانة
من نفس اوليك * وفي موضع غير هذا لم يجري الحال على هذا المجرى * ولذلك .. قال بطرس .
ان كنت انت هو . فامرني ان احي الى عندك * " ولقائل ان يقول . فمن اية جهة ما اقتبلوا هذا
في ذلك الحال . والان قبلوه . فنقول له لان الشتاء في ذلك الحين لبث ايضاً مزعزعا سفينتهم * والان
فع كلمته صار السكون والهدوء * فان لم تكن هذه اولى . فتوجد تلك اولى * وهذا فقد قدمت ذكره *
انه قد ابدع في اوقات اياتي هي هي باعياها * فجعل الايات الثانية في الزمان مقبولة سريعاً . من جهة
الايات الاولى في حينها * ولعلك تسال . فلاي غرض ما طلع الى السفينة . فاقول لك . لا يثار ان
يجعل العجبة اعظم حسناً . وان يكشف لهم لاهوته ايين تعرياً . ويرهم انه اذ شكر حينئذ . ما فعل
ذلك محتاجاً الى معونة . لكنه فعله تقارباً لاوليك متحذراً * فاطلق ان يصير الشتاء . لكي يطلبوه
دائماً . وسكن الشتاء . ليعرفهم قدرته * ولم يطلع الى السفينة ليجمع العجبة اعظم محلاً * (٢٢) .. الا
ان المجموع الحاضرين هنالك . لما عرفوا ان ما كانت هناك سفينة اخرى . الا واحدة . اليها طلع
تلاميذه * وان يسوع ما طلع الى السفينة . لكن تلاميذه فقط * فان قلت . ولم يعمق يوحنا في ذكر
ذلك . ولم ما قال ان المجموع في اليوم التالي عبروا وذهبوا . اجبتك . يريد ان يعلن معنى آخر .

انه اعطى الجموع يتفطنوا في العجيبة الكائنة نطقاً خفياً . وان لم تكن هذه الصورة ظاهرة . ويجدسوا
 على كونها * لانه قال " انهم عرفوا انه ما كان هنالك سفينة اخرى . وايقنوا ان يسوع ما طلع في
 تلك مع تلاميذه * فلما ذهبوا . وجدوه في كفرناحوم قد تقدمهم اولاً * " فاي نوم آخر كان لم ان
 يتوهو . الا انه جاء الى هنالك ماشياً على البحر : لانهم ما كان يتجه لم ان يقولوا انه عبر في سفينة
 اخرى * لانه قال . ان سفينة واحدة كانت هنالك اليها طلع تلاميذه .. الا انهم مع هذه العجيبة الجزيل
 قدرها . لما ذهبوا الى هنالك . ما مالوه كيف عبر وكيف جاء . ولا التمسوا ان يعرفوا آية هذا مقدار
 جلالها * لكنهم قالوا (٢٥) .. " ربّي متى جيت الى هنا : " ان لم يقل قائل هنا . ان لفظة متى
 جيت الى هنا . يدل من قولهم كيف جيت . ولعربي ان واجباً هو ان نعرف هنا نهضتهم السريع
 انهزامها . لان الذين قالوا هذا هو النبي . الذين سارعوا ان يتخطفوه فيجعلوه ملكاً . لما وجدوه لم يرتادوا
 ارتياداً هذه صفته * لكنهم اخرجوا العجيبة من همهم * فعلى ما اظن انا . انهم ما استعجبوا فيما بعد عجايبه
 الاولى . لكنهم التمسوا ايضاً استمتاعاً بمادة نظير التي استمتعوا بها اولاً * فاليهود قد عبروا البحر الاحمر
 حين اقتادهم موسى * الا ان الفرق بين العبورين عظيم هنا * لان موسى على كمال علمه مبتهلاً ابتهالاً
 لا يقابعد . وربنا على هذه العجيبة بسلطانه كله * وهنالك حين هبّ الريح الجنوبي فمع الماء حتى
 صبرهم ان يعبروا على اليابسة . وهنا صارت العجيبة اعظم قدراً * لان البحر ثبت في طبيعته . وحمل
 سبده على هذا الحال على ظهره * وشهد بذلك . اللفظ القائل .. انه لما شي على البحر كالساعي على
 الارض * " وعلى جهة الواجب . اذ اعتزم ان يمضي الى كفرناحوم القاسية
 العاصية ابدع آية الخبز . مرتاداً ان يعرك عصيانها . ليس بالآيات التي
 اجتريها فيها فقط . بل بالعجائب ايضاً التي اجتريها خارجها *
 لان موافاة جموع جزيل عددها الى تلك المدينة بجرص
 كثير . اسبى حجر لم يكن فيهم كفاية ان يلينوه : الا ان
 ولا اوليك الجموع اثّر فيهم ولا تأثيراً هذه صفته *
 لكنهم اشتبهوا ايضاً طعاماً جسدياً :
 ولهذا السبب عبرهم يسوع *

العظة الثالث والربعون

في اننا نحتاج ان نستمع من الله المواهب الروحانية. لا المحظوظ العالمية* وفي ان الصلوة التي قد علمها ربنا لتلاميذه. وهي ابانا الذي في السموات روحانية هي* وفي ان ايسار الظالمين ليس هو من الله* فاذا قد عرفنا نحن هذه المعاني. فلنشكرن الله من اجل النعم المحسوسة* ولنضاعف الشكر له أكثر وازيد. لاجل المواهب الروحانية* لان على هذه الجهة يشاء هو ان يعطينا لاجل هذه الافعال تلك المواهب. مقتداً الذين قد عدوا ان يكونوا تامين بهذه الاشياء. مودباً اياهم. اذ هم ملتفتون الى الدنيا بعد* لكنهم اذا اخذوا هذه العطايا وثبتوا فيها. يشكون وينتهرون* اذ كان في اشفايه الخلع قد شاء ان يعطيه اولاً تلك العطية. الا ان الحاضرين ما استجازوا ذلك* لانهم اذ قال "قد غفرت لك خطاياك*" (متى ص ٩ ع ٥) قالوا هذا يجدف* فلا يعرض لنا عارض هذه صفته. لكن فليكن لنا اهتمام جليل بتلك المواهب* لان الموهب الروحانية اذا كانت حاضرة عندنا. فليس يصير لنا ولا صنف من ضرر من فقد الاشياء اللحمية* واذا لم تكن تلك المواهب الروحانية موجودة عندنا. فما هو الرجا الذي يكون لنا فيما بعد: وما هو السلو الذي يحصل لنا: فلهذا السبب نحتاج ان نتوسل الى الله دائماً* من اجل هذه المواهب. وان تستمجة اياها* لانه قد علمنا ان نصلي بهذه الالفاظ وما ناسبها* وان فتحنا تلك الصلوة. فمانجد فيها صنفاً للحمية* لكننا نجد فيها المواهب الروحانية كلها* وذلك الصغير المحسوس يتكون روحانياً في سمعته* لان لفظة ان لا نطلب شيئاً أكثر من الخبز الواصل الى جوهرنا. الخبز الذي هو في يومنا. هو مناسب لسريرة روحانية فيلسوفة* والالفاظ التي قبل هذا اللفظ. ليتقدس اسمك. ليات ملكك. لتكن مشيتك في الارض. كما هي في السماء* ثم اذ قال ذلك اللفظ المحسوس. انعطف عنه باسراع. واقتادنا الى تعليم روحاني بقوله. اصنع لنا عن ذنوبنا. على نحو ما قد صفنا نحن عن غرمانا* وما وضع بجهة من الجهات في الصلوة ان تستمجة رياسة. ولا ثروة. ولا شرفاً. ولا اقتداراً* وانما وضع فيها كافة الطلبات التي توصلنا الى خلاصنا انفسنا ومنفعتنا* ولا ذكر فيها بوجه من الوجوه مطلوباً ارضياً* لكن المطالب الروحانية كلها* لاننا ان كنا قد امرنا بالابتعاد من القنيات العالمية الحاضرة. فكيف لانكون شقيين منكودين الحظ اذا التمسنا من

الله هذه المطالب . التي قد اوعز اليها . اذا كنا قد التمسناها . ان نخرجها ونباينها * واذا اشتبهنا ان
تمتلك الاشياء التي قد امرنا من اجلها . ان لا نحرص عليها حرصاً * لان هذا الطلب هو الاهدار في
الصلوة * ولاجل هذه المطالب . اذا صلينا ما يتم لنا مطلوبنا * ولعل قايلاً يقول . فكيف الناس الخبثا
الاشرار يستغنون . وكيف الظالمون والنجسون . اذا اختلسوا ما لغيرهم تتكاثر املاكهم . فليس الله
الواهب ذلك لهم . فخبية . ابعد هذا الظن * ليس اثرآ وهم من الله * لكنهم يختلسون تلك الاشياء
ويحتشدونها * ولعله يقول . وكيف يسمح الله لهم بذلك . فنقول له . انه قد سمح لذلك الغني في
ذلك الحين . وخبه لتعذيب اعظم لذعاً * اسمع ما قيل له * " يا ولدي قد استوفيت خيرائك * واستوفى
العاذر حظوظه الردية * فهو الان يتعزى . وانت تعذب وتوجع * " فلكي لا نسمع نحن هذا الصوت .
اذا تعبتنا تنعماً باطلاً خاوياً . وجمعنا قنيت كثيرة . وصممنا لانفسنا خطايا جزيلاً عددها * فلنحشد
الغني الحقيقي . والفلسفة البليغة * حتى يتفق لنا تحصيل النعم الصالحة التي قد وعدنا بها * التي
فلتتفق لنا كلنا امتلاكها . بنعمة ربنا يسوع المسيح . وتعطفه . الذي معه لا يبه المجد مع الروح القدس
الان ودائماً . والى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الرابعة والاربعون

في قوله (٢٦) فاجابهم يسوع حقاً حقاً اقول لكم . تطلبونني ليس لانكم رايتم اياتي . لكن لانكم اكلتم من
الخبز وشبعتم * (٢٧) اعلموا اليس للطعام الهالك . لكن للطعام الباقي الى حياة دهرية *
ليس الكلام اللطيف اللين نافعا في كل مكان * لكن قد يحتاج المعلم احياناً الى ما يكون من الكلام
اكثر لذعاً * لان التلميذ اذا كان بليداً . كثيف التمييز . يحتاج ان يتمضه بسنان عدله . حتى يزيل
كافة بلادته * فهذا العمل عمله ابن الله في مواضع اخرى . وفي جهات اخرى . وفي هذا الموضع *
لان المجموع لما جاءوا اليه سايرين في البحر . ودكروا له . وقالوا . " يا معلم متى جيت الى ههنا : "
اورى انه ما يرتاح الى الكرامة من الناس . بل ينظر الى غرض واحد . هو خلاصهم * اجابهم جواباً
مضاضاً . ليس مريداً ان يتلافى هذا العارض فقط . لكن مرتاداً مع ذلك ان يكشف سريرتهم * ويقتاد
واقفهم الى وسط البيان . اذ قال لهم . " الحق الحق اقول لكم * " بتجديد وتحقيق * " تطلبونني . لا لانكم

رايتم اياتي . لكن لانكم اكلتم من الخبز وشبعتم * " فلذعم بكلامه ووبخهم . ولكنه على هذا مخلوطاً برفق واشفاق * لانه ما قال ياشرهين في الاكل . ياعيد بطونكم . قد اجترحت عجائب هذا مبلغ تقديرها . فما لحتمونني بجهة من الجهات . ولا استعجتم الايات الكائنة لكنه خاطبهم بالطب الخطاب قائلاً .. تطلبونني . ليس لانكم رايتم اياتي . لكن لانكم اكلتم من الخبز وشبعتم * " فقله الان ليس هو من اجل اياته السالفة فقط . لكن بسبب الحاضرة * لانه قال ما ادهشتكم الاية الكائنة من الخبز . بل اذهلكم حال شبعكم * والدليل على انه ما قال هذا القول جادساً على عزمهم . فاوليك قد اوضحوه في الحين . لانهم لهذا الغرض جاءوا ايضاً محي مؤملين ان يستمتعوا بتلك الخيرات باعيانها * ولهذا المعنى قالوا .. اباونا اكلوا المن في البرية * " يستجذبنه ايضاً الى طعام جسدي * وهذا الرأي فكان ذللاً لهم وثلباً عظيماً * الا انه هو ما ثبت عند توبيخهم وعذلم . بل اضاف الى ذلك تعليماً لهم * اذ قال لهم .. اعملوا ليس للطعام الهالك . لكن اعملوا للطعام الباقي لحياة دهرية . الذي يعطيكموه ابن الانسان * لان هذا ختمه الاب اله * " فالذي يقوله معناه هذا هو * لا يكونن لاجد منكم اهتمام بهذا الطعام . لكن اهتموا بذلك الغذاء الروحاني * ولكن اذ اناس من المريدين ان ياكلوا على جهة البطالة يزيغون معنى القول * من طريق ان المسيح كما زعموا قد بطل به العمل وقطعه . تلزمي الضرورة ان اخاطبهم * لانهم على ما يقال يثلبون الديانة المسيحية كلها * ويوردون التهمين عليها بالبطالة * فيلزمنا اضطراراً نذكر لهم اولاً كلام بولس فانه قد قال .. تذكروا ربنا القائل ان الاعطاء هو عمل مغبوط . اكثر من الاخذ * " (ابركسيس ص ٢٠ ع ٢٥) على ان من اية جهة اتجه لمن لا يملك شيئاً ان يعطي صدقة . وكيف قال يسوع لمرثا .. انت تهتمين وتجلين من اجل اصناف كثيرة . والحاجة الى صنف واحد * ومريم فقد اختارت المحظ الصالح : " وقال ايضاً .. ولا تهتموا للغد * " (متى ص ٦ ع ٤٣) لاننا يلزمنا اضطراراً ان نحل هذه الاقوال كلها ونلخصها . ليس حتى نكفهم فقط عن ان يلبشوا بظالين ان ارادوا . لكن حتى لا يظن ان اقوال الله تورد حرباً ومضادة * لان بولس قد قال في موضع آخر .. نطلب اليكم ان تفضلوا . ونحبوا الاسعاف . وتسكنوا . وتعملوا صنايعكم . لتتصرفوا لدى الذين هم خارج محلتنا باحسن شكل * " (نسا لونيكيه اولى ص ٤ ع ١٠) وقال ايضاً .. السارق لا يسرقن ايضاً . بل اولى به ان جمع عاملاً يبيده ليمتلك ما يواسي به المحتاج * " (افسس ص ٤ ع ٢٨)

فبولس ما امرنا ههنا ان نعمل على بسيط ذات العمل . لكنه اوعز الينا ان نعمل على هذا الخو بتعب
وكد * حتى نواسي غيرنا . وقد قال هو في موضع آخر * .. هاتان اليدان خدمتا حوايجي . وحوايج
الذين كانوا معي * .. ولما راسل اهل مدينة قرنتيه قال * .. ما هو ثوابي : ان اكون اذا بشرت . اجعل
بشارتي مسلوقة من الاحتياج الى نفقة * .. (قرنتيه اولى ص ٩ ع ١٨) ولما حصل في تلك المدينة
لبث يعمل عند اكيلا وابرسكيلا * .. لان صناعتهم كانت صناعة الخيم * .. (ابراكسيس ص ١٨ ع ٢)
الا ان هذه الاقوال تظهر الحرب على الاقوال . الذي قيل لهؤلاء اشد تأثيراً * فيلزمنا اضطراراً
ان نورد حلها * فما الذي نقوله نحو هذه الاقوال : نقول ان لفظة .. لاتهموا .. ليس هي لفظة لا تفعلوا .
لكن معناها هو . لا تشمروا في اشغال الدنيا * فهذا هو معنى قوله * لاتهموا اهتماماً لاجل الراحة في
القد * لكن سبيلكم ان تستشعروا الاهتمام عملاً منخرفاً عن غرضكم * لان قد يمكن ان يوجد عمل
لا يذخر الى الغد شيئاً * وقد يوجد عمل لا يهتم اهتماماً * لان الاهتمام والعمل ليس هما فعلاً واحداً
بعينه * لانه ليس يعمل عاملاً على انه واثق بعمله . لكنه يعمل ليواسي المحتاج الى مواساته * والقول
الذي قيل لمرثا . ليس هو من اجل عمل وبطالة . لكنه قيل لانه يجب علينا ان نعرف الوقت . ولا
نفني وقت الاستماع في الاعمال الجسدانية * فما قال لها هذه الاقوال دافعاً اياها الى البطالة . لكنه قالها
محرضاً اياها على الاستماع منه . كانه قال لها . انما جئنا نعلمكم الافعال الواجبة . فاجتهدت انت في
اصلاح الماكول * اتريد ان تضيفيني وان تصلي مايدة جزيلة التفنن : اعلمي لي ما كولا آخر . وهو
ان تخوليني استماعاً مني بنشاط * ماثلة اخذك * فما قال هذه الاقوال مانعاً حب الضيافة . ابعد
هذا الوهم * وكيف يجوز ذلك : لكنه قالها يعلمنا . انه ما يجب ان نشغل في وقت الاستماع في شغل
آخر * وقوله .. لاتعلموا للطعام الهالك * .. فما اضر فيه هذا المعنى . انه ان بطل . وذلك ان
البطالة خصوصاً طعام هالك هو * لان البطالة قد علّت مستعملها كل رزيلة * لكنه اوعز بذلك
ان يعمل . وان نواسي الفقراء * فان هذا العمل ليس هو طعاماً هالكاً * لان احداً اذا كان بطالاً يلام
بطنه . ويهتم بتعنيه * فهو يعمل للطعام الهالك . واذا كان احداً يعمل بطعم المسج . ويسقيه
ويكسوه . فمن يكون بهذه الصفة فاقداً حسه مصروعاً يفضي به جنونه الى ان يقول . ان من هذه
الطريقة طريقته يعمل للطعام الهالك : بل لاجل هذا العمل هو الوعد بالملكوت المرتجى . وتلك العمل

الصالحة. لان هذا الطعام يبقى دائماً * وان كان اولئك القوم الذين لحقوه ما اهتموا بالامانة. ولا اهتماماً واحداً. ولا استبجثوا حينئذ ان يعرفوا من هو الذي يعمل هذه الاعمال. وباية قوة يعملها. بل ارتادوا مراداً واحداً فقط. وهوان يملأوا بطونهم. ولم يعلوا للطعام الذي هذه خاصته ولا صنفاً منه. سمي على جهة الواجب علمهم طعاماً هالكاً * كانه قال لهم غدوث اجسامكم. لكي تلتمسوا من هذا الفعل الطعام الآخر الباقي الغاذي انفسكم. فاتم قد تكررستم الى الطعام الارضي ايضاً * فلهذا السبب لست اقدركم الى هذا الطعام الفاقد التمام. لكنني اقدركم الى ذلك الطعام الذي ليس من شأنه ان يفيدكم حياةً وقتية. بل دهرية * الغاذي ليس اجسامكم. لكن انفسكم * ثم اذ كان قد تكلم عن ذاته كلاماً عظيماً. ذكر انه هو يعطيهم هذا الطعام * فلكيلا يريهم ما ذكره اذا جعل كلامه موهلاً لتصديقه مصاعداً الى ابيه ايعاز ذلك. لانه لما قال * الذي يعطيكموه ابن الانسان * " اتبعه بقوله * لان هذا قد حققه الاب الاله * " ومعنى ذلك هذا هو * في هذا الرسالة الاب حاملاً لكم هذا الطام * وهذه اللفظة تدل على ترجمة اخرى * لان المسيح قد قال في موضع غير هذا * " من يسمع اقوالي فقد ختم وحقق ان الله صادق هو * " وهذا معناه انه قد حقق ذلك تحقيقاً خالياً من مناقضة * وهذا المعنى على حسب ظني ان اللفظة قد اظهرته في هذا اللفظ * فقال هذا قد ختمه الله الاب * اي قد حققه واعلنه بشهادته له. لانه قد اظهر ذاته بل اذ خاطب انساناً يهوداً. اورد الى وسط كلامه شهادة ابيه *

العظة الرابعة والأربعون

في ان الحظوظ المظنونة انها بهيمة في هذه الدنيا ليست هي شيئاً *
فلتعلم يا احباي ان نستمتع الله هذه المطالب * التي هي اهلاً ان نطلب ونستمتع منه * لان تلك اعني احوال الدنيا كيفما انقفت لنا. فما تورد علينا من الضرر ولا صنفاً * لاننا ان استغنينا هنا فانما نستمتع بالنعيم هنا فقط * وان سقطنا هنا في فقر. فما تكبد مصاباً مستصعباً * لان لا حظوظ الدنيا البهيمية. ولا نوابيها الخازنة. تمتلك قوة في مناسبة الغم واللذة * فاعلمها * لكن الصنفين كليهما ييسر التهاون بهما * وهما جاريان بمسارعة كثيرة * فلذلك دعاها الهنا طريقين * لكن الواحدة منها واسعة * والاخرى ضيقة ظاغطة * واما الحظوظ المتظركونها. فالصنفان منها كلاهما يلبثان قد عدما ان يكونا مابين *

اعني اقسام العقوبة. وحفظ الملكوت * فسيلنا ان نحصر في تلك الحظوظ حرصاً كثيراً. حتى
 نفلت من تلك الحازنة ونهرب منها. ونختار الحظوظ الصالحة ونوثرها * لان ما الحظ النافع من النعم
 هنا. وهو اليوم موجود وغداً ليس يوجد. اليوم هو ذرة رابطة. وغداً هو غبار هالك. اليوم هو نار
 متوقدة. وغداً هو رماد خامد. ولكن النعم الروحانية ليست هذه الحال * لكنها تبقى لامةً دائماً.
 زاهرة. صابرة كل يوم ابهى حسناً * تلك الثروة ليس تكف في وقت من الزمان * ولا تنتقل في وقت
 من الاوقات. ولا تنتهي الى غاية من الغايات. ولا تورد في وقت من الاوقات اهتماماً وحسداً وثلباً.
 ولا تهلك جسمنا. ولا تفسد نفسنا. ولا تحوى حسداً. ولا تنضم لنا بخلاً علينا بالتبعية بها * لان هذه
 العوارض كلها حاصلة في هذه الثروة العالمية * فذاك الحمد ما يرفعنا الى التعظيم. ولا يصيرنا ان نتلمب.
 ولا يكف في وقت من الاوقات. ولا يصيرنا اكرضاً * والراحة والنعم في ملك السموات تلبس
 ايضاً دائماً. ونوجد عديمة ان نزعزع او نموت * ولا يتجه ان يوجد لها غاية وتام * فسيلنا ان نرتاح
 الى هذه الحياة * لانا ان اشتقنا اليها. فما هم بشيء من الاشياء الحاضرة * لكننا سنزدي بهذه الاملاك
 ونهتق عليها * ولو اعز البنا موعز. ان ندخل الى قصور الملوك. فما كنا نختار ذلك. اذا كنا ما لكي
 ارتحنا تلك النعم * على ان الدخول الى هذه القصور ليس يوجد عند الناس حظاً اسعد منه على حد
 ظنهم * الا ان هذا عند المضبوطين بعشق النعم السائية حظ صغير حثير جداً. ليس موهلاً ولا
 لصنف من تعب * لان ما يحوى غاية ليس هو محروصاً عليه كثيراً * وكلا يكف ويوجد اليوم. وليس
 يوجد غداً. ولو كان عظيماً فهو يستشعر صغيراً جداً. يتيسر التهاون به * فلا ثبت اذا بالاشياء
 الهاربة منا * ولا تمسك بالقنيات السائلة العابرة * لكن ينبغي لنا ان نضبط الاملاك الباقية. الفاقدة
 ان تكون متحركة * التي فليتنق لنا كلنا امتلاكها. بنعمة ربنا يسوع المسيح. ونعطفه. الذي به ومعه
 لا يبر المجد مع الروح القدس * الان ودائماً والى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الخامسة والأربعون

(٢٨) فقالوا له. ماذا نعمل لكي نعمل اعمال الله : (٢٩) فقال لهم يسوع. هذا هو عمل الله. ان
 تؤمنوا ببن ارسله ذاك * (٣٠) فقالوا له. ما الآية التي نعملها حتى نبصرها. ونصدقك : ماذا نعمل :

ليس داءً أشد من داءٍ منهم البطن . ولا يوجد اقبح منه . هذا الداء يصير تميزنا كثيراً * هذا يجعل أنفسنا
لحمية * هذا يعميها . وما يتركها تبصر * وابصر هذا العارض عارضاً لليهود * لانهم اذ نهلوا الى نعم
بطونهم . وصاروا كلهم عبيداً لهم وانفس الدنيا . وما فهموا معنى روحانياً . اقتادهم المسح باقوال جزيل
عدها حاوية سنناً واشفاقاً . فما انتهضوا على هذه الجهة . لكنهم لبثوا طريحين اسفل * لانه ذكرهم .. انكم
تطلبونني . ليس لانكم رايتم اباتي . لكن لانكم اكلتم من الخبز وشبعتم * " فلذعهم بتوبيخه . واراها
الطعام الذي ينبغي لم ان يطلبه * اذ قال .. اعملوا ليس للطعام الهالك * " ووضع المجازة بقوله
.. لكن لحياة دهرية * " وشفى القول المشكوك فيه عندهم . وهو قوله . ان اياه ارسله * ولكن اوليك
كانت حالهم حال من لم يسمع قولاً من هذه الاقوال * .. فقالوا له ماذا نصنع لنعمل اعمال الله : " .
فهذه الاقوال قالوها . لاحتى يعرفوا ويعلموا . وبين ذلك اقوالهم التالية هذا القول . الذي كانوا
يقناده به الى ايزاعم الطعام ايضاً . يريدون ان يستميلوه الى اشباعهم * فقال لهم المسح .. هذا هو
عمل الله . ان تؤمنوا بمن ارسله الله * فقالوا ما الآية التي تعلمها * لكي اذا رايناها نصدقك : (٢١) اباونا
اكلوا المن في البرية * " ليس يكون اعدم حساً * ولا ازول قياساً . من الذين آية الخبز ايضاً في ايديهم
موجودة . فقالوا كانوا لم تكن .. ما الآية التي تعلمها : " واذا قالوا هذا القول . ما اهلوا التماس الآية
ان يكون مفوضاً اليه . لانهم ظنوا انهم يستميلونه الى الالتزام بالآية . الا آية هذا مثالها .
كالتي حدثت في ايام اجدادهم * ولهذا الغرض قالوا له .. اباونا اكلوا المن في البرية * " ظانين
انهم يستنصرونه بهذا القول . الى ان يعمل آية (هذا الغرض غرضهم فيها) فنقدر ان نفدوهم تنفيذ
لحمية * لان لماذا مذكروا . ولا آية واحدة من الآيات السالفة : على انها كانت كثيرة في مصر . وفي
البحر . وفي القفر * لكنهم انما ذكروا هذه خصوصاً . التي اشتوها جداً باغتصاب بطنهم اياهم * وانا
اخاطبهم . يا من دعيتهم نبياً . وحاولتم ان تجعلوه ملكاً لما رايتم آيته . كيف انزلتموها منزلة شي لم يكن
وصرتم عبيدين ان تكونوا شكورين فاقدين الموالاة . وطلبتم آية . اذ ابدتم الفاظ طفيليين . وكلاب
كلبة من جوعها : فالمن الان مستعجب عنكم : ونفسكم ليست قسبة ايضاً * وانظر الى مرادتهم * ما
قالوا ان موسى اخترع هذه الآية . فما الذي نعمل انت : اذ توهموا انهم يلذعونه بذلك * لكنهم خاطبوه
عاجلاً بتكريم كثير . لتاميل الطعام * ولا قالوا هذا القول . ان الله عمل هذه المجرحة . فانت ما الآية

التي نعل : لكيلا يتوهوا انهم يعادلونه بالله * ولا استوردوا موسى : لكيلا يظنوا انهم يفللوا قدره *
لكنهم وضعوا كلامهم باوسط معنى * يقولون : اباؤنا آكلوا المن في البرية * " وقد كان ينساجون غشايا
يقول : اني الان قد اجترحت جراح اعظم من موسى * وما احتجت الى عصاة * ولا الى صلوة * لكنني
اجترحتكم كلها من ذاتي * فان ذكرتم المن : فهذا قد جدت عليكم بالخبز * الا ان الوقت ما كان وقت
هذه الاقوال * لكن الغرض المحروس عليه كان واحداً : ان يصاعدهم الى الغداء الروحاني * ويصير
فهمه الفايته ان يكون مخبوراً : كيف اجابهم * فقال (٢٢) : " ليس موسى اعطاكم الخبز من السماء .
لكن ابي يعطيكم الخبز الحقيقي من السماء * " فان قلت فما غرضه في انه ما قال ليس موسى اعطاكم
الخبز . لكنني انا اعطيتكموه * لكنه وضع الله بدلاً من موسى . وجعل ذاته عوض المن : اجبتك .
لان ضعف سامعيه كان كثيراً . وذلك واضح مما يتلوه * لانه قال لم هذا القول . وما ضبطهم على هذه
الحجة * على انه قد قال في ابتداء خطابه : " تطلبوني . ليس لانكم رايتم اياتي . لكن لانكم اكلتم من
الخبز وشبعتم * " والدليل على انهم كانوا يطلبون هذه المطالب . فواضح من الاقوال التالية هذه
التي تلافاهم بها . وما انتزحوا عنها . ولا على هذه الحجة * الا ان ربنا حين وعد السامرية ما ذكر اياه .
لكنه قال لها : " لو عرفت من هو القائل لك اعطيني لاشرب . لاستحيته فاعطاك ماء حياً * " .
وقال لها ايضاً : " الماء الذي اعطيه انا * " وما ارسل الكلام الى ابيه * وهما ذكر اياه . لعرف كم هو
مقدار امانة السامرية . وكم ضعف ايمان اليهود * ولعربي ان المن ليس هو من السماء . فكيف يقال
انه من السماء : وانما قيل ذلك . كما يقال طيور السماء . وارعد الرب من السماء * ولعربي انه
يدعي خبزاً حقيقياً . ليس لان العجبة الكاينة في المن كانت كاذبة . لكن لانها كانت رسماً * وما كان
الحقيقة بذاتها . ولما ذكر موسى ما عادل ذاته بذلك * لانهم ما كانوا بعد قد فضلوه على موسى . لكنهم
كانوا قد حازوا بعد في موسى ظناً اعظم * ولهذا المعنى قال : " ليس موسى اعطاكم المن * " ولم يتبع
ذلك باننا اعطيكم * لكنه قال : ان اياه بدلاً منه يعطيهم * فلما سمعوه : " قالوا اعطنا هذا الخبز
ناكله * " لانهم قد توهوا ايضاً انه شيء محسوس * وهم بعد يتوقعون ثمناً لبطنهم * ولهذا السبب تبادروا
اليه بمسارعة * الا ان المسيح صاعدهم قليلاً قليلاً فقال (٢٣) : " خبز الله هو المتجدد من السماء
المنعطي للعالم حياة * " فما اعطى حياة لليهود وحدهم . لكن للسكونة معهم كلها * وما ذكر طعاماً من
الذي

علي بسبط ذاته. لكنه ذكر حياة أخرى تخالف هذه بابتدائها* وذكر حياة مجود بها على المسكونة* لان
جميع اهلها كانوا ملتين* الا ان هؤلاء القوم كانوا جالسين بعد الى اسفل* اذ قالوا (٢٤) اعطينا
هذا الخبز* فاذا ونجم بانهم الى حين نوهوا ان توجد عنده مايدة محسوسة تبادروا اليه. ولما عرفوا
انها مايدة روحانية هي ما سارعوا اليه ايضاً* (٢٥) قال. انا هو خبز الحياة* من يوافي الي ليس
يجوع* ومن يؤمن بي ليس يعطش في وقت من اوقاته* (٢٦) لكنني قد قلت لكم انكم قد رايتوني.
وما صدقتموني* وهذا العمل قد عمله يوحنا الصايب منذ اعلان انذاره* اذ تقدم فقال. ما قد عرفته
يقوله* وما ابصره يشهد به. وليس يقبل احد شهادته* وقد قال هو ايضاً. ما قد عرفته يقوله. وما
رايته يشهد به. وما تصدقوني* فيعمل هذا العمل. اذ سبهم وبين لم ان فعلهم هذا ما ارجفه* ولا
يؤتاهم الى تشريفهم ايله. ولا يجمل غوامض سريرتهم لا الحاضرة ولا المستانفة* انا هو خبز الحياة*
يوثر ان يداخل الى تسليم الاسرار. واولاً يتكلم في لاهوته قايلاً. انا هو خبز الحياة* لانه ما قال هذا
القول عن جسده* لانه عند تمام خطابه يتكلم في ذكر جسده ويقول* الخبز الذي اعطيه انا هو
لحمي* لكنه الان خاطبهم في ذكر لاهوته* لان لحمه لاجل الكلمة الاله خبز هو. مثل ما ان
هذا الخبز لاجل حلول الروح عليه يصير خبزاً سموياً* وههنا ليس يستعمل شهوداً. مثلاً استعمل في
الابداع الاول* لانه امتلك ابداع الخبزات شاهداً له* فهم الان يتخاضعون له متظاهرين مراتين*
وهنا لك برادوة وشكوة* فلهذا السبب يجزم ههنا قوله ويثبتة* واذا كانوا قد توقعوا ان يتمتعوا
بطعام لحمي. لهذا السبب ما ارتجفوا الى ان يسوا بعد ذلك ما ارتجفوا. وما اصمتهم على هذه الحال.
لكنه قد قال لهم اقوالاً مخجلة* لانهم لما اكلوا دعوه نبياً. وههنا ارتجفوا وارتابوا. وسموه ابن النجار.
الا انهم ما قالوا هذا القول لما اكلوا الخبز. لكنهم قالوا هذا هو النبي. وارتادوا ان يجعلوه ملكاً. وقد
يتوهم متوهم انهم اغاظوا بقوله* انه انحدر من السماء* وهذا فعلى الظن الصادق ما كان الذي ولد
لهم الاغتيال. لكن الذي اغاظهم عليه. انهم ما اهلوا ان يستمتعوا منه بمايدة محسوسة* لانهم لو كانوا قد
اغاظوا على هذه الجهة. لكان واجباً ان يسالوه ويستخبروا منه. كيف هو خبز الحياة. وكيف
انحدر من السماء. فهذا العمل لعمرى ما علموه* لكنهم تسمروا عليه* والدليل على ان هذا القول ما
شككهم. فواضح من تلك الجهة* لانه اذ قال ان ابي يعطيكم الخبز. ما قالوا له فاطلب اليه ان

يعطيناه * لكن قالوا اعطنا هذا الخبز * على انه ما قال انا اعطيكم . لكنه قال ابي يعطيكم * الا انهم
 لشهوة الطعام ظنوه انه مؤهل للتصديق في استماعه * فالذين ظنوه مؤهلاً للتصديق في اعطائهم
 الخبز كيف اجمعوا بعد ذلك ان يرتابوا به وقد سمعوا مع ذلك ان اياه يعطيهم : فان سالت . ما علة
 ذلك : اجبتك . لما سمعوا انهم ما يمكنهم ان ياكلوا ايضاً . انكروا كلامه . وقدموا على ما يليق لم حجاباً
 لانكارهم . وجودهم قوله عالياً * ولهذا السبب قال . قد رايتهموني وما صدقتموني * فهذا القول اضرهم فيه
 ذكر آياته احياناً . والشهادة له من الكتب احياناً * لانه قد قال .. ان تلك الكتب تشهد لي * ..
 .. وانتي قد جيت باسم ابي وما قبلتموني * .. وكيف تقدر ان تؤمنوا . مع استنادكم تشريفاً من
 الناس : " (٢٧) .. وكل من يدفعه ابي اليّ يجي الى عندي . ولست اخرج من يوافي الى عندي الى
 خارج * .. فانظر كيف يعمل كل اعما له بسبب التخلصين * لانه لهذا الغرض . استثنى بهذا القول * لكيلا
 يظن به انه يستخلص ويتكلم هذه الاقوال باطلاً * ويجوز ان يسأل . وما هو معنى ما قاله .. وكل من
 يدفعه ابي اليّ يجي الى عندي . وانا اقبه في اليوم الاخير : " ولاي غرض ذكر القيامة المشتركة . التي
 يساهمها المخلصون ايضاً . فاحلها محل هبة مفردة للذين يؤمنون به : فاجيبك . انه لم يذكر قيامة على
 بسيط ذاتها . لكنه انما ذكر القيامة التي هذه الخاصة خاصتها * لانه اذ قال فيما سلف * لست اخرجه
 الى خارج . ولست اضيع ما يعطينه . قال حينئذ القيامة * لان في القيامة يخرج اناس على ما قال
 .. احملوه واخرجوه الى الظلام البراني الاقصى بعداً * " (متى ص ٢٢ ع ١٢) واناس .. يهلكون * لانه
 قال .. خافوا خوفاً كثيراً . من القادر ان يهلك نفسكم وجسدكم في جهنم * " وقوله .. انا اعطيه حياة
 دهرية * " يدل على هذا المعنى * لان الذين علموا اعمالاً ردية . يخرجون الى قيامة مداينة * والذين فعلوا
 افعالاً صالحة . يخرجون الى قيامة حياة * فهنا أوضح هذه القيامة التي تكون في النعم الصالحة * ويريد
 ايضاً بقوله .. كل من يدفعه ابي اليّ يجي الى عندي * " ان يلذع انكارهم اياه . مبيناً ان من لم يصدق .
 يخالف ارادة ابيه * ولعمري انه ما قال هذا القول مجرداً مكشوفاً . لكنه قاله مستوراً * وهذا العمل
 يعمل في كل موضع من كلامه . مريداً ان يظهر الذين انكروه مصادمين اياه . ليس مصادمين له
 وحده * لانه ان كانت هذه ارادته . ولهذا الغرض جاء ليخلص الانسان . فالذين لم يؤمنوا به . قد
 خافوا ارادته * لانه قال اذا ارشد ابي واحداً من الناس . فليس يوجد مانع يمنعه من المجي اليّ * وقد

قال في موضع آخر: ليس يقدر احد ان يجي الي ان لم يجذبه ابي* وبولس قد قال انه هو
يدفعهم الى ابيه* لانه قال: اذا دفع المملكة الى الاله ابيه* وكما ان اباة اذا اعطاه ليس يعمل هذا
العمل معدماً ذاته اولاً مما يعطيه اباة. فكذلك اذا دفع الى ابيه ليس يعمل هذا العمل مخرجاً ذاته مما
يدفعه اليه* فقال انه يدفع اليه. لاننا به امتلكنا الاتقياد اليه* ولنطة به هذه. يقال في ابيه ايضاً.
مثلاً اذ قال: انكم به دُعيتم الى شركة ابنه* (قرثيه اولى ص ١ ع ٩) وبارادة الاب. وقد قال
هو ايضاً: مغبوط انت باسمعان بن يونا. لان ما اعلن لك هذا لحم ودم* (متى ص ١٦ ع ١٦)
فالمنى الذي بضمرة هنا هو هذا. ان الايمان بي ليس فعلاً حقيراً. لكنه يحتاج الى اشارة من
العلو. وهذا يصلح القول بجملة. موضعاً ان هذا الايمان يحتاج الى نفس جليلة. والى خشوع من الله*
ولكن لعل قائلاً يقول له: ان كان كل من اعطاه ابوك يجي الى عندك. والذين يجذبهم هم يجيئون
اليك. وليس احد يقدر ان يجي الى عندك. ان لم يكن ذلك معطى له من فوق. فالذين ما اعطاهم
ابوك ذلك. هم اذا بخلصون من كل علة وزلة. فنقول له. هذه الاقوال ساذجة وحجة باطلة*
لانا نحتاج الى الاختيار الذي يناسبنا* لان لاختيارنا نوجد ان نتعلم. وان نومن* فليس يظهر هنا
بلفظة من يؤمن بي ليس فعله فعلاً حقيراً* وليس يحتاج الى افكار انسانية. لكنه يحتاج اعلاناً من
العلو. ونفساً حسناً رايها قابلة الاعلان* ولنطة من يوافي الى عندي بخلص. معناها هو انه يستمتع
باهتمام كثير* لانني لاجلهم جيت. واشتملت لحماً. واحتميت بصورة عبد* ثم استثنى بقوله (٢٨)
.. انحدرت ليس حتى اعمل مشيتي. لكنني انحدرت لاعمل مشيت مرسلتي* وانا التجاسر ان اقول
له. ماذا نقول: اقمشيتك اخرى. ومشية ابيك غيرها: فلكيلا يتوهم متوهم هذا التوهم. تلافاه
باللفظ الذي يتلو ايضاً. وهو (٤٠). هذه هي مشية مرسلتي* لكي كل باصر الى الابن ويؤمن به.
بملك حياة دهرية* فاقول له: ائفذه ليست مشيتك: فكيف نقول في موضع آخر: جيت
التي على الارض ناراً. وماذا كنت اشاء الا اضطرامها فيما سلف: (لوقا ص ١٢ ع ٤٩) فان
كنت انت نشاء هذه المشية. فواضح ان لكما مشية واحدة* لان قد قال في موضع آخر من كلامه:
.. وكما ان الاب يقيم الاموات ويحييهم. فكذلك ابنه يجي الذين يشاء* وما هي مشية ابيك. هل
هي الا ان لا يضيع منهم ولا واحد: وهذه المشية تريدها انت ايضاً* فليست تلك المشية اخرى.

وهذه المشية غيرها * لأنه اذ امن في تعليمه قال " كم دفعة شئت ان اجمع اولادك . فاشتمتم *
 فما هو معنى ما قاله : هو اني ما جيت اعلى عيلاً آخر * الا هذا العمل الذي يريدني ابي * ولست
 مالكا المشية من ابي خاصة * لان افعال واوهام ابي كلها هي افعالي واوهامي * وفعلي وجهه الواجب
 هي افعال ابي واوهامه * فان تكن افعال واوهام الاب والابن مشاعة مشركة . فعلى وجهه الواجب
 قال " انحدرت ليس لكي اعلم مشيتي . " الا أنه ما قال ههنا هذا القول . لكنه يخزن هذا القول
 لتمام كلامه * لان الفاظه الغالية على ما ذكرت يسترها عاجلاً وبحجها * ويشاء ان يبين أنه لو كان
 قال . ان مشيتي هذه المشية هي . لكانوا قد ازدروا قوله * فقال . اني انا واهلي ابي في مشيته مريدنا
 ان يلدعهم اشد لدعا * كأنه قال * ماذا ظنتم . انكم قد اغضبتموني اذ لم تؤمنوا بي : فقد اغضبتم اذ
 ابي * لان " هذه مشية مرسلتي * لكي كل من اعطانيه . لا اضيعه منه * " فقد بين ههنا أنه ليس
 محتاجاً الى خدمتهم * ولا جاء لاجل خدمة واصلة اليه منهم * لكنه انما جاء لاجل خلاصهم * ليس
 لاجل تكميم اياه * وهذا فقد ذكره في مخاطبته الاولى اياهم . " اني لست مستمداً من الناس تشريفاً *
 وقال أيضاً . " انما اقول هذه الاقوال . فخلصوا اتم * " مجتهداً فوق واحفل ان يحقق هذا المعنى
 أنه انما جاء بسبب خلاصهم * مسوماً لابه تشريفاً * حتى يعلم ان يكون منهما * والليل على أنه
 لهذا المعنى يخاطبهم . فقد كشفه باقواله التي تلو هذه كشفاً بيناً * لأنه قال " من يلتمس مشيته . انما
 يلتمس شرفاً بالخصه * ومن يطلب تشريف مرسله . فهو صادق . وليس يوجد فيه ظلم . هذه هي
 مشية ابي . لكي باصر الى ابنه ومو من به . يمتلك حياة دهرية * واقمه في اليوم الاخير *
 وان سالت وما غرضه في أنه في اعلان كلامه واسفله يردد القيامة ترديداً متصلاً :
 اجبتك . حتى لا يميزوا ان عناية الله هي في الاشياء الحاضرة فقط *
 حتى وان لم يتسلوا ههنا المتقلبة . لا يكونوا لهذا السبب
 مستلقين على ظهورهم . لكن يتظروا المحظوظ
 المرتجاة * حتى لا ينهاروا به اذا لم يعاقبهم في
 الاوان الحاضر . لكن يتوقعوا
 حياة اخرى غير هذه





في ان ذكر القيامة والحاكمة يقع نهضاتنا الشنعة* وفي انه باطل هو القول بان يوجد حظ سعيد او
ردى لاحد من تلكا الطالع والنجت* وفي ان نهاية هذه الدنيا قرية*
الا ان اوليك اليهود ما رجوا شيئا. واما نحن فقد نرج من اتصال الهتاف الهنا بالقيامة* متى ما
شيئا ان نستكثر من القنيات. متى ما اثرا ان نختلس شيئا. ان اعتزنا ان نعمل عملاً منكراً.
وحصلنا ذلك اليوم في غفلنا في الحين. وصورنا فيه مجلس القضاء. فسيضبط هذا الفكر نهضتنا
الشنعة. اشدّ ضبطاً من كل لحام* فسبيلنا ان نقول دائماً بعضنا لبعض. ونخاطب ذواتنا. القيامة
موجودة* ومجلس قضاء رهيب ينتظرنا. وان راينا انساناً متشاكخاً. وبالحجرات الحاضرة متبدخاً.
تقول هذا القول بعينه. مظهرين ان الاشياء كلها تبقى ههنا* وفق راينا غيره متوجعاً متضجراً.
فينبغي ان نقول له هذا القول بعينه. موضحين له ان النوايب المجازفة تحوس نهاية* وان ابصرنا
وانبأ مخرقاً. فسبيلنا ان نترنم عليه هذا القول بعينه. موضحين انه بلازم الضرورة سيقوم
بالحجج عن ونيته* فهذه اللفظة فيها كفاية* ان تشفي نفسنا ابلغ من كل دواء* لان قيامتنا موجودة.
وقيامتنا قد وصلت الى الابواب. وليست بعيدة ولا منتزحة.. لان بعد مدة يسيرة قريبة.
سجي الوارد وليس يطي* (عبرانيين ص ٥ ع ٢٧).. وينبغي لنا كلنا ان نظهر لدى موقف
المسيح* (قرنتيه ثانيه ص ٥ ع ١٠) الحثباء منا والصالحون* فالحثباء الاشرار يظهرون لديه.
ليشتملهم الاستخزاء بحضر البرايا كلها* والاخبار يظهرون. ليصيروا ابهى نوراً لدى الخلائق بحملتها*
وكا ان القضاة ههنا يقبون الاشرار. ويكرمون الاخبار علانية. كذلك يصير ههنا لك. حين يصير
لاستخزاء لاوليك الارذلين اعظم لدعاً. وتكون الاستنارة لهؤلاء الافضلين ابين ظهوراً* فهذه
الحوادث سبيلنا ان نثلها كل يوم لانفسنا. ونصور بها هذه المحفوظ المامولة* ان رددناها دائماً
بهذا كرها. فليس يقدر ان يمضنا من الاشياء الحاضرة ولا اهتمام واحد* لان الاشياء المحفوظة وقتية.
والمحفوظ التي ليست ملحوظة دهرية. فينبغي ان نقول لانفسنا. وبعضنا لبعض قولاً متصلاً. قد
يوجد قيامة ومحاكمة. ومقابلات عدلة على الاعمال التي عملناها. وجميع الظانين انه يوجد حظ

لازم من طالع . فليقولوا هذا القول . ليتخلصوا في الحين من هذا السم * . لأنه ان كان يوجد
 قيامة ومحكمة . فليس يوجد حظ لازم من طالع . ولو ما حكموا في ذلك باقوال جزيل عددها
 واخففوا * ولكنني استخزي اذا علمت اناساً مسيحيين الايقان بالقيامة . لان المحتاج الى ان يتعلم ان
 ستوجد قيامة . ولم يكن موقناً متحققاً في ذاته . ان الاشياء ما تندفع بضرورة وعلى بسيط ذات
 اندفاعها . ولا تتحرك على ما انفق . فليس هو مسيحياً * فلماذا السبب اتضرع اليكم ان ننظف ذواتنا
 من جميع الاوهام الخبيثة . ونعمل كل ما يمكننا . حتى يتفق لنا ان نمتلك في ذلك اليوم عفواً
 واعتذاراً * ولكن لعل قابلاً يقول . ومتى يكون انتضاء الدنيا . ومتى تكون قيامتنا . فما كم زمان قد
 كان . ولم يعرض عارض هذا تأثيره . فاقول له . لكن صدقوا انها ستكون . لان الذين كانوا قبل
 الطوفان . قد كانوا يقولون هذه الاقوال وامثالها * وقد تضاحكوا على نوح * الا ان واثي ودام
 هؤلاء الذين قد انكروه . وخلص ذلك الذي صدق وروده * والذين كانوا في زمان لوط . ما
 توقعوا تلك الآفة المنزلة من الله . الى ان انحدرت عليهم تلك الصواعق والشهاب الحارقة .
 فغيبتهم كلهم وابادتهم * وما حدث في زمان هؤلاء . ولا في زمان الذين كانوا في ايام نوح . مقدمة
 للآفات التي ازمعت ان تعرض لهم * لكن في حال تعهم وسكرهم واغباطهم كلهم . داهتهم تلك
 الآفات المقتاص احتمالها * على مثل هذا المثال تكون القيامة . ليس بمبادي تقدمها . لكنها تكون
 ونحن موجودون في وسط سرها * ايماناً * ولهذا السبب قال بولس . . اذا قالوا سلامة وحيطة .
 حينئذ يدهم هلاكهم على غفلة . مثلاً يدهم اغراض الطلق الحاوية الجبين في بطنها . وما
 يفلتون * (تسلونيكه اولى ص ٥٤٥) فهذا الحادث يحدث . لكي نكون مجتهدين كل حين .
 ولا نطمان في حياطينا بعينها * وانا اخطب السامع . ماذا نقول . اما نتوقع ان سيكون قيامة
 ومحكمة . انما الشياطين يقرؤون بكونها . وانت تتوقع . لانهم قالوا . . جئت الى هنا قبل الوقت
 تعاقبنا * . فالجن يقولون ستكون عقوبة . ويعترفون بمحاكمة ومقابلة وتعذيب * فلا نغبطن الهنا
 بنجاسنا على الافعال الردية . وبتكارنا اعتقاد القيامة * وكما ان المسيح سيدنا تقدم علينا في افعاله
 الاخرى اولاً . فكذلك تقدم علينا في هذا الانبعاث اولاً . لأنه لهذا السبب يدعى بكرّاً من
 الاموات * فان لم تكن قيامة . فكيف استأنف ان يصير بكرّاً . اذ ليس يتبعه احد من الاموات .

ان لم تكن قيامة* فإين يصح حكم الله العادل. اذا كان اناس اشرار جزيل عددهم متعدين بطيبة
اياهم وسرأياها. واناس اخيار هذا مبلغ كثيرهم مضغوطين بغموم. وقد قضوا اعمارهم في اغتمامهم.
فاين يتسلم كل فريق من هؤلاء ما يكون واجبا له. ان يكن ما توجد قيامة. فليس ينكر احد القيامة
من العائشين عيشة منقومة* لكنهم يصلون كل يوم بذلك اللفظ المقدس قائلين "ليات ملكوتك*"
وان سالت من هم الذين ينكرون القيامة. اجبتك. هم المالكون طرقهم دنسة. وعيشتهم نجسة*
على ما ذكر النبي "سيلم نجسة في كل حين. وتغيب احكامك من وجوهم*" (مزمور ٢٨ ع ٢٩ و
(حزقيال ص ١٢ ع ٢٢) لان ليس يوجد انسان مالكا عيشة نقية ينكر القيامة* من طريق ان
الذين ما يعرفون لانفسهم فعلا خبيثا. يقولون بكونها ويريدونها ويصدقونها* حتى يتسلوا
مكافاتهم* فلا نغيظن ربنا* لكن فلنسمعه اذ يقول " خافوا القادر ان يهلك في جهنم نفسكم
وجسمكم*" (متى ص ١٠ ع ٢٨) لنصير بخوفه افضل حالا* ونخلص من هذا الهلاك* ونوهل
ملك السموات* الذي فليتنق لنا كلنا امتلاكة* بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه الذي به ومعه لا ييه
المجد* مع الروح القدس* الى اباد الدهور كلها امين



المقالة السادسة والاربعون

في قوله (٤١) وتدمرت اليهود عليه. لانه قال. انا هو الخبز المنحدر
من السماء (٤٢) وقالوا فما هذا هو يسوع بن يوسف الذي نحن قد عرفنا اباة وامه. كيف يقول
انه الخبز الذي انحدر من السماء.

ان بولس عند مخاطبته في وصف اليهود. قال "اوليك الذين جوفهم الهم* وشرفهم في خزيم*" (فيليبوس ص ٣ ع ١٩) وهذا فواضح فيما سلف من افعالهم* ويين ايضا من اقوالهم التي
قالوها للمسيح لما اقتربوا اليه* لانه حين اعطاهم خبزا وملاء بطنهم. قالوا انه نبي والتمسوا ان
يجعلوه ملكا* ولما علمهم من اجل الطعام الروحاني. من اجل الحياة الدهرية. لما عطفهم عن الاشياء
المحسوسة. وخاطبهم في وصف القيامة. وجعل رايهم اعلا تميزا. حين وجب عليهم ان يستعجبوا

كثيراً حينئذ تدمروا ، وظفروا . ناكسين عنه* وأنا اخاطبهم . فان كان هو النبي على ما ذكرتم . لن
 هذا هو الذي في وصفه قال موسى .. ان الرب الهكم يعينكم لكم نبيا من اخوتكم مثلي . فاسمعوا منه*
 فقد وجب عليكم ان تستمعوا قائلاً .. انني من السماء انحدرت* .. الا انهم ما سمعوا قوله لكنهم
 تدمروا مع انهم قد احتشموه ايضاً . بسبب ان آية الخبز كانت جديدة* فلماذا السبب ما رادوه
 مرادة ظاهرة* وتدمروهم اظهروا انهم قد اغناظوا عليه . لانه ما خولهم المائدة التي التمسوها منه
 وارادوها* واذ تدمروا قالوا .. اليس هذا ابن يوسف : .. فمن هذه الجهة استبان واضحا . انهم ما
 كانوا قد عرفوا بعد . ولا ولادته العجيبة البديعة* ولهذا السبب دعوه ابن يوسف . وما انتهرهم . ولا
 قال لهم . لست انا ابن يوسف* وما قالوا هذا القول* لانه كان ابن يوسف . لكنهم قالوه* لانهم ما
 استطاعوا ايضاً ان يسمعوا ولادته تلك العجيبة* فان كانوا ما استطاعوا ان يسمعوا سماعاً بيناً مولده
 بذات لحمه . فاولى بهم والبق انهم ما استطاعوا ان يسمعوا مولده الفاقد وصفه الذي في العلو* ولين كان
 ما كشف لهم مولده الدليل . فالبق واوجب انه ما قلدهم تلك الاسرار العالية . على ان هذا قد شككهم
 تشكيكاً كثيراً . انه موجود من اب حثير الحل ذي الحظ* لكنه ما اعلن لم ذلك عاجلاً . لكيلا يبطل
 شكاً آخر . ويختزع شكاً غيره* وان سالت عما قاله هو عند تدمرهم عليه . اجبتك . انه قال (٤٤)
 .. ليس يقدر احد ان يجي الي . ان لم يجتذبه ابى الذي ارسلني* .. الا ان اصحاب ماني يتواثبون
 بهذه الالفاظ الى هلاكهم قائلين . اننا ما وضع فينا اختيار مفوض اليها* على ان هذا القول . قد
 بين اننا مامرون على عزمننا* ولعل قايلاً منهم يقول . فان كان من يشاء يجي اليه . فما احتياجه الي
 اجتذابه : فنقول له . هذا القول ليس يبطل ما هو اليها . لكنه يبين اننا محتاجون الى معونته*
 فيبين هنا ان ليس الكاره جائياً اليه . لكنه يبين المستمتع بمعونة ونجدة كثيرة جائياً اليه* ثم يوضح
 الحال الذي به يجتذبه* لان حتى لا يتوهم ايضاً في الله توهاً محسوساً . استثنى بقوله (٤٦) .. ليس
 ان الله ابصره باصر . الا الموجود بالحقيقة من الله . هذا ابصر الالب* .. فان سالت كيف يجتذبه :
 اجبتك . هذا الاجتذاب قد تقدم النبي منذ اعلى الزمان فتهنئ به . وقال (٤٥) .. انهم سيكونون
 كلهم متعلمين من الله* .. اعرفت رتبة الايمان . وكيف يتعلمون الايمان ليس من اناس . ولا من
 اناس . لكنهم انما يتعلمون الايمان من الله بعينه . فلماذا الغرض اذ جعل كلامه مؤهلاً لتصديقه .

ارسلهم الى الانبياء . فان قلت . ان كانوا سيكونون متعلين من الله . فكيف اناس لم يؤمنوا به .
 اجبتك . ان هذا القول الذي قيل لنا قبل في وصف الكثيرين * وخطوا من هذا القول . فتقول
 الذي ذاك بين المرادين كلهم ان يصدقوه . متعلين من الله * لانه تقدم فجلس معلما لكل من
 يشاء . لم يزل متسوفا لتخويلهم علومه . دافعا على جماعتهم تعلية . وانا اقيم في اليوم الاخير * " (يوحنا
 ٦ ع ٦٩) . فليس مرتبة الابن ههنا صغيرة * اذا كان ابوه يقناد اليه . وهو يقيم من يحي اليه .
 فليس يقول هذا القول قاتما الافعل مع ابوه * لان كيف يكون ذلك : لكنه يقول ذلك . موضحا
 معادله المتدرة * فكما انه لما قال هنالك . وابي الذي ارسلني يشهد لي . ثم حتى لا يستقصوا صوتا .
 ارسلهم الى الكتب * فكذلك لكيلا يتوهوا هذا التوهم ههنا بعينه . ارسلهم الى الانبياء * مرددا الانبياء في
 اعلال كلامه . اسفله ترديدا متصلا * مظهرا ذاته انه ليس هو ضد ابيه * فان قلت . فاقولك في
 الذين كانوا قبل ورودوه . لما كانوا متعلين من الله : فما هي الخاصة المميزة له ههنا : اجبتك .
 انهم حينئذ باناسي علموا اقوال الله * لان فعلوها باين الله الوحيد والروح القدس * ثم قال " ليس
 ان الله ابصره باصر . الا الموجود بالتحقيقة من الله * " فليس قوله ههنا في معنى العلة . لكن في
 غريزة الجواهر . والا فان كان قال هذا القول . وكلنا نحن من الله . فاين الخاصة المفردة المتميزة
 به : وان قلت . فلاي غرض ما وضع هذا القول اوضح بيانا : اجبتك . بسبب ضعف اوليك .
 لانه ان كان اذ قال " اني انحدرت من السماء . " ارثابا هذا الارتياب . فما الشك الذي ما كان
 قد عرض لهم لو كان استثنى هذا القول : ويدعوا ذاته خبز الحياة . لانه يضبط حياتنا هذه المستانفة *
 وقد قال " من ياكل هذا الخبز يحيى الى الدهر * " فالخبز ههنا . اما يكون . قد قال انه اراد
 الاعتقادات الخلاصية والايان به . واما يكون قد قال انه جسده : لانها جميعا بقويان نفسنا * على
 انه قد قال في موضع آخر " ان سمع سامع قولي . فليس يذوق موتا . " فتشككوا * وههنا فاعرض لهم
 بطرح هذه صفة . بسبب استعطافه اياهم من الخبزات المتكونة به . وانظر من اين يخترع النصل
 بين هذا الخبز وبين المن * فنتجبه لك ان نسمع ذلك من نهاية الطعامين كليهما * لانه اذ اوضح انه ما
 يخول الحاجة الى ذلك الفصل مستغربة استثنى بقوله (٤٩) اباؤكم اكلوا المن في البرية وماتوا . ثم
 اخترع ما من شأنه ان يحقق لم تحقيقا واضحا . انهم قد اهلوا الحظوظ اعظم من ابايهم . الذين هم

موسى وأولئك الرجال العجيبين بكثير. لانه لما قال : " ان الذين أكلوا المن ماتوا " استثنى بقوله : " من يأكل من هذا الخبز يحيى الى الدهر " وما وضع لفظه في البرية على بساط ذات وضعها . لكنه وضعها مضراً فيها . ان المن ما عطل مداه الى زمان طويل . ولا دخل معهم الى ارض الموعد * وهذا الخبز فليست هذه الغريزة غريزته * (٥١) " والخبز الذي اعطيه انا هو لحمي : الذي اعطيه انا من اجل حياة العالم * " وعلى جهة الواجب بتغييرها فتغير فيقول : اسبى وقت كان لهذه الاقوال التي ما عمرت احداً ولا نفعته . وصارت مفسدة للتعميرين : لان البشر قال : " من هذا القول ذهب كثيرون من تلاميذه الى ما وراءهم . وقالوا مستضعب هو هذا القول . من يستطيع ان يسمعه : " لان قد كان ممكناً ان نسلّم هذه الاقوال الى تلاميذه وحدهم . على ما ذكرته . انه خاطبهم على انفراد * فما الذي قوله : وان استخبرت وما هو الغرض النافع من هذه الالفاظ : اجبتك . ان الغرض النافع منها والضروري اللازم جليل تقديره * لانهم لما ثابته طالبين طعاماً جسمانياً . ذاكرين الطعام المعطى في زمان اجدادهم * داعين المن عظيماً محله . اوضح لهم ان تلك الاصناف كلها كانت رسماً وظلاً * وان حقيقة الاشياء هي هذه المحاضرة * وذكر الطعام الروحاني * ولعلك تقول فقد كان يجب ان يقول . ان اباكم أكلوا المن في البرية . وانا قد اعطيتكم خبزاً * فنقول لك . الا ان الفرق بينهما عظيم * لان هذا الخبز قد ظن انه ادنى محلا من ذلك المن . لانه ذلك المن من العلو * ولكن عجيبه الخبز من اسفل : ولذا التمسوا طعاماً منزلاً من السماء * لذلك قال قولاً متصلاً : " اني قد انحدرت من السماء * " وان استخبر مستخبر . وما غرضه انه اورد كلاماً في ذكر اسرارهِ : تقول ذلك الجواب . ان ذلك الوقت كان مناسباً لهذه الاقوال جداً * لان اغماض الاقوال التي قالها . من شأنه ان ينهض سامعها دائماً . وبصيرة أكثر اصفاً وبخفاً فما كان ينبغي ان يرتابوا . لكن قد كان ينبغي لهم ان يسألوا ويستفبروا . الا انهم انصرفوا * لانهم ان كانوا قد ظنوا انه نبي . فقد كان واجباً عليهم ان يصدقوا الاقوال التي قالها فيجب من ذلك ان الارتباب كان من غباوة اوليك . ليس من استجمام الاقوال التي قبلت لهم * وانظر انت كيف يصاعدون اليه قليلاً قليلاً ! لانه قال ههنا انه هو يعطي الخبز ليس ابوه . اذ قال : " والخبز الذي اعطيه انا هو لحمي . الذي اعطيه انا من اجل حياة العالم * " ولكنك تقول . ان تعليمه كان مستغنياً

مستجباً* على ان يوحنا السابق منذ اعلا انذاره قد اضر هذا المعنى في قوله. لما ساء حلاً* ولكذك
 نقول: انهم ولا على هذه الجهة عرفوه* فاجيبك. وقد عرفت انا ذلك* لكن ولا تلاميذه عرفوه*
 لانهم ان كانوا ما قد عرفوا بعد قولاً في ذكر القيامة. ولذلك جهلوا معنى قوله. دخلوا هذا الهيكل
 واقية في ثلثة ايام* فارى بهم والبق انهم ما كانوا عرفوا قولاً في معنى ما قبل لهم* لان هذه الاقوال
 كانت اغض من تلك* ولهم ربه انهم قد عرفوا ان الانبياء قد اقاموا امواتاً. وان كانت الكتب ما
 ذكرت القيامة على هذه الجهة ذكرًا وانحاً. الا ان احد الناس اكل لحمًا. ما قال ذلك ولا واحد
 من اوليك الانبياء في وقت من اوقاته* الا انهم مع ذلك. قبلوا قوله ولحقوه. واعترفوا انه حو
 الفاظ حياة دهرية* لان التليذ هذه خاصته الا يستجبت عن اقوال معلمه لكن يستمعها ويقبلها.
 ويتنظر وقت حلها وشرح معناها اللاتي بها* ولعلك تقول. وما الفائدة من ذلك: لان قد عرض
 منها ضد ذلك. وعادوا الى ما وراهم* فاقول لك. ان عودتهم هي من غباوتهم* لان متى ما دخل
 ايها كيف رافقه زوال الامانة* فعلى هذه الجهة ارتجف نيقوديمس* اذ قال. كيف يقندر انسان
 ان يدخل الى جوف امه: وعلى هذه السجبة اضطرب هولاء. اذ قالوا (٥٢). كيف يقندر هذا
 ان يعطينا لحمه ناكله: لانك ان كنت تطلب ايها اليهودي كيف. فلم ما قلت هذا القول في
 وان تكثير الخبز. كيف امتدت الخمس خبزات. وابشت الى اناس هذا المبلغ الخبز كان مبالغهم:
 انهم كانوا حينئذ من شعبهم فقط. ليس من معانيهم منظرًا عجيباً* لكنك تقول ان الخبزة حينئذ
 علمتهم* فاقول لك. فقد كان واجباً ان تكون هذه الاقوال من تلك الخبزة مقبولة عندهم احسن
 قبولاً* لان لهذا النرض سبق فاجترح تلك العجبة البديعة* حتى يتعلموا بتلك العجبة. ان
 لا ينكروا ما يقوله فيما بعد*

العضة السادسة والأربعون

في تناول سراير القربان المقدسة. وانها خلاص للموهلين لها. وعقاب للغير الموهلين*
 ولهم ربه ان اوليك ما استثمروا حينئذ من الاقوال التي قيلت لهم نفعاً* ونحن فقد استمعنا
 بالاحسان بالافعال باعيانها* فلذلك يلزمنا اضطراراً. ان نعرف عجيبة اسرار القربان ما هي:

ولم أعطيت. وما هي منفعتها نحن جسم واحد. وأعضاء من جسده. ومن عظامه. فالخابرون
هذه الاسرار. فليتبعضوا الأقوال التي قلمت. لئلا نكون هذه الحال حالنا في حبه فقط. لكن نكون
بالفعال بعينه نتزوج في ذلك اللحم. ويصير هذا لنا بالطعام الذي وهبه لنا. اذ شئنا ان يربنا الشوق
الذي قد حوّه مرتاحاً الينا. ولهذا السبب خلط ذاته فينا. وعجن جسده فينا لنصير شيئاً واحداً.
مثل جسم متحد براسه. لان هذا الفعل هو فعل الثاقبين جداً. وهذا المعنى قد ذكره ايوب الصديق
في وصف عبيده ذكراً خفياً. الذين كان محبوباً عندهم بافراط زايد. انهم لما اوضحوا شوقهم اليه.
قالوا. من يعطينا ان نشبع من لحمه. لذلك عمل المسيح هذا العمل. اذ استقادنا الى ودي
اعظم. واوضح اشواقنا الينا. وهب للثاقبين اليه ان يبصروه فقط. لكنه وهب لهم ان يلمسوه
وياكلوه. ويحنوا اضراسهم في لحمه. ويعانقوه. ويشبعوا من الشوق اليه كله. فسيبيلنا ان نتصرف
من تلك المائدة على هذا المثال. كسباع يتنفسون ناراً. صايرين مرهوين عند ابليس الحال.
منفطين في راسنا. وفي الحب الذي اظهره لنا. فالوالدات طالما اعطين اطفالهن لآخرات يربتهن.
فانا (زعم) ما عملت هذا القول. لكنني اغذوكم بلحمي. وقد قدست لكم ذاتي. مريداً ان تكونوا
كلكم شريفاً حسبكم. باسطة لكم اماً صالحة للنعم المستانفة. لان من قد اعطاكم ههنا ذاته. فارلى به
واليت ان يعطيكم ذاته في الدهر المستانف. قد شئت ان آكون اخاكم. وشاركت لحمي ودمي
لاجلكم. وهذا اعطيكم ايضاً لحمي بعينه ودمي. اللذين هما صرت نسبياً لكم. هذا الدم يصير للصورة
الملكية زاهرة فيكم. هذا الدم حسن لكم بمنع الاحتيال عليه. هذا الدم ليس بترك شرف حسبكم
نفسكم ان يذبل ضامراً. اذ يستقيها ويغذيها دائماً. لان الدم المتكون فيكم من الاغذية. ليس يصير
في الحين هذا الصنف. لكنه يصير صنفاً آخر. وهذا الدم فليس هذا الفعل فعله. لكنه في الحين
يسقى نفسنا. ويحصل فيها قوة عظيمة. هذا الدم السري يطرد الشياطين. ويصيرهم ان يوجدوا
مبتعدين عنا. ويدعوا المليكة الينا وسيد المليكة. لان الدم السديع الينا شوهه فن شانه ان يهرب
منه الشياطين. وتبادر اليه المليكة. هذا الدم لما اريق غسل المسكونة كلها. والسعيد بولس قد
تلفس في وصف هذا الدم في رسالته الى العبرانيين. باقوال كثيرة. هذا الدم طهر مقاس
التديسين. والمواضع الغامضة فيها. ولين كان رسمه اقتدر في هيكل العبرانيين اقتداراً ههنا.

جوبلاً . ولما أنظمت به ملاين الابواب في وسط مصر . فالحق اولى والبقى ان يقندر اقتداراً عظيماً *
 هذا الدم قدس المذبح الذهبي * خلواً من هذا . ما اجترى رئيس الكهنة ان يدخل الى غولمض
 الهيكل المتعاص الدخول اليها * هذا الدم انتدب الكهنة * هذا الدم ظهر خطايانا في رسومه * فلين
 كان حوى في رسومه مقدرة هذا المقدار الجزيل مقدارها . ان كان الموت اراعه رمة هذا الارتباع
 الشديد . فقل لي كيف ما قد اراعه الحق بعينه واخافه : هذا الدم خلص نفوسنا * بهذا الدم تغسل
 نفوسنا . وبه تتجمل . وبه تحصى نارها * هذا الدم يجعل عقلنا المع من النار * هذا الدم يجعل نفسنا اهي
 حسناً من الذهب * هذا الدم حين اربق جعل السماء مسلوكة * بالحقيقة ان اسرار الكنيسة لمريرة *
 بالحقيقة ان مزجها لرهيب مريع * قد ظلع لعمرى من الجنة ينبوع افاض انهاراً محسوسة * ومن هذه
 المائدة تطلع عين فايزة انهاراً روحانية * حول هذه العين ليس شجر صنصاف مغروسة خالية من ان
 توجد ثمرة . لكن حولها اشجار واصلة الى السماء بعينها . حاوية ثمرًا بالغاً . قد عدم ان يذبل طرياً دائماً *
 فمن يهويه الحر . فالبحضر عند هذه العين . وليبرد استخراؤه * لانها تحل قشب القحط . ونعزي الفروس
 المحترقة كلها . لبس المحترقة من الشمس . لكن المحترقة من النبل المحمي * لانها تمتلك ابتداءها من العلو .
 واصلها من هناك من حيث يسقى * ومجاري هذه العين كثيرة * التي يفيضها المعزي . ويكون الابن
 وسيطها . لبس حاوياً معولاً ومطرقاً . لكنه فاتح السريرة التي فينا * هذه العين هي عين نور فايزة
 شعاعات الحق * هذه العين تثف حولها قوات الملكية فوق . ناظرين الى حسن مجاريها * لان تلك
 القوات تبصر اين مما نبصر نحن . قوة القرايين الموضوعة . وشعاعاتها التي تمتنع الدنو منها * وبمنزلة
 ذهب ذائب . ان اغاص احدنا فيه يده . او ان اوج فيه لسانه . فقد صير في الحين يده او
 لسانه ذهباً * فكذلك نصير ههنا القرايين الموضوعة نفسنا . لانها نهر ناول مجمي نفسنا اشد من
 النار * الا انه ما يجرها . لكنه يصبغها فقط . اذا اخذته * هذا الدم قدم رسمه منذ اعلى الزمان في
 المذامح دائماً . وفي ذبجات ذوى العدل * هذا الدم ثمن للسكونة * بهذا الدم اتباع المسيح كنيسته *
 بهذا الدم وشأها كلها * لان بمنزلة انسان اتباع عبيداً . واعطى ثمنهم ذهباً * ولما اراد ان يزينهم زينهم
 بذهب * فكذلك عمل يسوع الهنا . ابتاعنا بدمه . وزيننا ووشانا بدمه * فالذين يساهمون هذا الدم
 فقد وقفوا مع الملكية . وروساء الملكية . والقوات الذين فوق . متسرلين حلة المسيح الملكية .

ما لكين اسلحتهم روحانية* الا انني ما قلت الان قولاً عظيماً . لانهم هم لابسون ملكهم المسيح بعينه* ولكن كما ان هذا الدم هو عظيم وعجيب . فكذلك اذا تقدمت اليه بطهارة . فقد تقدمت الى خلاصك* وان تقدمت اليه بفطنة خبيثة . فقد تقدمت الى عقوبتك وتعذيبك* .. لان من ياكل ويشرب لحم ودم ربنا . بغير استحقاق . فانما ياكل ويشرب عقوبة ذاته* " (قرثية اولى ص ١١ ع ٢٩) ولين كان الذين يوسخون دياحة الملك البنفسجي لونها يعاقبون . كما يعاقب الذين يمزقونها بالسواء* فليس منكراً ان يتكبد الذين يقبلون جسد ربنا بسريرة نجسة عقوبة الذين فزروه بالمسامير بعينها* وانظر كيف بين بولس تعذيبهم مرهوباً ! اذ قال " متى خالف مخالف شريعة موسى بحضرة شاهدين او ثلثة . يمات خلواً من رافات* فلكم تعذيب اشر من ذلك نظنون انه يوهل من قد توطا ابن الله . واحسب دم عهده الذي به قدس نجساً : " (عبرانيين ص ١٠ ع ٢٨) فلتيقظ يا احبتي الى انفسنا . اذ قد استمتعنا بنعم صالحة هذا الحل محلها* واذا اردنا ان نتكلم كلاماً مستقيماً . او اذا راينا ذواتنا قد اخلتسنا غيظنا . او غيره من اسقام هوانا . فسيلنا ان نفتكر في التي قد اهلنا لها . وفي جلاله الروح الذي استمتعنا به* وليكون لنا هذا الافتكار رادعاً لادواء غرنا البهيمية الفاقدة القياس* الى متى تستمر في الاشيا الحاضرة : الى متى ما تنتمض : الى متى ما نهم بخلاصنا : فلتفطن في النعم التي اهلنا لها المسيح . ولنمجده . ليس باماتنا فقط . لكن فلنمجده باعمالنا باعيانها* لننال مواهبه الروحانية وخيرات الصالحة المنتظرة . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذي به ومعه لايه المجد مع الروح القدس الان ودائماً والى ابد الدهور امين *

المقالة السابعة والاربعون

في قوله (٥٣) فقال لهم يسوع حقاً حقاً اقول لكم ان لم تاكلوا لحم ابن الانسان وتشربوا دمه فما تملكون حياة في ذواتكم* (٥٤) من ياكل لحمي ويشرب دمي يمتلك حياة في ذاته* اذا تخاطبنا في معاني روحانية . فلا يكون في نفوسنا هممة عالمية . ولا افتكار ارضي* لكن فلنصرف عنا الافكار كلها وما ناسبها* ولنهل الهموم كلها وما ناسبها* وتتمكن في استماع الاقوال الالهية وحدها*

واين كان متى حضر ملك ينطرد كل ربح . فاولى والبق اذا خاطبنا الروح القدس . يجب علينا ان يكون لنا هدوء وصمت كثير وارتياع جزيل . لان الاقوال التي قيلت اليوم موهلة لارتياح وخوف .
لانه قال .. حقاََ حقاً اقول لكم * ان لم يأكل احدم لحمي . ويشرب دمي . فليس يمتلك حياة دهرية * . لانهم اذ قالوا . ان هذا هو متنع . اراهم انه ليس ما هو متنعاً فقط . لكنه اوضح لهم مع ذلك انه لازم ضروري جداً * . من يأكل لحمي . ويشرب دمي يمتلك حياة دهرية * وانا اقبه في اليوم الاخير * . لانه لما قال .. ان من يأكل من هذا الخبز ليس يموت الى الدهر . قد كان واجبا ان يزيدهم هذا القول . على حد ما قالوا فيما سلف . ابراهيم قدماء . والانبياء قد ماتوا . فكيف تقول انت . انه ليس يذوق موتاً . فوضع القيامة حلاً لها المطلوب . موضحاً انه ليس يموت الى الغاية * ويردد كلامه في وصف سراير القربان ترديداً متصلاً . موضحاً ممارسة ذلك ضرورية * وان هذا الفعل يجب ان يصير على كل حال . وان سالت وما هو قوله : (٥٥) .. جسدي ماكل حق . ودمي مشرب حق : اجبتك . اما يريد ان يقول هذا القول . ان الاكل الحقيقي هذا هو الذي يخلص نفسك . واما يريد ان يحقق عندهم الانفاظ التي قالها حتى لا يظنوا ان القول الذي يقوله لهم هو رمز غامض ومثل * ولكن يلزمهم اضطراراً ان يأكلوا جسده * ثم قال (٥٦) .. من يأكل لحمي . يثبت في * . فهذا القول قاله . موضحاً انه يمتزج فيه * والقول الذي يتلو هذا . يظن انه قول عديم ان يوجد كاملاً . اذالم يستجبت عن معناه * لان اي نظام هذا ان يقول بعد قوله .. من يأكل لحمي يثبت في * . وينظم اليه . (٥٧) .. مثلاً ارسلني ابي الحي . وانا حي لاجل ابي : ولهمري ان هذا القول الذي قاله بحوے نظامه جزيلاً * لانه لما ذكر في اعلا كلامه واسفله حياة دهرية . اصح هذا القول . واستثنى بقوله . انه .. يثبت في * . لانه ان كان يثبت في وانا حي . فواضح بين ان ذلك سيجي * ثم قال .. مثلاً ارسلني ابي الحي * . وهذا القول هو قول مقاييس ذاته بابيه ومماثل اياه * فالذي يقوله هذا هو معناه . انا حي على هذا المثال مثلاً ابي حي * وكبلاً تظنه عديماً ان يكون مولوداً . استثنى بهذا القول . وهو لفظة لاجل ابي * وليس هذا القول موضحاً انه يحتاج لحياته الى فعل من الافعال . لانه قد ازال هذا الظن فوق هذا الموضع وقال .. لان كما ان الاب يمتلك حياة في ذاته . فلي هذه الحجة اعطى ابنه ان يمتلك حياة في ذاته * . فان كان يحتاج

الفصل . فسبوح ما أبوه ما أعطاه على هذه المحبة امتلاك حياة في ذاته * ويكون القول كاذباً . وأما
 أن كان أعطاه ذلك على هذه المحبة . فليس يحتاج هو إلى أحد غيره مقاييس به * فإن قلت . فما هو
 معنى لأجل أبي . اجبتك . أنه ههنا يذكر عنه ذكراً غامضاً فقط * فالذي قاله هذا هو معناه .
 كما أن أبي هو حي . فكذلك أنا حي * ومن يأكلني فذاك بجي لأجلي . ويذكر ههنا حياة . ليس على
 بسيط ذاتها . لكنه يذكر الحياة النافعة * والدليل على أنه ما يتكلم في ذكر حياة على بسيط ذاتها .
 لكنه إنما يتكلم في ذكر تلك الحياة المحيطة المفترضة وصفها . فواضح من تلك المحبة * لأن جميع الكفار
 والأغبياء عن العلم يحبون . وما يأكلون من ذلك اللحم * رأيت أنه ما تكلم في ذكر هذه الحياة .
 بل في ذكر تلك الحياة السعيدة : فالذي يقوله هذا هو معناه . أن من يأكل لحمي ليس يهلك .
 إذا قضى أجله . ولا يعاقب * وما يتكلم أيضاً في ذكر القيامة العامة . لأن الناس كلهم يقامون *
 لكنه إنما يتكلم في ذكر تلك القيامة المنفردة بالسعادة . القيامة المحيطة المحاورة مجازاة الصلاح * (٥٨)
 .. هذا هو الخبز الذي نزل من السماء . ليس كما أكل أبائكم المن في البرية وماتوا * من يأكل هذا
 الخبز بجي إلى الدهر * " يرد هذا القول تردداً متصلاً . حتى يرسمه في سريرة سامعيه * لأن
 تعلمه في هذه المعاني كان تعليماً خيراً * وحتى يحقق عندهم الإيقان في القيامة . وبالحياة الدهرية *
 ولذلك استثنى بذكر القيامة * ولما وعد بحياة دهرية . بين أن هذه الحياة لن توجد إلا . لكن
 بعد القيامة * فإن قلت . ومن أين هذه الأقوال واضحة : اجبتك . من الكتب * لأنه في كل مكان
 من كلامه يرسلهم إليها . موعزاً إليهم أن يعرفوا هذه الأقوال منها * ويقول أنه " يعطي العالم حياة
 دهرية * " يقتادهم إلى مغايرة أهل العالم . حتى متى تأملوا لاستمتاع آخرين بالموهبة . لا يلبثوا
 خارجاً . ويذكروهم بالمتصلاً * وبين الفرق بينه وبين هذا الخبز * ويقتادهم إلى تصديق
 ذلك * لأنه أن كان قد أمكنه أن يضبط حياة أولئك الناس في مائة أربعين سنة . خلواً من
 أن يبيدوا حطة . ومساق عيشهم الآخر . فأولى والبق أن يقتدر أن من طريق أنه أعظم من
 ذلك * ولين كان أولئك الناس كانوا رسوماً فجمعوا المن المنزل عليهم خلواً من أعراق واتعاب .
 فالبقي هذا الخبز وأولى أن يكون هذه الحال حاله . إذ الفصل بينه وبين ذلك كثير . وأنه ما ينقضي
 في وقت من الزمان * وأنه يتمتع أكله بحياة حقيقية * ويذكر في كل مكان من كلامه حياة . إذ هي ما تنورة

عند الناس . وليس عندهم على هذا المثال شيئاً مستلزماً . مثل الآيوتوا . اذ كان في العهد العتيق هذا الوعد وعدة . بطول العمر وبالايام الكثيرة * ولكن هنا الان ليس طول عمر على بسيط ذاته . لكن حياة . لن تحوى تماماً ولا غاية * ومع ذلك فيريد ان يريهم الان انه يحيل العقوبة المتكونة من الخطية ويزيلها . لما نقض تلك الخطية المهيبة . واستورد بخلاف تلك الاولى قضية مودة حياة دهرية * (٥٩)

” هذه الاقوال قالها في المجمع . لما علم في كفرناحوم * ” بحيث صارت قوات كثيرة . فمن هذه الجهة وجب عليهم ان يتبعوه عاجلاً * فان سالت . فلم علم في مجيعهم وفي هيكلهم : اجبتك . جمع في ذلك غرضين . هما اثاره ان يصطاد الجماعة الكثيرة منهم . وارتياحه ان يريهم انه ليس هو على طريقة . مضادة الى ابيه * (٦٠) . وكثيرون من تلاميذه اذ سمعوا اقواله قالوا . هذا القول مستصعب هو * ” وما هو المستصعب : هو انه يوجد خشناً متعباً حاوياً تعسيفاً * ولعمري انه ما قال قولاً هذا معناه . لانه ما خاطبهم في اصلاح الطريقة . لكنه انما خاطبهم في اراء دينه : مردداً في اعلا خطابه . واسفله الايمان به * فما معنى قولهم هذا القول مستصعب هو : الا انه وعدم حياة وقيامة : لانه قال انه انحدر من السماء : الا انه قال انه متمتع ان يتخلص من ليس يأكل لحمه : فلهذا الاقوال قل لي ياسامعها مستصعبة : ومن يقول هذا القول : فما معنى قولهم ان هذا القول مستصعب : معناه ان قبوله كان مستصعباً عليهم . متجاوزاً حاوياً خوفاً جزيلاً . لانهم ظنوه يتكلم اقوالاً اعظم من رتبته فايقه عليه . وقالوا من يستطيع ان يسمعه : محتجين غن انفسهم . لما اعتزموا ان يطغروا منحرفين عنه : (٦١) ” فلما عرف في ذاته يسوع انهم يتدرون في انفسهم * ” لان خاصة لاهوته هي ان

تورد الى الوسط الاوهام المفاقة التكلم بها * قال . اهذا القول يشككم : (٦٢) ” فما قولكم اذا راتم ابن الانسان صاعداً الى حيث كان اولاً : ” وهذا المعنى قد عمله في حين خطابه ناثانائيل . اذ قال له ” لانني قلت لك . انني رايتك تحت التينة توئم : سترى اعظم من هذه الايات * ” وفي حين مفاوضته نيقوديمس قال ” ما طلع احد الى السماء . الا ابن الانسان الموجود في السماء * ” ولعلك تقول . فما غرضه : هل ينظم شبهات في شبهات : فاقول لك . لا كان ذلك * لكنه يرتاد ان يستقيدهم اليه بحسامة اراء دينه وبكثرتها * لانه لو كان يقول على بسيط ذات القول : انني انحدرت من السماء . وما استثنى بقول اكثر من ذلك . لكان قد شككم اكثر تشكيكاً * فبقوله ان جسدي حياة

العالم . ويقول انني على نحو ما ارسلني ابي الحي فانا حي لاجل ابي . ويقول انني من السماء . انحدرت . حلّ
 الشبهة وازال الشك . وذلك ان من يتكلم في وصف ذاته قولاً واحداً عظيماً . يكون اذامتة بمنزلة
 مخترع لفظاً بديعاً . ومن ينظم اقوالاً جزيلة يتلو احدها الآخر . فذلك يزيل عنه التهمة كلها . ويعمل كل
 ما يعمل . ويقول كل ما يقوله . حتى يستميلهم عن ظنهم ان يوسف ابوه * وما قال هذا القول مرتاداً ان
 يزيل تشكيكهم . لكن اولى ما يقال انه ارتاد ان يتقصه * ويزيله * لان الظن به انه من يوسف . ما
 اقبل ما كان يقوله * والموقن انه قد انحد من السماء واليها يصعد . فذاك من شأنه ان يصفي الى
 اقواله التي كان يقولها بايسر الاصغاء واسهله * ومع هذه الاقوال فقد اورد حلاً آخر بقوله (٦٢)
 " الروح هو الذي يحيي * اللحم ليس ينفع ولا نفعاً " فالذي يقوله هذا هو معناه . ينبغي لكم ان تسمعوا
 الاقوال من اجلي سماعاً روحانياً * لان من يسمعها سماعاً لحمياً . ليس يستفيد نفعاً . ولا يتمتع برمجها *
 واستماعها اللحمي . هو ارتباب سامعها . كيف انحد من السماء . وتوهم انه ابن ليوسف * ولفظة كيف
 يستطيع ان يعطينا لحمه ناكله ؛ هذه الاوهام كلها لحمية * فينبغي لنا ان نتفهمها تفهماً سرياً وروحانياً *
 فان قلت وكيف كان يقدر اوليك ان يفهموا لفظة ان ياكلوا لحمه ؛ اجبتك . قد كان واجباً
 عليهم ان يتظروا الوقت الواجب . وان يستخبروه . ولا يويسوا ويرتابوا * ... الالفاظ التي قلتموها لكم
 انا . هي روح وحياة * " وان قلت . ما معنى قوله هي روح ؛ اجبتك . روحانية هي * ولن نحوى
 لفظاً لحمياً . ولا نظاماً طبيعياً . لكنها متخلصة من هذه الضرورة كلها التي في الارض . ومن
 الشرايع الموضوعة هنا * نحوى معنى آخر مستغرباً كما انه قال ههنا الروح بدلاً من المعاني الروحانية .
 فكذلك لما قال لحمًا ما قال معاني لحمية * لكنه عنى استماع اقواله استماعاً لحمياً . واعتمدوا اعتماداً
 مستوراً . انهم يشتهون دائماً شهوات لحمية . وقد كان يجب عليهم ان يرتاحوا الى الشهوات
 الروحانية * لانه متى ما فهم احدنا قوله تفهماً لحمياً . فما قد استفاد نفعاً * فان قلت . فما رايك ؛ افما
 يوجد اللحم الذي له لحمًا ؛ اجبتك . انه لحم * وذلك واضح جداً * ولعلك تقول . فكيف قال اللحم
 ليس ينفع ولا نفعاً ؛ فاقول لك . لم يقل هذا القول من اجل لحمه . (لا كان ذلك) لكنه انما قال
 من اجل الذين يتفهمون الاقوال التي قالها تفهماً لحمياً * وان استخبرت . فما هو معنى ان يتفهمها احدنا
 تفهماً لحمياً ؛ اجبتك . هو ان ينظر الى الاقوال الموضوعة على بسط ذات النظر اليها . ولا يتخيل

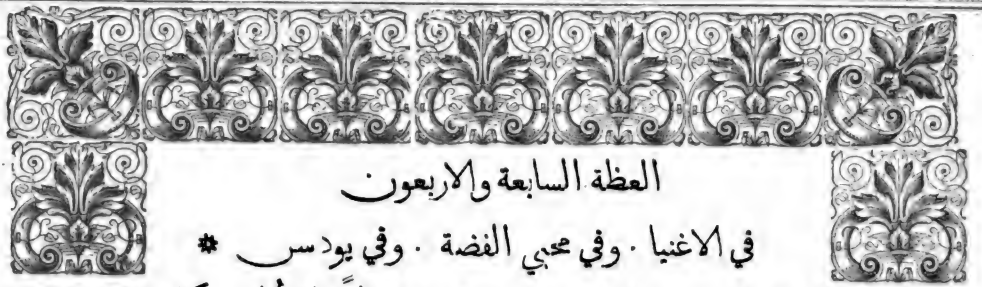
ففيها تخيلاً أكثر من لفظها. لان هذا هو نظر لحمي. فيجب علينا التمييز بالالفاظ المحوطة هذا التمييز. لكن ينبغي لنا ان نأمل بالمحاطنا الباطنة. اسرار الاقوال كلها. فان هذا النظر نظر روحي. .. من ليس ياكل لحمي ولا يشرب دمي. فليس يمتلك حياة في ذاته. فكيف ليس ينفع اللحم نفعاً الذي ليس يمكن احداً ان يحى خلواً منه. رأيت ان لفظة اللحم ليس ينفع ولا نفعاً. لم يقلها من اجل لحمه. لكنه انما قالها من اجل الاستماع للحمي: (٦٤). لكن قد يوجد اقوام منكم ليسوا يؤمنون ولا يصدقون. ها هو ايضاً يرتب في اقواله رتبة الماء لوفه. اذ يتقدم فيذكر الحوادث المتظر كونها. ويبين انه ما قال هذه الاقوال مرتاحاً الى التشريف من اوليك. لكنه انما قالها مهتماً بهم. بقوله ان اقواماً منكم ليس يؤمنون. اخرج تلاميذه وعزلهم منهم. لانه في مبتداء مفاوضته قال. قد رايتوني وما صدقتموني. وقال ههنا. قد يوجد اقوام منكم ليسوا يصدقون. لانه قد عرف من الابتداء من هم الذين ليسوا يصدقونه ومن هو الذي يسلمه. ولهذا السبب قال (٦٥). ليس يقدر احد ان يحى الي. ان لم يكن ذلك معطى له من فوق من عند ابي. فالبشير ههنا يذكر لنا فعل سياسته الطوعي واحتماله ذكراً مستوراً. ولفظة من الابتداء لم توضع ههنا على بسيط ذات وضعها. لكنها وضعت لتعرف مغرفة من اعلا الدهر السابقة. وانه قد عرف دافعه قبل هذه الالفاظ. ليس انه عرفه بعد ان تدمر اوليك. ولا بعد ان تشككوا. لكنه قد عرفه قبل ذلك. وهذا فعلاً لللاهوتية كان. ثم قال. ان لم يكن ذلك معطى له من عند ابي من فوق. محققاً عندهم ان يستشعروا الله اياه. ولا يتوهموا ان يوسف ابوه. وموضحاً ان الايمان به ليس هو فعلاً حقيقياً. كانه قال الذين ما يؤمنون بي ما يلقونني ولا يزعجونني. ولا يغربونني من حلي. لانني قد عرفت هذا من اعلا الدهور قبل ان يكون. قد عرفت من هم الذين اعطاهم ابي الايمان بي. فاذا سمعت ان اياه اعطاهم ذلك. فلا تظن هذا الاعطاء حظاً خاصاً على بسيط ذاته. لكن صدق ذاك المعنى. ان من جعل ذاته مؤهلاً لاخذ ذلك هو الذي اخذه. (٦٦). فمن هذا القول ذهب كثيرون من تلاميذه الى ما وراهم. وما مشوا معه ايضاً. على جهة الصواب ما قال البشير انهم انصرفوا. لكنه قال انهم ذهبوا الى ما وراهم. وهذا معناه انهم انقطعوا من الزيادة في الفضيلة. واضاعوا الامانة التي كانوا قد ملكوها قديماً. لما شقوا ذواتهم من مصاحبته. الا ان الاتني عشر ما عرض لهم هذا

العارض. وانظر ماذا قال لهم (٦٧) "هل قد شئتم ان تمرؤا : " موضحاً بذلك ايضاً . انه ليس محتاجاً الى خدمتهم . مبيناً لهم انه ليس لهذا الغرض اداهم معه في الانذار لان كيف يكون ذلك راي القائل لهم هذه الاقوال : فان قبلت . فلم مامدحهم : ولم ما استعجبهم : اجبتك . انه جمع في ذلك غرضين . هما حفظه الرتبة اللائقة بالمعلم . وايضا حاه انه بهذه الطريقة وجب ان يستخدمهم البق استخدائاً * لانه لو كان مدحهم . لتوهوا انهم قد اسدوا اليه منة ان عرض لهم عارض انساني * وايضا حاه انه ليس محتاجاً الى حقوقهم اياه . ضبطهم ابغ الضبط والليقة . وانظر كيف قال هذا القول ببالغ فطنة . لانه ما قال اذهبوا . لان هذا كان يكون قول دافع اياهم طارداً لهم . لكنه سالمهم " هل وانتم قد شئتم ان تمرؤا : " فهذا كان قول منتزع كل غصب والزام * ليس قول مرتاد ان يتشبث بهم باستحياء واحشام . لكن بمعرفتهم المنة له عليهم * وما تلب اوليك ثلباً ظاهراً . لكنه لدعهم بسكون * ويبين كيف يجب ان يتفلسف في هذه الحوادث وامثالها * الا اننا نحن تقاسي اضداد هذه العوارض على جهة الواجب . اذ نعمل كل ما نعله لشبثنا بتشريف يصل اليها * ولذلك توهم ان احوالنا تنتقص بانصراف الغلمان الذين يخدموننا عنا * وربنا فما دكلز لتلاميذه ولادفعهم . لكنه استخبرهم . فما كان فعلة فعل متهاون بهم . لكن فعل من لا يشاء ان يضبطهم بغصب والزام * لان ثبوتهم على هذه الحال هو مساوي لانصرافهم * واسمع ما قال بطرس (٦٨) " الى من تنطلق . وانت تمتلك الفاظ حياة دهرية * (٦٩) ونحن فقد صدقنا . وعرفنا انك انت ابن الله الحي : " ارايت ان ليس الفاظ ربنا هي التي كانت شككت اوليك : لكن زوال نيقظ سامعها وونيتهم وقلة حفاظهم * لانه ولو لم يقل هذه الاقوال . لكانوا قد تشككوا . وما كانوا كفواً عن جموحهم الى الطعام الجسداني دائماً . وعن تسمرهم في الارض * ولمعنى آخر . وهوان هولاء قد سمعوها مع اوليك . واظهروا اضداد اقوال اوليك . اذ قالوا " الى من تنطلق : " فهذا اللفظ مظهر تودداً كثيراً . موضحاً ان المسيح هو عندهم اكرم من الكل * واجل من ابايهم . وامهاتهم . وموجوداتهم كلها * وانهم ان انتزحوا عنه . ليس يتجه لهم فيما بعد مكان بلتيحون اليه * ثم لكيلا يظن ان لفظة الى من تنطلق : لهذا المعنى قبيل فقط . لمعنى انهم ما يجدون انساناً يقبلونهم غيره . تأمل ما استثنى به اذ قال " وانت تمتلك الفاظ حياة دهرية * " لان اوليك الذين انصرفوا

سمعوا سماعاً حقيقياً بأفكار إنسانية. وهؤلاء سمعوها سماعاً روحانياً. وإحاطوا المطلوب كله إلى تصديقها. فهذا الغرض قال: "الالفاظ التي قلتها روح هي*" فلا تتسلم تعليم الفاظي بمساق الأشياء ونظامها. وبضرورة الحوادث الكائنة* فالالفاظ الروحانية ليس هذا المعنى معناها. ما تستعيزان بتعبيد للشرائح التي في الأرض* وهذا القول قد قاله بولس: "لا تقولن في قلبك من يطلع إلى السماء: ومعنى ذلك هو ليجدر المسيح منها* أو من ينحدر إلى القعر: ومعنى ذلك هو ليصعد المسيح من بين الأموات*" (رومية ص ١٠ ع ١٦). "وانت تحوى الفاظ حياة دهرية*" فهؤلاء قد اقتبلوا القيامة والنهاية التي هنالك كلها. وأبصر حب الرسول إلى اخوته. وإخلاص ودّه لهم* لأنه اعتذر عن صفهم كله* لأنه ما قال قد عرفت. لكنه قال "قد عرفنا*" وتامل كيف قد وصل بطرس إلى الفاظ معلمه بأعيانها إلى أن قال. ليس الفاظ اليهود بأعيانها. لأن أوليك قالوا هذا هو ابن يوسف. وهذا قال* "انت هو ابن الله الحي*" "ويجوز الفاظ حيوة دهرية" لما سمع معلمه قليلاً أني ساقية. ويملك حياة دهرية*" "لأنه أوضح إذا عاد ذكر هذه الالفاظ. أنه قد ضبط الأقوال التي قبلت كلها* إلا أن المسيح ما مدح بطرس. ولا استعجبه* على أنه قد عمل هذا العمل في موضع آخر: لكنه قال* (٧٠). "ألسنت أنا انتخبتمكم الآنني عشر. وواحد منكم ههنا*" "لأن بطرس لما قال "ونحن قد صدقنا." أخرج المسيح من صفهم يودس* لأنه هو ما قال هنالك في ذكر التلاميذ قولاً* لكن لما قال المسيح "فانتم من تقولون أنني: قال انت هو المسيح ابن الله الحي*" "وهنا إذ قال "ونحن صدقنا." فعلى جهة الواجب ما ترك يودس في صف تلاميذه* فعمل هذا العمل ليوضح رذيلة الدافع من بعد نازح. ومن أعلا الانذار* لعلمه أنه ما يستفيد نفعاً* ولعمري أنه يكون بايعاً ذاته* وأبصر حكمة سيدنا أنه ما جعله ظاهراً. ولا تركه أن يستمر مكروه. فغرضه كان في ذلك الفعل* ليلا يتوالم. ويصير أشد محكماً* وقصده في هذا الفعل. لكيلا يظن أنه قد خفي عنه عزمه. فيترك جرائته باو فروقachte. ولهذا المعنى إذ امعن في التعليم. يورد توبيخاته إين وضوحاً* لأنه في أول الخطاب احصاه مع الآخرين. فقال "يوجد أناس منكم ليسوا يؤمنون*" "والدليل على أنه عدّ الدافع معهم. اسمع البشير ماذا قال في إيضاحه* "لأنه قد عرف من الابتداء من هم الذين يصدقون. ومن الذي يسلمه*" "ولما ثبت على عزمه. أورد عليه توبيخه أشدّ لدعاً فقال "واحد منكم يسلمني. هو

محال * " فبت الخوف عليهم كلهم مشاعاً مشتركاً . يريد أن يسترد ذلك * ولعمري ان واجباً هو ان تخبر ههنا في ان تلاميذه ما قالوا الان قولاً * واخيراً ارتاعوا وتخبروا . ونظر احدهم الى الآخر . واستخبروه " هل انا هو ياسيدي : " واثار بطرس الى يوحنا ان يعرف الدافع . وان يستخبر معلمه من هو . فها هي علة ذلك : انا اقول ان بطرس ما كان قد سمع يا شيطان مرأى وراي . فلهذا السبب ما امتلك الان خوفاً * فلما انتهر وتكلم من حب كثير . وما وقف . لكنه دعاه شيطاناً . لما سمع ان واحداً منكم يسلمني . ارتاع حينئذ على جهة الواجب . فلان ليس يقول ان واحداً منكم يسلمني . لكنه قال " ان واحداً منكم هو محال * " ولذلك ما عرفوا ما قاله . لكنهم توهوه يثلب خيئاً فقط * ولعلك تسال . فاما معنى قوله * " ألسنتُ انا التي تختبكم . وواحد منكم هو محال * " اجبتك انه قال هذا القول . مزيلاً من تعليمه الملق والدكلزة * لانه لما تركه اوليك كلهم . وثبت هولاء عنده وحدهم . واعترفوا بلسان بطرس انه المسيح . فحتى يلاحظوا انه لاجل هذا الثبات قد اعتزم ان يتكلمهم ويدكلزمهم . ازال الدكلزة وحجزها * فالذي قاله هذا هو معناه * ليس يستعطفني شيء ويجزني عن الاوحي الاشرار * فلا تظنوا انكم قد تبتم معي . ارتاد ان ادكلزكم واتلفكم * واذ قد لحتهموني لست اوحي الاشرار منكم * لان الفعل الذي هو اعظم من استعطاف المعلم * ولا ذاك يستعطفني * لان الثابت معي فقد اباح دلالة على خلوص ودة اياه * ومن قد اتخبه معلمه * فاذا رُفُضَ وأطرح يشتمل معلمه عند الفاقدين الفهم ظن غباوة * اذا اتخبه ثم رفضه * الا ان ولا هذا الظن يجزني عن التوبخ للغبنا * وهذا الظن فالاثانيون الان يشكونه في المسيح بتوهم بارد خالي من الفهم * لان الهنا ليس في طباعه . ان يجعلنا اختياراً صالحين بالزام وغصب * وليس اتخابه غاصباً للافعال الماء مول كوتها * لكنه أمر بها * ولكي تعلم ان دعوته واتخابه لن يقتصب ولا تقتسر المدعويين . ينجه لك الايقان به * من ان قد عرض ان كثيرين من المدعويين المتخبيين هلكوا * فمن هذه الجهة استبان ظاهراً . ان قد وضع في عزمننا . ان نتخلص وان نهلك *





في الاغنيا . وفي محبي الفضة . وفي يودس *

فاذ قد سمعنا هذه الاقوال . فلتعلم ان نستفيق وتنبه دائماً * لانه ان كان الحاصل في ذلك
الصف الجليل المقدس . المستمتع بموهبة هذا المقدار في الجلالة مقدارها . المجترح ايات وجرايح *
لان هذا قد كان مع التلاميذ الآخرين . الذين أرسلوا لينضوا الاموات . ويطهروا البرص . لما
اصطيد بسقم صعب . بداء حب الفضة . اسلم سيده * وما نفعه شي الا احسانات . ولا الموهبة .
ولا كونه معه . ولا خدمته اياه . ولا غسل رجله . ولا مشاركته في المائدة . ولا ضبطه درج النفقة
لكن هذه كلها صارت له زيادات لتعذيبه . فسيلنا نحن ان نخاف . لئلا نأثل يودس بحبنا الفضة *
لعمري انك ما تسلم المسيح . الا انك اذا تغافل عن فقير ذائب بالجوع او ضاؤ بالبرد .
تستجذب انت اليك تلك العقوبة بعينها . واذا شاركنا الاسرار عادمين ان نكون مؤهلين لها *
بسحبة فاقدة ان تكون مؤهلة لها . سنهلك مع قاتلي المسيح بالسواء * اذا اخذنا ما ليس لنا . اذا
خفنا الذين هم ادنى منزلة منا . نستجذب تعذيباً عظيماً * وذلك من جهة الواجب جداً * لان
الى متى يضبطنا عشق الاشياء الحاضرة الفاقدة المنفعة . التي هي فضلة زائدة . لان الغنى انما يتكون في
الاشياء التي هي فضلة . وليست فيها منفعة * الى متى تسمر في القنيات الباطلة . الى متى ما تنظر الى
السما . اما نستفيق . اما نشبع من هذه الاشياء الارضية السائلة . اما تعلم بالخبرة حقايرها . فلتفتن في
الذين استغنوا قبلنا . افما املاكهم كلها منام . او ليست ضللاً وذهراً . او ليست حديثاً وكذباً بصورة
الحق . او ليست سيلاً مندفعاً . فلان ايسر واثري . فاين ثروته الان . هلك وانفسدت * والخطايا
المتكونت لاجلها بقيت . والعقوبة الحادثة من اجل الخطايا ثابتة دائمة * واليق ما يقال . ولو لم يكن
عقوبة . ولا قد سووت ملكة . لكان واجباً علينا ان نخشم من طبيعته طبعنا . وجنسه جنسنا * اذ
يستعطفنا عليه تالمه المواخي تالمنا * فحين الان نربي كلاباً . وكثيرون حميراً وحشية . ودباباً .
ووحوشاً مختلفة . ونعرض عن انسان ضاؤ بجوعه * فيكون الوحش الغريب من جنسنا . اكرم عندنا

من محاسنها* ونجعل الذي يناسبنا . اهون عندنا مما ليس موجوداً . ولا مناسباً* لكن صواباً عندنا
ان نبني لنا منازل بها حسناتها . وان نملك عبيداً كثيرين . وان نبصر مضطجعين تحت سقف
ذهبي . وذلك فضلة زائدة قد زالت المنفعة منها* لان قد يوجد ابنة امي من هذه حسناً . واشرف
كثيراً . بلزمتنا اضطراراً ان نقرح بها وبامثالها الحاظنا . وليس مانع يمنعنا من ذلك* انشاء ان تبصر
سقفاً اجمل السقف حسناً : اذا حان المساء . ابصر السماء متلعة بنجومها* الا انك تقول ان هذا
السقف ليس هو لي* فاقول لك . الا ليق ان يكون هذا السقف لك . اكثر من ذلك* لان هذا
السقف لاجلك صار . وهو مشترك لك ولاخوتك* وهذا السقف الذهبي ليس هو لك . لكنه
للذين يرثونه بعد وفاتك* وهذه السماء تقدر ان تنفعك اعظم المنافع اذ ترسلك بحسنها الى مبدعها*
وهذا السقف المذهب يضرك اعظم المضرات . اذا صار في يوم القيامة ثالياً لك عظيماً . اذا كنت
انت متوشحاً بذهب . والمسيح فليس يملك ثوباً ضرورياً لابد منه* فلا تلبث في غباوتنا هذه الجزيل
تقديرها* ولا تنسى محاضرين وراء الاشياء الهاربة منا . ونهرب من الاملاك الباقية معنا . ولا نهمل
خلاصنا* لكن سبيلنا ان نتمسك بالرجاء المامول* فالشيوخ فليتمسكوا به . من طريق علم علماً يقيناً
ان قد بقي لهم من حياتهم زماناً يسيراً* والاحداث من طريق ايقانهم واضحاً . ان ما قد بقي من
عمرهم ليس كثيراً* لان ذلك اليوم يجي كهي السارق في الليل* فاذا قد عرفنا هذه الحوادث . فينبغي
ان تسلي النساء من اجلهن* ويعدل الرجال نساءهم* ونعلم الاحداث والعوانق . ونودب كلنا
بعضنا بعضاً . ان يعرضوا عن الفتيات المحاضرة . وان يشاققوا الى النعم المأمولة* حتى تقدر ان
يتفق لنا امتلاكها . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه* الذي به . ومع له لايه . المجد مع الروح القدس*
الان ودائماً . والى اباد الدهور امين

المقالة الثامنة والاربعون

في قوله الاصحاح السابع (١) وبعد ذلك مشي يسوع في الجليل . لانه ما شاء ان يمضي في اليهودية*
لان اليهود اتمسوا ان يقتلوه* (٢) وكان عبيد اليهود نصب المظلات قريباً*
ليس داء اشتر من الحسد . وعلى جهته دخل الموت الى الدنيا . لان ابليس الحال . لما ابصر

الانسان مكرماً. ما احتمل حسن حاله. فعمل كل ما أمكنه حتى قنله* وفي كل مكان يصبر باصر لهذه
القرمة هذا الثمر متكوناً. على هذه الحجة ذبح هابل. على هذه الطريقة قارب داود ان يقتل. على هذه
الحال قتل آخرون كثيرون من ذوي العدل. من هذه الحجة صار اليهود قائلين المسيح* ولما
اوضح البشير هذا المعنى قال "بعد ذلك مشى يسوع في الجليل*" "لانه ما حوى سلطاناً ان يمشي
في بلد اليهودية* لان اليهود التمسوا ان يقتلوه* وانا اخطب البشير. ماذا نقول ايها المغبوط يوحنا:
أنا نقادر على كل شيء ما حوى سلطاناً: الذي قال لمن تطلبون. والقمم الى ما ورأيهم. الحاضر
وليس ملحوظاً. هذا ما حوى سلطاناً: كيف عبر اخيراً فيما بينهم في وسط الهيكل. وفي وسط العبد.
والجمع موجود. والقائلون حاضرون. وخطبهم بهذه الاقوال التي اغاظتهم كثيراً* وهذا الفعل
فقد استجبوه* قالوا. اليس هذا هو الذي ياتمسون قنله: "وها هو يتكلم بجاهرة. وما يعملون به
شئ*" وما هي هذه الافعال الخفية: وليس هي افعالاً خفية. لا كان ذلك* لكننا ينسأغ لنا ان
تقول. انه اوضح افعال لاهوته. وافعال ناسوته* لانه اذ قال ما حوى سلطاناً. فحالته حال من
بخطبنا في وصف انسان عامل الاعمال الانسانية* واذا قال انه وقف في وسطهم وما امسكوه.
فانما يبين لنا قدرة لاهوته* لانه هرب هرب انسان. وظهر ظهور اله* محققاً اياتها كليهما* لانه اذ
كان في وسطا المقاتلين عليه ولم يمسكوه. او نصح لنا قدرته الممتنع قهرها وحررها* وانقباضه
ايضاً وتواريه. حقق تديره وسياسته لكيلا ينسأغ ان يقول بولس السبساطي* ولا مركيون
قولاً* ولا السقي باستقامتهما* لانه اطبق اقوالهما كليهما وسدها* وبعد ذلك كان عبد اليهود
نصب المظلات قريباً* فلنظة بعد ذلك ما تبدل على معنى آخر. الأعلى ان البشير فيما بين
ذلك قد قطع زماناً طويلاً مداه* وطفرة ونجازه* وهذا يبين واضحاً من تلك الحجة. لان البشير
حين قال انه جلس في الجبل كان عيد الفصح* وهنأ يذكر عيد نصب المظلات* وفي خمسة
اشهر ما وصف لنا وصفاً اخر. ولا علمنا شيئاً اخر. ما خلا الآية الكائنة في الخبز. ومفاوضته التي
اعتمد بها المجموع الغني اكلوا الخبز* والبرهان على انه ما كف في نهاري ولا في مساء مجترحات اياتهم
ومخاطبات باقوالهم. وطالما مارس ذلك في الليل. فقد عرف على هذه الحجة عند تلاميذه. على ما
ذكر البشير من كلمهم. فلن قلت. فلم كنى البشير عن ذلك: اجبتك. انه ما اتجه له ان يحسب

أفعاله وأقواله كلها * ولمعنى غير هذا . أنهم اجتهدوا أن يذكروا هذه الأفعال والأقوال التي
لحقه من أجلها أمامة من اليهود . وأمامة . لأن تلك الآيات قد كان لها أمثلة وأشباه كثيرة *
لأننا طال ما سمعنا أنه قد أبرأ سقيم . وقد أنهض أمواتاً . وأنهم قد استعجبوه * ومتى اتجه أن يقول
قولاً مستغرباً أو أن يقرع في مفاوضته بالفاظ مظنونة أنها تعطف على هذه الأخبار . وضعوها
وأوضحوها * مثال ذلك ما قيل الآن . أن أخوته اجنبوا تصديقه * لأن فعلهم ليس بحوى وشاية
يسيرة * وواجب هو أن يستعجب عزم البشرين الوادين للصدق * كيف ما خجلوا أن يذكروا
هذه الأخبار . التي يظن أنها تحجب لمعلمهم تجلاً . لكنهم اجتهدوا كثيراً أن يصفوا هذه أكثر من
غيرها * فهذا البشير قد تجاوز الآن آيات وعجائب كثيرة ومفاوضات جزيلة . وطفر في الحين إلى
هذا الخبر . لأنه قال (٣) . أن أخوته قالوا له . تحوّل من هنا إلى بلد اليهودية . لكي تعين
تلاميذك الأعمال التي تعلمها * (٤) لأن ليس يعمل عاملاً في الخفية عملاً . ويتمس هو أن يوجد
في محاهرة وعلاية * (٥) لأن ولا أخوته كانوا امنوا به * " ولقابل أن يقول . واسم لفظ زوال
أمانة قالوه . إذ سالوه أن يجترح عجائب . فنجبه أن الفاظهم هذه ومجاهرتهم المسلوقة وقتها . هي
الفاظ اصغار من الأمانة كثير وجسارة * لأنهم توهموا من المجانسة أنه ينبغي لهم أن يخاطبوه بمباهرة *
فابتدأ كلامهم يظن كأنه كلام اصدقاء . وقد كان متولداً من مرارة كثيرة * لأنهم هنا قرفوه بالمجانسة .
ويجب التشرّف * لأن قولهم ليس يعمل عامل عملاً في خفية . كان قول من يشكوا من جبانة .
ويتهم مع ذلك ما يجترحه كأنه ليس حقيقياً وقولهم ويتمس هو أن يوجد في جهر ظاهر . كان
قول من يذم منه حب التشرّف * وتامل لي أنت قدرة المسيح ! لأن من هؤلاء الذين قالوا هذه
الأقوال . صار اسقفاً أولاً لاورشليم يعقوب المغبوط . الذي في وصفه قال بولس . ما ابصرت
أحدًا آخر من الرسل . الأيعقوب أخا ربنا * " (غلاطية ص ١٤١) وقد قيل أن يهوذا صار
إنساناً عجيباً * على أن هؤلاء قد حضروا في قانا الجليل الخمر الصاير من ماء * إلا أنهم ما استفادوا
حينئذ نفعا * فإن سألت فمن أين حصل اصغارهم من الأمانة الحزبل تقديره : اجبتك من اختبارهم .
ومن حسدهم * لأن المجانسة في طباعها أن يحسدها بخوي من الانحاء القريب الذي ينلسها * وإن سألت
ومن هم التلاميذ الذين ذكروا هنا : اجبتك . هم الجمع التبع آياه . ليس الاثني عشر * وابصر كيف

اجابهم المسيح اللف الجواب : لانه ما قال لهم . ومن اتم اذ تشيرون علي بهذه المستورات .
وتعلموني : لكنه قال (٦) .. ما حضر زماني بعد * " وقد يلوح لظني في هذا الوجه . انه يذكر
معنى آخر ذكرًا غامضاً * لانهم لعلم ارتادوا ان يسلموه الى اليهود . فقال لهم نحو هذا العزم . ما قد
حضر زماني بعد * الذبي هو زمان صلي وتالي * وما بالكم تستحثوني قبل الوقت ان اصعد الى
هناك : وزمانكم اتم هو منسوم في كل حين * فاتم ولو افترتم دائماً باليهود . فما يقتلونكم * اذ قد
ما تلتهم في اعمال واحدة باعيانها * وانا فللمحين يرتادون قتلي * فمن هذه الجهة . لكم دائماً وقت تقتنون
بهم . وما تورطون في خطر . ولي انا حينئذ وقت اذا حان وقت صلي اذا اخبجت ان اموت * لان
الدليل علي انه هذا القول يقول قد اوضحه باقواله التالية هذا القول اذ قال (٧) .. ما يقتدر العالم
ان يمتكم * " لان كيف يموت الذين يريدون مشيائهم باعيانها ويحاضرون من اجل افعالهم باعيانها . وهو
يمتني انا . لاني اوجه بان اعماله هي خبيثة * ومعنى ذلك . هو اني الذعة واطعن تليه بالطف الطعن
والتوبخ * فمن هذه الاقوال تعلم ان نمسك غيظنا * ولا يعرض لنا عارض خالي من الواجب . ولو كان
الذين يشيرون علينا ادنياء الحل حقيرين . ولين كان سيدنا قد احتمل بوفور وداعته الذين اشاروا
عليه بافعال ليست واجبة مشيرين بافعال ليست بنية صالحة * فما هو العفو الذبي يتفق لنا
امتلاكه . اذ نحن تراب ورماد . وتكره الذين يشيرون علينا . ونستصعب مشورتهم . ان كان
الذين يشيرون علينا ادني منزلة منا قليلاً ونختص مشورتهم عديمة ان تكون موهلة لنا : فتامل سيدنا
كيف دفع ثلهم بكافة الدعاة لانهم اذ قالوا .. اظهر ذاتك للعالم * " قال العالم يمقني . مزيلاً
ثلهم * لانه قال اني ابتعد بعد البعد من ان ابغى من الناس تشريقاً * لاني لست انقبض عن
توبيخي اياهم . مع اني عارف الممت المتولد من هذا التوبخ * والموت المستكون عنه * فان قلت
واين وتبهم : اجبتك . ومتى كف عن افتعال ذلك : انما قد قال " هل قد ظنتم اني
انا او تبكم واثلبكم لدسي ابي . وقد يوجد موسى ثالبا اياكم : وانا قد عرفكم انكم ما قد ملككم جب
الله * فكيف تقدر ان تؤمنوا . واتم تستمدون التشريف من الناس . وما تلتسمون الشرف
الذبي من الله وحده : " فبهذه الاقوال اوضح معنى آخر . ان توبيخه المجاهر ولد هذا الممت *
ليس لملح السيت * فان سالت فما غرضه في انه ارسلهم الى العيد . اذ قال لهم (٨) .. اصعدوا

اتم الى هذا العيد . فاننا لست اصعد الان : " اجبتك . يئنه قال هذه الاقوال * ليس محتاجاً اليهم . ولا مريداً ان يتلقهم * لكن مطلقاً لهم ان يعملوا الفرياض اليهودية * ولعل قايلاً يقول . كيف طلع الى العيد . بعد ان قال لست اطلع : فجيبة . ما قال بنظر جازم لست اطلع الان * ومعنى ذلك . هو لست اطلع الان معكم * لان وقتي ما تكامل بعد * مع انه في الفصح المستأنف اعتزم ان يصاب * فان قال . وكيف ما طلع هو : لانه ان كان وقته ما حضر بعد . ولهذا المعنى ما طلع . فقد كان واجباً ألا يصعد بالحيلة * فجيبة . ألا انه ما طلع الى العيد لهذا الغرض لكي يتالم . لكنه طلع ليعلمهم . ولعل السائل يستخبر . فلم طلع سرّاً : لانه قد كان قادراً اذا طلع طلوعاً ظاهراً ان يوجد في وسطهم ويضبطهم فاضطربهم الفاقدة الترتيب * وذلك فقد علمه دفعات كثيرة * فجيبة . ألا انه ما شاء ان يعمل هذا العمل متواتراً * لانه لو كان طلع طلوعاً ظاهراً واعلمهم ايضاً . لكان قد اوضح جراح لاهوته اعظم ايضاحاً . وكان قد جرّده اعظم تجرّداً * ولما توهم اوليك ان توقفه يوجد من جباته . اراهم سياسته وجسارته جميعاً * لانه اذ تقدم فعرف الوقت الذي فيه قاسى ما تالم به . اخبر حينئذ ان يصعد الى يروشلیم . واثّر ذلك كثيراً * واذا قال اطلعوا الى العيد . فانما يقول هذا القول . لاتظنوا اني الزمكم ان تثبتوا معي . ولستم موثرين ذلك * وقوله ما تكامل وقتي بعد . فهو قول موضح انه يحب ان يتكون منه ايات . وان يكلم الشعب بمفاوضاته * حتى تؤمن به جموع اكثر عدداً . ويصير تلاميذه اوفر جلدًا * اذا عاينوا مجاهرة معلمهم وما قاساه

العهدة الثامنة والاربعون

في ذم الغضب . ومدح الوداعة

سبيلنا ان نتعلم مما قد قبل الوداعة والدة * لانه قد قال . " تعلموا مني فاني وديع ومتواضع في قلبي " * ولتحسم عنا كل مرارة * وان ترفع علينا مترفع . ينبغي ان نصير نحن متذللين * ولا نتصر لذواتنا فنقتل انفسنا * لان الغضب هو وحش . ووحش حادّ حارّ فينبغي ان نرقبه برقيات من الكتب الالهية ونقول . " انت تراب ورماد * " (تكوين ص ١٩٤) فما المنفعة في ان يتكبر التراب . والرماد : " وان سرعة غضبه سقطة له * " (سيراخ ص ١٠٤) ايضاً ص ١٢٢ " وان الانسان الغضوب

ليس شكله جميلاً (أمثال ١٠: ١١) أعينه لا تلتصق بوجه غضوب ولا يكون
 أوحش من صورته فان كان وجه الغضوب بهذه الصورة قبيحاً فاولى بنفسه والبق ان تكون
 وحشة مستتجة وكان ان الحماة اذا حركت تكون منها ثمانية كثيرة فكذلك نفسنا اذا ارتفعت من
 الغضب فيتكون فيها تنجس جزيل الا انه لعل قائلاً يقول انني لست احمل المسبة من اعداي
 فاقول له ولم ذلك لان المسبة ان كانت صادقة فسبائك ان تلذع ذاتك قبل ذاك وان
 تعتد له من توبخاته لما لك منه عليك وان كانت الشتمية كاذبة فاصحك عليها قال يا فقيراً اصحك
 قال يا مسكيناً قمه قال يا زوراً جنسه وبافقداً فيه تحسر من اجل ذاك القائل لان من
 قال لا خير يا احق يكون مستوجبا النار جهنم واذا شتمت انت انساناً فتنطأ في العقوبة التي
 تعاقب بها فليست ما تمنني فقط غضباً لكنك ستمهل ايضاً ذمواً لان ليس يغتاض احدنا على
 من كان محموداً ولا على من كان مأثماً بل ناري فارسية لكنه يرحم جميع الذين هذه الحال حالهم ويبنكي
 عليهم قال فسر المنة هذه الحال حالها ولكن ان شمت ان تنصر من شامتك فاصمت عنه
 وقلة ضرته ضربة قاتلة وان نظمت شتمية الى شتمية فقد اضمرت نار الخصومة ولعلك تقول
 الا ان الحاضرين يذمون ضعفي اذا سمعت فاقول لك ما يذمون ضعفك لكنهم يستعجبون
 فليسفك واذا شتمت فبئس ما صنعت لانك اذا حزنت فستضطر الحاضرين ان يظنوا ان
 ما قول فيك صادقاً لان النبي لم اذا سمع انه فقير هو يضحك لانه ما قد عرف له فقراً فلن
 اجهنا ان نضحك على الشتام فسنخرج برهاناً عظيماً على اننا لسنا نعرف ما قيل فينا ولمعنى آخر الى
 متى نرتاع من توبخات الناس الى متى نستخسر سيدنا العام سودده وتسمر في اللحم لان متى وجد
 فيكم محك وحسد واشتاقات المتم لهمين اثم فينبغي ان نصير روحانيين ونلج هذا الوحش
 الردي فالفيل ليس بينه وبين الحيتان فرق لكنه شيطان وقتي هو والبق ما يقال ان
 السخوط اصعب حالاً من الشيطان لان الشيطان يمنع مسامحة والسخوط مودل لعقوبة جزيل
 عذابه اذ قد دفع ذلته طوعاً الى هوانه هلاكه في قعر جهنم الماء مولى يدي ما دام هماً طائلة علة
 يوصل الى افكاره نفسه في كفة ليل في طول نهاره يتجافأ وقلنا مسلوباً احتمالاً فاصك بها نستخلص
 ذواتنا من العذاب في هذه الدنيا المحضرة من العقوبة في الآخرة المجتنبية يبنني ان نخرج داء

الغضب منا اذا اوضحنا كل وداعة ودعة . لكي نجد منها في نفسنا راحة . وفي ملك السموات . الذي
فليتفق لنا الحصول فيه . بنعمة ربنا يسوع المسيح . الذي به ومعه لا يبه المجد مع الروح القدس .
الان ودائماً الى اباد الدهور امين *



في قوله (٩) واذا قال هذه الاقوال اقام في الجليل (١٠) فلما صعد اخوته حينئذ صعد هو ايضا
الى العبد ليس في حال ظاهر لكن في حال مستور *

الافعال التي دبرها المسيح تديراً انسانياً . دبرها الى هذا الغرض وحده * لكي يحقق بها اشماله لهما *
لكنه دبرها لبوه دينا للفضيلة * لانه لو كان عمل اعماله كلها عمل اليه . من اين كان يمكننا ان نعرف ما
ينبغي ان نعلمه . ان سقطنا في عارض انساني : مثلاً اقول لما حصل في بلدة اليهود القاتلين بعينها .
وعبر في الحين فيما بينهم . وقبض همضتهم . لو كان عمل هذا العمل دائماً . ونحن فليس يمكننا ان
نعمل هذا العمل . فاذا سقطنا فيما بين اعدائنا او في نايبة . ومن اين كان نعرف كيف ينبغي ان نستعمل
ما نعلمه : وهل يجب ان نموت في الحين : او ينبغي ان ندبر تديراً . حتى نرفع المحبة علينا : ونحن
الذين ما نقدر ان نعبر فيما بين اعدائنا . من اين نعرف ما ينبغي ان نعلمه : فهذا السبب نتعلم منه
هذه الاصناف . لانه قال . " فلما قال يسوع هذه الاقوال ثبت في الجليل * ولما طلع اخوته .
حينئذ هو طلع الى العبد ليس في حال ظاهر لكن في حال مستور * " فلفظة قوله لما طلع
اخوته كان مظهر انه ما شاء ان يطلع مع اوليك * ولهذا الغرض ثبت في الجليل . وما جعل ذاته
واضحاً * اذ اجتهد اوليك لنحو من الانحاء ان يوضح ذاته * فان قلت . فمن كان متكلاً دائماً بمجاهرة . ما
غرضه ان يعمل هذا العمل . كانه في حال مستور : اجبتك . ما قال انه طلع مستتراً . لكنه قال . طلع
كانه في حال مستور * لانه ارشاه في هذا الرأي على ما ذكرت . ليعلمنا ان ندبر الاحوال * وخلقاً من
هذا الغرض . فما كان خطراً متساوياً . ان يحصل فيما بينهم . وهم مستغرون بالغضب حادثين القبط .
وان يحصل بعد ذلك في وسطهم . اذا انحل عيهم * (١١) " وان اليهود طلبوه * وقالوا اين هو
ذاك * : فحامدهم لعربي التي احكموها في اعيادهم حسنة عند وثوبهم الى مهالك القتل دائماً ومن

هذه اجتهدوا ان يصطادوه* وقد قالوا هذا القول* في مكان غير هذا .. اظنتم انه ليس يجي في العيد: " وقالوا: اين هو ذاك: " فمن بغضهم اياه الكثير وعداوتهم ما ارادوا ان يسموه باسمه* فاستخباوهم لهري في العيد كثير. وتورعهم عظيم* لانهم اجتهدوا ان يصطادوه من العيد* (١٢) " وكان فيما بين المجموع تكثر كثير من اجله* " وانا اظن انهم احند غيظهم من المكان الذي حدثت فيه الآية* واستلم ذلك كثير الى ان يثثروا عليه. والى ان يرتاعوا منه* وما اغتاظوا على هذا النحو من اجل الآية السالف كونها. مثل ارتياعهم الا يجترح ايضا آية هذا الحل محلها* ونسارروا من اجله وجعلوه عن كراهية منهم ظاهراً* " فبعضهم قالوا انه صالح هو* وبعضهم قالوا انه يضل الشعب* " فذاك الراي الاول على حسب ظني. هو راى الناس الكثيرين* وهذا الراي الثاني. هو راى الروساء والكهنة* لان لفظة قولهم لا. ولكنه يضل الشعب. يدل على هذا المعنى* وانا اخاطب احدهم. قل لي. ماذا عمل. فاضل الجمع: هل خيل لم انه اجترح آيات: ولهري ان الخبرة قد اوضحت ضد ما قالوه* (١٣) " وما تكلم متكلم من اجله بمجاهرة. لاجل خيبتهم من اليهود* ارايت في كل مكان عزم روسائهم منفسداً. والمروسين معافين في حكمهم. ولبسوا ما لكن شجاعة واجبة* وهذا مناسب للجماعة خصوصاً* (١٤) .. وفي انتصاف العيد طلع يسوع وعلم* " فناخره عن التعليم صبرهم اشد اصغاء* لان الذين طلبوه في الايام الاولى ابصروه على غفلة حاضراً* فالذين قالوا انه صالح. والذين قالوا انه خبيث. توقعوا ان يجتجوا اليه عند تكلمه* فارليك حتى يستفيدوا فايده ويستعجبوه* وهؤلاء حتى يتناولوه ويقبضوا عليه* فقول اوليك انه يضل الجمع. انما قالوه من تلقاء تعليمه اراء دنية. او ما فهموا ما قاله لهم* وقول هؤلاء انه صالح. انما قالوه من تلقاء اياته* فلما ارخى غضبهم. حضر بعد ذلك حتى يسموا ما يخاطبهم به. بفراغ وتهم* ولا يستغضبهم اذ انهم ايضا. ولهري ان البشير ما ذكر لنا ما علمهم اياه* وقال هذا القول فقط. انه كان لفظاً عجيباً* وذكر انه ارضاهم. واحال تهمهم* لان الاقوال التي قالها كانت هذه القوة الجزيلة قوتها عظيمة لان الذين قالوا انه يضل الشعب. لما استحال تهمهم استعجبوه وقالوا. كيف قد عرف كتبنا. وما تعلمنا: " ارايت استهجاهم اياه ههنا مثلثاً خبيثاً: لان البشير ما ذكر انهم استعجبوا تعليمه. او انهم اقتبلوا ما خاطبهم به. لكنه قال انهم جئوا الى انذهال آخر* ونهبروا

وقالوا "من أين قد عرف هذه الأقوال ؟" وقد كلن واجباً أن يعرفوا ويستيقنوا من غيرهم
هذه . أنه ما كان فيه قولاً أنسانياً* إلا أنهم إذ ما أرادوا أن يكشفوا هذا المعنى . لكنهم اتروا أن يتبينوا
عند استنباطهم لآية فقط* اسمع ما قاله هو (١٦) . قال تعليمي ليس هولي* " فما هو بجوابهم أيضاً
على نحو ظنهم مقتداً آياهم إلى أبيه . موثراً أن يطبق أفواههم من هناك* (١٧) . أن كان أحد
يريد أن يعمل مشيئته . ذاك يعرف من أجل تعليمي . هل هو من الله . أو إنا أتكلّم به من ذاتي* .
فإن سألت . وما معنى ما قد قاله : اجبتك . أنه قال : انتزعوا أربابكم وانضباطكم وحسبكم
وهنضكم الناشي منكم لي باطلاً . وليس مانع يمنعكم أن تعرفوا أن الفاظي هي بالحقبة الفاظ الله*
لأنكم الآن قد اظلمكم هذه الاستقام . وقد افسدت حكمكم القويم إذا لمع فيكم* فإذا ما انتزمت هذه
الادواء . فما تقبلون أيضاً هذا الراية* إلا أنه ما قال لهم هذا القول . لأنه لذهبهم لذهاباً شديداً* وقد
ذكر لهم هذه الأقوال كلها ذكرًا مستورا بقوله . من يعمل مشيئته يعرف من أجل تعليمي . هل
هو من الله . أو إنا من ذاتي أتكلّم به* . ومعنى ذلك هو . أن كنت إنا أتكلّم كلاماً غريباً مستغرباً وضيقاً .
لأن لفظة من ذاتي . حاصلة في هذا المعنى دائماً . لأنني لست أتكلّم كلاماً منحرفاً عن الآراء للمصايبة
عنده* لكن الأقوال كلها التي يريدها أبي . هذه أريدها أنا* أي أن أراد مرید أن يعمل مشيئتي . يعرفه
من أجل تعليمي* . فإن قلت . وما معنى أن أراد مرید أن يعمل مشيئته : اجبتك . أن كان أحدكم
عاشقاً العيشة في الفضيلة . سيعرف قوة الأقوال التي قالها* أن أراد مرید أن يصفى إلى النبوة .
سيعرف هل فيها وفي معناها أتكلّم . أم لا : ولعلك تقول . فكيف يكون التعليم له وليس له : لأنهم
ما قال هذا التعليم ليس هولي* لكنه لما ذكر أولاً أنه هولي* ومناسبة له أستثنى بعد ذلك بقوله أنه
ليس لي* فكيف يمكن أن يوجد قول واحد بعينه له وليس له : فنقول لك . أنه لله* لأنه ما قال
متعلماً آية* وليس هولي* . لأن تعليمه كان تعليم أبيه* . ولعل معترضاً يقول . فكيف قال : أملاك أبيه*
كلها هي وأملاكه* (يوحنا ١٧ ع ١٠) ويعتد فيقول . لأنها أن كانت هي أملاك
لأبيك . فلم هذا السبب ليس هولي* . فذاك القول كذب* لأن لهذا المعنى قد وجب لك فنقول له*
إلا أن لفظة هولي . بين بيناً شافياً . أن التعليم يوجد له ولأبيه واحداً* كأنه قال هذا القول
تعليمي ليس بجوي لفظاً متخالفاً* كلمة موجودة لا خير . لأن الإقنوم أن كان آخر لكنتي على غير

اتكلم . وأجل تكلماً وعملاً يبلغان في تنبيههما إليّ ألاّ يظنهما ظان . انهما تكلم وتعلّم غير تكلم أبي وعلمه .
 لكنهما التكلم والذل الذي تكلم به أبي . وعلمه باعياهما ثم أورد قبلاً آخر يختص بمعاندته . إذ حضر
 إلى وسط كلامه قولاً إنسانياً . وأدغم ما في العادة . وهو قوله (١٨) . " من يشاء ان يثبت تعلماً
 يناسبه . فليس يتراد ذلك لترضى آخر . ألاّ يستشعر شرفاً له . فإن كنت أنا لست أشاء ان استشعر
 تشريعاً . فلم أشاء ان أثبت تعلماً منسوباً إليّ . من يتكلم من ذاته . ومعنى ذلك هو من يتكلم كلاماً
 يخصه متميزاً له . فلهذا لترضى يتكلم ليثبت شرفاً له . فإن كنت أنا ابني عبد مرسل . فلم أشاء ان أتم
 تعلماً آخر . إرأيت ان علة من العلل كانت لاجلها قال تلك الأقوال . ومن اجلها قال . انه ليس
 يعمل من ذاته عملاً . لكي يصدقوا انه ليس يرتاح إلى شرف . ولا إلى حب رئاسة . ولهذا السبب
 اذا قال اقوالاً ذليلة . وقال لنا ابني تشريف أبي . فانما يقول ذلك في كل مكان . مريداً ان يفتح
 عندهم . انه ما يعشق شرفاً . ولعمري ان لكل واحد اقوالاً ذليلة عللاً كثيرة . هي ألاّ يظن انه هديم ان
 يكون مولوداً . ألاّ يتوهّم ضدّاً لله . ليبين انه قد تبرل حملاً . اغراض اقواله عن سامعيه . ليظلم
 الناس ان يتواضعوا . ولا يقولوا عن ذواتهم وصفاً عظيماً . ولكلهم الفاظاً رفيعة عالية علة واحدة
 يجدها طالبيها . وهي عظم طبيعته . لانه ان كان لما قال لهم انه قبل ابراهيم تشككاً . فما الذي ما
 كان اصابعهم . اذا سمعوا منه دائماً الفاظاً عالية : (١٩) . . اليس موسى اعطاكم الشريعة . وليس احد
 منكم يعمل الشريعة . ما بالكم تلمسون قلبي . " ولتأويل ان يقول . وهذا القول ابيه نظام يتلك . وما
 الشركة بينه وبين الاقوال التي قيلت قبله . فحجبه . قد اوردوا له زللين احدهما انه حل السبت .
 والآخر انه دعى الله اياه . جاءلاً ذاته عديلاً لله . فالبرهان على ان قوله هذا ما كان مناسباً لظن
 اولئك . لكنه كان مناسباً لعزمه . هو فانه ما قال هذا القول كما قاله الكثيرون . لكنه قاله قولاً
 منفرداً له خاصاً به . فواضح من تلك الجهة . طالما قال كثيرون من الناس ان الله اب لهم .
 بكقول القائل . ان الها واحداً خلقنا . واباً واحداً الجماعتنا * " (ملاخيا ص ٢ ع ٤) . ولكن
 ليس من تلقاء هذا القول صار الشعب عديلاً لله . ومن هذه الجهة ما تشككوا اذا سمعوا هذا القول .
 وكما انهم قالوا انه ليس هو من الله . وشفاهم في اكثر الارقات . واجمع لهم عن حل السبت . فكذلك
 هذا القول لو كان مناسباً لتوهم اولئك . وما كان من حزمه . لكان قد تلافاه . لكنه ما قال قولاً هذا

معناه . لكنه قال ضد ذلك * وأوضح باقواله التالية هذا القول . انه عديل لله هو . لان لفظة .. كما
ان ابي ينهض الاموات ويحييهم . لكي يكرم الكل الابن . مثلاً يكرمون ابا * والاعمال التي يعملها
ذاك . هذه يعملها الابن على مشابهة له * ” (يوحنا ص ٥ ع ٢١) هذه كلها مبدعة معادلته اياه .
وقد قال من اجل الشريعة .. لا تظنوا اني جيت اتقض الشريعة او الانبياء * ” (متى ص ٥
ع ١٧) فعلى هذه الجهة قد عرف ان يستخرج الظنون الخبيثة من سريرتهم * وظن المعادلة هنا ليس
ما بطله فقط . لكنه حقه * ولذلك لما قالوا في موضع آخر انك نجعل ذاتك الها . ما بطل ظنهم
هذا . لكنه حقه * اذ قال .. لكيما تعلموا ان ابن الانسان يحوى سلطاناً ان يغفر الخطايا في الارض *
قال للخناخ . احمل سريرك وامش * ” (متى ص ٩ ع ٦) فثبت ذلك القول الاول . انه يجعل
ذاته عديلاً لله . موضحاً انه ليس هو ضداً لله * لكنه يقول الاقوال باعيانها . ويعلم التعاليم باعيانها .
التي لا ييه . فالان ثبت حل السبب * اذ قال .. اليس موسى اعطاكم الشريعة : وليس واحد منكم
يحفظ الشريعة * كانه قال هذا القول : الشريعة قالت لا تقتل * واتم تقتلون . وتشكونني كانه
مخالف للشريعة * فان قلت . فلم قال وليس واحد منكم يحفظها : اجبتك . لانهم كلهم التمسوا قتله *
فقال ان كنت انا حللت الشريعة الا اني خلصت انساناً * واتم تخالفون الشريعة في علي منكر *
وفعلي انا وان كان مخالفة . الا انه لخلاص * وليس واجباً ان تحكموا على اتم الذين تخالفون فرائضها
العظيمة * لان فعلهم هو احالة الشريعة كلها * ثم يعاندون على انه قد ناظرهم فيما سلف كثيراً * لكنه خاطبهم
في ذلك الحين خطاباً اعلى محلاً . مناسباً لرتبته * والان فهو يخاطبهم خطاباً اذل لفظاً * وان
سالت فما رايه في ذلك : اجبتك . انه ما شاء ان يغايظهم مغايظة متصلة . وقد تبادوا الان في
مساعي غيظهم . ونهضوا الى القتل . فلذلك يقع غيظهم هذين الصنفين بعزله جراً عنهم . اذ قال .. ما
بالكم تلتسمون قلتي : ” وبقوله بوداعة . اني انسان خاطبتكم بالصدق * وبايضاحه ان القتاتلين
ليسوا موهلين ان يحكموا على غيرهم * وابصرانت تذلل سوال المسيح . ولفظ جواب اوليك المجسور *
اذ قالوا (٢٠) .. تستل شيطاناً . من يلتمس قتلك : ” هذا لفظ غيظ وغضب ونفس متوقفة
بعد توبيخها . بلفظ عجيب مصدره التفرع اليه على ما ظنوا فكانت حال هولاء حال اللصوص .
اذاعوا اغنيا لاتهم . ثم ارتادوا ان يصيروا حكماً . واعتمدوا ان يغتالوا عليه انه عديم ان يكون مصوناً

محترساً . ففعلوا ذلك بانكارهم الاغتيال عليه فاهل ربنا توبخ قولهم هذا . لكيلا يجعلهم اشد توفحاً .
 ومارس الاحتجاج ايضاً عن حل السبت . منشياً لهم من الشريعة قياسات . وانظر كيف قال لفظاً
 مستعجلاً ان عصيتوني فليس ذلك مستعجلاً . اذ كنتم قد عصيتم الشريعة . التي قد توهمت انكم تسمعونها .
 التي قد ظننتم ان موسى اعطاكم اياها * فليس مستغرباً ان كنتم ما قد اصغيتم الى اقوالهم لانهم لما قالوا
 ان الله كلم موسى . وهذا فما نعرف من ابن هو . بين لهم انهم قد اوصلوا المسبة الى موسى * لان ذاك
 اعطاهم الشريعة . وما قد سمعوها * (٢١) . . قد علمت عملاً واحداً . فاستعجبتهموه * " لهذا السبب
 لما وجب ان نختجوا عني . قبلتم ذلك بمنزلة زلل * لان في كون الآية ليس يذكر اياه . لكنه يورد وجهه
 هو . اذ قال " قد علمت عملاً واحداً * " واراد ان يريهم ان الأيها . كان حلاً للشريعة * وان قد
 توجد افعال كثيرة احق بالتميز من الشريعة * فان موسى ارتضى ان يقبل وصية تسود على
 الشريعة متامة عليها . وذلك ان الخيانة اعلى نامراً من السبت وافضل * على انها ليست من
 الشريعة . لكنها من الالباء * فانا قد علمت عملاً ارفع نامراً من الخيانة وافضل * ثم ما ذكر وصية
 ناموسية " ان الكهنة يدنسون السبت * " على ما ذكر لهم سالفاً . لكنه ابكمهم من وصية اعظم في سموها *
 ولفظة " استعجبتهموه . " هي انكم ارتجفتهم وقلتم . لان الشريعة لو كان واجباً ان تكون ثابتة . لما
 كانت الخيانة اعلى نامراً منها وافضل . وما قال اني علمت عملاً اعظم من الخيانة لكنه ذكر ذلك
 ذكراً خفياً بقوله (٢٢) . . ان كان الانسان ياخذ الختان * " رأيت انه حينئذ يثبت الشريعة
 أكثر اذا حلها : رأيت اني حل السبت هو حفظ للشريعة : من طريق انه لو لم يحل السبت .
 لكان يلزم اضطراراً ان تحل الشريعة * فوجب من ذلك اني انا ثبتها * وما قال انكم حنقتم علي .
 لاني علمت عملاً اعظم من الخيانة . لكنه ذكر ما فعله فقط . وامرهم بالحكم فيه . ان كانت العافية
 الكاملة الواصلة الى الخلع . ليست افضل من الخيانة والزم ضرورة * وانما هي لياخذ الانسان
 سمة وعلامة . وما تتم عملاً يودي الى عافية . وهي تحل الشريعة * فاستصعبتم انتم واغظتم . ان
 يخلص انسان من مرض هذا المبلغ مبلغ تماديه (٢٤) " لا تحكموا على الوجه * " فان سالت .
 وما معنى على الوجه : اجبتك . انه قال لا تكونوا اذا تشرفون موسى تشريفاً اعظم . توردون القضية
 من مرتبة وجوه الناس . لكن اوردوها من طبيعة الاشياء والاحوال * فان هذا هو معنى ان

نحكموا حكماً عادلاً* لان لا ي سبب ما يشكو موسى احد منكم : ولم ما خالفه مخالف لم امران بل
السبت من قبل وصية دخيلة على الشريعة من خارج : لكن ذاك ارضى ان توجد وصيته اعلى
نامراً من شريعته : افضل * وهذه الوصية ليست واردة من الشريعة . لكنها واردة من خارج * وهذا
مهموش عيوب جثا . واتم الذين لستم مشترعين الشريعة . تتصرون للشريعة ان تصاراً خارجاً عن
التمتداع * الا ان موسى موهل للصدقة اكثر منكم . الذي اوثر ان بل الشريعة وصية ليست
شرعية * وقوله : " جعلت اسناناً كلة * " يبين به ان الخيانة هي عافية جزئية * وان سالت ما هي
عافية الخيانة : اجبتك . قال : " نفس الانسان التي ماتت من نساء * " (تكوين حر ١٧ ع ١٤)
فانا انقضت ليس سماً سماً جزئياً . لكنني لمضت منفسداً كلة *

العهدة التاسعة والاربعون

في العدل * وان الظالم ليس يفتيه نفعاً ان يملك والدين مقسطين مدلين *
قد تمكروا اذا على الوجه * فمذا النول ما قبل للكايين في ذلك الحين وخدم . لكه قد قبل معهم لنا
ايضاً * حتى لا يفسد الحكم العدل بصف من الاصناف * لكن نعل كل ما يمكن من اجل الحكم
العدل * فان كان احدنا فقيراً . وان كان موسراً . الا نصغي الى وجوهه * لكن سبيلنا ان نخص
افعالها وحوالها * فقد قال : " لان نحن في النضاء فقيراً * " فان قلت . وما معنى قوله هذا :
اجبتك . انه قال ان اتقي ان يكون الظالم فقيراً . فلا نحن عليه . ولا تمان معه * فان كان ليس
يجب ان نعتمد الى فقير . فاولى واوجب علينا انه يجب ان لانعتمد الى شئ * هذه الاقوال اقولها
ليس للذين يحكمون وخدم لكني اقولها للناس المؤمنين كلهم * حتى لا يفسد واجهة من الجهات
النضاء العدل * لكن بحفظه كمالاً في كل مكان . لان " ربنا يحب العدل * " " ومن يحب الظلم
يمت نفسه * " (مزمو ١٠ ع ٦) فلا نحن نفوسنا . ولا نحن ظلاً * لان كهي فائدة الظلم بسيرة .
ولست شياً . وتهلك اخيراً اسوء الهلاك بواراً * واولى ما يبال اننا ولا همنا نتبع به * لاننا اذا اتهمنا
بالظلم بخلق خبيثة . افما هذا النعم تعذيب وخوبة * فلنحب الحكم العدل * ولا نصير جهة من
الجهات هذه الشريعة * لان ما الذي يمكن ان نستثمره من هذا العمر الحاضر . ان لم نأخذ منه فضيله

وتصرف : ما الذبي يعضدنا هنالك : أفعضدنا صداقة ومناسبة : او نعمة جاء فلان : وما معنى
 اقولي نعمة جاء فلان . ولو ملكنا ابناء نوحاً او ايوب او داڤيال . فلن يقيدنا هذا نعمة * اذا استلنا
 اعمالنا الى المتقلبة عليها * لكن الحاجة بنا ماسة الى شيء واحد وحده . وهو فضيلة في نفسنا . فان هذه
 تقدر ان تخلصنا ونستخلصنا من النار الابدية . وترسلنا الى ملك السموات * التي فليكن لنا كلنا ان
 نحصل فيه نعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه . الذي به ومع لايه المجد مع الروح القدس * الان
 ودأباً والى اباد الدهور كلها امين



المقالة الخمسون

في قوله (٢٥) فقال اناس من اهل اورشليم . اما هذا هو الذي يلتمسون قتله : (٢٦) وها هو
 يتكلم بمجاهرة . وما يقولون له شيئاً . لعل قد عرف الروسا بتحقيق . ان هذا هو المسيح بالحقيقة * (٢٧)
 الا ان هذا قد عرفنا من اين هو *

لم يوضع في الكتب الالهية قول على بسيط ذاته : لانها قد قيلت بالروح القدس : فلهذا السبب
 ينبغي ان ننحس عنها بالبلغ الاستقصاء * لاننا نجهلنا ان نجد في لفظة واحدة معنى كاملاً * كقولك
 اللفظ الذي هو الان موضوع لنا . القائل . ان كثيرين من اهل اورشليم قالوا . اليس هذا هو
 الذي يلتمسون قتله : وها هو يتكلم بمجاهرة . وما يقولون له شيئاً * فان سالت . فما الغرض في
 ذكر اهل اورشليم : اجبتك . ان البشيرين ان الذين استمعوا بالايات العظمى عملها كثيراً . اوليك
 كانوا احق الناس كلم بالترفي لهم . للذين ابصروا للاهوتهم علامة عظيمة . عطفوا المطلوب كله الى
 حكم روساهم المفسودين * انما توجد علامة عظيمة . ان يهدي على غفلة . اناساً مجانين قاتولين جايلين
 طالين ان يقتلوا ويضبطوا بايديهم . فمن عمل هذا العمل : من اخذ على هذه الجهة جنوناً كاملاً :
 الا انهم مع ذلك بعد الايات التي هذا مقدارها . ابصر غباوتهم وجنونهم * اليس هذا هو الذي
 يلتمسون قتله . وما يقولون له شيئاً : وما قالوا وما يقولون له شيئاً على بسيط ذات القول .
 لكنهم قالوا وما يقولون شيئاً للمجاهرة . لانه اذ خاطبهم بمجاهرة وبكافة الحرية . اغاظم اشد
 الغيظ واكثره . الا انهم ما علموا شيئاً . العلم قد عرفوا بالحقيقة ان هذا هو المسيح * وانا

اسالهم فاتم ما رأيكم فيه: اية قضية توردونها من اجله: ويناسبهم ان يقولوا قضية ضدية. ولهذا السبب قالوا: "الا ان هذا قد عرفنا من اين هو؟" فترجأ لخبثهم. وترجأ لتضاد كلامهم. اذ لم يتبعوا قضية روسايم. لكنهم ابرزوا قضية اخرى مفسودة مؤهلة لغباوتهم. قالوا قد عرفنا هذا من اين هو؟ والمسبح اذا جاء. فليس يعرف عارف من اين هو؟ "مع ان روساءكم لما سئلوا قالوا: "انه من بيت لحم يولد." وقد قال اقوام آخرون ايضا: "نحن قد عرفنا ان الله قد كلم موسى. وهذا فما قد عرفنا من اين هو؟" (يوحنا ص ٩ ع ٢٩) فقد قالوا قد عرفنا من اين هو. وما قد عرفنا من اين هو؟ ابصر ياسامعا الفاظ سكارى. وقد قالوا هذا ايضا: "هل من الجليل يجي المسبح: او ما يجي من بيت لحم الضبعة: " اعرفت قضية مجانين. قد عرفنا. وما قد عرفنا. من بيت لحم يجي المسبح. والمسبح اذا جاء فليس يعرف عارف من اين يجي؟ " ما الذي يكون اوضح من هذا المحرب: لانهم نظروا الى غرض واحد فقط. هو الا يقبلوا قوله: فان سالت عما اجابهم المسبح عن اقوالهم هذه (٢٧) " قال قد عرفتموني من اين انا. وما جئت من ذاتي. لكن مرسلني صادق هو الذي ما قد عرفتموه اتم؟ " وقال ايضا: "لو عرفتموني لعرفتم ابي؟" فان قلت. فكيف قال انهم يعرفونه من اين هو. وقال ايضا انهم ما يعرفونه. ولا يعرفون ابا: اجبتك ما تكلم كلاما متضادا. لا كان ذلك. لكنه تكلم كلاما منتظما لايقا به جدا. لانه يذكر معرفة اخرى. اذا قال ما عرفتموه. على نحو ما اذا قال الكتاب: "ان ابني عالي ابنا مفسد ان فما عرفا الله؟" (ملوك اول ص ١٢ ع ١٢) وقال ايضا: "واسرائيل ما عرفني؟" (اشعيا ص ١ ع ٢) على ما قال بولس "يعترفون انهم يعرفون الله. الا انهم باعمالهم ينكرونه؟" (نيطوس ص ١ ع ١٦) فقد يوجد اذا عارف ليس يعرف. فقد قال اذا هذا القول. لو عرفتموني لعرفتم اني ابن الله انا. لان لفظة من اين. ما اعتمد بها هنا المكان. وذلك واضح من اللفظ الذي يتلو هذا. وهو: وما جئت من ذاتي. لكن مرسلني صادق هو. الذي ما قد عرفتموه اتم؟ " فالجهل الذي ذكره هنا جهلهم باعمالهم. على ما ذكر بولس. " يعترفون انهم يعرفون الله الا انهم باعمالهم ينكرونه؟ " لان خطاهم ما كان من غباوة. لكنه كان من رذيلة. ومن عزم خبيث. واذا عرفوا هذا الشيء. ارادوا ان يجهلوه. ولعلك تقول هذه الاقوال اي نظام لها: لانه كيف لما ونجهم تكلم اوليك باقوالهم: لان اوليك اذ قالوا هذا قد

عرفنا من اين هو . استثنى هو بقوله وقد عرفتموني * لان ما الذي قال اوليك : اتنا ما قد عرفناه *
وهو لا قد قالوا هذا القول . اتنا قد عرفناه من اين هو * ما حققوا لفظاً آخر . الا انه من الارض .
وانه ابن التجار هو * وهو بقوله صاعدهم الى السماء . فقال قد عرفتم من اين انا * ومعنى ذلك هو لست
من ههنا من حيث نوهتم . لكنني من مكان مرسلتي * لان قوله ما جئت من ذاتي . يذكر هذا
المعنى ذكراً غامضاً . انهم قد عرفوا ان الاب ارسله . وان كانوا ما كشفوا ذلك . فقد وبخهم توبيخاً
مضعفاً * فالصنف الاول من توبيخه . ان الالفاظ التي قالوها على انفرادهم . اوردها الى وسط
كلامه هاتفاً بها . حتى يتجلم * ثم كشف الالفاظ التي في سريرتهم * كانه قال لست انا من
المطروحين . ولا من الذين جاءوا على بسيط ذات مجيهم * لكن مرسلتي صادق هو . الذي ما
قد عرفتموه اتم * فان قلت وما هو معنى مرسلتي صادق هو : اجبتك . قال ان كان المرسل صادقاً
هو * فواجب ان يوجد المرسل صادقاً . وعلى معنى آخر . قد اصلح هذا القول . اذ اقتنصهم من
اقوالهم * لانهم اذ قالوا اذا جاء المسيح فليس يعرف عارف من اين هو . اراهم من هذه الجهة ذاته انه
هو المسيح * لان اوليك لما قالوا ليس يعرف عارف من اين هو . يعتمدون افعال حدي مكاني * ومن
هذه الجهة اراهم ذاته . انه هو المسيح . لانه جاء من عند ابيه * وفي كل مكان . يشهد لذاته وحده
بمعرفته اياه * اذ قال ليس الاب ابصره باصره . الا الموجود من الاب . واقواله هذه اغاظهم * لان
قوله انكم ما عرفتموه . وتوبيخه بانكم اذ عرفتم ذلك تتصنعون بانكم تجهلون . فيه كفاية ان يمضهم
ويلذعهم * (٢٠) . فالتمسوا ان يمسكوه . فما التي احد منهم يده عليه لان وقته ما كان بعد قد جاء *
ارائهم مضبوطين ضبطاً قد عدم ان يرى * وغبظهم ملجماً : فان قلت فلاني غرض ما قال انه
ضبطهم ضبطاً قد عدم ان يرى . لكنه قال . وقته ما كان بعد قد جاء : اجبتك . ان البشير اراد
ان يتكلم كلاماً البق بالانسانية . وافر تذلاً . حتى يتوهمو انساناً * لانه اذ قد تكلم في كل مكان اقوالاً
عالية . لاجل ذلك زرع هذه الالفاظ * لانه اذا قال انني منه انا . فليس يقول قول نبي متعلم . لكنه يقول
قول ناظر اليه . وموجود معه بالحقيقة * لانه قال . قد عرفته . لانني منه انا * ارايت كيف يصلح
في اعلى كلامه واسفله قوله . ما جيت من ذاتي * ومرسلتي صادق هو : محارباً ذلك القول . وهو
الا يظن انه غريب من الله * وتامل كم هو ربح تذلل اقواله : لانه قال وبعد ذلك قال كثيرون (٢١)

.. المسيح اذا جاء . الطه يعمل ايات اكثر من الايات التي عملها هذا : كم هي اياته : وانما كانت اياته .
 ثلثاً آية الخمر . وآية الخلع . وآية ابن الرجل الملكي * وما وصف لنا البشير أكثر من هذه الجهة
 يستبين واضحاً ما قد قلناه دفعات كثيرة . ان البشيرين تجلوزوا اياته الكثيرة . وخاطبونا في ذكر
 هذه الايات . التي لاجلها اثار روضاء اليهود شرهم . فالتسوا ان يضبطوه ويقتلوه * لان من هم الذين
 ما تتراح جماعة الناس الى رياستهم عليهم . ولا تقدر ان تضبط حسدكم الا الكهنة : لان الجماعة
 المحاضرين قالوا .. المسيح اذا جاء لعله يعمل ايات اكثر من التي عملها هذا : مع ان ولا هذه الامانة
 كانت معافاة . لكنها كانت امانة جماعة حقيرة * لان قولهم اذا جاء . ما كان قول موقنين جداً انه هو
 المسيح * فاما هذا القول ينساع ان يقال فيهم . واما يقال ان المجموع قالوه بمتابعة هواهم . من طريق
 ان روضاهم اجتهدوا في اعلى كلامهم واسفله . ان يبينوا انه ليس هو المسيح * فلو اعندنا ان هذا ليس
 هو المسيح . فهل ذاك يكون افضل من هذا : وهذا القول الذي اقولهُ دائماً . ان الذين هم اكثف
 تميزاً ليس يقنادهم الى الايمان . لا التعليم . ولا مفاوضة الجماعة . لكن الايات تستفيدهم * (٢٢) .. ثم
 سمع الفريسيون الجمع متدمراً . فارسلوا غلمانهم ليقبضوا عليه * .. ارايت ان حل السبت كان
 اغيابهم منه تظاهراً : وانما الذي مضى اكثر مضضاً هذا كان . لانهم ما يتجه لهم ههنا ذنب يشكونه
 منه . لا فيما قاله . ولا فيما فعله * وبسبب الجمع ارادوا ان يقبضوا عليه . وما اجتروا هم على ذلك . اذ
 تروقا التورط في الخطر . وارسلوا غلمانهم باذنين اياهم للكره * فترحاً لتمردهم ولجنونهم ! واليت ما
 يقال . تباً لغباوتهم * فظالما ارتادواهم القبض عليه فما استطاعوا . ففوضوا ذلك الى غلمانهم * اذ
 سكنوا غضبهم على بسيط ذات تسكينه * على انه قد خاطبهم عند البركة خطاباً كثيراً وما علوا عملاً
 هذه صفته . لكنهم التسوا ذلك . الا انهم ما مارسوه * وههنا ما احتملوا اعتزام الجمع ان يتبادروا اليه *
 واسمع ما خاطبهم به المسيح . (٢٣) .. انما انا معكم ايضاً مدة يسيرة * .. مع اقتداره ان يحني سامعيه
 ويريعهم . خاطبهم بالفاظ ملوثة من تواضع العزم . كانه قال لهم . ما سبب اسراعكم الى قلبي
 وطردني : تصبروا مدة يسيرة . ولست استخيز ان اضبط المسارعين ان يضبطوني * ثم ليلا يظن
 ظان . ان قوله .. انما انا معكم مدة يسيرة * .. دال على موت مشاع عامر للكل . لانهم قد ظنوا هذا
 الظن * فلكيلا يظن ظان ذلك . ويتوهم انه ليس يفعل بعد وفاته فعلاً . استثنى بان قال " وحيث

أكون أنا . ما تستطيعون انتم ان تجئوا اليه * ، فلو كان توقع ان يلبث في موته . لا تقدر واهم ان
يذهبوا اليه * لاننا الى هنالك نذهب كلنا * فالجماعة الا وفسداجة . احتموا اقواله هذه التي قالها .
واراعت العصبية الاجسر من غيرها . وجمعت الجمع الواذا التسليم ان يسارعوا الى استماعها . من
طريق ان قد بقي له مدة يسيرة . وما ينكمهم الاستمتاع بهذا التعميم دائماً * وما قال على بسط ذات
القول . انما انا ههنا مدة يسيرة * . لكنه قال . انما انا معكم مدة يسيرة * . ومعنى ذلك . هو
وان طردتموني وقتاً يسيراً . فلست اكف واعظاً ايكم . قايلاً ما يودىكم الى خلاصكم . مدبراً ما
يرافقكم . واذهب الى من ارسلني * فهذا القول قد كان فيه كفاية ان يريهم . وان يلبثهم في جهاد . لانه
يدل على تحصيلهم في الاحتياج اليه . لانه قال . ستطلبوني وما تجدوني * . فان قلت وابن
طلبت اليهود : اجبتك . قد قال لوقا البشير ان نسوة تدبنه منجيات عليه * وقد بكى من اجله على
ما يوجب القياس اناس آخرون كثيرين . وانجبتوا في ذلك الحين * ولما افتتحت مدينتهم واستيخت .
قد تذكروا المسيح وعجايبه . وانتمسوا بحبائره * فهذه الاقوال كلها اردوها مراراً ان يستخدمهم . لان
لفظه انه قد بقي له وقت يسير . وانه سيكون بعد انصرافه عنهم ماثوراً عندهم . وانهم ما يتقدرون
فيما بعد ان يجدوه . كلها فيها كفاية ان تستميلهم الى الاقتراب اليه . لان حضوره ان كان ليس زمناً
ان يوجد ماثوراً عندهم . فما يظنون انه قد قال لم قولاً عظيماً * وايضاً لو استأنف ان يوجد ماثوراً .
وكان ممكناً ان يوجد . لما ارجعهم ارجافاً شديداً * وايضاً فلو استأنف ان يحضر عندهم زمناً طويلاً
اصاروا بهذه الصفة طريحين على ظهورهم . مهينين اهتمامهم به * فهو الان من ساير الجهات يستأنفهم
اليه ويريهم . ولفظة . اذهب الى من ارسلني * . هي لفظة موضحة * انه ولا صنف من الضرر
يتكون له من اغتيالهم عليه . وان ناله طوعاً باثاره * فقد سبق فقال لهم صنفين من سبق تخبيره
انه يذهب بعد مدة يسيرة . وانهم ما يجئون الى عنده * وذلك فما كان قول تمييز فهم انساني ان
يسبق فيصف وفاته * وابصر داود قايلاً . يا رب عرفني بما عني * وعدد ايامي ما هو . لكن اعرف ما
يعوزني * . وبجملته الختيم فليس يوجد احد الناس عارفاً هذا النيب . فمن هذا القول الواحد
حقيق القول الآخر * وعلى حسب ظني انا . ان هذا القول ايضاً . قد استمد به الخدام استمداً خفياً .
واصدر كلامه اليهم . وبه استخدمهم * خصوصاً اذ اوضح لهم ذاته . عارفاً علة احييتهم اليه * كانه قال .

تصبروا قليلاً واذهب * (٢٥) « فقال اليهود لانفسهم الى اين يستأنف هذا ان يذهب :
ولعمري ان الذين اشتبهوا ان يستريحوا منه وعملوا كل ما امكنهم حتى لا يبصروه ما كان واجباً ان
يطلبوا هذا المطلوب * لكن الالبق هم ان يقولوا اننا نسر بهذا . ومتى يكون انصرافه : لكنهم اثر
فيهم تأثير مما قاله . وطلبوا اذ توهوا في ذواتهم توهاً خالياً من الفهم الى اين يستأنف ان ينطلق *
(٢٦) « هل ينطلق الى شتات الاوثانيين * » وان سالت ما هوشات الاوثانيين . اجبتك ان
اليهود بهذا الاسم كانوا يسمون الامم * لانهم كانوا مزرعين في كل مكان شتاتاً . ويختلط بعضهم في
بعض خلواً من احشام * وهذا التعبير فقد قاسوه هم فيما بعد * لانهم هم صاروا مزرعين شتاتاً *
لان امهم القديمة كلها كانت مجموعة في صقع واحد * وما كان يتجه ان يوجد يهودياً في مكان آخر .
الأ في بلد فلسطين وحده * فلماذا المعنى كانوا يسمون الاوثانيين شتاتاً * يعيرون اوليك .
ويستعظمون في انفسهم * ولسايل ان يسأل . وما معنى قوله « المكان الذي اذهب انا اليه ما يمكنكم
اتم ان تجبوا اليه : » فاجبه لعري انهم كلهم في ذلك الحين قد اخلطوا باوليك الاوثانيين .
وصارت اليهود في كل موضع من المسكونة * فلو كان دل بقوله على الاوثانيين . لما كان قال « المكان
الذي اذهب انا اليه ما يمكنكم اتم ان تجبوا اليه * » ولما قالوا هل يستأنف ان يذهب الى شتات
الاوثانيين : وما قالوا ويفسدهم . لكنهم قالوا ويعلمهم * فعلى هذه الجهة كانوا قد نزحوا عن غيظهم
وصدقوا ما قبل لم * فلو لا انهم صدقوها . لما كانوا ابتغوا في انفسهم ما هو معنى كلامه



العهدة الخمسون

في العدل

الأ ان هذه الاقوال قبلت لاوليك اليهود * فيشتلني خوف الأ بملك هذه الاقوال وقتاً يقال
فيه لنا . ان المكان الذي قد يوجد فيه ما يمكن ان نذهب اليه . بسبب عيشتنا الممنلة خطايا * لانه
قد قال من اجل نلامه « اشاء انما اوجد انا ان يكون اوليك معي * » (يوحنا ص ١٧ ع ٢٤)
فاخشي الأ يقول من اجلنا ضد هذا القول . انه انما اكون انا ما يمكنكم ان تجبوا . لانا اذا علمنا اضداد
اوامره كيف نستطيع ان نذهب الى هنالك : لان في عمرنا الحاضر متى ما عمل احد من الجند لعملاً

ليست مؤهلة للملكية. ليس يستطيع ان يصير ملكه. لكن بعد ان تنقض رياسته. يقاسي عقوبة واحدة الى غايتها. فاذا كنا نخلص ما ليس لنا. ونستكثر من القنيات. اذا كنا نعلم ونضرب. اذا كنا لا نعمل صدقة. ما نقدر ان نذهب الى هناك. لكن يعرض لنا ما عرض للعذارى المجاهلات. لان المكان الذي كان فيه. ما امكنهم الدخول اليه. لكنهم انصرفوا لما طُفيت مصابيحهم. ومعنى انطفائها هو لما باينتهم النعمة والموهبة. لان ذلك اللهب الذي تنبئه في الحين بنعمة الروح. اذا شينا سنصيره اشد نوراً. وان لم نشاء سنضعفه سريعاً. واذا طُفي ذلك اللهب. فليس يكون في نفوسنا شيء آخر الا ظلاماً. لانه كما ان المصباح اذا توقد. يكون ضياؤه عظيماً. فكذلك اذا اتمل توقده. ليس يكون فيه شيء آخر الا ظلاماً. ولهذا المعنى قال الرسول "الروح لا تطفئ". وانما بنطفي. اذا لم يملك زيت رحمة. اذا صدمه من الريح اعصاف اشد هبوباً. اذا حصر وضيق عليه. لانه على هذا المثال نحصر النار وتضعف. فالروح تضعفه هموم الدنيا وتضعفه. وتطفئه الشهوة الخبيثة. ومع ما قد ذكرناه. فليس شيء على هذا النحو يطفئ لهيب الروح. مثل ما تطفئه جفارتنا. واخطافنا ما ليس لنا. وزوال انسانيتنا. لان الروح اذا كان (مع انه ليس بملك زيتاً) يصب عليه ماء بارد. وهذا الماء هو الاستغنام. واستكثر القنية الذي يبرد نفوسنا بحزن المظلومين. فكيف يقدر فيما بعد ان يتوقد. فسندهب من ههنا حاملين رماً وغبارة. ما لكين الدخان ثالياً ايانا ثلثاً عظيماً. باننا امتلكتنا مصابيح فطفيناها. لان حيث يكون دخان. يوجد بالارم الضرورة نار قد طفيت. لكن لا كان ان يسمع احد منا ذلك الصوت. "لست اعرفكم". لان من اين يوجد ان نسمع ذلك الصوت. الا اذا راينا فقيراً نجعل حالنا حال من لم يصره. اذا جهلنا نحن المسيح جايماً مقنئراً مجهلنا هو اذا احببنا رحمة. وذلك على جهت الواجب. لان من يتناقل عن كان مضبوطاً مغموماً ولا يعطي ماله. فكيف يطلب ان ياخذ ما ليس له. فلهذا السبب اتضرع اليكم. ان نعمل كل ما يمكننا ونجمل به. حتى لا يعوزنا زيت الرحمة. ولا ينقص من عندنا. لكن نزين به مصابيحنا. وندخل الى المحر مع خشنا. الذي فليتنق لنا كلنا الدخول اليه بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه. الذي به ومعه لا يبه المجد مع الروح القدس. الان ودائماً الى اباد الدهور كلها امين





المقالة الحادية والخمسون

(٢٧) وفي اليوم الأخير المظلم من العيد . وقف يسوع وصاح قائلاً : ان يبعث احدكم يجي الي
 لي يشرب * (٢٨) من يوم من بي كما ذكر الكتاب . تجري من جوفه انهار ماء الحياة *
 يجذب على الذات يتعمدون الى اندازه . ويجعون الى تصديته . ان يوضعوا عشق العطاش . وان
 يفسدوا في انفسهم الشهوة جزلاً تقديرها فانهم يشهدون على هذه السحبة . ان يضبطوا ما يقال لهم
 بصيانة كثيرة . ويثابرون ذلك . العطاش متى تناولوا قدح ماء . يكرهونه بنشاط كثير . وحينئذ يرحبون
 عطشهم . فلهذا الحال تكون حال الذين يستهفون الاقوال الالهية . ان استمدوها عطاشاً . فإ
 يجعون في وقت من الاوقات . حتى يرتشفوها . ولعمري انه قد بين اننا نحتاج ان نعطف ونجوع الى
 استماعها . لذلك . مستوطنون الجوع والعطاش الى العدل * . وقد قال هبنا . من يبعث فليجي الي
 وليشرب * (متى ٤٦) فالذي يتوله معناه هنا هو لست الزم احداً . ولا اجذبه بالزام وغصب .
 لكن اني اكلن احدكم قد حوى نشاطاً كثيراً . فمن كان متفرقاً بشوقه . فلهذا ادعوه انا . ولسال من
 يسأل . ولم يكن الشهد انه صاح في اليوم الأخير الكبير . لان اليوم الاول كان كبيراً . واليوم الأخير
 من العيد كلن ايضاً كبيراً . فحجبه . لان الايام التي فيما بينها كانوا يفنونها في النعم خصوصاً
 فان استغفروا ايضاً . ولم خاطبهم في اليوم الأخير . اجبنه . لانهم كلهم كانوا يفتنون كلهم مجتهدين *
 لانه في اليوم الاول ما جاء . وقد ذكر العلة لآخره . بل ولا قال في اليوم الثاني . ولا في اليوم الثالث
 منه . قولاً هذا معناه . حتى لا يتخلل ما يقوله . اذا استأنتموا ان يذهبوا الى النعم . وفي اليوم الأخير
 حين انصرفوا الى منزلهم . لعظام زادت الى خلاصهم . وصاح مظهراً من جهة واحدة مجاهرة *
 ومن جهة غيرها بسبب الجمع لانه كان شطياً * ولما اوضح انه انا خاطبهم في وقت شرب معتول
 يستثنى بقوله . من يوم من بي على ما ذكر الكتاب . تجري من جوفه انهار ماء الحياة * . في الجوفه منها
 يتوخى به القلب * على ملقب في موضع آخر . وشربك في وسط جوفي * (مزور ٤٩ ع ١١)
 وان سالت وابن ذكر الكتاب ان انهار ماء حي تجري من جوفه . اجبتك . ما ذكر الكتاب ذلك
 بجهة من الجهات * فان قلت وما معنى قوله : اجبتك . قال من يوم من بي على ما ذكر الكتاب .

فيجب ان نقطع ههنا نقطة فاصلت . ليكون تجري من جوفه انهار ماء حي . من ايجابه ونحققه * لان كثيرين لما قالوا هذا هو المسيح . المسيح اذا جاء العله يجترح ايات اكثر من التي اجترحها هذا : اراهم انه يجب ان يملكوا عزماً متقوماً . ولا يومتوا به على هذا النحو من تلقاء اياته . مثلاً يومتون به من الكذب . فكثيرون قد ابصروه مجترحاً عجائبه * وما اقتبلوه على انه المسيح * بل استأنفوا ان يقولوا . ان الكذب اليست نقول . ان المسيح من نسل داود يجي : وهذه الالفاظ ردودها في اعلى كلامهم واسفله * فاراد ان يريهم انه ليس بهرب من البرهان بالكتب * فارسلهم ايضاً الى الكتب * لانه قال فوق هذا الكلام " فتشوا الكتب * " وقال ايضاً " يوجد مكتوب في الانبياء * ويكونون كلم متعلين من الله * " " وموسى يثلبكم " وقال ههنا على ما ذكر الكتاب . ان انهاراً تجري من جوفه . مضراً في قوله فيض النعمة الواسع الفاقد الجمل * وهذا ذكره في مكان آخر . ودعاه عيناً من الماء فايضة لحياة دهرية * ومعنى هذا هو ان يجري نعمة كثيرة . وفي موضع آخر ذكر حياة دهرية * وههنا قال ماء حياة * فقوله حياً . يعني انه فاعل دائماً . لان نعمة الروح متى ما دخلت الى سريرتنا وتمكنت . نفور أكثر من كل عين ماله . وما تنقص . ولا تنفرغ . ولا تقف * فقد اوضح اذاً خاصة ورودها الفاقد ان تكون ناقصة . وسجية فعلها المحتجز وصنها معاً . ودعاها عيناً وانهاراً . وما ذكر نهراً واحداً . لكنه ذكر انهاراً مغتاصاً وصنها * واوضح هنالك بنفيضا مدتها . وقد يعرف عارف ما ذكره معرفة واضحة . ان تنظر في حكمة استيفان . وان تأمل لسان بطرس . وسرعة خاطر بولس . كيف ما احتملهم شيء . ولا قاومهم . لا غضب جموع الناس . ولا اراحيف المختصين . ولا اغتيالات الشياطين . ولا مبنات في كل يوم . لكن صورتهم كانت صورة انهار مندفة بجرية كثيرة ودوي جزيل . سمحوا علي هذا المثال كل ما التقاهم ودهمهم * (٢٩) . وهذه قالها (زعم البشير) في ذكر الروح الذي استأنف المومنون ان ياخذوه . لانه ما كان بعد قد ورد روح القدس * " فان قلت . كيف تنبأ الانبياء . واجترحو العجايب الجزيل عددها : اجبتك . ان الرسل ما اخرجوا الجن بروح . لكنهم اخرجوهم بالسلطان الذي اخذوه منه . على ما ذكر هو . ان كنت انا ببطرس بول اخرج الشياطين . فبنوكم بماذا يخرجونها : " (متى ص ١٢ ع ٢٧) هذا القول قاله موضحاً ان قبل صلبه ليس كلهم اخرجوا الشياطين بروح . لكنهم اخرجوهم بالسلطان الماخوذ منه * وحين

اعترزم ان يرسلهم . حينئذ قال لهم " خذوا روحاً قدوساً " وايضاً " وافي اليهم روح القدس * " وحينئذ اجترحوا الآيات * وحين ارسلهم ما قال انه اعطاهم روحاً قدوساً . لكنه قال انه اعطاهم سلطاناً * اذ قال " تقوا البرص . اخرجوا الشياطين . انهضوا امواتاً . قد اخذتم مجاناً . فاعطوا مجاناً * " (متى ص ٨٤٠) وفي ايام الانبياء فقد اعترف كل المؤمنين " ان قد كانت لهم عطية روح قدس * " الا ان هذه النعمة كانت مقبضة ومنترحة عن الارض وناقصة . تاركة اصحابها منذ ذلك اليوم الذي قيل فيه .. " يُترك بيتكم خراباً * " (متى ص ٢٣ ع ٢٨) وقبل ذلك اليوم تسلم تناقصها هذا ابتداء * لان ما كان عندهم ايضاً نبي . ولا اظهرت النعمة لهم اوحيتها الالهية * فاذا انقبض روح القدس . ثم استأنف ان يتدفق تدفقاً واسعاً . صار بعد الصليب ابتداء هذه الاباحة . ليس باصناف واسعة فقط . لكن تكون بعد ابتداء المواهب اعظم قدراً * على نحو قوله .. " ما قد عرفتم لاي روح اتما * " وقد قال الرسول ايضاً .. " ما قد اخذتم روح عبودية . لكنكم اخذتم روح البنوة بالوضع * " وذلك ان القدماء قد امتلكوا روحاً . وما خولوا لاناس آخرين . الا ان الرسل ملأوا ربوات من الناس روحاً . فلما استأنفوا ان ياخذوا هذه النعمة . وما كانت بعد قد دُفعت اليهم . لهذا السبب قال البشير .. " لان روح القدس ما كان قد ورد بعد * " واذ كان ربنا كلامه في ذكر هذه النعمة . قال البشير .. " لان ما كان بعد روحاً قدساً " اي قد اعطي لان يسوع ما كان بعد قد مجّداً * فدعا الصليب مجّداً . لانا اذ كنا اعداء وخاطبين . معوزين من موهبة الله . ممقوتين عند الله . وكانت النعمة برهان الصلح . والموهبة ما تُعطى للاعداء . ولا للممقوتين . لكنها تُعطى للاصدقاء . وللذين قد حسن ارضاهم . وجب اولاً ان تقدم الضحية عنا . وان تحمل العداوة في لحمه * وان نصير اصدقاء للالهنا واحبائه . وبعد ذلك ناخذ موهبته * ولين كان هذا الحادث قد حدث في الموعد لابراهيم . فالبقي ووجب ان يحدث في النعمة * وهذا المعنى اذ اوضحه بولس قال .. " ولين كان الوارثون هم من الشريعة . فقد بطل الايمان * لان الشريعة تخلق غيظاً * " (رومية ص ٤ ع ١٤) فالذي يقوله معناه هذا هو . ان الله وعد ابراهيم ونسله ان يعطيه الارض * الا ان اولاده كانوا قد عدوا ان يكونوا موهلين للوعد . وما اقتدروا ان يرضوا الله من اتعابهم * فلهذا السبب ورد الايمان والصديق * وهما فعل سهل الماخذ . لكي نستعذب النعمة . ولا ننقد المواعيد * فقال

الرسول لهذا السبب هم من امانة وتصديق . ليكون ذلك بمنة * حتى يوجد الوعد محققاً . لهذا السبب بمنة * لانهم من اعراقهم ما افندروا ان يرثوه * فان قلت . فلم اذ قال على ما في الكتب . ما استثنى بالشهادة : اجبتك لان عزمهم كان مفسوداً * (٤٠) . لان بعضهم قالوا هذا هو النبي * (٤١) وغير هؤلاء قالوا انه يضل الجمع * (٤٢) وآخرون قالوا ليس بجي المسيح من الجليل * لكنه بجي * من بيت لحم الضيعة * وغير هؤلاء قالوا . . المسيح اذا جاء ليس يعرف عارف من اين هو * . وكان عزمهم مختلفاً . من طريق انه في جماعة مضطربة * لانهم ما اصغوا الى ما قيل لهم بابلغ استقصاء . ولا حتى يتعلموا * فلماذا السبب ما اجاب هؤلاء جواباً * مع انهم كانوا يقولون . . ألعلى المسيح بجي * من الجليل : . . ومدج ناثانائيل اذ قال اشد من هذا القول والذع . . أمن الناصرة يمكن ان يوجد شيء صالح : . . وانزله بمنزلة اسرائيلي صادق * لان هؤلاء هم الذين قالوا لنيقوديمس . . فتنش وانظر . ان من الجليل ليس يقام نبي . . وما قالوا ما قالوه طالبين ان يتعلموا . لكنهم قالوه على بسيط ذات القول . ليجلوا شرف المسيح * وناثانائيل فكان عاشقاً للحق . عارفاً الاقوال العتيقة بابلغ استقصاء . فقال ما قاله * وهؤلاء فكانوا ناظرين الى غرض واحد فقط . هو ان يعكسوا انه المسيح هو * ولهذا ما اعلن هولهم ذلك . لان الذين يتكلمون اقوالاً مضادة لانفسهم . فيقولون احياناً . المسيح ليس يعرف عارف من اين بجي * . ويزعمون احياناً انه بجي * من بيت لحم * فيبين واضح انهم اذا عرفوا كابروا * فليكن على رايهم انهم جهلوا المكان انه من بيت لحم . بسبب تربيته في الناصرة . على ان ولا هذا القول يجوز عفواً . لانه ما ولد هنالك في الناصرة * فلو جهلوا جنسه انه من بيت داود وقبيلته . فكيف قالوا . اليس من نسل داود بجي المسيح : لكنهم ارتادوا ان يستروا هذا القول بذلك . اذ قالوا كلما قالوه بمكر * فلماذا لم يقتربوا اليه قائلين . اذ قد استعجبنا اقوالك الاخرى كلها . وانت تامرنا ان نقبل منك على ما في الكتب . قل لنا كيف يقول الكتاب . ان المسيح ينبغي ان بجي من بيت لحم . وانت فقد جئت من الجليل : الا انهم ما قالوا اقوالاً من هذه الاقوال . لكنهم يتكلمون اقوالهم كلها بتخايب * لان الدليل على ذلك . انهم ما التمسوا . ولا ارادوا ان يعرفوا . فقد استثنى البشير في الحين يذكر (٤٤) . ان اقوالاً ارادوا ان يمسخوه . فما التى واحد منهم يده عليه * . لانهم لو لم يشتملهم شيء آخر . لقد كان هذا

بعينه فيه كفاية ان يقنادهم الى تخشع وتندم * لكنهم ما تخشعوا ولا تندموا على ما ذكر النبي .. تحزبوا .
ولا تندموا ولا تخشعوا * (مزمور ٢٤ ع ١٩) لان الحبث هذه السجية سجيته . ليس يشاء ان يجمع
لاحد * اذ ينظر الى غرض واحد فقط * هو ان يقتل من يقتال عليه * لكن اسمع ما قال الكتاب
.. من يجنفر الى قريبه حفرة . سينكر من اليها * (امثال ص ٢٦ ع ٢٧) وهذا العارض فقد
عرض حينئذ * لانهم هم ارتادوا قنله على ان يخدموا انذاره * فعرض خلاف ذلك . لان انذاره اظهر
بنعمة الله . واحوالهم كلها خمدت وهلكت . وفقدوا اوطانهم . وحريرتهم . واطمانيتهم . وديانتهم .
وعدموا سرًا ايامهم كلها * وصاروا عبيدًا ماسورين



العهدة الحادية والخمسون

في الأ نكافي شرًا بشرٍ

فاذ قد عرفنا هذه الاقوال كلها . فلانفتان في وقت من الاوقات على اناس آخرين * اذ نعلم يقينًا
اننا انما نرهف السيف على انفسنا . ونضرب ذواتنا ضربة اعمق غورًا * لكنك تقول قد غمك انسان .
وتوثر ان تتصر منه * لا تتصر منه . فانك على هذه الجهة تقنذر ان تتصر منه * فاذا انتصرت . فما
قد انتصرت * ولا نظن ان القول الذي قلته يجوز معنى مستورًا * لكن اعتنقه قولاً صادقاً . ان قلت
كيف ذلك . وبأي حال . اجبتك . لانك اذا لم تنتقم من غمك . فقد جعلت الله عدوًا له *
ومتى ما انتصرت منه . فليس يكون ذلك ايضا * لان الرب يقول .. لي الانتصار . وانا آكافي *
(رومية ص ١٢ ع ١٩) لاننا ان كنا نمتلك غلمانًا . فاذا عرضت بينهم منافرة وخصومة . ولم يفوضوا
اليها العقوبة والمقابلة . لكنهم يفوضون ذلك الى انفسهم * فلو استجاروا بنا ربوات دفعات . فليس
من شأننا انما ما نتصر لهم فقط . لكننا نفتناظ عليهم * ونقول لاحد . يا هاربًا . ومضروبًا على خطائه .
قد كان واجبًا ان تردك كما عرض لك الينا * فاذا قد سبقت فانتمت لذاتك . فلا تمنعت بشي * فالفنا
الذي قد وصانا ان نفوض اليه هذه العوارض كلها . يليق به اكثر ان يقول هذا القول . لان
كيف ليس يكون شنعًا ان نطالب غلماننا بفلسفة وطاعة هذا مقدارها . ولا نفوض الى سيدنا . ما
نريد غلماننا ان يفوضوا الينا * فهذه الاقوال اقولها بسبب عزمنا النشيط الى ان يعاقب بعضنا

بعضاً لان من كان متفلسفاً بالحقيقة . ليس يحتاج ان يعمل هذا العمل * لكنه يسامح بالخطايا المحترمة اليه ويعفي عنها * وان كان ليس ياخذ تلك المجازة العظيمة . فهو يحصل الصلح عوض هذه الجرائم التي صلح عنها * لان قل لي . ان كنت تلوم من قد اخطى فلم تخطي انت وتنهو في الزلات باعيانها : أشتمك ذاك : فلا تشتمه عوض شتمه اياك * والآن قد شتمت ذاك * أضربك : فلا تضربه عوض ما ضربك * والآن فليس لك بجهة من الجهات فضلاً تزيد به عليه * أغمك : فلا تغمه عوض ما احزنك * والآن فليس لك ربحاً . لكنك قد صرت عديلاً له * فعلى هذا النحو نقدر ان نتجمله . ان احتملته بوداعة ونحو * وعلى هذه الجهة نستميله الى الاستغيا منك * وعلى هذه الجهة تقطع اغنياظه * فليس يشفي احدنا شرّاً بشيء . لكنه بالعمل الصالح يشفي العمل الردي * فهذه المحامد عند الاوثانين اقوام يتفلسفون بها * فسينلنا ان نستخرجه ان يكن عند الاوثانين الفاقدين الفهم . فلسفة موجودة هذا مقدارها . ونحن نظهر ادنى منهم واول احتمالاً * فكثيرون منهم قد ظلموا . فاحتملوا * وكثيرون منهم قُربوا ووُشي بهم . وما انتقموا ممن وُشي بهم * وأغثيل عليهم . فاحسنوا الى من اغتال عليهم * فخوف ليس يسيراً الا يوجد عندنا اناس اعلا محلاً منهم في عيشتهم . فيصبروا والعقوبة لنا اشدّ لذعاً * لان اذا كان الذين قد سلوا الروح القدس . وهم ينظرون ملك السما . ويتفلسفون في وصف النعم السموية . ولا يرهبون جهنم . الذين قد اومروا ان يصبروا ومليكه . الذين يمتنعون بالاسرار . لا يصلون الى الفضيلة بعينها . التي عند اوليك . اي رجاء تملكه : لاننا ان كنا قد يجب علينا ان نتجاوز اليهود . لانه قد قال : ان لم يفضل عدلكم اكثر من عدل الكهنة والفريسيين . فما تدخلون الى ملك السما * (متى ص ٥٤ ع ٢٠) فاولى بنا واليق ان نتجاوز الاوثانين . ونزيد فضلنا عليهم * فان كان يجب علينا ان نفضل على الفريسيين . فاليق بنا ووجب ان نفضل على تقص المومنين * وان كنا لانفوق على سيرة اوليك وتجاوزها . نغلق دوننا ابواب الملكوت * فلذا ظهرنا اشر من الاوثانين * فكيف يتفق لنا امتلاكها : فلتقصين عنا كل مرارة وغيظ وغضب * (فيليبوس ص ٢٤ ع ١) لان ينبغي لي انا ان اقول لكم اقوالاً هي بعينها * ويليق بكم انتم ان تستوثقوا منها * وذلك ان الاطباء طالما استعملوا دواءً واحداً بعينه . ونحن ما نكف من الهتاف باقوال هي باعيانها . ولا عن اذكاركم بها . معلمين اياكم ومتضرعين اليكم * لان رهط اشغال الدنيا جزيل مولد فينا نسياناً .

فحتاج الى تعليم متصل متواتر . حتى نفيد ايضاحه باعمالنا . ولا نجتمع ههنا باطلاً . لكي يتفق لنا امتلاك النعم الصالحة المستانفة . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذي به ومعه لايه مع الروح القدس المجد . الان ودائماً . والى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثانية والخمسون

في قوله (٤٥) ثم جاء الغلمان الى رؤساء الكهنة والفريسيين . فقال لهم اوليك . لم ما احضرتوه . فاجابهم الغلمان ما تكلم انسان في وقت من الاوقات . مثل هذا الانسان . ليس شيء ايمن من الحق وضوحاً . ولا اوفر منه بساطة . اذالم نعل نحن المنكر * كما اتنا اذا علمنا المنكر . ليس يكون فعل اصعب من فعلنا * لان هاهم الفريسيين والكهنة الظالنين على قياسهم انهم احكم من غيرهم . قد حضروا عند المسيح دائماً . وابصروا عجايبه . وقرأوا الكتب . وما افادهم ذلك نفعا لكم . انضروا به * وغلمانهم فيما انساغ لهم ان يقولوا قولاً من هذه الاقوال . اصطيدوا حين اصطادتهم مخاطبة واحدة من المسيح سمعوها مع الجمع * وكانوا قد ذهبوا اليه . حتى يقبضوا عليه . فعادوا من عنده مربوطين باستعجابه * فليس يتجه لنا ان نمدح فهمهم فقط . لانهم ما احتاجوا الى آيات . لكن تعليمه وحده افننصهم * لانهم ما قالوا ما اجترح في وقت من الاوقات انسان عجائب مثل هذا . لكنهم قالوا ما تكلم في وقت من الاوقات انسان هذا الكلام * فليس ينبغي اذاً ان نستعجب فهمهم فقط . لكن سبيلنا مع ذلك ان نستعجب مجاهرتهم * لانهم قالوا هذه الاقوال للذين ارسلوهم للفريسيين المحاريين . الذين قد علموا كل ما امكهم من اجله * لانه قال .. وجاء الغلمان فقال لهم الفريسيون . لم ما احضرتوه . " ولعبري ان مجيهم كان اعظم من مقامهم عنده بكثير . لانهم كانوا حينئذ قد تخلصوا من صرامتهم * الا انهم الان صاروا مشيدين بحكمة المسيح . واوضحوا مجاهرتهم اعظم ايضاحاً . وما قالوا ما استطعنا ان نخضره بسبب الجمع * لانهم قد اصاخوا اليه كاصاختهم الى نبي * لكنهم قالوا ما تكلم انسان في وقت من الزمان هذا الكلام * علي انهم قد امكهم ان يذكروا ذلك الاحتجاج . لكنهم اظهروا عزمهم القويم * لان قولهم هذا . ما كان قول من قد استعجب سيدنا فقط . لكنه كان قول ثالين هؤلاء الفريسيين * لانهم ارسلوهم ليقبضوا على من كان يجب

عليهم ان يستمعوا منه ويطيعوه. على انهم ما سمعوا منه مفاوضة طويلة. لكن يسيرة * لان سريرتنا ان كانت خالية من المحابة. فمحتاج الى اقوال طويلة. لان الحق هذه السجية سجيته * فان سالت فما الذي قاله الفريسيون. وقد كان واجباً عليهم ان يتخشعوا. فعملوا خلاف ذلك : اجبتك انهم عابوا فعلهم وشكروهم. اذ قالوا (٤٧) "لعلكم اتم قد خدعتم : " فهاهم يدكزون لهم ايضاً. وما يخاطبونهم بابلج المجاهرة لحيفتهم الا ينفصلوا عنهم انفصلاً كاملاً * لكنهم يظهرون غضبهم. ويخاطبونهم باشفاق عليهم * لان قد كان واجباً ان يسالوهم. فما الذي تكلم به : وان يستعجبوا ما يقوله. فما عملوا هذا العمل. لانهم عرفوا ان كلامه كان قد اقتنصهم. اذ قايسوا هذه المقايسة من دلالة خالية من الفهم جداً * ولعل احدهم قد قال (٤٨) فلم ما آمن به احد من روساينا : " فاجيبه. قل لي او هذا تشكو من المسيح. وما تشكي السلويين تصديقه : (٤٩) " لكن هذا الجمع زعموا امنوا به. الذين ما يعرفون الشريعة وهم ملعونون * " لعمرى ان هذا ثلب لكم عظيم * ان الجمع امنوا به. واتم انكروته * فاوليك قد فعلوا افعال الذين يعرفون الشريعة. فكيف يكونون ملعونين : ولعمرى انكم اتم ملعونون. الذين ما حفظتم الشريعة. ليس اوليك الذين قد اطاعوا الشريعة * وقد كان واجباً الا ثلب المنكرون من قد انكروه * لان هذه ليست سجية منقومة * مع انكم اتم ما صدقتم الله. على ما ذكر بولس : " ماذا يكون ان كان اناس منهم قد زال تصديقهم : العمل زوال تصديقهم يبطل صدق الله : لا كان ذلك * " (رومية ص ٢٢ ع ٢) وذلك ان الانبياء قد اشتكواهم دائماً. اذ قالوا " اسمعوا ياروسا سدوم. وروساوك يعصوني * وقالوا ليس لكم ان تعرفوا حكمي. " (اشعيا ص ١٠ ع ١٠ ميخا ص ١٢ ع ١) وفي كل مكان قد اوضعوا عليهم اشد ايضاً * فما قولك : هل يشكو الله شاكى : لاجل هذا فاقول. لا كان ذلك * لان هذا الزلل منسوب الى اوليك الذين اخاطبهم. اي انسان آخر اجترح آية : حتى لا يعرفوا الشريعة. ولا يطيعوها : فاذا قالوا العمل واحداً من الروسا آمن به : وان الذين لن يعرفوا الشريعة امنوا به. لذعهم يقود ديمس لذعاً لا يقاومهم. اذ قال هذا القول (٥١) " العمل شريعتنا تحكم على انسان. ان لم يسمع منه أولاً * " لانهم اظهرهم لا يعرفون الشريعة ولا يعملون فرائضها * لان الشريعة ان كانت ما تامر بقتل انسان ما يكون قضائها قد سمعوا كلامه أولاً. وهؤلاء قد نهضوا الى القتل قبل استماع الكلام فهم مخالفوا الشريعة * وما قالوا ما آمن به احد من الروسا. لهذا المعنى وصفه البشير انه كان واحداً منهم موضحاً لنا ان روسا

منهم قد آمنوا به* إلا أنهم بعد ما كانوا قد اظهروا مجاهرتهم به . ولكم قد اخضعوا بالمسيح* وانظر كيف يورد التوبيخ لهم باشفاق* لأنه ما قال أنكم ترتادون قتله . وقد أوجبتم الحكم على بساط ذات الجحابة عليه كأنه مفضل . لكنه ما قال هذا القول . بل قال اللفظ من هذا القول . قاطعاً لنهضتهم المختص وصفا . الخالية من احتباس . القاتلة* ولهذا السبب عطف كلامه الى الشريعة اذ قال . ان لم نسمع منه بالبع الاستقصاء . ونعرف ما عمله . فمن هذه الجهة لن نحتاج الشريعة الى استماع ساذج . لكنها نحتاج استماعها بليغاً لأن هذا هو معنى ويعرف ما عمله وما يريد* ولم يعلم وبخبرة من يتكلم . وهل ذلك لتقص مذهبهم . وحالة حال عدو له* فلما تحيروا لذلك قالوا . ولا واحد من رؤسائنا آمن به* وما اتصلوا به لا بحرص شديد . ولا بتهميل بطي* ولما قيل ان يقول . اي نظام يحوى هذا . اذ قال اذا كانت شريعتنا ما توجب الحكم على احد الناس . ان يقولوا له (٥٢) . هل انت من الجليل . " لان قد كان واجباً ان يوضحوا انهم ما ارسلوا يستدعونه خلواً من راي ميزوه صائياً . او يبينوا انه ليس يجب ان يخول احتجاجاً* فجابوه بجوابه اشد غباوة واوفر غضباً* " اسأل وانظر ان من الجليل ليس يقام نبي* " فما الذي قال : هل قال انه نبي هو : قال ليس يجب ان يقتل قتلاً خالياً من حكم يوجهه* فتجيبه انما استثنوا هم بهذه الاقوال على جهة السبلة . انه ما يعرف قولاً ما في الكتاب . كأنهم قالوا له اذهب تعلم . لان هذا معنى اسأل واعرف* إلا ان المسيح لما اعادوا في اعلى كلامهم واسفله الجليل والنبي* اراح جميع سامعيهم من هذا التوهم الغريب . واوضح انه ليس هو واحداً من الانبياء . لكنه سيد العالم* فقال (الاصحاح الثامن) (١٢) " انا هو ضو العالم* " ليس ضواً الى الجليل . ولا الى فلسطين . ولا الى بلد اليهودية* ولكن اليهود قالوا له (١٣) . " انت تشهد لنفسك . فشهدت لك ليست هي صادقة* " فترجوا لغبائهم* قد ارسلهم في اعلا كلامه واسفله الى الكذب . وهم يقولون انت تشهد لنفسك* وما الذي تشهد به . قال " انا ضو العالم* " فهل ما قاله عظيم . مع انه بالحقيقة عظيم : الا أنه ما اعظم كثيراً* لأنه ما سوى الان ذاته باييه . ولا ذكر انه ابنه . ولا قال انه الله . لكنه قال لان انه ضو . فارادوا ان يعكسوا قوله هذا . على انه قوله هذا اعظم كثيراً من قوله " من يتبعني ليس يسلك في الظلام* " وانما يقول ضواً وظلاماً بمعنى معقول* وهو ان من يتبعني ليس يثبت في ضلالة* وهنا يستجذب نيقوديمس ويناديه اليه . من طريق انه مجاهر مجاهرة

شديدة. ويمدح الغلمان الذين أرسلوا إليه. اذ جاهدوا هذه المجاهرة. لان صياحه انما هو صياح مريد
 ان يدع هذه المجاهرة. حتى يسمع اوليك. ويعتمد مع ذلك اعتماداً خفياً. اذ شكوا عييدهم في الخفية في
 ظلامهم وفي خدعهم. الا انهم لم يهروا ضوءه. ويذكر نيقوديمس تلك الالفاظ التي ذكرها له فيما سلف.
 وهي .. ان كل عامل اعمالاً ردية من شأنه ان يمقت النفس. وليس يجيء الى النور لكيلا تستبين
 اعماله. (يوحنا ص ٣ ع ٢٠) لانهم لما قالوا ان ولا واحد من روسائنا من به لهذا السبب قال ان
 من يعمل اعمالاً ردية ليس يجيء الى الضوء. موضحاً ان ليس من ضعف النور ما يحبون الله. لكن
 اوليك من عزمهم المتوهم ليس يجيئون اليه. (١٤) «فاجابوه وقالوا له. انت تشهد لنفسك»
 فقال هو. انا وان كنت اشهد لنفسي. فشهادتي صادقة هي. لاني اعرف من اين جيت. والى
 اين انطلق. واتم فما قد عرفتم من اين جيت. «فهذا المعنى قد قدمت ذكره. ان هؤلاء قدموا هذا
 القول. كما اصدروا ما قالوه سائلاً. الا ان المسيح عكس قولهم هذا. وبين انه قد قال تلك الاقوال
 كأنها طعن عليهم وعلى توهمهم. اذ توهموه انساناً ساذجاً. فقال «وان اشهد انا لنفسي. فشهادتي
 صادقة هي. لاني اعرف من اين جيت.» فان سالت ما معنى قوله هذا. اجبتك. انه قال اني
 من الله. وانا اله. وابن الله. والاله فهو شاهد لذاته. موهل لتصديقه. واتم فما قد عرفتموه. فاتم
 مريدون (زعم) العزم الشرير. واذا قد عرفتموني تتعللون. لانكم ما تعرفوني. وتتكلمون كل ما تقولونه
 من تمييز انساني. مريدون ان لانهموا شيئاً أكثر من الشيء الظاهر. (١٥) .. انتم قد حكمت على جهة
 اللحم. «كما انكم تعيشون معاشاً ردياً على حد وعيشة اللحم. وعلى هذا المعنى معنى قوله. «تتحكمون على
 جهة اللحم.» اي تحكمون حكماً ردياً ظالماً. وانا فلست ادين احداً (١٦) وان احكم فتحكمي عادل
 هو. «فالذي يقوله معناه هذا هو. قد حكمتكم حكماً ظالماً. فان قلت. فان كما تحكم حكماً جائراً. فلم
 لا تشكونا. لم لا تعذبنا. ولم لا توجب الحكم علينا. اجبتكم. لاني ما جيت لهذا الغرض. لان هذا
 هو معنى. «لست احكم ولا على واحد منكم. وان احكم انا فتحكمي عادل وهو صادق.» والا فلو
 شئت ان احكم. فاتم تكونون من المحكوم عليهم. وهذه الاقوال اقوالها ليس حاكماً عليكم. وليس
 لهذا الغرض قلت لست اقوالها حاكماً عليكم. كاني لست واتقاً بقضايي. لاني لو حكمت عليكم.
 لقلتكم. لاني لو حكمت. لحكمت عليكم حكماً عادلاً. لكن الان ليس هو وقت قضاء. وقد وصف

المعنى في القضاء المستأنف وصفاً غامضاً بقوله: "لست أنا وحدي. لكنني أنا وإبي الذي أرسلني *".
 فقد ذكر ههنا ذكراً خفياً. أنه ليس هو وحده يمضي القضاء عليهم. لكن أبوه أيضاً معه يوجب الحكم
 عليهم * ثم ستر هذا القول. وساق الكلام إلى شهادته (١٧). "وقد كُتب في شريعتكم. أن شهادة
 إنسانين صادقة هي *". فما يقوله ههنا أصحاب بدع هوام في ديننا: أن فهنا ما قبل على هذه الجهة
 فهما على بسيط ذاته. فما الذي يملك أكثر من الناس: لأن هذا المعنى حد هذا الحد على الناس.
 إذ ليس يوجد واحد منهم على انفراده موهلاً لتصديقه * فان حد هذا الحد على اله. فكيف يحوى
 هذا الحد احتجاجاً: فكيف قيل إذا شهادة اثنين: هل إذا هما اثنان: أو إذا هما إنسانان: لهذا
 السبب قيل اثنان: فان كان لانهما اثنان. فلمَ المجيء إلى يوحنا: ولمَ ما قال أنا أشهد لنفسي.
 ويوحنا يشهد لي: ولمَ المجيء إلى ملاك: ولمَ المجيء إلى الأنبياء: لأنه قد كان وجد شهادات أخرى جزيلاً
 عددها * إلا أنه ما أن يُبين لهذا وحده. أن شهادة اثنين صادقة هي. لكنه يشاء أن يبين انهما من
 جوهر واحد بعينه * (١٩) "فقالوا له من هو أبوك: فقال ما قد عرفتموني. ولا قد عرفتم أبي *".
 لانهم لما عرفوا وقالوا كلمهم ما عرفوا. وقالوا أقوال مختبرين آية. فما أهلم لجواب * ولهذا الغرض
 يقول فيما بعد كل ما يقول أفصح قولاً. مستمداً الشهادة بمجاهرة كثيرة للأقوال التابعة. من آياته. ومن
 تعليمه. عند وجود صلبه قريباً. لأنه قال "قد عرفت من أين جئت". فهذا القول ما لدعهم كثيراً.
 والقول الذي استثنى به "والموضع الذي أذهب أنا إليه. ما يمكنكم أن تحبوا إليه". أراهم كثيراً
 من طريق أنه ما استأنف أن يبقى في الموت * فان قلت. فلمَ ما قال قد اني اله. لكنه قال قد
 عرفت من أين جئت: اجبتك. أنه يخلط دائماً الفاظه الدليلة بأقواله العالية. وبحجب هذه بتلك.
 لأنه إذ قال. اني أنا أشهد لنفسي. ويبين ذلك. أفضى إلى قول اذل منه * كأنه قال. قد عرفت
 من أرسلني. وإلى من انطلق * لانهم على هذه الجهة ما حازوا قولاً يقولونه جواباً. لما سمعوا أن الأب
 أرسله. وإليه ينطلق. لانهم ما قالوا أنه قد قال كذباً. أنه من هنالك جاء. وإلى هنالك ينطلق. إلى عند
 أبيه الصادق * فقال انتم ما قد عرفتم الله. ولهذا السبب حكمتم على نحو اللحم * لان الذين قد سمعوا
 دلائل وتوبيخات جزيلاً تقديرها. يقولون أيضاً ليس هو صادقاً * قد احتسبتم موسى موهلاً للتصديق
 فيما قاله في وصف آخرين. وفيما قاله في وصف ذاته. وما احتسبتم المسيح موهلاً للتصديق أيضاً *

وهذا هو القضاء على نحو حكم اللحم * فانا لست احكم ولا على واحد منكم * ولعمري انه قد قال ان ابي ليس بحكم ولا على واحد . (يوحنا ص ٥ ع ٢٢) فكيف قد قال ههنا . وان حكمت فحكمي عادل هو . انني لست وحدي : فاقول انه يتكلم ايضاً نحو ظن اوليك * ومعنى ذلك . هو ان قضاي هو قضاء ابي * لان ابي اذا حكم . فليس بحكم على نحو آخر . الا على نحو ما احكم انا * واذا حكمت انا . فلست احكم على نحو آخر . الا على نحو ما يحكم ابي * فان سالت . فلم ذكر انه ليس وحده : اجبتك . لانهم ما ظنوا ان الابن يوجد موهلاً للتصديق . لولا انه استصحب شهادة ابيه * ولمعنى آخر . انه ما ثبت ما قبل وحده . لان الناس اذا شهد منهم اثنان على فعل غريب منهما . توجد شهادتهما صادقة * لان هذا هو معناه . اذا شهد اثنان . فان استأنف واحد ان يشهد لنفسه . فليس هو ايضاً اثنين * ارأيت انه قال هذا القول . ليس لاجل غرض آخر . الا لكي يوضح ذاته جوهره جوهر ابيه : ويبين بذاته انه ليس محتاجاً الى شهادة من جهة اخرى . ويوضح انه ليس يحوى شيئاً ادنى من ابيه : وابصر تامره اذ قال . انا هو الشاهد لنفسي . ويشهد لي ابي الذي ارسلني * فلو كان من جوهر ادنى . لما كان وضع هذا القول * ثم لكيلا تظن . ان ان انه يستصحب لفظ الاثنين بسبب العدد . انظر الى سلطانه ليس يحوى صنفًا متخالفًا . فقد يشهد انسان اذا كان موهلاً للتصديق في ذاته . ليس اذا احتاج الى شهادة غيره له . ويكون له في شهادته في شيء غريب منه * واذا احتاج في شيء بخصه الى شهادة غيره . ليس هو موهلاً للتصديق * وههنا في كل ما قبل هو بخلاف ذلك * لانه شاهد في معنى يناسبه . ويشهد له غيره . وقد ذكر عن ذاته انه موهل للتصديق . موضحاً من ساير الجهات تامره وسلطانه * لان لاي غرض لما قال . لست وحدي . لكني انا والاب مرسلني . وشهادة انسانين صادقة هي . ما سكت : لكنه استثنى بقوله . انا هو الشاهد لنفسي : فمن اليقين انه قال هذا موضحاً تامره وسلطانه * وفي الاول وضع ذاته اذ قال . انا هو الذي اشهد لنفسي * " فاراهم ههنا معادلته اياه * وانهم ما يستفيدون نفعاً من قولهم انهم يعرفون الله اياه ولم يعرفوه هو * وقال ان ثبوتهم على ان لا يريدوا ان يعرفوه هو . يوجد علة ذلك . فيقول ان ليس ممكناً ان يعرفوه خلواً من ابيه * لكي ولو على هذه الطريقة يستجنهم الى معرفته * لانهم اذا اهلوه والتسوا دائماً ان يعرفوا اياه . قال ما يمكنكم ان تعرفوا ابي خلواً مني * فمن هذه الجهة الذين يجدفون على الابن . فليس يجدفون

عليه وحده. لكنهم يجدفون مع ذلك على والده أيضاً



العظة الثانية والخمسون

في ان المسيحي يحتاج ان يمتلك عيشة مكنية في الفضيلة

فينبغي لنا نحن ان نهرب من هذه العزائم. ونجد الابن * على انه لو لانه كان من طبيعة ابيه بعينها. لما كان قال هذا القول * لانه لو كان علم فقط. وكانت طبيعته طبيعية اخرى. لكان ممكناً ان مجهل انه يعرف اياه * وما كان هو ايضاً عارفاً على كل حال انه يعرف اياه * لان من ليس عرف انساناً. فقد عرف ملاكاً * فان قلت نعم. لان من قد عرف الخليقة. فقد عرف الهها * فاقول لك. انه ولا جهة من الجهات قد عرفه * لان يوجد كثيرون يعرفون الخليقة. واليق ما يقال ان الناس كلهم قد عرفوا الخليقة * واليق ما يقال انهم يبصرونها. وما يعرفون الهها. فلنجد ان اذا ابن الله. ليس بهذا التمجيد الكاين بالكلام فقط. بل بالتمجيد بالكاين باعمالنا * لان التمجيد الصاير بالكلام ليس هو شيئاً. اذا كان خلواً من ذاك الكاين بالاعمال * فقد قال الرسول : هانت تسمى يهودياً. وتستريح على الشريعة. وتفاخر بالله. فيا من تعلم غيرك. اما تعلم نفسك : ويا مفاخر بالشريعة. انهم الله بمخالفتك شريعته : فانظر ان لا نكون نحن مفاخرين بتقوّم امانتنا. فنهين الله باننا ما نرى عيشتنا ملائمة لامانتنا. ونجعله يقتري عليه. لان المسيحي يراد منه ان يوجد معلماً للسكونة. وخميرتها. وضوها. ولمها * فان سالت وما هو الضوء ومعناه هنا : اجبتك هو عيشة لامعة لن تحوى صنفاً مظلاً * والضوء ليس نافعاً لذاته. ولا الملح لينفع ذاته. ولا الخمير. لكن هذه الاصناف تستبين نافعة لغيرها * فعلى هذه الجهة لسنا نطالب بان تنفع ذواتنا فقط. لكن نطالب بان نوصل المنفعة الى آخرين غيرنا * لان الملح اذ لم يلمح فليس هو ملحاً. ويستبين صنفاً آخر * لاننا اذا احكنا نحن الصلاح. سيكون على كل حال اناس آخرون يحكمونه ايضاً * وما دما نحن ما نحكمه. فما تقدر ان تنفع آخرين * فلا يكون عندنا فعل ما يق ولا رخو * لان اشياء الدنيا هذه الخاصة خاصتها. وهموم الدنيا هذه السجية سجيته * لهذا السبب دُعيت العذارى ما يقات * لانهن اشتغلن في اشغال الدنيا المايقة. وجمعن هنا حيث وجب ان لا يخزنن شيئاً * فخيفة عظيمة ان يصيبنا مصابهن بعينه * وخوف

جزيل ان نطلق نحن لابسين ثياباً وسخة الى المكان الذي يشتمل كل الذين فيه ثياباً نيرة ظاهراً
 حسنهما* لان ليس يكون شيء اوسخ من الخطية . ولا انجس منها* ولهذا السبب اذ ترجم النبي
 طبيعتها . هتف .. ان جراحاتي قد تنبت وتعفت* " وان شئت ان تعرف تنامت الخطية .
 فتفطن فيها بعد كونها . اذا تخلصت من شهوتها* اذا لم تلذعك ايضاً نارها . فتبصر حينئذ ما هي
 الخطية* تفطن في الغضب . اذا كنت في هدي منه* تفطن في استكثار القنية . اذا صرت خارج
 سقمه . لان ليس فعل اقبح ولا ادنس من الخطف والاستغنام* هذه الاقوال ينبغي ان نذكرها لكم
 ذكراً متصلاً . ليس مردين ان نوديك . لكن موثرين ان تستفيدوا فايده عظيمة عجيبة* لان من لم يحكم
 الصلاح من استماعه دفعة واحدة . لعله يحكمه من استماعه مرة ثانية* ومن تغافل دفعة ثانية . يتلافى
 توانيه اذا استمع دفعة ثالثة* فليكن لنا كلنا ان نخلص من الافعال الخبيثة كلها . وان قتلك طيب
 المسيح* لان له المجد مع ابيه والروح القدس . الان ودائماً . والى اباد الدهور امين



المقالة الثالثة والخمسون

في قوله (٢٠) هذه الالفاظ قالها يسوع في خزانة الهيكل* اذ علم في الهيكل . وما ضبطه ضابط*
 لان وفنه ما كان بعد قد حان

ترحاً للعبادة اليهود . قد طلبوه قبل فصحم . ثم تسلوه فيما بينهم* ودفعات كثيرة قد ارتادوا ان
 يقبضوا عليه بذواتهم وباخرين غيرهم . وما امكنهم ذلك . ولا ذهلوا على هذه الحجة من قدرته* لكنهم
 جمحوا الى رذيلتهم . وما انتزحوا عنها* والدليل على انهم دائماً قد ارتادوا ان يقبضوا عليه . فقد
 اوضحه البشير . وقال .. هذه الالفاظ قالها يسوع في خزانة الهيكل . لما علم في الهيكل . وما ضبطه
 ضابط* " فخطبهم في الهيكل . وفي ترتيب معلم* وقد كان في ذلك كفاية ان ينهضهم اكثر من كل
 شيء* وخطبهم في هذه الاقوال التي بها مضهم . واشتكوه انه يصير ذاته عديلاً لايه* لان قوله
 شهادة انسانين صادقة هي . يبين هذا المعنى* الا انه مع ذلك قد خطبهم بهذه الالفاظ في الهيكل .
 (زعم) وفي ترتيب معلم . وما ضبطه ضابط* لان وقته ما كان بعد قد حضر* ومعنى ذلك هو انه
 ما كان بعد قد حان وقت ملايم يشاء ان يصلب فيه* فمن هذه الحجة كان صلبه حينئذ ليس فعلاً

لقوة اوليك . لكن كان فعلاً لسياسته لانهم هم قد ارادوا ذلك قديماً . الا انهم ما قدروا * ولا اقتدروا حينئذ على ذلك . لو لم يطلق هو ذلك * (٢١) . فقال لهم ايضاً يسوع انا اذهب وستطلبوني * . فان قلت . وما غرضه في ان يقول هذه الاقوال متصلاً : اجبتك . مزعراً بقوله نفوسهم ومريعها * لان ابصر مقدار الخوف الذي حصله هذا القول فيهم * لانهم ارادوا ان يقتلوه ليستريحوا منه . فالتمسوا ان يعرفوا الى اين يذهب * فعلى هذه الجهة تخيلوا من قوله هذا اوهاماً عظيمة * وشاء ان يعرفهم معنى آخر . ان صلبه ليس هو من افسار اوليك * لان من فوق تقدم رسمه . وبهذه الاقوال تقدم فمثل انبعائه * (٢٢) . فقالوا هل يقتل نفسه : " فقال هو مزيلاً توهمهم . وموضحاً ان فعلهم خطية هو * (٢٣) . انتم من الذين اسفل اتم . فالذي يقول هذا هو معناه . ليس مستهجياً ان تخطر هذه الاوهام وامثالها لانا لخميين . ليسوا مفكرين افتكاراً روحانياً . ولكني انا لست اعمل عملاً هذه صفته * . لاني من فوق انا * انتم من هذا العالم اتم * . فقد ذكر ههنا ايضاً الافكار والاوهام العالمية للحمية * فمن هذه الجهة استبان ان قوله لست انا من هذا العالم . ليس هو انه لم ياخذ لحمًا . لكنه دال على انه منتزع من خبث اوليك * لانه قد قال ان تلاميذي ليسوا من العالم . الا ان اوليك مع هذا قد امتلكوا اللحم * مثلاً اذ قال بولس لستم في لحم * (رومية ص ٨ ع ٩) ما قال انهم خالون من اجسام . فكذلك اذ قال ربنا ان تلاميذه ليسوا من العالم * ليس يقول قولاً آخر . الا انه يشهد لهم بالفلسفة * (٢٤) . قد قلت لكم . ان لم تصدقوا اني انا هو . ستموتون بخطاياكم * . لانه ان كان لهذا الغرض جاء ليحمل خطية العالم . وليس يمكن انتزاعها على نحو آخر الا بحجم المعمودية * (تأمل قوله وليس يمكن انتزاعها الخ) فمن لازم الضرورة ان ينصرف من هذه الدنيا من لم يؤمن به . مشتملاً الانسان القديم * لان من ليس يشاء ان يميت ذاته بالايمان برنا ويدفنها . فانه عند موته بذاته وذو به الى هناك . سيقاسي عتوبات خطايه الاولى . ولهذا المعنى قال . ومن لم يؤمن فقد اوجب الحكم عليه فيما سلف * (يوحنا ص ٣ ع ١٨) اذ ينصرف من ههنا ليس مطالباً بانه لم يؤمن فقط . لكنه سينطلق حاوياً خطايه الاولى * (٢٥) . فقالوا له انت من انت : " فتباً لغباوتهم ! بعد زمان هذا مقداره . وبعد آياته وتعليمه . استخبروه انت من انت . ماذا قال لهم المسيح : " قال لهم اني اقول لكم ايضاً . ما قلته في ابتداء خطابي * " فالذي يقوله معناه هذا هو

انتم قد عدتم ان تكونوا مؤهلين لاستماع الاقوال المتقولة مني . ليس لان ما تعرفوا من هو انا فقط . لانكم انتم تتكلمون كل ما تقولونه مختبرين اباي * وما تصغون الى قول من الاقوال البادية مني . فقد كان يمكنني الان ان اوضح عزائكم هذه كلها * لان هذا هو معنى قوله . انني اقول لكم ايضا ما قلته في ابتداء خطابي * (٢٦) . قد ينجم لي اقوال كثيرة اقولها . واحكم عليكم بها . ولا اوضحكم فقط . بل اعاقبكم * الا ان مرسلني الذي هو ابي ما يريد هذه الارادة * . لاني ما جيت احكم على العالم . لكنني جيت اخلاص العالم * لان الله ما ارسل ابنه زعم ليحكم على العالم . لكنه ارسله ليخلص العالم * (يوحنا ص ٣ ع ١٧) فان كان لهذا الغرض ارسلني . وهو غرض صالح صادق . فعلى جهة الواجب لست احكم الان ولا على احد الناس * لكنني اخاطبكم بهذه الاقوال التي تودي الى الخلاص * لا التي توصل الى توبيخكم * ويقول هذه الاقوال . لئلا يظنوا انه اذا سمع هذه الاقوال الجبيل تقديرها . فمن ضعفه لم يبالغ في توبيخهم وتقريرهم * او يتوهوا انه ما قد عرف او هامر سربرتهم ومغاي هزيمهم * (٢٧) . وما عرفوا انه يذكر اياه * فترحا لغباوتهم ! هو ما انك مخاطبا اياهم في ذكر ابيه . وما عرفوا ذلك * ثم اذ كان قد اجترح ايات كثيرة وعلمهم كثيرا وما استجذبه اليه . فهو اذا مخاطبهم الان في ذكر صليبه قائلاً . (٢٨) . اذا رفعت ابن الانسان . ستعرفون حينئذ اني انا هو * ولست اتكلم من ذاتي * (٢٩) . وان مرسلني هو معي * وما قد تركني ابي وحدي * . فبين اني على جهة الواجب قال . انني اقول لكم . ما قلته في ابتداء خطابي ايضا * . فعلى هذه الجهة ما اصغوا الى ما قيل لهم * قال . اذا رفعت ابن الانسان * . الستم انتم توقعتم حينئذ اكثر من كل فائدة ان تسترجعوا مني . وان تقتلوني : وانا اقول لكم . انكم حينئذ تعرفون ابي معرفة اني انا هو . بسبب اياتي . وانبعائي . وفتح مدينتكم . واشتمال الاسر عليكم * لان هذه العوارض كلها . فيها كفاية ان تبين قدرته * وما قال حينئذ تعرفون من انا . لانه قال اذا رايت اني لم يعرض لي من الموت ضرر . ستعرفون حينئذ اني انا هو المسيح ابن الله . الحامل البرايا كلها وساتها . ولست مضاداً لله * فهذا المعنى استثنى بقوله . ومن ذاتي لست اتكلم ولا بلفظ واحد * . فتعرفون حينئذ الصنفين كليهما . القدرة التي لي . والتي مع ابي * لان لفظت ومن ذاتي لست اتكلم ولا لفظاً واحداً . تدل على خاصة جوهره الفائق الخالف * وبين انه ليس يتكلم لفظاً خارجاً عن هواجس فهم ابيه * فزعم اذا خبت

من دياتكم . اذ لا يسمع ان تخدموا ابي على رسمكم قبل ذلك . حينئذ تعرفون انه يعمل بكم هذه الاعمال متصرفاً لي . مقتاضاً على الذين ما سمعوا قولي * كانه قال . لو كنت انا معانداً لله مغترباً منه . لما كان سير عليكم سخطاً هذا المبالغ كثيرته * وهذا الانتقام قد ذكره اشعيا وقال .. ساعطي الخبثاء بدلاً من دفعه * (اشعيا ص ٥٢ ع ٩) وداود قد قال .. حينئذ يكلمهم في سخطه * (مزموه ٢٤ ع ٢) وقد قال هو .. ها بيتكم بهمل مقفراً * (متى ص ٢٣ ع ٢٨) وامثاله تدل على هذا المعنى بعينه * ما الذي يعمل صاحب ذلك الكرم بلوليك الفلاحين : لانهم اشرار ليهلكهم اشر هلاكاً * ارايت انه انما يقول هذا القول في كل مكان . بسبب انهم ما صدقوه بعد : فان قلت فان كان هو يهلكهم . كما انه اهلكهم * لانه قال .. جيبوا الى ههنا الذين ما ارادوني املك عليهم . واذبحوهم * (متى ص ٢١ ع ٤٠) فلم ما قال ان المحادث عليهم على له . لكنه قال عمل ابيه : اجبتك . انما تكلم بذلك نحو ضعفهم . ومكرماً مع ذلك والده * ولهذا المعنى ما قال لانركن بيتكم مقفراً . لكنه قال سيترك * لانه وضع هذا الفعل خالياً من وجه ينسب اليه * ويقول .. كم دفعة اردت ان اجمع اولادكم . وما شيتم * ثم استثنى بقوله .. ان بيتكم سيترك مقفراً * بين انه هو يبدع افكار بيتهم * كانه قال . اذ قد احسن اليكم . وانتم عليكم . وما شيتم ان تعرفوني * اذا عوقبتم ستعرفون من انا . وان ابي معي * لانهم لكيلا يظنوا قوله .. مرسل * يوجد تقصاً له . قال .. هو معي * لان لفظة مرسل . مناسبة لتدبيره . ولفظة هو معي . مناسبة لللاهوتية * . وما تركي وحدي * لانني انا اعمل كل حين الاعمال المرضية له * فقد حط كلامه ايضاً الى اذل اللفظ * اذ ناسب ذلك القول مناسبة متصلة الذي قالوه . انه ليس هو ابن الله . وانه ليس يحفظ السبت * ففعل هذا القول قال .. انني انا اعمل كل حين الاعمال المرضية له * . موضعاً ان حله السبت مرضي لايه . وقد قال هذا القول عند صليبه .. انظنون انني لست اقدر ان اسال ابي : .. على انه لما تكلم فقط . وقال .. من تطلبون : .. القاهم طريحين على ظهورهم . فلو قلت ياسيدي . فمارايك في انك ما تقول . انظنون انني لست اقدر ان اجتاحكم : اذ قد اريت هذا الاقتدار بالفعل : لاجاب . انما قلت هذا متحذراً مع ضعفهم . لانه قد اجتهد اجتهداً كثيراً . حتى بين انه ليس يعمل عملاً ضداً لايه * فعلى هذه الجهة يتكلم ههنا كلاماً او فرتواضاً . فكما قال .. ما قد تركي وحدي . فكذلك

قال " انني اعمل كل حين الاعمال المرضية له. " (٢٠) .. فاذا تكلم هذه الاقوال آمن به اناس كثيرون .. لما احذر كلامه الى اللفظ الذليل . حينئذ آمن به كثيرون * او تسال ايضاً لم يتكلم كلاماً ذليلاً : على ان البشير قد ذكر هذا المعنى ذكرًا واضحًا بما اضمره في قوله . انه .. لما تكلم هذه الاقوال آمن به كثيرون * " فقارب ان يكون قد قال هاتفا . ياسامعي لا ترتجف باقوالي هذه . اذا سمعت لفظاً ذليلاً . فان الذين بعد تعليم جزيل تُقدِّره ما ايقنوا بعد انه من الاب الازلي هو . سمعوا الى جهة الواجب الفاظاً ذليلة . لكي يتيقنوا ويصدقوا * وهذا القول هو اعتذار عن الاقوال التي تستأنف ان يقولها بلفظ ذليل . ولعمري انهم آمنوا به . ولكن ليس على ما يجب . لكنهم آمنوا على بسيط ذات الايمان . وعلى ما اتفق . لما استلذوا تلذذاً اقواله . واستراحوا اليها * لان الدليل على انهم ما حازوا ايماناً به تاماً . قد اوضحه البشير من اقوالهم فيما بعد . التي بها شتموه ايضاً * وبين ان هؤلاء هم اوليك بقوله (٢١) .. ان يسوع قال لليهود الذين آمنوا به . ان ثبتتم انتم في القول الذي لي . " موضحاً بذلك انهم ما اقتبلوا تعليمه بعد . لكنهم انما اصغوا فقط الى ما قاله * فلذلك قال لهم قولاً الدع من غيره * لانه قال هنالك على بسيط ذات القول .. تطلبونني * " (يوحنا ص ٧ ع ٢٤) والان قد زادهم قولاً اعظم مضضاً .. انكم ستموتون في خطاياكم * " (يوحنا ص ٨ ع ٢١) وبين كيف ذلك .. انكم ما تقدرون ان تحبوا هنالك مستغيثين بي * هذه الاقوال التي اقوالها في العالم * " فهذه الاقوال اوضح انه خارج فيما بعد الى الامم * واذا ما عرفوا بعد ذلك انه قد ذكر لهم اباه فيما سلف . يخاطبهم الان في ذكره ايضاً . وقد وضع البشير علة تدلل الفاظه *



العظة الثالثة والخمسون

في انه يجب علينا ان نتفرغ للكنيسة وقراءة الكتب فعلى هذه الجهة يقندر الخاطي ان يقبل الى ما هو افضل *

فان شئنا ان نتصفح الكتب على هذا الحال بالبلغ استقصاء . ولا تقرأها على بسيط ذات قراءتها . فسمكنا الوصول الى خلاصنا * وان ثابتناها كل حين . فسنعرف نقوم اراء ديننا . وعيشة بليغاً

تهذبها* ولو كنت قاسياً جداً عاصياً مسترخياً. ولو كنت لم ترجح في الاوقات الاخرى ربجاً. فستستثمر
 هذا الوقت وتستفيد منفعة من المنافع* وان كانت ليست تبلغ في تقديرها الى مثال المنفعة. التي
 يستمدّها من يمتلك حساً. لكنك مع ذلك تستفيد نفعاً* ان يكن احداً عند اجتيازهم بعطار. وجلسه
 عند دكاكين العطارين. يتعطر كارها من الطيب* فارلى به واليق ان يتعطر. اذا مضى الى كنيسة
 الله. من عطرية الاقوال الالهية* وكما ان البطالة يتولد منها بطالة. فكذلك يتولد من العمل
 النشاط* ولو كنت ممتلياً من اعمال ردية جزيل عددها. ولو كنت نجساً. فلا تهرب من المقام
 ههنا* فان قلت. وما فايدتي: انني اسمع ولست اعمل* اقول لك. ان فايدتك ليست بسيرة* اذ
 تحتسب ذاك شتياً. وهذا الخوف ليس خالياً من منفعة. وهذا الارتياح ليس مساوياً وقته.
 اذا انحسرت فقط. لانك تسمع وما تفعل. سيفضي في وقت من الاوقات الى ان تفعل على كل
 حال* لان من يخاطب الله. ويسمعه مخاطباً اياه. ليس يحصل الا يرج ربجاً* لاننا نتورع وننسل
 ايدينا. اذا شئنا ان نمسك مصحفاً* ارايت كم تورعاً قبل القراءة يشتملنا: فاذا تصفحناه بمباهة. فسوف
 نستثمر المنفعة كثيرة* لان لو لم يحصل نفسنا في تورع ونحوث. لما كنا غسلنا ايدينا* وان كانت المرأة
 حاسرة حينئذ من قناعها. تتوشح في الحين بوشاحها. موضحة بيان تورعها الباطن* والرجل ان
 كان مشتملاً عما منه. يعري حينئذ هامة* ارايت كيف الشكل الظاهر يكون تدبر بالورع بالباطن:
 ثم جلست للاستماع. ربما تحسرت وذمت عيشتك المحاضرة* فسيلنا يا اخوتي واحبتي ان نصفي
 الى الكتب* وان لم نصغ الى كتاب آخر. فلنكن الاناجيل محروصاً عندنا على استماعها. ونختصنها
 بايدينا* فاننا معاً نتفح احدها. نجد اسم المسيح ونبصره راتباً في المصحف. ونسمع البشير في الحين
 قايلاً "كان مولد المسيح على هذه الجهة. لما خطبت مريم امه ليوسف. صودفت حاوية في بطنها
 من الروح القدس*" ومن يسمع يشتهي في الحين البتولية* ويستعجب مولد ربنا. ويتخاض من
 الارض ويباينها* وهذه ليست هي صفراً. اذا رايت البتول مؤهلة للروح. ولما لك بخاطبها* وهذه
 الفوائد تالما من القراءة في اعلا المصحف* فان لبثت تدع الماضي فيه بالتالي الى آخره. ستفرغ
 في الحين املاك الدنيا كلها. وثقه على الاحوال التي ههنا باسرها* فان كنت موسراً. فماتحتسب
 ايسارك شيئاً. اذ سمعت ان تلك السعيدة كانت مخطوبة لخجار. وفي بيت ذليل. فصارت امّاً لسيدك*

وان كنت فقيراً . فما استخزي من فقرك . اذا عرفت ان مبدع الدنيا ما استخزي في بيتٍ فقير . ولا حبل * فهذه الافعال اذا تفهمتها . فما تختطف ما ليس لك . ولا تستكثر من القنيات . ولا تستلب ما يوجد لرفقتك * كذلك تكون عاشقاً للفقير . اكثر من الغنى . وتعرض عن الثروة والبسر * واذا صار هذا العزم عزمك . ستنتفي عنك الافعال الردية كلها * واذا رايت ربنا ايضاً طريحاً في مذود . فما تبتعد ان تضع على ابنك زينة ذهبية * ولا تعمل لامرالك سريراً مصفحاً بفضة . هذه المحامد اذا اجتمعت فيها . فما تختزع صنوفاً من الاستغناء والخطف * ويتجه لك ان تستفيد فوايد اخرى كثيرة . ليس يتجه لنا الان ان نصفها صنفاً صنفاً * ويعرفها الذين قد حصلت لهم خبرة بها * فلذلك اسالكم ان تستقنوا مصاحف . وان تضبطوا مع المصاحف معانيها . وتكتبوها في قرايحكم * لان اليهود اذا ما اصغوا الى المعاني . اومروا ان يعلقوا الكتب في ايديهم . ونحن فما سبيلنا ان نضعها في ايدينا . ولا في منزلنا . لكننا نحتاج ان نرسمها في قلوبنا * لانا على هذه الجهة نطهر عيشتنا الحاضرة . ويتفق لنا امتلاك النعم الصالحة المستانفة . التي فليتنق لنا كلنا امتلاكها . بنعمة ربنا يسوع المسيح . وتعطفه . الذي به رُمعه لايه المجد مع الروح القدس . الان ودائماً الى اباد الدهور كلها امين *



في قوله (٢١) فقال يسوع لليهود الذين آمنوا به . ان ثبتتم اتم في كلامي . فاتم بالحقيقة تلاميذي (٢٢) وتعرفون الحق . ويعتقكم الحق *

ان افعلنا يا احبابي نحتاج الى صبرٍ كثير * والصبر يتكون اذا ارست اراء الدين اصولها في قعر نفوسنا * وكما ان شجرة البلوط اذا نفذت اصولها الى حضون الارض اسفل وتكاثفت اغصانها تكاثفاً بليناً . ليس يتدردان يتقلعها ريح من الارياح او يصدماها * فكذلك نفسنا المسمرة بخوف الله . ليس يتدرد احد الناس ان يقلبها ويقلبها * لان التمر هو اكثر من ارساء العروق في الارض * وهذا التمر فقد ابتهل النبي فيه اذ قال .. سمر لحماني في خوفك * (مزمور ١١٨ ع ١٢٠) فعلى هذا الحال والمثال * سمر انت قلبك بخوف الله . كانتك تسمره بمسهار مجن فيه . وضه * وكما ان هولاء المسمرين بخوف الله يصعب اقنصاصهم . فكذلك اضدادهم يتيسر اصطيادهم . ويسهل انقباضهم *

وهذا العارض قد عرض لليهود حينئذٍ سمعوا وامنوا . واقلب رأيهم ايضاً وزاغوا* فاذا شاء المسيح ان يغيص ايمانهم الى الثغر . حتى لا يوجد ظاهر الاصول فوق الارض . حفر نفوسهم باقوال الذع من غيرها* لان الذين امنوا كان يجب ان يوبخوا فيجتملوا* فان سالت فالذين قد اصطيروا في الحين . كيف يعمل بهم هذا العمل : اجبتك . وصاهم اولاً . ان ثبتتم انتم في كلامي . فانتم بالحقيقة تلاميذي . والحق يعنتكم*^{١٢} فتقارب ان يكون قد قال لهم . انا معتمز ان ابطكم بطاً عميقاً . لكن لا تنزعزعوا* واولى ما يقال . انه وقع في اقواله هذه صلف سريرتهم* فان سالت . قل لي مما ذا يعنتكم : اجبتك . من خطاياهم* واسمع ما قال له اوليك المعظمون ! (٢٣) . نحن نسل ابراهيم . وما تعبدنا في وقت من الاوقات لاحد الناس* . فقد انهبط في الحين تمييزهم* وهذا المصاب صابهم من تلهمهم الى حظوظ الدنيا* قال لهم . ان ثبتتم في كلامي* . فكان قوله قول موضح ما في قلوبهم . عارف انهم قد امنوا . الا انهم ما ثبتوا . موعداً اوليك الذين يصيرون تلاميذه وعداً عظيماً* لان اقواماً من تلاميذه اذ انصرفوا عنه سالفاً . اعتمدوا اعتماداً خفياً* فقال . ان ثبتتم* . اذ كان اوليك قد سمعوا وامنوا . وانصرفوا اذ لم يثبتوا* . لان كثيرين من تلاميذه ذهبوا الى وراهم . وما مشوا معه ايضاً بمجاهرة* . (يوحنا ص ٦٦ ع ٦٦) وقال . وتعرفون الحق . الذي انا هو . لانني انا هو الحق* لان الفرياض اليهودية كلها انما كانت رسماً . وانما تعرفون الحق مني . ويعنتكم من خطاياكم* فكذلك قال لهؤلاء . يعنتكم الحق* . وما قال استخلصكم من العبودية . لكنه فوّض اليهم ان يعرفوا هذا المعنى . الا ان اوليك قالوا . نسل ابراهيم نحن . وما تعبدنا في وقت من اوقاتنا لاحد الناس* . على انه كان واجباً ان يفتاضوا من قوله الاول . وهو تعرفون الحق* وان يقولوا فإرايك : الان لسنا نعرف الحق : فهل شريعتنا ومعرفتنا كذب : الا انهم ما فهم ولا صنف من هذه الاقوال* لكنهم توجهوا لاحوال الدنيا . ونوهوا ان هذه الاحوال عبودية . لان قد يوجد الان اناس كثيرون يخجلون من هذه العبودية . وما يخجلون من استهلاك الخطية اياهم* ويخنارون ان يدعوا دفعات جزيلاً عددها عبيداً لخطيتهم . وذلك عندهم افضل من ان يدعوا دفعة واحدة عبيداً لانسان يشتمهم . فاوليك اليهود هذه السحبة سحبتها . فما عرفوا عبودية اخرى . وقالوا اتسمي الذين من جنس ابراهيم عبيداً . وهم الشريف جنسهم . الذين ليس واجباً لهذا الحسب ان تدعوهم عبيداً : لاننا ما تعبدنا في وقت من

أوقاتنا لأحد الناس * لأن مقايير اليهود هذه صفتها نحن نسل إبراهيم . واسرائيليون نحن . فما يدكرون
 بجهمة من الجهات محامد قد أحكموها . ولهذا المعنى قد هتف يوحنا إليهم قايلاً .. لا نرتاوا ان تقولوا .
 اننا نملك إبراهيم أباً * (متى ص ٢٤ ع ٩) فان قلت . فلم ما ونجهم المسيح ؛ لان في اوقات كثيرة
 قد استعبدوا وخدموا المصريين . واهل بابل . واقواماً غير هؤلاء كثيرين * اجبتك . لان الاقوال
 التي قالها . ما كانت تعتمد تفصيلاً . لكنها كانت تقصد خلاصهم والاحسان إليهم * وانما سارع الى
 هذا الغرض * والأفقد كان ذكر عبوديتهم اربعماية سنة . وقد كان ذكر السبعين سنة . وقد كان
 وصف ما جرى عليهم من العبودية في ايام قضائهم . التي كان مداها دفعة عشرين سنة . ومرة
 سنتين . وحيناً سبع سنين * وكان قد اذكروا انهم ولا في وقت من اوقاتهم عطلوا من الخدمة لغيرهم *
 الا أنه ما حرص ان يبين هذا . انهم قد صاروا عبيداً الى اناس * لكنه اثر ان يبين انهم كانوا عبيداً
 لخطيتهم * وهذه عبودية اصعب العبوديات . التي يقندران يستخلصهم منها الله وحده * لان الصلح
 عن الخطايا ليس هو واحد غيره * وهذا فقد اعترفوا هم به * واذا كانوا قد اعترفوا ان هذا الصلح
 هو عمل الله . اقتادهم الى هذا * (٢٤) وقال " كل من يعمل الخطية . فهو عبد الخطية * "
 يرهم انه انما يخاطبهم في ذكر هذا المتق من هذه العبودية * (٣٥) . والعبد ليس يبقى في البيت .
 والابن فسيبقى الى الدهر * " فهو ينقض بسكون افعالهم بالشرعية . ذاكراً لهم الازمنة الاولى ذكراً
 خفياً * لان لكيلا يبادروا فيقولوا قد حوينا الذبايح التي امرنا موسى بها . فملك الضحايا تقندران
 استخلصنا من خطيتنا . فلذا السبب استثنى هذا القول * والافاي نظام تحويه الالفاظ التي
 قالها : .. لان الناس كلهم اخطأوا وخدموا مجيد الله . وانما تحقق لهم العدل بنعمته مجاناً * (رومية
 ع ٢٤ ع ٢) والكنة باعنائهم * ولهذا المعنى قال بولس في ذكر الكاهن " انه يجب عليه (زعم)
 انه يتدم قرباناً عن ذاته . كما يقرب عن شعبه * اذ هو يشتمل الضعف ايضاً * " (عبرانيين ص ٥
 ع ٢) وهذا يستبين بقوله " والعبد ليس يبقى في البيت * " وههنا قد اوضح معادلته اباه * وابان
 الفضل فيما بين العبد والحر * لان هذا المثال يريد هذا المعنى . الذي هو " ان العبد ليس يحوى
 سلطاناً * لان هذا هو معنى قوله * " ليس يبقى في البيت * " فان قلت . فلم ذكر بيتاً . اذ خاطبهم
 في ذكر خطاياهم : اجبتك . يرهم انه كما ان السيد في بيته متسلط . فكذلك هو متسلط وسيد البرايا

كلها وقوله "ان العبد ليس بعتي" هذا هو معناه انه ليس بملك سلطاناً ان يهب شيئاً من طريق
انه ليس هو سيد البيت والابن هو سيد البيت لان هذا هو معنى قوله "يبنى الى الدهر" من قل
لفظ الاحوال الانسانية الى معناه حتى لا يقولوا انت من انت قال البرايا كلها هي لي لاني ابن الله
وفي بيت ابي ابقى فقد سمي سلطانه بيتاً لانه في مكان آخر يسمي رياسة ابيه بيتاً اذ قال "في بيت
ابني منازل كثيرة موجودة" (يوحنا ص ٤١٤ ع ٢) ان كلامه اذ هو في ذكر حرية وعبودية استعمل
على جهة الواجب تل اللفظ الى معناه هذا قايلاً ان اوليك ما ملكوا سلطاناً ان يصنعوا فقال
(٢٦) "ان حرركم الابن" اعرفت معادلته اياه في جوهره وكيف قد بين انه مالك لداته
السلطان بعينه الذي لا يبه فان حرركم الابن فليس يعانده معانده لكمتم تملكون الحرية حقيقة
لان اذا كان من يحقق العدل لكم اذاً فمن يوجب الحكم عليكم "قد ابان ذاته ههنا تقباً من
خطية وذكر الحرية الواصلة الى ابيها ذكراً مستوراً لان هذه الحرية اناس يعطونها وتلك الحرية
الله وحده يعطيها وبهذا القول يحقق عندهم الا يتجلبوا من هذه العبودية بل يجب ان يستخزوا
من العبودية للخطية واذا شاء ان يرفعهم ان يدفعهم تلك العبودية ما كانوا عبيداً والى ما يقال انه
قد اوضح انهم قد كانوا عبيداً بقوله "نكونون احراراً بالحقيقة" لان هذا هو قول موضح ان
هذه الحرية ليست صادقة ثم حتى لا يقولوا اننا ما نملك خطية لان قد كان الايمان يتولوا هذا
القول انظر كيف خاطبهم في هذه الجناية لانه اهل ان يوتج كافة عيشتهم وساقى الى وسط كلامه
هذا الفعل الحاصل في ايديهم الذي ارادوا ان يفعلوه (٤٧) فقال "قد عرفت انكم نسل
ابراهيم الا انكم تريدون قتلي" فاخرجهم يسكون قليلاً قليلاً من تلك الجباسة وظلمهم ان لا يتخفوا
بهذا الافتخار عظيماً لان كما ان الحرية والعبودية هما من اعمالنا فكذلك الجباسة هي من افعالنا
وما قال في الحين لستم من ابراهيم لان قاتلي الناس ليسوا من ابراهيم ذي العدل لكنه تجاوز ذلك
لان وقال "قد عرفت انكم نسل ابراهيم" لكن المطلوب ليس هو هذا ويستعمل في طبعه
فيما بعد اوضح بياناً لانه قد انساغ له في اكثر الارقات ان يراعي هذا الغرض انه اذا استأنف ان
يعمل عملاً عظيماً يستعمل المجاهرة بعد افعاله أكثر مثلاً طبقت افواههم الشهادة له من اعماله
الا انكم تريدون قتلي فان قال قائل فاذا عليهم ان التمسوا ذلك على جهة الواجب :

نجيبه . الا ان ليس هذا هو غرضهم * ولذلك وضع علة ذلك . فقال . لان كلامي ليس يدخل فيكم * فان قلت فكيف قال البشير انهم آمنوا به : اجبتك . الا انهم على ما ذكرت انتقلوا ايضاً * ولهذا السبب لذعم لذة شديداً * انك ان فاخرتم بمناسبة ذلك الفاضل . فقد وجب عليكم ان تظهروا طريقتهم * وما قال وما وسعتم كلامي . لكنه قال . لان كلامي ليس يدخل فيكم * " موضعاً اعتقاد اراء دينه العالي * على انه ما كان واحياً ان يتنلوه لاجل هذا . لكن الاولى هم كان ان يكرموا ويخدموا حتى يتعلموا ذلك * ولو كان قال له احدهم . وماذا يكون ان كنت تتكلم هذه الاقوال من ذاتك : لاجابه . انه لهذا الغرض . استثنى بقوله . (٣٨) . انا ما رأيته عند ابي اتكلم به * واتم ما سمعتموه من ابيكم تعلمونه * " قال كما انني من الفاظي ومن الحق اظهر ابي . وكذلك اتم من افعالكم تظهرون اباكم * لاني لست امتلك عند ابي جوهره بعينه فقط . لكني امتلك مع ذلك حقه بعينه * (٣٩) . فقالوا له نحن نمالك ابراهيم ابنا قال لهم يسوع . لو ملكتم ابراهيم ابا لكم . لعلمت اعمال ابراهيم * (٤٠) . فان تريدون قلبي * فمهنا يردد في الفاظه نيتهم الثالثة تردداً متصلاً . ويذكر ابراهيم ويعمل هذا العمل . مردداً ان يزيغهم عن هذه الحجاسة . وان ينتزع مناخرتهم الزائدة . وبحق عندهم ان لا يجعلوا في ذلك العاغل امال خلاصهم . ولا في مجابستهم اياه الطبيعية . لكن في مجابسته في اختياره ونيتته * لان هذا الرمي كان الذي منعهم عن الاقتراب الى المسيح . وهو ظنهم ان تلك الحجاسة فيها كفاية لهم لخلاصهم * وان سالت . واما حق يعني : اجبتك . انه معادلته اياه * لان لاجل هذا طلب اليهود ان يتنلوه * وقال " تطلبون ان تقتلونني . لاني خاطبتكم بالحق الذي سمعته من ابي * " فبين ان هذه الاقوال ليست هي اضداداً لايه . ولجاء اليه ايضاً . (٤١) " وقالوا له نحن ما ولدنا من زنا * وانما نمالك ابا واحداً . وهو الله * " وانا اخاطبهم . ماذا تقولون انتم قد ملكتم ابا واحداً هو الله . وتشكون المسيح . عندما قال هذا القول : اراءت انه قال ان الله هو اباؤه قولا خاصاً به : لانه لما اخرجهم من مجانسة ابراهيم . وما ملكوا احتجاجاً يقولونه . اجنروا على قول اعظم مثلاً . اذ حاضروا الى الله * الا انه يخرجهم من هذه الكرامة بقوله . (٤٢) . لو كان الله اباكم . لاحتبتموني * لاني انا من الله خرجت وجيت * وما جيت من ذاتي . لكن ذلك ارسلني * " (٤٣) . فلم ما عرفتم كلامي : لانكم ما تفقدون ان تسمعوا قولي * (٤٤) اتم من ابيكم

المحال انتم . وتريدون ان تعملوا شهوات ايكم * ذاك منذ القديم كان هو قتل الناس . وما ثبت في الحق * واذا تكلم الكذب . انما يتكلم بما هو خاص به * " فقد اخرجهم من مجاسة ابراهيم . ولما تجاسروا على اعظم منها . حينئذ اورد الضربة عليهم * اذ قال انهم ليسوا ما هم من ابراهيم فقط . لكنهم من ابليس المحال هم * فاورد عليهم القطع عديلاً لوقاحتهم * وما امله خالياً من شاهد . لكنه اخترعه في توبيخاته * لانه قال ان القتل هو من رذيلة ذلك المحال * وما قال انكم تعملون اعماله على بسيط ذات القول . لكنه قال تعملون شهواته * موضحاً ان ذلك المحال وهو لا يبتغون قتلاً شديداً . وان حسدهم كان علة ذلك * لان المحال ما وجد ذنباً لا ذم يشكوه منه . لكنه قتله لما حسده * فقد ذكر هذا المعنى هنا ذكرًا خفياً . فقال " ما ثبت في الحق * " ومعنى ذلك هو انه ما ثبت في طريفة منقومة * لانهم ما تلبوه تلباً متصلاً بانه ليس هو من الله . قال ان هذا اللب من هنالك هو * لان ذاك المحال ولد الكذب اولاً . بقوله " في ابي يوم تاكلان تنفع اعينكما * " فهو استعمل هذا الكذب اولاً . لان الناس يستعملون الكذب لانه خاص لهم . وهذا المحال فيستعمله على انه خاص به * (٤٥) " فانا لانني اقول صدقاً ما تصدقوني * " واي نظام هذا . اذا ما تشكون مني منكراً . وتريدون ان تغفلوني : لانكم اذ انتم اعداء الحق لهذا السبب تطردوني * فلو لم يكن طرفكم اياي لهذا السبب . لذكرتم زلي * لانه لهذا السبب استثنى بقوله (٤٦) " من منكم يوبخني على خطية * " ثم قال اوليك نحن ما ولدنا من زنا . على ان كثيرين منهم ولدوا من زناه * لانهم اخبروا بمخالطت ليست واجبة . الا انه ما وحب قولهم هذا . لكنه انتصب مقابل ذلك القول * لانه لما اوضح انهم ليسوا من الله . لكنهم من ابليس المحال من هذه الانحال كلها * لان القتل شيطاني . والكذب شيطاني . وقد علمكم انتم هذين كليهما . بين ان الحب هو علامة انه موجود من الله * فلم ما قد عرفتم كلامي : لانهم لما تحيروا دأباً . اذ قالوا ما هو معنى انه قال " الى حيث انطلق انا . انتم ما تقدرون ان تفيحوا * " لهذا المعنى قال . ما قد عرفتم كلامي * لانكم ما قد ملصقتم قول الله * وهذا المصطب يصيبكم . لاجل جموح تمييزكم الى الاوهام الارضية . ولان اقوال اعظم الاقوال كثيراً * فان قلت فاذا علمهم ان كانوا ما استطاعوا ان يعرفوها : اجبتك . لفظه ما تقدرون هي هنا لفظه ما تريدون * لانكم علمتم ذواتكم ان تكونوا ذللين * لانكم ما تصورون معنى عظيماً * لانهم اذ قالوا انهم يطردونه . كانوا

قد اشتهلهم غيرة من اجل الله . لهذا السبب يرناد في كل موضع من كلامه ان يبين ان طردهم اية
هو فل اما قنبن الله . مضاد لحيم اية . فاذ قد عرفوا الله . قالوا نمتلك ابا واحدا هو الله . يتحملون من هذه
الاقوال من الكرامة ليس من فضائل احكموها . فليس من ايثاركم الا تومنوا بي . يوجد ايضا ذليلا على
انني غريب . لكنه دليل على انكم لم تعرفوا الله . وهو علامة زوال ايمانكم . وعلة ذلك . انكم تريدون ان
تكنبنوا . وتعملوا اعمال ابليس المحال . وهذا العمل يجعل نفسكم ختيرة . على ما ذكر بولس . ان اذ يكون
فيكم محك وحسد . الستم لمحبين انتم : (قرشية اولى ص ٢٠ ع ٢) لان لم ما تستطيعون : لانكم
تريدون ان تهلوا شهوات ايكم وتجد اجتهدتم فيها وما حكمتم . ارايت ان قوله ما تستطيعون . انما يريد
. وما تريدون : لان ابراهيم ما عمل هذا العمل . وان سالته . وما هي اعمال ابراهيم : لاجلك . الخلق
الانيس . الوديع . الخاضع . القبول . فانتم قد حصلتم بخلاف ذلك . صرتم جناة قاسيين . وتقايل ان
يتول . فمن اين هبس لم ان يلحق الى الله : فتحيبه انه اظهرهم قد عدموا ان يوجدوا موهلين لابراهيم . فاذ
ارنا انوا ان يهروا من هذا التعبير . صعدوا الى نسبة اعظم قدرا . لانهم لما عيرهم بالقتل . اخترعوا
مثل حجة . انهم يتصورون الله . فقالوا هذا القول . فابلن هو . ان هذا العزم بعينه هو عزم المضاددين
الله . وللفظة انه خرج من الله : اظهر انه موجود من هنالك . فقتال خرجت . يذكر وجوده ووروده
البناء ذكرا مستورا . واذ كان واجبا عندهم ان يقولوا . انك تقول اقوالا غريبة باطلة . اذ زعمت انك
من الله جيت . قال لم على حجة الواجب انكم ما سمعتم اقوالي . لانكم انتم من ابليس المحال . لان لم
تظلموني : ما الذنب الذي يتبه لكم ان تشكوه مني : فان كان هذا اليس الذي ذكرت . فلم ما
قصدي قونني : فعمل هذه الحجة اظهرهم من تلقاء كذبهم وقتلهم . موجودين من ابليس المحال . وبين
انهم شرموا من ابراهيم ومن الله . من مقتهم من لم يظلمهم ظلما . من تلقاء انهم ما سمعوا اقواله .
واوضح في الخلا خطاه . واسقله . انه لم يكن ضد الله . وانهم ليس لهذا السبب ما آمنوا به . لكن لانهم
كانوا مفتدين من الله . لان من لم يعمل خطية . القايل عن ذاته انه جاء من الله . وانه هو ارسله .

الناطق بالحق . اذا تكلم الحق على هذا المثال الذي انتهى به . الى ان

استدعاهم كلهم الى توبيخه . لم يؤمنوا به . فمن اوضح

الميلان ان الذين ما آمنوا به كانوا لمحبين

العهة الرابعة والءمسون

في انه ينبغي لنا ان نءطف ليس الاشياء العالمة . لكن ملك السموات *

ان الءطايا من شأنها وفي طباعها ان نجعل نفسنا ذليلة * ولهذا السبب قال بولس . اذ قد صرعم في استماعكم بطيين * (عبرانيين ص ٥ ع ١١) لان اءنا اذا لم يقدر ان يستحق الاشياء التي في الارض . فكيف يتفلسف في وقت من اوقاته في وصف النعم التي في السموات : فلذلك اسالكم ان نجعل كلها يمكنا . حتى نتقوم عيشتنا . حتى تنثنى سريرتنا . حتى لا يصير عمل نجس مفتالاً لنا . لانه قد قال انيروا لانفسكم نورا المعرفة . ولا تزرعوا على الشوك * لان من لم يعرف ان الاستغنام واستكثار القنية فعل رءي : متى يعرف اعظم من ذلك : ومن ليس بتعد من مثل هذه الرزايل . فمتى يتمسك بتلك الفضائل : فالاخلال على جيد * لكن لا اخلال الاشياء الهالكة . لكن اخلال ملك السموات * لانه قد قال . ان المفسرين يءطفونه * (متى ص ١١ ع ١٢) فليس يتفق لنا امتلاكه بتضجيع . لكن انما يتجه لنا تحصيله بجرص شديد * فان سالت من هم الذين ينسرونه : اجبتك . هم الذين يوردون تكليفاً كثيراً * لان الطريق ضيقة * ونحتاج الى نفس شجاعة جليلة * فالذين يءنسلون يريدون ان يسبقوا كل اصحابهم . ولا ينظرون الى شيء * لا الى مذمة . ولا الى قرف وسعاية . ولا الى عقوبة * لكنهم يتمسكون بفعل واحد وحده . بان يستلبوا ما يرتادون اخلاله . ويءجاوزون جميع الذين قدامهم * فلنءطفن اذاً ملك السموات * لان الاءطاف ههنا ليس يوجد زلاً . لكنه يفيد مدحاً * واذا لم نءطفه . فذلك زلل * وايسارنا ههنا . فليس يصير من خسارة غيرنا * فلنعتهدن ان نءطفه * وان اءانا غضبنا . وان ازعجننا شهوتنا . فلنكلفن طبيعتنا ونفسرها * ونصبر الطف استيناساً وافر رفقاً * فلنتعبن سيراً . لنستريح دائماً * لا نءطفن ذهاباً * لكن اءطف ايساراً بوضع الذهب طينا وحماة * فقل لي . لو وضع لديك رءاعس وذهب . ايما كنت نءطف : البس من اوضح البيان . اذك كنت نءطف الذهب : ثم حيث به قلب الءاطف . تكرم الصنف الاعظم المءطوف . وحيث يكرم المءنسل . تدفع الصنف الاعظم : لان لو كان الاءطافان يفيدان تعذيباً . فلما كنت نجي الى هذا الصنف بارفر حرصك : فليس يوجد ههنا فعل هذه الصفة صفته .

لكه فعل مطوب * فان قلت فكيف ينسأغ لي اخطف ملك السموات : اجبتك . اطرح ما يوجد في يديك * لانك ما دمت تمسك به . ما يمكنك ان تخلس ذلك الملك * لان تفتن لي في رجل يمتلك يديه ملوتين فضة . هل يمكنه ما دام ضابطاً تلك الفضة . ان يسلب بها ذهباً . ان لم يطرح الفضة . وبصير محلولاً من التمسك بها : لان الخاطف ينبغي ان يكون متشمرأ . حتى لا ينضب * لان قوات من الجن ضدية توجد الان محاصرة ورانا . ليستلبونا * لكن ينبغي لنا ان نهرب منهم محاضرين * ولا نسحب من خارجنا ولا عيباً واحداً ولا زللاً . فلتقطع حبالهم . ولنصرعراة من اشيا الدنيا واحوالها * ما حاجتنا الى الثياب من القز : الى متى نعيد التماس هذا الضحك : الى متى ندفن الذهب : وقد اردت ان آنف عن تكريري هذه الاقوال دائماً . الا انكم ما تتركوني * اذ تصدرون لي دائماً اسباب الكلام وموضوعاته * لكن فلنبعد الان من هذه الاسباب * لنعلم في طريقنا اناساً آخرين * ليتفق لنا امتلاك النعم الصالحة التي وعدناها * بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه * الذي به رومعه لايه المجد مع الروح القدس . الان ودائماً * والى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الخامسة والخمسون

في قوله (٤٨) فاجابه اليهود . افليس على جهة الواجب تقول انك سامري . انت . وتشتل شيطاناً : (٤٩) اجاب يسوع وقال . انا لست اشتمل شيطاناً . لكنني اكرم الاب * ان الرذيلة لوقاحة عاتية * واذا وجب ان نفوض وتسندر . حينئذ نتمر أكثر * وهذا العارض فقد عرض لليهود . لان واجباً كان عليهم ان يتخشعوا لما قيل لهم ويتندموا . مستعجيين بمباهرة القليل ونظام اقواله * لكنهم شتموه ودعوه سامرياً . وسموه متشبطناً * وقالوا .. اليس على جهة الصواب قلنا انك سامري . انت * وتشتل شيطاناً : " لانه اذ قال لهم قولاً عالياً . يظن قوله جنوناً عند الزابل حسهم جداً * على ان البشير ما قال بجهة من الجهات فيما سلف انهم سموه سامرياً . لكن من هذا القول دفعت شتى . قالوا تشتل شيطاناً * مع ان من يشتل شيطاناً : آمن بكرم الله : ام من يشتم مكرمه : فقال لهم المسيح عنصر الوداعة والدعة .. انا لست اشتمل شيطاناً . لكنني اكرم مرسلي * " لان مجبث يجب ان يعلم ويتنزع صلهم الحزبل . ويعلمهم ان لا يتخروا بابراهيم افتخاراً عظيماً . كان

كلامه بأشد هجاء * وحيث شتموه ووجب ان يحتملهم . استعمل في خطابه وداعة كثيرة . لانهم حين قالوا اننا قد امتلأنا الله ابا و ابراهيم . لدعهم في كلامه لدعا شديدا * وحين دعوه متشبطين . استعمل كلامه متذلا متخافا . يعلمنا ان نتصير لما يصل الى الله * وان فضايل غما يصل اليها . وقال (٥٠) . انا لست اطلب الشرف الذي لي * " فبقوله هذه الاقوال . اراهم (زعم) ان ليس واجبا لكم الموجودين قاتلين الناس . ان تسموا الله اباكم * فمن هذه الجهة قلت هذه الاقوال . بالنكره الواصل الى الله * ولاجله اسمع منكم هذه المسبات * ومن اجله تسبونني * الا اني ليس بمصل لي من مسبتكم هذه ولا صنف من اهل * لانكم قد اوجبت عليكم عند الله الذي لاجله اسمع الان هذه الاقوال . عقوبات شتايمكم * . انا لست اطلب الشرف الذي لي * " ولهذا السبب اهل ان اعاقبكم وانعطف الى وعظكم وتنبيهكم * واشير عليكم ان تعلوا هذه الاعمال التي منها ليس من شأنكم ان تنفلتوا من العقوبة فقط . لكنكم مع ذلك يتفق لكم امتلاك الحياة الدهرية * (٥١) . حتما حتما اقول لكم . ان يحفظ احدكم قولي . فليس يعاين موتا الى الدهر * " فهنا ليس بذكر الامانة فقط . ولكن يذكر معها العيشة النقية * وقد قال فوق هذا الموضع . يمتلك حياة دهرية * وقال هنا . انه ما يبصر موتا * ويذكر مع ذلك ذكرا خفيا . انهم ما يفتقدون ان يعملوا به شيئا . لانه ان كان من يحفظ قوله ليس يموت . فاليق واوجب الا يموت هو . فلما عرفوا هذا القول . قالوا (٥٢) . الان قد عرفنا انك تشتمل شيطاناً . لبراهيم قد مات . والانياء قد ماتوا * " ومعنى ذلك هو . ان الذين قد سمعوا قول الله قد ماتوا . فالذين يسمعون قولك ما يموتون : (٥٣) . اَلْمَلَكُ انت اعظم من ابراهيم ابينا : " نرجحاً للشرف الفلغ هام ايضا بالنجيون الى مجاسته . على انه قد كان لاني ان يقولوا . اَلْمَلَكُ انت اعظم من الله : اولعل الذين يسمعون قولك اعظم من ابراهيم : الا انهم ما قالوا هذا القول * اذ كانوا قد ظنوا انه ادنى محلاً من ابراهيم * ففي الاول قد اظهرهم قائل الناس . واخرجهم بهذه السجية من محاسنة ابراهيم * فلما اليثوا يتحولون بهيلة اخرى . لراهم انهم يتبعون اتباعاً قد زال انتفاعهم بها * وما خالطهم في ذكر الموت خطايا . ولا كشف لهم . ولا ذكر لهم اي مونس يعني * الا انه حق عاجلاً انه افضل من ابراهيم هو . ليسمليهم بهذا اللفظ اليه * كانه قال . ولان كنت انا ادنى محلاً منه . فما قد وجب علي ان اموت * وما قد ظلمتكم ظلماً * فاذا كنت اقول

صدقاً . ولست امتلك ولا خطية واحدة . وانا مُرسلٌ من الله . وافضل من ابراهيم . فكيف اذا اردتم قللي . ما تكونون قد جنتم . وقد تعبت تعباً قد زال الاتفاع به : فاوليك قالوا الان علمنا انك تشتمل شيطاناً * الا ان السامرية ما قالت هذا القول * لانها ما قالت تشتمل شيطاناً . لكنها قالت هذا القول فقط . . اَلْعَلَّكَ انت اعظم من يعقوب ابينا : " (يوحنا ص ٤ ع ١٢) ولعربي ان هولاء كانوا شنومين منحرفين . وتلك ارادت ان تعرف مَنْ هو * فلذلك تحيرت . واجابته بتحفظ واجب . ودعته رباً . لان مَنْ وَعَدَهَا باعظم من مطلوبها بكثير . وكان موهلاً لتصديقه . ما وجب ان تشتمه * لكنه استوجب عندها ان تستعجه * وهولاء قسموه متشيطاناً فتلك الاقوال كانت اقوال السامرية . لما تحيرت واشتبه عليها حاله * وهذه كانت اقوال الكفار المتنوين . فقالوا اَلْعَلَّكَ انت اعظم من ابراهيم ابينا : فمن هذه الجهة يجعله قولهم هذا عند سامعه . انه اعظم من ابراهيم * فاذا رايتموه خارجاً من قبره . اقرتم انه اعظم منه * هو * فلذلك قال اذا رفعتموني ستعرفون حينئذ اني انا هو * وانظر الى فهم السامي ! افضلهم اولاً من مجانسة ابراهيم . ووضح ذاته انه اعظم منه . لكي من كثرة سموه . يصبرونة عظيماً اعظم من الانبياء . لانه اذ كانوا يدعونه دائماً نبياً لاجل اقوالهم هذه . قال " كلامي ليس يدخل فيكم * " فهناك قال انه يقيم الموتى . وهنا قال " ان مَنْ يو من بي ليس يبصر موتاً الى الدهر * " (يوحنا ص ٥ ع ٢١) وهذا كان اعظم بكثير من ان لا يسمح ان ينضبط في الموت * ولذلك تتمر غيظهم عليه تتمرّاً شديداً . فقالوا " مَنْ تجعل ذاتك : " وهذا فقالوه على سبيل السبلة . انت تهب لذاتك هذه المنزلة * فاجاب المسيح نحو قولهم هذا (٥٤) . ان كنت انا اشرف ذاتي . فتشريفني ليس هو شيئاً * " فما الذي يقوله ههنا اصحاب بدع هواهم في الدين : قد سمع " اَلْعَلَّكَ انت اعظم من ابراهيم ابينا : " وما وثق بهم ان يقول لهم نعم * لكنه يجعل كلامه مُحججاً * فان استخبرونا . فهل تشريفه ليس هو شيئاً : تقول لهم . عند اوليك ليس هو شيئاً * لانه كما قال شهادتي ليس هي صادقة عند ظن اوليك . فكذلك قال ههنا . تشريف ذاتي ليس هو شيئاً عند ظن اوليك . وقد يوجد مَنْ بمجديني * " فان قلت . ولم ما قال ابي الذي ارسلني بمجديني : اجبتك . كانه قال فهو الذي قد قلمتم اتم انه الهكم هو . وما قد عرفتموه * لانه شاء ان يريهم انهم ليسوا ما عرفوا فقط . لكنهم مع ذلك ما قد عرفوا الههم . وانا اعرفه * " فيجب من ذلك . ان ليس قوله انا

اعرفه هو تفخيم ومفاخرة لكن قوله انه ما يعرفه هو كذبت * فانت اذ قلت انكم تعرفونه فقد كذبت * فكما انكم
انت اذ قلتم انكم تعرفونه فقد كذبت . فكذلك اذا قلت انا اني لست اعرفه فقد كذبت * . ان كنت اعبد
انا ذاتي " لانهم لما قالوا من تجعل ذاتك : قال . ان كنت انا اخترع الشريف لي . فتشريفني ليس شياً *
فكما اني انا اعرف ذاتي معرفة بليغة . فكذلك انتم تهملون ابي * فكما انه لما ذكر ابراهيم . ما بطل المطلوب
كله . لكنه قال " قد عرفت انكم نسل ابراهيم * " لكي يجعل ثلهم اعظم لذعاً . فكذلك هنا . ما حذف
المعنى كله . لكنه قال . الذي قد قلتم انتم * فاذا جؤل مفاخرتهم باقوالهم فسحة . جعل زلهم اعظم تأثيراً *
فان قلتم (زعم) كيف ما قد عرفناه : اجبتكم لانكم قد شتمتم من قال وعمل كل علمه من اجله حتى يشرفه .
مع ان ذاك ارسله . لكن هذا القول قد عدم ان يكون . شهوداً له . الا ان القول الذي يتلوه ينقنه . وهو
(٥٥) " وانا احفظ قوله . " فلو كانوا امتلكوا هنا قولاً . لكان قد امكنهم ان يطعنوا عليه . لان لفظة ارسال
الاب اياه كانت برهاناً عظيماً * (٥٦) . ابراهيم ابوك انتهي لي بصريومي . فعرفه وفرح * " فقد اظهرهم
متغربين من ذلك . وان كان ذاك فرح لهذه الاشياء توجع هو لها * فعلى حسب ظني . ان اليوم الذي
ذكره هنا . كان يوم صليبه . الذي تقدم فرسه في تقريب الكباش . وفي تقديم اسحق * فقال له اوليك .
(٥٧) " ما وصلت بعد الى اربعين سنة . وقد رايت ابراهيم : " فعلى هذا النحو يوجد المسيح قريباً من
اربعين سنة فقال لهم (٥٨) " انا موجود قبل ان يكون ابراهيم : " (٥٩) " فتناولوا حجارة ليطرحوها
عليه * " ارايت كيف اتقن لفظة . انه اعظم من ابراهيم : لان من فرح لي بصريومه . وجعل ذلك محروصاً
عليه عنده . فمن اوضح البيان انه قد فرح لي بصرا الاحسان الكاين . على انه اعظم منه * لانهم لما دعوه ابن
النجار . وما تخيلوا فيه . وهما اكثر من ذلك . صاعدهم قليلاً قليلاً الى معنى عال رفيع * وحين سمعوا منه انكم
ما قد عرفتم الله ما توجعوا لذلك . ولما سمعوا انا موجود قبل ان يكون ابراهيم . تتمرغظهم عليه ورجوه *
من طريق انه جعل شرف حسبهم ذليلاً * قال " فعرف يومى وفرح * " فقد بين انه ما يجي الى التالم
كارهاً . ان كان يمدح المسرور بصليبه . لان هذا الصليب كان خلاص المسكونة . فرموه هم بحجارة * فعلى
هذا المثال كانوا متسومين للقتل . وبذواتهم كانوا يعملون هذه الاعمال وما يستفحصون وهما * فان قلت .
ولم ما قال انا كنت قبل ان يكون ابراهيم : لكنه قال انا موجود قبل ان يكون ذاك : اجبتك . كما ان
اباه يستعمل لفظة انا موجود . فكذلك استعملها هو * لان هذه اللفظة دالة على الحال الدائمة . مخصصة من

كل زمان . ولهذا السبب ظنت عندهم هذه اللفظة انها توجد تحديفاً * فان كانوا ما احتملوا مفايستة ذاته
 ابراهيم . على انها قد كانت صغيرة . فلو كان عادل ذاته دائماً بابيه . هل كانوا كفوا عن رجحه . ثم هرب
 ايضاً هرباً انسانياً واستخفى * واذا استودع عندهم تعليماً كافياً جزيلاً . وتم اقواله . خرج من الهيكل
 وانصرف الى شفاء الاعى . محققاً باعماله انه قبل ابراهيم * ولعل قايلاً يقول . فلم ما حلل قوتهم . لانهم على
 هذه الجهة كانوا قد آمنوا به * فنقول له . انه شفى مخلفاً وما آمنوا به . وقد اجترح ايات اخرى جزيلاً
 عددها . وفي حين تالمه بعينه . القاهم طريقين على ظهورهم . واظلم ابصارهم . وما آمنوا به فكيف كانوا
 يؤمنون . لو امكن حلل قوتهم . لان ليس شيء اشر من نفس مكابرة عديمة ان يكون متقدمة * لو ابصرت
 ايات . اورأت جراح . تبقى حاوية وقاحتها بعينها * وبيان ذلك ان فرعون اذ اقبل ضربات جزيلاً
 عددها كان يرتدع . اذا عوقب فقط * وليث هذا الحال حاله الى اليوم الاخير من ايامه مضطهداً الذين
 اطلقهم * فلماذا المعنى قال بولس في اعلان كلامه واسفله . " لاتغشين احدكم خدعة خطيته * " (عبرانيين
 ص ٢٤) وكما ان اركان جسدنا وعمدة اذا ماتت . ما تمتلك فيما بعد ولا حساً واحداً . فكذلك نفسنا اذا
 انضبطت بامراض عزم كثيرة * تموت عن السعي الى الفضيلة . فلو قدمت لها ما قدمت ما نحس به حساً .
 لكنك ان هولت عليها بعقوبة . او توعدتها بمهما كان من الخواف * تلبث عادمة ان تتوجع او تتخشع *

العهدة الخامسة والخمسون

في ذم الحسد وانه يجب علينا ان نفرح مع الذين يكرمهم الله . وان تتوجع مع الذين يقاسون
 المكروه . ولو كان الله يعاقبهم به .

فلذلك انصرع اليكم ان نعمل كل ما يمكننا . ما دمنا نمتلك امال خلاصنا . وما دمنا نقدر ان نرجع *
 وذلك ان الذين قد عدموا ان يكونوا متوجعين متندمين . حالهم حال مدبري السفن الموثسين من
 خلاصهم . الذين يدفعون سفينتهم الى اعصاف الرياح . وما يصدرون من انفسهم حيلة بخنالون بها *
 فكذلك هؤلاء يعلمون فيما بعد * لان الحاسد انما ينظر الى شيء واحد فقط . الى ان يتم شهوانه . وبصير
 متمكناً في هذا الداء وحده . ولو استأنف ان يعاقب * ولو شارب ان يثقل . فهذه الحال حال الفاسق
 ومحب الفنيات * فان كان غصب امراض هو انا هذا المقدار مقداره . فاولى والبق ان يكون اغتصاب
 الفضيلة هذا المبلغ الجزيل مبلغه * وليس كنا ننهاون بموتنا . لاجل تلك الرذيلة . فاليق بنا كثيراً ان

نتهاون به لاجل الفضيلة*ولين كان اوليك يستحقرون انفسهم. فالولى بنا والبق. اننا نحتاج ان نعمل
 هذا العمل لاجل خلاصنا* لان ما هو الاحتجاج الذي يكون لنا. اذا كان الها لكون يجتهدون هذا
 الاجتهاد من اجل كلامهم. ولا نظهر نحن من اجل خلاصنا حرصاً جزيلاً على هذا النحو تقديره. لكننا
 نلبث دائماً ذايين بحسدنا. لان ليس داء اشر من داء الحسد. من شأنه لكي يهلك غيره. يهلك ذاته
 معه* عين الحاسد تذوب بالحزن. يعيش بموت دائم. يحنسب كل الناس الذين ما ظلموه ظلماً
 اعداءه* يتوَجع لان الله يكرم* يفرح بكما يفرح ابليس الحال به* فلان قد اكرم عند الناس. الا
 ان هذه ليست كرامة. فلا تحسده* لكنه عند الله قد اكرم. فاثلة. وصر شبيهاً به* لكنك ما تريد. فما
 رايتك في ان تهلك ذاتك. ما غرضك في ان تطرح ما هو لك. اما تقدر ان تصبر عديلاً لذاك. ولا
 تستمد عزماً جيداً. فما بالك تتخذ عزماً ردياً. قد كان واجباً ان تفرح معه. لكي ان كنت ما تستطيع
 ان تشارك انعابه. ترج من سرورك معه* لان عزمنا واخيارنا يكفينا في جهات كثيرة في اختراعه لنا
 حظاً صالحاً عظيماً* فقد قال حزقيال. لهذا السبب عوقب اهل مواب. بسبب شتماتهم لبني اسرائيل.
 (حزقيال ص ١٢٥ ع ١٢) واستخلص اناس غيرهم. لانهم تحسروا لبلايا ونوايب اناس آخرين* فان
 يكن توجد تسليفة نافعة للذين يتحسرون لافات اناس آخرين ومصايهم. فالبق واوجب ان يوجد
 للذين يلتذون ويسرثون بكرامات اناس آخرين تسليفة نفيسة* فقد شكى اهل مواب لانهم شتموا
 بالاسرائيليين. على ان الله عاقب بني اسرائيل* الا انه ليس يشاء اذا عاقب هو قوماً. ان نشمت نحن
 بالذين عوقبوا. لانه هولاء يشاء ان يعاقبهم* فان كان يجب علينا ان نتوَجع للذين عوقبوا. فالبق بنا
 واوجب ان لا نحسد الذين قد اكرموا* فعلى هذه الجهة هلك قورح. وايضاً دائان وشيعتهما. اذ
 صيروا الذين حسدوهم اهل حالاً. ودفعوا ذواتهم الى العقوبة* لان الحسد وحش نافث سماً.
 وحش نجس. ورذيلة اخيارنا لن نملك عفواً. رذيلة عديمة الاعتذار. علة الافعال الردية كلها
 وامها* فلذلك ينبغي لنا ان نقنع اصله ونستاصله. لكي نخلص من النوايب الردية المحاضرة* ويتفق
 لنا امتلاك النعم الصالحة المأمومة المستانفة* بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه الذي به ومع له لايه المجد
 مع الروح القدس. الان ودائماً. والى اباد الدهور امين *

تم الجزء الثاني وتلوه الجزء الثالث

المقالة السادسة والخمسون

الاصحاح التاسع في قوله (١) وفي اجنيز يسوع ابصر انساناً ضريباً منذ مولده * (٢) فساله تلاميذه وقالوا . يا معلم من اخطى هذا . ام والداه . حتى ولد ضريباً .

وعند اجنيز يسوع ابصر انساناً ضريباً منذ مولده * لم يزل متعطفاً علينا جداً . مهتماً بخلاصنا . مريدًا ان يسد افواه الابرياء من الحفاظ والمولاة . وما يتخلف عن فعل من الافعال التي نودينا اليه * فان لم يوجد من يصفى اليه * وهذا الفعل منه اذ عرفه النبي قال .. لكي يتحقق عدلك في اقوالك . وتظهر في حكومتك * ” (مزمور ٥٠ ع ٥) لهذا السبب اذ ما قبلوا ههنا اللفظ العالي من اقواله : لكنهم سموه متشيطناً . وراموا ان يقتلوه . خرج من الهيكل . فشفى ضريباً * مسلماً بابتعاده عنهم غضبهم . مليناً باصطناع هذه الآية عزهم القاسي الجافي . محققاً اقواله التي قالها * واجترح آية لم تكن حقيرة * لكنه اجترحها حينئذ بدفعة اولى * لان قد قال قائل منهم .. منذ الدهر ما سمع ان احداً فتح عيني مولود ضريباً * ” لان قد فتح احد لعله عيني اعمى . وما فتح احد عيني مولود ضريباً مكفوفاً * والدليل على انه خرج من الهيكل وجاء باستعداد الى عمل هذه الآية . فواضح من تلك الجهة * لانه هو ابصر الاعمى . ليس الاعمى تقدم الى حضرته * وعلى هذا النحو ابصر باسراع . على نحو ما خول التلاميذ حساً منه . افضوا به الى السؤال * لانهم لما ابصروه مصغياً اليه بحرص واسراع . استخبروه قائلين .. من اخطى هذا . ام والداه : ” فسوالهم ذو غلط * لانه كيف اخطى قبل ان يولد : وكيف اذ اخطى والداه عوقب هو : فان قلت . من اين افضوا الى هذا السؤال : اجبتك لما شفى الخلع قبل هذا . قال له .. ابصر . قد صرت صحيحاً . فلا تخطين ايضاً * ” (يوحنا ص ١٤ ع ٥) فهو لا اذ اخطروا بياهم . ان ذلك تخلع جسمه لاجل خطاياه . فقالوا . فلنعتد ان ذلك بسبب خطاياه تخلع جسمه . فما الذي يقوله في حال هذا : افهذا اخطى : الا ان هذا القول ليس ينبغي ان يقال . لانه من مولده هو اعمى * اقوال الداه اخطيا : لكن ولا هذا القول ينساغ ان يقال . لان ابناً ليس يتكبد عقوبة من اجل ابيه * فكما اتنا اذا راينا صبيّاً مضنوگاً بوجع تقول . ما الذي يقوله قائل من جهة هذا : وما نسال ما الذي عمله هذا الصبي : لكننا نتعجب في حاله * فكذلك

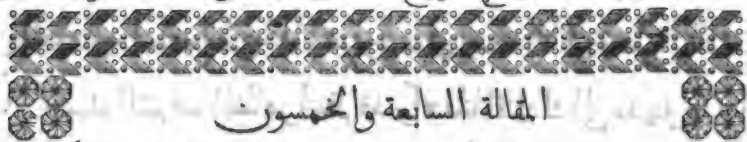
تلاميذ ربنا . ما قالوا هذا القول سائلين هذا السؤال . لكنهم سألوه حارين * فقال لهم المسيح .
 (٢) "ما اخطى هذا . ولا والداه * " هذا القول قاله ليس مبرراً لإبراهيم من الخطايا . لأنه ما قال على بسبب
 ذات القول . ما اخطى هذا . ولا والداه . لكنه استثنى بقوله لكي يولد مكفوماً . لكي ينجد ابن الله * لأن
 هذا لعمرى قد اخطى ووالداه . إلا أن عاه (زعم) ليس هو من الجهة * فقال هذه الأقوال ليس
 مظهراً لهذا القول . أن هذا ما عني على هذه الجهة . وإناس آخرون عنيوا من تلقاء هذه الأسباب
 لأجل خطايا والديهم * لأن ليس يجوز أن يعاقب أحد إذا اخطى آخر . والأفان سلنا هذا الحكم .
 فسيُسلم ذاك اليوم أنه اخطى قبل كونه * فكما أنه لما قال ما اخطى هذا ولا والداه . ليس يقول
 هذا القول . أنه قد يجوز أن يخطئ منذ مولده وإن يعذب * فكذلك لما قال ولا والداه . ما قال
 هذا القول . أنه قد يجوز أن يعذب لأجل والديه * لأنه . بلسان حزقيال قد ازال هذا التوهم .
 إذ قال .. حي أنا يقول الرب . أن يكن هذا المثل القاتل . الآباء أكلوا المحصرم . واستنان
 أولادهم ضرست * (حزقيال ص ١٨ ع ٢) وقد قال موسى . ليس يموت أب عن ابنه * " (تثنية
 ص ٢٤ ع ١٦) وقال في ذكر ملك وصفه .. أنه لهذا السبب ما عمل هذا العمل إذ حفظ
 شريعة موسى * (ملوك ثاني ص ١٤ ع ٦) فان قال قائل . فكيف قيل هو الذي يصدر خطايا
 الوالدين إلى أولادهم . إلى جيل ثالث ورابع . تقول له ذلك القول . أن هذه القضية ليست
 كلية . لكنها إنما قيلت في أناس من الذين خرجوا من مصر * فالذي يقوله معناه هذا هو . إذ كانوا
 لما خرجوا من مصر . فصاروا بعد آيات وعجائب ابصروها . أشرف من والديهم وأجدادهم . الذين
 ما شاهدوا صنفاً من هذه العجائب . سيقاسون (زعم) تلك النوايب بأعيانها . التي قاساها أوليك .
 إذ قد تجاسروا على هذه الأعمال بأعيانها * والدليل على أن هذا القول في ذكر أوليك قيل . إذا
 نصح متصفح القول في هذا الموضع سيعرف ذلك ابلغ معرفة * ولقائل أن يقول . فلم ولد اعمى .
 فنقول له . لكي يظهر مجد الله * وها قد عرض هنا شك آخر أيضاً . أن كان خلواً من تعذيب هذا
 الاعى لم يكن ممكناً أن يظهر مجد الله . فقد استبان كثيراً أنه ما قال هذا القول أنه ليس ممكناً أن
 يظهر . لأنه قد قال ممكن أن يظهر . لكنه إنما قيل لكي يظهر في هذا * ولعلك تقول . فما رايتك . فهل
 ظلم ظلم لأجل مجد الله . فاقول لك قل لي . ايما ظلم ظلم . أن كان ما شاء بجهة من الجهات أن

يستخرجه الى الوجود : وانا اقول . انه قد احسن اليه من تلقاء عماه * لانه قد اعاد بصر الحافظه
الباطنة * لان ما بالبنعمة التي حصلت لليهود من عيونهم : لانهم حازوا تعذيباً اعظم * اذ عيوا في
معانيتهم . وما الضرر الذي حصل لهذا من عمايته لانه ما ابصر : وكما ان الافات التي في هذه الدنيا
الحاضرة ليست افات . كذلك ولا المحظوظ الصالحة في هذه الدنيا حظوظ صالحة * لكن الخطيئة
وحدها هي الآفة الردية * والعنى ليس هو نوبة ردية * لان المستخرج الى الوجود مما ليس موجوداً
يملك سلطاناً ان يتركه على هذا الحال * ولقد قال قائلون ان عقد هذا الفعل ليس هو واصفاً
للعلة والسبب . لكنه مناسب لنفوذ الفعل الى غايته * (حاشية * يعنى به حرف التعليل الذي
هو اللام) مثال ذلك على نحو ما اذا قال .. لانصاف جيت انا الى هذا العالم . لكيما يبصر الذين
لا يبصرون * والباصرون يصيرون عيانياً * (يوحنا ص ٩ ع ٢٩ مع انه ما جاء الى العالم لهذا
الغرض . لكي يصير الباصرون عيانياً * وايضاً قد قال بولس .. لان المعرفة من الله هي ظاهرة فيهم .
يكونوا فاقدى الاحتياج * (رومية ص ١٦ ع ١٩) على انه ليس هذا الغرض اظهر ذلك لم . لكي
يعدموا الاعتذار * لكنه انما اظهر لم ذلك ليتفق لم امتلاك اعتذار * وقد قال في موضع آخر .. ان
الشريعة دخلت . لتكثر الهفوة * (رومية ص ٥ ع ٢٠) على ان الشريعة ما دخلت لهذا المعنى . لكنها
انما دخلت لكي تمنع الخطيئة بها * ارايت في كل مكان ان عقد الفعل (ابيرنيا) انما هو موجود من نفوذ
الفعل الى غايته : لان مثل بناء منزل حاذق . اتنى بعضه * وترك بعضه عديماً للتمام . حتى يخرج عند
منكري ابتنايه بالباقي من البناء عن جمله * فكذلك فعل الهنا الصق جسمنا بمنزلة بيت متخلخل وقمه اذ
شفى البد اليابسة منه . وشدد الاعضاء المتخلعة وقوم العرجان . وتقى البرصان . وانهمض السقي
وصحح الارجل العاطلة . ودعا الموتى من الموت . وفتح العيون المتغمضة . وجعل العاهات كلها
الموجودة في الضعف المناسب طبيعتنا . ليست موجودة * ثم اذ تلافلها . بين قدرته * فاذا قال
ليظهر مجد الله . قال هذا القول من اجل ذاته . ليس من اجل ابيه * لان مجد ابيه ظاهر * لانهم لما
سمعوا ان الله ابدع الانسان اذ اخذ تراباً من الارض . لهذا السبب خلق هو على هذه الجهة * لانه
لو كان قال اني انا هو الذي اخذت تراباً من الارض وخلقته الانسان . قد كان يظن عند
سامعيه انه مضاد للصدق * فاذا جعل هذا القول بفعله ميئاً واضحاً . فليس يجهد ايضاً من اجل

تحقيقه * فلماذا الغرض اخذ هو تراباً وعنه بريقه . وعلى هذا الحال اظهر مجدداً لمستور * ولعرب
 ان استشعاره متبداً للخلقة . ليس مجدداً يسيراً * لان من هذه الاستشعار انتظمت للعرايم الاخر
 الضاية . وتحقق من الحجز الكلي * لان التصديق الاعظم حققه الفعل الادنى * لان الانسان اكرم
 من الخلقة كلها قدراً . والعين اكرم الاعضاء التي فيها محلاً * ولهذا السبب خلق عينيه ليس على
 بسيط ذات ابداعها . لكنه خلقهما بذلك الحال * لان العين وان كانت عضواً صغيراً في عظمه .
 الا ان الضرورة داعية اليها النعم ضرورة من جسدنا كله * وهذا المعنى قد اوضحه بولس وقال
 " ان قال سمعنا لست اوجد عيناً . فلست موجوداً من الجسد : فليس من هذا القول ليس
 هو من الجسد * " (قرثية اولى ص ١٢ ع ١٦) لان الاعضاء كلها التي فيها هي برهان لحكمة الهنا .
 والعين اوجب واليق ان تكون برهاناً للحكمة * هذه العين تدبر جسدنا كله . وهي تزين وجهنا .
 وهي تخرج الحسن لجسمنا كله . وهي سراج لاعضاءنا كلها * وما هي الشمس في المسكونة . هذا هو العين
 في جسدنا * اذا طُفيت الشمس فقد اهلكت البرايا كلها وارجمتها . وان طُفيت عيننا احدنا . فرجلاه
 قد زال الاتفاق بهما . وعطلت يده ونفسه . لان معرفته تباد وتهلك . اذا عميت عيناه * لاننا بهما
 عرفنا الله * . لان خواصه الفايدة ان تكون ملحوظة . من ابداع الدنيا تبصر في مصنوعاته . اذا تفطنا
 فيها * " (رومية ص ١ ع ٢٠) فعينانا اذا ليست سراجاً لجسمنا وحده . لكنها مع ذلك سراج لنفسنا
 قبل جسمنا * ولهذا مكنت كفي صغر ملكي . اذا حصلت لها المحلة العلي . وجلست فوق الجواهر
 الاخرى . هذه العين خلقها ربنا * ثم حتى لا نظن انه يحتاج اذا ابدع الى مادة * ولنعلم انه ولا في
 الاشد احتاج الى التراب * لان من استخراج الجواهر الاعظم من غيرها . ولم تكن موجودة . فاليق به
 واولى ابداع هذه العين خلواً من مادة . ولتعرف انه عمل هذا العمل ليس لاجل حاجته اليه . لكنه عمل
 معرفاً بذاته انه هو الخالق في الابتداء * (٦) . قال للاعشى لما اخذ عينيه بالطين . (٧) اذهب
 اغنسل * . لكني تعرف . اني لست احتاج الى الطين في ابداع العينين . لكن ليستبين فيه مجدي *
 لان الدليل على انه في ذكر ذاته قال هذا . بين من انه اذ قال ليظهر مجد الله . استثنى بقوله
 (٤) " ينبغي لي ان اعمل اعمال مرسلتي * " ومعنى هذا هو . ينبغي لي ان اظهر ذاتي . واعمل الايات
 المتقدمة ان تظهر لي . عاملاً الاعمال باعيانها التي لا ي * ليس عاملاً نظير اعماله . بل عامل الاعمال

بالحائيا التي لابي * وهذا فهو اعظم من الاتفاق معه وزوال المخالف . الذي يقال على الذين ما يتبعون ولا حينا يسيرا * لان من يعاند نظره فيما بعد . اذا ابصره مقتدرا على الافعال باعياها التي لابي * لانه ما خلق عيني الضير فقط . ولا فحهما . لكنه وهب له ان يبصر بهما . وذلك فهو دليل على صحة النفس فيه * لان نفسنا اذا لم تكن فاعلة . ولو كانت عيننا صحيحة . لما ابصرت في وقت من الاوقات شيئا . فيجب من ذلك انه وهب له فعل نفسه . وخوله عينيه حاوية كافة افعالها . بالصحة اورادها . واعصابها . وعروقها . ودماها . والاصناف الاخر كلها . التي منها تتركب جثتنا لنا . . . قال يجب علي ان اعمل ما دام يوجد بهار . " فان قلت . وما الذي ترتبه هذه اللفاظ : واي نظام فحويه : اجبتك . نحوي نظما كثيرا . لان القول الذي قد قاله معناه هذا هو . ما دام يوجد بهار . ما دام ينساع للناس ان يؤمنوا بي . ما دام هذا العمر ثابتا . يتبقي لي ان اعمل . . . فسبحي ليل * " وهو الزمان المستأنف حين ليس يمكن احد ان يعمل * ومعنى ذلك هو . حين ما توجد امانته ايضا . ولا انقلب . ولا توبة . والدليل على انه يدعو الامانة به فعلا . فواضح من قولهم له . . . ماذا نعمل لكي نعمل اعمال الله : فقال لهم هذا هو عمل الله . ان تؤمنوا . . . بين ارسله الله * " ولعلك تقول . وهذا العمل كيف ليس يمكن احد ان يعمل . اجبتك . لان ليس يوجد حينئذ امانة . لكنهم يطيعون طابعين وكارهين . لان حتى لا يقول قائل انه يعمل اعماله كلها مهتما بهم . هنا فقط يمتلكون سلطانا ان يؤمنوا . وما يقتدرون ايضا هناك ان يستثمروا شيئا . ولهذا الغرض ما عمل ما علمه لما تقدم الضرير الى حضرته * ولعمري ان الدليل على انه كان مؤهلا للشفاء . وانه لو ابصر لامن وتقدم الى حضرته . ولو سمع من احد الناس حاضرا لما كان ضجيج على هذه الجهة . فواضح فيما بعد . من شجاعته . من امانته بعينها * لان قد كان واجبا ان يفكر ويقول . ما هو هذا الفعل : عمل طينا وظلي بهر عيني . وقال لي اذهب واغسل * فما كان قادرا ان يستقيني ويرسلني بعد ذلك الى سلوان : فقد اغسلت هناك دفعت شيئا مع اناس آخرين كثيرين . وما تمنعت بحظر صالح * لو كان هذا قد ملك اقتدارا على شفائي . لكان قد شفائي حاضرا لديه * وهذا القول قد قاله نعمان للتبع . لان نعمان او امران يمضي يستقيم في الاردن . فما صدق انه يبرأ . (ملوك رابع ص ١١٠) مع ان الوصف الذائع عن التبع كان جزئيا تقديره * الا ان هذا الاعي ما زال تصديقه . ولا اراد سيدنا . ولا

الحاجة الى اهتمامك : ذلك يجمع كافة الحوائج وينفي المنزل لك * وليس هذا وحده هو المستحب
منه . لكن اعجب من ذلك . انه يبينه على هذا النحو الذي يبلغ فيه الى ان يوجد مرضياً لك . والى
ما يقال يوجد فائداً على ان يكون مرضياً لك . وازيد حسناً ما يزيد * لانه صانع فاضل حاذق * هم بما
يوافقك جداً * وان كنت فقيراً . ونساء ان تبني لك منزلاً هذه صنعة . فليس يصدر اليك حسد .
ولا يعول عليك بخيل به * لان ما بصره احد من العارفين ان يجسدوا . لكن الملايكة العارفين ان
يفرحوا بملك الصالحة بصرونه * وليس يتندرا احد ان يزيغ حده . ولا يستطيع احد من السحرة
هذه الاستقام ان يسكن حوله * هنالك تمتلك القديسين جيرانك . الذين يعادلون بطرس
وبولس والانبياء والشهداء . ورهط الملكية . وروسا الملكية * فلاجل هذه الفوائد كلها يجب علينا ان
نفرغ للفقرا كل ما يوجد لنا * ليتفق لنا امتلاك تلك النعم * التي فليتنق لنا كلنا امتلاكها * بنعمة ربنا يسوع
المسيح ونعطيه . الذي به و معه لا يه مع الروح القدس المجد الى اباد الدهور امين



في قوله (٦) اذ قال يسوع هذه الاقوال . بصبغ على الارض . وصنع طينا من ريقه . ولطخ
الطين على عيني الاعمي * وقال (٧) امضي اغتسل في بركة سلوان *
الذين يعترفون ان يستثمروا نفعا من الاقوال المقروءة . فما ينبغي لهم ان يتجاوزوا لفظة يسيرة من
الالفاظ التي تُقال . لان لهذا السبب اومرنا ان تصنع الكعب * اذ اقوال كثيرة ولا سيما التي قد
قبلت الان . نظن انها سهلت المأخذ . الا انها تحوى معناها كثيرا . محذرون في قعرها * لان ابصر
اللفظ الحاضر ما هو معناه * لان البشير قال .. واذا قال يسوع هذه الاقوال . بصبغ على البصم *
وان سالت ما هي هذه الاقوال : اجبتك . هي قوله .. لكني يظهر عبيد الله . وانه ينبغي لي ان اعمل
اعمال مرسلتي * " لان البشير ما اذكرنا بالالفاظ التي قبلت على بسط ذات الاذكار . واستثنى
البشير بانه بصبغ . لكنه انما اذكرنا بها . موضعاته حق كلامه بافعاله . وان سالت . فلم ما استعمل
ماء في الطين الذي اصلحه . لكنه استعمل ريقه : اجبتك . لانه اعظم ان يرسله الى سلوان .
فلكيلا ينسب الشفاء الى النبوع . لكن لكي تعرف ان القوة البارزة من فيه . هي التي ابدعت عيني .

الصغرى وفخمنها . بصق على الارض * وهذا المعنى لا دلل عليه البشير قال .. وعمل طيناً من
 بصلقه * .. ثم لكيلا ينوم الاهداع يوجد الى الارض . آمراً ان يضل عينيه . فان قلت . فلم ما عمل
 هذا العمل في الحين . لكنه ارسله الى سلوان : ليجتلك . لتعرف امانة الاعشى . لكي تهيئت مكارمة
 اليهود . لان واجبا كان ببصرة كل من التقاه ذاهباً الى العين . مشتتلاً الطين ملطوخاً على عينيه *
 لكن يهجر العجبة استمال كل من ابصره الى معاليته من الذين كانوا يعرفونه والذين كانوا يجهلونهم .
 واصفوا اليه اصفاء بليفاً . لان اذ لم يكن ميسراً . لم يعرفه اعمى قد عاد بصيراً . جعل انساناً كثيرين
 اولاً ان يصيروا بطول الطريق الى العين . شهوراً ومعاليين . بليغين الاستقصاء لمعجز المنظر . حتى اذا
 صاروا اوفر اصفاء اليه . لا يمكنهم ايضاً ان يملوا هذا هو . هذا ليس هو * ومع هذه الاغراض ارتاد ان
 يصلح ذلك الغرض . انه ليس هو مفترياً من الشريعة ومن العهد العتيق * لا يرسله الى سلوان . لان
 ما كان يمكنهم بعد ذلك ان يظنوا ذاك الظن . فيقولوا لعل سلوان تستمد شرف الشفاء * لان انساناً
 كثيرين . قد اغتسلوا فيها في اوقات كثيرة وغسلوا عيونهم هنالك . فما استمتع احد منهم بهذا
 الشفاء * لان هنالك كانت قدوة المسيح العليلة كافة العجايب * ولهذا المعنى زادنا البشير ترجمتها * لانه
 لما ذكر سلوان . اضاف الى قوله .. التي هي المرسله .. . لتعلم ان المسيح ابراهم هناك . على ما ذكر
 بولس .. انهم شربوا من صخرة روحانية نابعة . والصخرة فكانت المسيح * (قرشبة اولى ص : ٤٤)
 فكان المسيح كان صخرة روحانية . فكن تلك كانت سلوان روحانية * وعلى ما يلوح لظني . ان مسارعة
 حضور ما بها . يصف لنا سرّاً ان يجز التكلم به وصفاً خفياً . وهو خاصة ظهوره لنا الفاقد انتظارها .
 المتجولة كل امل * لكن ابصر عزم الاعى الطالع في كل ما عرض له * لانه ما قال . ان كان الطين
 والبصاق هو الذي يخولني عيني . فما حاجتي الى عين سلوان : ما الحاجة الى الطين : ولم لطفه :
 ولم امرني ان اغسله : الا انه ما افكر بفكر من هذه الافكار . لكنه استعد الى فعل واحد وحده . ان
 يقبل من امره كل ما يامر به . وما شكك في صنف من الاصناف الحادثة * فان قال قائل . فكيف
 ابصر حين اطرح الطين : فليس يسمع منا الا . اننا لسنا نعرف الحال في ذلك * وما استعجابك ان
 كما ما نعرف ذلك : لان ولا البشير عرف ذلك . ولا المشفى بعينه . لكنه قد عرف ابصاره الكائن .
 وما اقتدر ان يعرف ما حال في ذلك * وهذا فقد قاله لما سئل .. انه وضع على عيني طيناً . وغسلته .

وما انا ابصر* وما انساغ له ان يقول كيف يكون هذا العجب . ولو كانوا سالوه دفعات شتى* وقد قال البشير (٨) .. ان جيران الضرير والذين كانوا قد ابصروه مكدياً . قالوا . أليس هذا هو الذي كان جالساً ومكدياً : (٩) وقال اخرون هذا هو* . لان معجز بروه الكائن . اقتادهم الى انكاره* على ان قد دبر في حال بروه . افعالا جزيلاً تقديرها . ليلاً ينكروا شفائه* فقد قال قائلون .. اما هو هذا الجالس كان مكدياً : فيا للعجب من تعطف الهنا . الى اين انحدروا اذ ابراهم المكذبين بوده الخالص المجزىل . مبكماً اليهود في هذه الجهة* لانه قد اهل هذه العناية . لبس الابهية في احوالهم . ولا للظاهر شرفهم . ولا للروساء . لكنه اهلها للكذابين وللخاملين الحظ* لانه انما جاءه لخلاص الناس كلم* وما حدث في بروه الخلع . هو حدث في شفاء هذا الضرير . لان ذاك الخلع ما عرف من هو الذي شفاه . ولا هذا الاعى عرفة* وحدث هذا . بسبب انصراف المسيح . لان يسوع كان دائماً اذا شفى . انصرف . لكما ينزع من اياته كل توهم* لان الذين ما عرفوه من هو . كيف كانوا يتعمدون اليه . ويصلحون ظن غيرهم فيما يعمل : ولهمري ان هذا الضرير ما كان من الجوالين لكنه كان من الجالسين عند ابواب الهيكل . فلما ارنا بواكلم في حاله . قال .. انا هو* . فما استخزى من عاينه الاول . ولا خشي غضب الجمع . ولا استعفى من اظهار ذاته . لينادي بالمحسن اليه* (١٠) فقالوا له كيف انفتحت عيناك : (١١) قال لم انسان يسمى يسوع* . وانا اقول . ماذا يقول : ايعمل انسان هذه الاعمال وامثالها : ولكنه ما عرف من اجله بعد وصفاً عظيماً* .. عمل طيناً ولطح به عيني* . وابصره كيف هو صادق . ما قال من اين صنع* لانه لم يقل الذي ما عرفه . لانه ما عرف انه بصق على الارض* لان قوله انه لطح عيني . انما عرفه بحسه به . ولبسه* .. وقال لي اذهب . اغسل في عين سلوان* . وهذا القول سمعه شهد له به* وانما عرف نعمته من مخاطبته تلاميذه* . واذ قال هذه الاقوال كلها . وتسلم الشهادة بالافعال . ما امكنه ان يصف حال ابصاره* . ولئن كان يحتاج في الافعال المحسوسة الملموسة الى امانة . فالبقي ووجب ان يحتاج في الافعال الفارقة ان تكون ملحوظة الى امانة وتصديق* (١٢) .. فقالوا له واين هو ذاك : فقال لست اعرف* . فقالوا اين هو ذاك . رافعين اصواتهم عليه* وابصر اجناب المسيح المباهاة والتخيم ! كيف ما حضر عند الذين شفاه* لانه ما ارتاد ان يستمر شرفاً . ولا يقنادره هطاً ولا اثران يتظاهروا . وانظر الى الاعلى

كيف بجواب اجوبته كلها باثار الصدق . ارادوا ان يصادفوا المسيح . ليقنادوه الى كمتهم * واذ لم يتفق لم وجوده . اتقادوا الاعمى الى الفريسيين . من طريق انهم يسألونه ابلغ السؤال واوكده * ولهذا السبب بين البشير المعنى . فقال " انه كان سبتاً " ليوضح عزمهم الخبيث . والعلة التي لاجلها التمسوه * كانهم قد وجدوا عليه نكته . وقد اقتدروا ان يثلبوا عيبته بالخالفه المظنونة انها خلاف الشريعة * وهذا بين من انهم معا ابحروا . ما قالوا قولاً آخر . سوى " كيف فتح عينيك " : وانظر كيف قالوا . لانهم ما قالوا كيف ابصرت : لكنهم قالوا كيف فتح عينيك : مخولين اياه سبباً ثلثه اياه على علمه * فخطابهم هو كمن يخاطب سامعيه باوجز الخطاب * لانه ما ذكر لهم اسم ربنا . ولا قال انه قال لي " اذهب اغسل " بل في المحين قال . (١٥) " وضع على عيني طيناً . وغسلته . وهذا ابصر " : من طريق ان تخبرهم عليه كان فيما سلف كثيراً * اذ قال اوليك . انظروا آية اعمال يعملها يسوع . يطلع طيناً في يوم السبت * وتامل انت كيف ما ارتجف الاعمى * لانه لو كان سئل بحضرة اوليك . فقال خلوا من خطر . لما كان قوله الحق مستعظماً على هذه الجهة * لكن المستعجب منه الان : هو انه حصل في خوف أكثر تأثيراً . فلم ينكر ولم يقل اقوالاً مضادة لاقواله الاولى * ولعمري ان الفريسيين والناس الاخرين ساقوا الضرير على ان يكون جاحداً شافيه . فاصابهم ما لم يريدوه . بخلاف امهم * وعرفوا عجيبه سببنا ابلغ معرفة * وهذا المصاب قد صابهم في كل موضع من اياته * وسنين هذا اوضح بياناً في الاقوال التي ثلثوه * الا ان اقواماً من الفريسيين ليس كلهم . لكن الاكثرين فيهم تحيروا . وقالوا (١٦) " هذا الانسان ليس هو من الله . لانه ليس يحفظ السبت " وقال آخرون كيف يمكن انساناً خاطياً . ان يخترع ايات هذا الحل محلها : " ارايت انهم من اياته اتقادوا : لان الذين ارسلوا قبل هذا ليحضروه . اسمع ما قد قالوه الان * وان كانوا لم يقولوا هذا القول كلهم . لانهم كانوا روساء قد كرسهم حبيبهم الشريف الى زوال التصديق * ومع ذلك فقد آمن به كثيرون من الروساء * . الا انهم ما اعترفوا به * " وشعبهم الجزيل فكان يتيسر الاهوان به . من طريق انه ما يستكمل في مجمعهم فعلاً عظيماً . واما روساهم فكانوا معظمين عندهم كثيراً * فكانت مجاهرتهم بالايان اصعب الاشياء عليهم * لان بعضهم ضبطهم عن ذلك حبيبهم الرياسة * وبعضهم امسكتهم جبانتهم وخيفتهم من الكثيرين * ولهذا قال لهم " كيف يمنكنكم ان تؤمنوا . مع استمدادكم

الشريف من الناس : " فهو لا اذا التمسوا ان يقتلوه على جهة الظلم . قالوا انهم من الله * وشافي
 الهيمان ليس ممكناً ان يوجد من الله . بسبب انه ليس يحفظ السبت * فعاند هذه الاقوال هو لا
 يقوم . ان خاطباً ليس يستطيع ان يعمل آيات هذا الحل الجليل محلها * " واوليك صموا عن
 العجبة الكاذبة صمماً يناسب مكرهم . واحضروا الى الوسط الفعل المظنون انه معصية * لانهم ما قالوا
 انه ما لك تبري في السبت . لكنهم قالوا ما يحفظ السبت * وهو لا ايضاً قالوا قولاً ضعيفاً * لان واجباً
 كان ان يثبتوا كيف ليس يحل السبت * فهم يتأيدون من آياته فقط . وذلك بواجب * لانهم توهموا
 ايضاً يوجد انساناً . والافلوم يكن هذا ظنهم فيه . لكان قد اتساع لهم ان يخرجوا على جهة اخرى . بانه
 كان وبالل السبت . وانه هو خلق السبت * الا انهم ما كانوا بعد قد امتلكوا هذا العزم * ولا اجترأ واحد
 منهم ان يقول ما ارتأه فيه قولاً ظاهراً . ولا يورد ذلك في قضية جازمة . لكن في مسطرة وارتباب *
 ففهم من فعل ذلك . لاجل عزمه المسلوب ان يكون مجاهرأ * ومنهم من فعله حباً للرياسة * وضار
 فيهم انشقاق * " وهذا الانشقاق اجدا في الشعب اولاً . ثم حدث اخيراً في روسائهم * " فاوليك
 قالوا انه صالح هو * وآخرون قالوا لا * لكنه يخدع الشعب * " أرايت كيف صاروا الروساء
 اعدم من الكثيرين فيها . لما تحزبوا اخيراً . ولكنهم بعد تحزبهم ايضاً . ما اظهروا عزمأ جليداً .
 لما ابصروا الفريسيين ثابتين على حالم * فلو انهم كانوا تحزبوا تحزبأ ما . لكنوا قد عرفوا الحق
 سريعاً * لانه قد يوجد انفصال محمود * ولذلك قال هو . ما جئت الي على الارض سلاماً
 لكن سيفاً * " (متى ص ١٠ ع ٢٤)

العضة السابعة والخمسون

في انه يجب علينا ان نهرب من الاشرار الفاقدين اصطلاحهم . ولانشكك احداً *
 لان قد يوجد ايتلاف جيد . ويوجد انفصال محمود * وبيان ذلك . ان الذين ابتنوا البرج ايتلفوا
 على فعل ضار لانفسهم * وهم باعيانهم ايضاً نفرقوا مع ذلك كارهين * الا انه تفرق لما يوافقهم * وقورح
 ورهطه ايتلفوا ايتلافاردياً * ولذلك تحزبوا تحزبأ جيداً * وبودس ايتلف باليهود ايتلافاردياً *
 ويوجد انفصال على جهة الصواب * ويوجد ايتلاف على جهة ضارة * ولهذا السبب قال متى . ان

فتنتك عينك فتورها * وان فتنتك رجلك فاقطعها * (متى ص ٥ ع ٢٩) فان كان يجب علينا ان ننصل من عضونا . اذا كان انتظام بنا انتظاماً ردياً . فمن هذه الجهة ليست الالة في كل موضع جيدة . كما ان ولا المقاطعة (ابدانستاسيس) في كل موضع نفعه * هذه الاقوال لنهرب من الخبثاء . ونسعى وراء الاخيار * ولئن كنا نقطع من اعضاءنا العضو المتعفن المطلوب شفاؤه لحقيقتنا ان لا يستمد منه باقي جسمنا فساداً بعينه . وانما نعمل هذا العمل . لاستحقاق ذلك العضو . لكننا نعلمه فريدن ان نحفظ باقي جسمنا * فاليق واوجب ان نعمل هذا العمل اضطراراً . في قطع المتعفين بنا في الرذيلة عنا . لاننا ان كنا نقدر ان نتلافى اوليك ونصلحهم . ولا نضر ذواتنا . فيجب علينا ان نعمل كل ما يوصلنا الى ذلك * فان لبث اوليك عاديين ان يصطلحوا . او ضرؤنا . نحن يلزمنا اضطراراً ان نقطعهم ونرميهم * فانهم طال ما رجحوا على هذه الحال اكثر رجحاً . ولهذا السبب يوصينا بولس هذه التوصية اذ يقول . . اتزعوا الخبيث منكم باعيانكم * . وقال . . لكي يستاصل من بينكم من عمل هذا العمل * . (قرثيه اولي ص ١٢ ع ١٣) لان مقارنة الخبثا وبخالطتهم ردية ضارة * وليس يحج على جهة المقايسة ان يتشبث الوباء . ويفسد الحرب افساداً سريعاً . الذين يطيلون مقامهم مع المضموكين بسقمها . مثل ما تفسد رذيلة الرجال الخبثاء افساداً سريعاً . الذين يدوم مقامهم مع السقي بها * لان . . الاخلاق الصالحة . تفسدها الاحاديث الردية * . (قرثيه اولي ص ١٥ ع ٣٢) وقد قال النبي ايضاً . . اخرجوا من بينهم . وانفروا منهم * . (ارميا ص ١٥ ع ٦) فلا يستقنين احداً صديقاً ردياً * لاننا ان كنا اذا امتلكتنا بنين اردنا نشرهم ونطردهم . وما نخدم طبيعتنا . ولا نستحي من شرايعها . ولا نهاب اضطرارها . فاليق واوجب انه يجب علينا . ان نهرب من اصدقاءنا ومعارفنا . اذا كانوا اشراراً خبثاء * لانا وان لم نستمد منهم صنفاً من المضرة . فما نستطيع ان ننفلت من الظن الخبيث بنا . لان الذين خارج محلتنا ليس من شائهم ان يستنجوا عن عيشتنا . لكنهم يحكمون علينا من الموتفين بنا * هذه الوصايا اوصي بها النساء والعذارى * فلنعلن كل ما يمكننا . حتى لا نفتن قريبنا الذي طبيعته طبعتنا * لان عيشتنا اذا كانت منقومة جداً . وافادت اناساً آخرين شكاً وفتناً . فقد اهلكنا كافة مقصودها * فان قلت . وكيف ينسأغ ان يفتن العيشة المنقومة احد : اجبتك . اذا كوّنت فيها محاطة الذين ليسوا منقومين ظناً خبيثاً * لاننا ما دمنا نألف في الخبثاء الاشرار

واثقين بانفسنا . فسنتقن اناساً آخرين . وان لم تنتظر نحن ضرراً * هذه الاقوال اقولها للرجال والنساء وللعداري * واعلمهم ان يعرفوا بفطنتهم معرفة بليغة . كم بلايا ردية تولد من هذه الحجة . لانني لست اتوهم توهاً خبيثاً * ولعسى ولا واحد غيري من الاكملين في الفضل يتوهم ذلك * ولكن الاخ الاوفر سداجة ينضر بكما لك * ويجب عليك ان تعني بضعفه وبمرض عزمه * وان كان هذا الاخ ليس ينضر . لكن الاوثاني ينضر * وبولس فقد اوعز الينا . ان نجنب ان نوجد معشرين للاوثانيين واليهود ولكنيسة الله * (روميه ص ١٢ ع ١٧) انا لست اتوهم توهاً خبيثاً من اجل البثول . لانني احب النبوية * والحب فليس يتفكر في التوهم الردي * انا لم اذل عاشقاً جداً لهذه الطريقة . ولست اقندر ان افكر فيها افتكاراً شاعراً * فكيف نحقق هذا العزم عند الذين خارج محلتنا . لاننا يجب علينا ان نعني باولئك * فاننا على هذه الحجة نسوس احوالنا . لكيلا ينساع لاحد من الغير المؤمنين ان يجد علينا مضرة واجبة * لان كما ان الذين قد اظهروا عيشة منقومة فيجدون الله . فكذلك الذين قد اوضحوا عيشة مقاومة لتلك ردية . يعملون الذين يعرفونهم ان يجدوا عليه * لكن لا كان ان يوجد عندنا اناس هذه طريقهم . بل فلتشرق على هذا المثال اعمالنا * حتى نجد ابونا الذي في السموات * ولستمع منه مجده . الذي فليتنق لنا كلنا امتلاكه . بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذي به ومعه لايه المجد مع الروح القدس * الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثامنة والخمسون

في قوله (١٧) فقالوا للاعني ايضاً . انت ماذا تقول من اجله . لانه فتح عينيك . فقال . اقول انا انه نبي هو * (١٨) فما صدقت اليهود * ما ينبغي لنا ان نلوا الكتب على بسيط ذاتها . ولا على جهة زايغة عن مقصودنا . لكن سيلنا ان نلواها بكافة الاستقصاء * حتى لا تعرقل باستحواد الجهل علينا * لان على جهة الواجب بتغيير احدنا الان ههنا . كيف قالت اليهود . هذا ليس هو من الله . لانه ليس يحفظ السبت . وقد قالوا الان للاعني . انت ما الذي تقول من اجله . لانه فتح عينيك . وما قالوا انت ماذا تقول من اجله . لانه قد نقض السبت . لكنهم قد وضعوا لفظ احتجاجهم بدلاً من وشاية به * فما الذي ينساع في هذا المعنى

ان يقال : قول ليس هؤلاء هم التلاميذ هذا ليس هو من الله . لكن هؤلاء الذين انشقوا عنهم
 وقالوا ليس بقدر انسان خاطي ان يخرج ابنت هذا الرجل معها * لانهم لا يثابروا ان يطبقوا افواههم
 لكثرة ليل يظنون انهم يمتدون المسيح . فاقنادوا الى وسطهم من قد استمد خبرة بقدرته وسالوه .
 وايبصر حكمة التقدير لانه تكلم كلاما بلغ فيها من هؤلاء كلهم فقال اولاً : " انه نبي هو * " وما انراعه
 حكم اليهود المتعويين المرادين . التلاميذ كيف يمكن ان يوجد هذا من الله . وليس يحفظ السبب *
 فكلمة قال نبي هو * " وما صدقوا انه كان اعمى وايبصر الى ان صرّوا به بالديه * " وتامل حكم
 حنانيا يتعاطلون ان يمتدوا العجيبة وبطلوها * الا ان طبيعة الحق بعينها التي تظن عند الناس
 ان يقتلوا بها عليها . بها تصير اقوى تلبساً . وبها تلج بالحيل التي تستتر * لان لولا هذه الحوادث
 حشفت . لما كانت العجيبة قد عرض لها التوهم عند الكثيرين * وصاروا الان كقوم مسارعين ان
 يحصلوا صدق العجيبة عارياً * على هذه الخفة عملوا كل ما علموه * وما كانوا يعملوا ذلك على جهة اخرى
 لو كانوا يعملوا من اجل المسيح كل ما علموه * لانهم ارتادوا بقصدهم هذا ان يلقوه في الشك اذ قالوا
 " كيف فتح عينيك : " ومعنى هذا هو : هل يسحر بليغ فقههما : لانهم في مكان آخر اذ لم يتجه لهم
 حيلة بخالون بها . ارتادوا ان ينكتوا حال الشفاء . فقالوا " ليس يخرج الشياطين . الا
 ببيلازبول * " (متى ص ١٢ ع ٢٤) وهما اذ لم يملكوا قولاً يقولونه ايضاً . لجاءوا الى الوقت * وقالوا
 الله ينقض السبب وقالوا ايضاً " انه خاطي هو * " مع انه قد سلك بالبلغ الاستقصاء قليلاً : " من
 منكم يخرجني على خطية : " فاماكم احد منهم ولا قال انك تحذف . اذ قول عن ذاك انك بريء من
 ان تكون خاطياً * على انهم لو كانت اتساع لهم قول يقولونه . لما كانوا صحتوا . لان الذين لاجل
 استماعتهم منه انه موجود قبل ابراهيم . رجوه بالمحاربة . وقالوا انه ليس هو من الله * وهم الذين كانوا
 قائلين للناس : فحموا ذواتهم بانهم من الله . والعامل هذه الاعمال النفسية . لما شفى ضريراً . قالوا ليس هو
 من الله لانه ليس يحفظ السبب لو كانوا قد اتجهوا عليه ظل زلة . ما كانوا القوة ولا التميز . فاق
 لكن لاجل هذا هو خاطية لاجل ظنهم انه بجل السبب . فقد استبان هذا السبب للذين معهم
 باطلاً * اذ لاموا فبق أنفسهم وكثرة ملاذتهم * فلما انقلوا . اذ استحوذ عليهم جهالهم من كل جهة . افصوا
 بعد ذلك الى ظن آخر اكثر وقاحة واجزع وجاوة . وهو ما قيل عنهم : انهم " ما صدقوا انه كان

اعني "وايضا كيف اشتكوا ربنا. انه ليس يحفظ السبت الا على ما عهد اسفيان. وانهم لما اشتكوه. مثل
 طريق انهم قد صدقوا انه قد فزع عني. وكيف تصدر عند الشعب الكثير. واضنيان حاله عند
 جيرانه الذين عرفوه ولكن على ما قلت. ان كنتم في كل مكلي سقط لذاته. بالجل الذي ظن على الله
 فكيف الحق. واسنيان الحق ابي حسنا. وهذا فقد حدث الان. لان حتى لا يقول قليل. ان
 جيرانه والذين ابصروه. مطالبوا قولاً يلحق في استقصاء وصفه. لكنهم شبهوه. ساقوا الى الطريق
 والذين بهما صهروا على كرامتي منهم العجيبه الكافية نسيتين صادقة لانهما قد عرفت وكن
 اكثر من جميع المجاهرين. لانهم اذ ما كنهم ان يزعموه. لكنهم ابصروه مشبهاً بالحسن اليه يكلف
 المجاهرة. املوا ونوقموا انهم من والديه يتكلموا العجيبه. وابصر الى ردة سوالهم. لانه قال
 انهم اقاموها في الوسط. حتى يلقوها في جهنم. واوردها سوالهم اليها بمنزلة كثيرة وبفضيرة
 قايين (١٩) "لهذا هو ابنك". وما قالوا الذي كان في وقت من الاوقات اعني. لكنهم ظنوا
 الذي قد ظلم الله ولداً اعني. فكان قولهم قول مخترعين للشر لانفسهم. ومتبين على المسيح. ولما
 اخاطبهم ايها الانجاس الدنسون في كافة اوصافكم. ومن هو الاب الذي اخبر ان يكذب على ابنه
 بهذه الاقوال واسألها: فقايلوا ان يقولوا الذي جعلناه انما خبراً. وشيهاً قولكم هذا عملي على
 مكان. كيف يبصر الان. فترحوا لغير انهم. اذ قالوا هذه الحيلة حيلكم. لانهم ارادوا ان
 يقتلوا بها الى الانكار بهذه القولين. بقولهم الذي قد قلنا انهم. وكيف يبصر الان. فاذ سألوا
 تلك سؤالات. ان كان ابنهما. وان كان اعني. وكيف ابصر. اعترفا بالسؤالين وحدهما. وما ذكرنا السؤال
 الثالث. فوقعلها هذا فصار من اجل الحق. حتى لا يعترف به معترف آخر. الا المشتق الذي
 كان موثقاً لتصديقه. لان كيف تحمد اليه والداه اللذان لاجل خيفتها من اليهود. قد جعلنا
 صديق من الاصناف التي عرفاه الله. لانها قالوا. (٢٠) "نحن قد عرفنا ان هذا هو ابننا. وقد علمنا
 انه ولد اعني". (٢١) فلما كيف يبصر الان. او من فزع عني. فما عرفنا ذلك. هو اذاً يمتلك غاية.
 وهو يتكلم بالمجواب عن ذاته. "فقد جعلناه موثقاً لتصديقه. اذ استغنيا على هذه الحيلة. كانهما
 فالابليس هو صديقاً. ولا فاقداً ان يكون كاملاً. لكنه فيه كلمة ان يشهد لنفسه. (٢٢) وهذه
 الاقوال قالها. لاجل خيفتها من اليهود. فابصر البشير كيف يسوق الى وسط كلامه ايها

ظنهم وعزمهم * وهذه الاقوال اقوالها بسبب ذلك القول الذي قلته فيما سلف . لما قالوا انه يجعل ذاته عبدلاً لله * لان لو كان ذلك القول عن عزم اليهود . ولم يكن من حكم المسيح . لقد كان استثنى وقال . انه كان عزمياً يهودياً * فلما ارسلهم الى المشفى ابواه . صوتوا به ايضاً دفعة ثانية * وما قالوا له قولاً ظاهرياً خالياً من التحيل . اجد ان المسيح ابراك * وارتادوا ان يخترعوا هذا المجود بشكل فتورع ونحوب * لانهم قالوا له (٢٤) " اعطِ الله مجداً " لان قولهم لو الذي اجد انه ابنكما وانكما ولتغاه ضريراً . استشعروا انه يوجد مفهوكاً عليه جداً * وقولهم له ايضاً هذا القول . كان وقاحة ظاهرة * فلذلك هذا القول ما قالوه . واحذالوا به على جهة اخرى . وقالوا له " اعطِ الله مجداً " اعترف ان هذا ما عمل شيئاً . نحن قد عرفنا ان هذا انسان خاطي هو * وانا اخاطبهم . كيف ما ويختصوه . اذ قال " من منكم يوبخني على خطية : " (يوحنا ص ٨ ع ٤٦) من اين عرفتم انه خاطي هو : فلما قالوا له اعطِ مجداً لله . ولم يقل هو قولاً . اذ التفت الى المسيح مدحه وما شكاه . ولا قال له . لم ما اعطيت الله مجداً : لكنه قال " اتؤمن بابن الله : " لتعلم ان هذا هو اعطاه المجد لله * فلما لم يكن عبدلاً لايه . لما كان هذا الايمان مجداً لكن . اذ من يكرم الابن . هذا هو من يكرم اياه * على جهة الواجب لم ينتهر الاعمى * فالى حين املوا ان يستقبلوا والديه الى المجود . ما قالوا له قولاً * فلما راوا وعرفوا انه ما قد تكون لهم من هذه الجهة شي . انعطفوا اليه ايضاً . اذ قالوا ان هذا خاطي هو * (٢٥) " فاجاب هو وقال . ان كان خاطياً هولست اعرف . واما اعرف شيئاً واحداً . اني كنت اعمى . وانا الان ابصر * " فهل خشي منهم الاعمى : معاذ الله * فان قلت . فكيف القائل انه نبي هو . يقول ان كان خاطياً هولست اعرف : اجبتك . ما كان هذا العزم عزمه . ولا كان محققاً هذا القول عن ذاته * لكنه انما قال مريداً ان يستخلصه من ملاماتهم . من شهادة فعله . ليس من قوله هو * ويجعل احتجاجه عنه موهلاً لتصديقه . اذا تحققت الشهادة عليهم من احسانه * لانه ان كان بعد اقوال كثيرة . اذ قالوا لو لم يكن هذا عبداً لله . لما كان اقتدر ان يجترح آيات هذا الهل محلتها . اغناطوا اغنياء تاهوا فيه . الى ان قالوا له . انت كلك في الخطية ولدت . اقتعلنا انت : فلو كان قال لم من ابتداء خطابه هذا القول . ما الذي ما كانوا قد علموه : وما الذي ما كانوا ما قالوه : قال ان كان خاطياً هولست اعرف . كانه قال هولست اقول الان من اجله قولاً . ولا احتق

لان حكماً. لكنني اعرف ذاك الراي معرفة واضحة. وقد مكنته في نفسي. انه لو كان خاطباً. لما
 كان اجترح ايات هذا محله. لهذا الغرض جعل ذاته برياً من ان يكون متهماً. وصير شهادته
 ناجية من المحاباة. من طريق انه ليس متحيداً اليه ايضاً. لكنه شاهد له من فعله. فاذا لم يمكنهم ان
 يجعلوا العجيب الكاينة. ولا ان يبطلوها. اقبلوا ايضاً يستنجون الاستنتاج الاول عن حال الشفاء.
 وصورتهم صورة كلاب. تستنج من كل جهة عن صيد مقصود استنجائاً بليفاً. وتحاضر حيناً الى
 هذه الناحية وحيناً الى تلك. واقبلوا الى اقوالهم الاولى. حتى باتصال سوالهم. يجعلوا ذواتهم واهلهم
 القوة. فقالوا. (٢٦) «ما الذي عمل بك. كيف فتح عينيك. فقهرهم هو وسطهم. وما خاطبهم
 فيما بعد محتشماً. لان الى حين كان الحادث يحتاج استنجائاً ونكشيفاً. اياهم البرهان. اذ خاطبهم
 به متنبهاً. فلما استظهر عليهم. وقهرهم فيما بعد قهراً ايهاً. جاهرهم فيما بعد مذلاً. وقال (٢٧) «قد
 قلت لكم دفعة. وما سمعتم. ماذا تريدون ان تسمعوا ايضاً. «أعرفت مجاهرة مكدي. لرجال
 فريسيين خابرين الكذب. فالصدق في هذه الصورة قوي. والكذب بهذه الصفة ضعيف. لان
 الصدق من شأنه اذا نسلم الرجال المتقاربن يظهرهم ايهاً. والكذب ولو كان مع اناس القوي
 اظهرهم ضعفاء. فالذي يقوله معناه هذا هو. اتم ما تصفون الى ما اقله. فلذلك لست اقول
 لكم قولاً ايضاً. ولا اجابكم. اذ تسالوني سوالاً متصلاً باطلاً. وما تريدون ان تسمعوا لتعرفوا
 لكن لتتكلموا ما يقال لكم. «العلمك اتم قد شئتم ان تصيروا تلاميذه. فقد رتب هو لان
 ذاته في صف تلاميذه. لان قوله العلمك اتم ايضاً قد شئتم ان تصيروا تلاميذه. قول موضح ذاته
 انه هو تليذه. ثم جزمهم ولذعمهم لضعف كثير. لانه لما عرف ان هذا القول قد مضى جداً. خاطبهم
 بهذا الخطاب. مريداً ان يعضهم بافراط لذعه. وهذا فكان عزم نفس مجاهرة متريشة. معرضة عن
 جنونهم. مظهرة رتبته عظمية. بالاقوال التي جاهر بها جداً. موضحة اياه لما شتمه اوليك مستهيناً
 وهو فاشم. لكن القول الذي اصدروه اليه بمنزلة مسبة. ذاك القول اخلسه هو. وانزله بمنزلة
 كرامة. اذ (٢٨) «قالوا له انت تليذ ذاك. نحن تلاميذ موسى نحن. «الا ان قولكم هذا الحق
 يحوي احتجاجاً. لانكم لستم تلاميذ موسى. ولا تلاميذ هذا. لانكم لو كنتم تلاميذ موسى. لصرتم تلاميذ
 هذا. فلهذا السبب قال لهم المسيح منذ اعلى خطابه. «لو صدقتم موسى. لصدقتموني. لان ذاك

ذكرى كذب* (يوحنا ص ٤٦ ع ٥) فاذا التجأوا الى هذه الاقوال. وهي (٢٩) نحن قد عرفنا ان الله كلم موسى* ولو سألتمهم ومن قائل ذلك لكم: من الذي اخبركم به: لقالوا تسلمناه من اجدادنا فاقول لهم. افما حقق هذا باياته. انه من الله جاء. وانه يخاطبكم بالاقوال التي من العلو: هو الحق بان يكون موهلاً للتصديق. اكثر من ابايكم واجدادكم* وما قالوا سمعنا نحن ان الله كلم موسى. لكنهم قالوا اننا قد عرفنا. فاقول لهم ايها اليهود. اتم قد حققتم ما وصف لكم من السماع به. كانكم قد عرفتموه* واستشعرتهم ما تسلمتموه من بصركم اليه ادنى من السمع. على ان ذاك ما عرفتموه. لكنكم قد ابصرتوه* فقال لهم الاعمى (٣٠) ان في هذا القول يوجد الخبر المستغرب. انكم اتم ما عرفتموه من اين هو. وهو يعمل ايات هذا محلها* وان انسانا ليس موجودا عندكم من المشرفين. ولا من الظاهرة نباهتهم. ولا من المعظمين. فتندر ان يجترح ايات هذا المحل الجليل محلها* فهذا واضح من سائر الجهات* ان هذا لم يزل الها. ليس محتاجا من المعونة الانسانية ولا صفقا* (٣١) وقد عرفنا ان الله ليس يستجيب من الخطايين. لكن اذا كان واحد عابد لله عامل مشيئة. يستجيب منه* ولعزى انه ههنا ما استخلصه من الخطايا فقط. لكنه اوضحه مرضيا لله جدا. عاملا اعماله كلها* لان اولئك اذ دعوا زواتهم على يد الله. زاد في هذا القول. ويعمل مشيئته* لانه قال ليس يكفي هذا. وهو ان يعرف الله* ثم رفع محل الآية الكافية. اذ قال (٣٢) منذ الدهر ما سمع ان احدا فتح عيني مولود اعمى* فاذا اقررتم ان الله ما يستجيب من الخطاة. فهذا قد عمل عجيبة هذا المحل الجليل محلها. ما علمها ولا انسان واحد من الناس* فواضح بين ان فضيلته قد قهرت الافعال كلها. وقدرته هي اعظم وافضل من ان تناسب انسانا* فقال له اولئك (٣٤) انت كلك في الخطايا ولدت. افتعلنا انت: لانهم الى حين املوا انه يمجّد فعلهم. استشعروا انه موهل لتصديقه. ودعوه دفعة ودفتين* فلولم تظنوه موهلاً للتصديق: فلم استدعيتهم وسألتموه سوا لثانيا: فلما نطق بالحق. ولم يستمع من احد. لما وجب ان يستجيبوا حينئذ حكموا عليه بهذا* فان سالت. وما معنى قولهم انت كلك في الخطايا ولدت: اجبتك انهم ههنا يعبرون عماه تعبيراً شديداً* كانهم قالوا انت من سنك الاول في الخطايا انت. موضحين انه لهذا السبب صار اعمى* وهذا ليس بجوى احتجاجا في هذا الموضع عزاء المسيح. وقال* لانصافي

حيث انا الى العالم لكي يبصر الذين ما يبصرون . والباصرون يصبرون عبيانا . " (يوحنا ص ٩ ع ٢٩) .. انت كلك في الخطايا ولدت . افتعلنا انت : لان ما الذي قال هذا الانسان : العلة ذكر رايًا يناسبه : انما قد ابرز حكمًا مشاعًا . لذ قال .. قد عرفنا ان الله ليس يستجيب من الخطاة : او ما قد اورد الى وسط كلامه الاقوال التي فاتهموها انتم : .. واخرجوه الى خارج * "

العظة الثامنة والخمسون

في انه ينبغي لنا ان نصفي الى الكتب ببالغ اهتمامنا . لنوضح الذين يصادونا * وفي انه يجب علينا ان نبتعد من المعلنات المستتعبة *

اعرفت نذير الصدق . كيف ما صار القفر نمرقًا للفلسفة : ارايته كيف شهد بما سمعه من مبادي . وبما قاسه بالقول وافعال : هذه الاخبار انما كتبت . لكي نأثقلها نحن * لانه ان كان المكدي الاعشى الذي ما ابصر ربنا . اوضح مجاهرة هذا تديرها في الخمين . قبل استدعا المسيح اياه اذ انتصب مقابل جمع كامل قاتول . متشبطن مصروع . ومريد ان يحكم على المسيح من قول ذاك . وما خضع ولا انصرف . لكنه ابهم بكافة المجاهر فهو اخذ ان يلقى خارج مجهم . اكثر من اسلام الصدق * فكم البق بنا واوجب علينا نحن العائشين في الامانة ما زمان جزيل تهديرو . الناظرين بامانتنا الى عجائب جزيل تديرها . الذين قد احسن البناء اعظم ما احسن الى ذلك الضرير . الذي قد فتح ابصار المحاظنا الباطنة . الناظرين الى اسرار قد فاتها ان يباح بها . الذين قد دُعينا الى كراميو . هذا المبلغ مبلغها . ان نحتاج لن نوضح من اجله كل مجاهرة . مقابل الذين يحاولون ان يلوموا النصارى . ونقول علينا ذمًا ونبكهم . ولا نساوهم على بسيط ذات المسامحة : وهذا انما تتدبران نعله . اذا استنبتنا مجاهرة . واصفينا الى الكتب * ولا نسفها سماعًا عنقرفاً عن الواجب . لان احكم ان دخل الى هنا ببالغ حرصه . وان لم يقرأ في بيته . ويصفي الى ما يقرأ هنا . يكفيه علمًا واحدًا . لان ثبته في خبز جزيلة * ودراية كثيرة * لاننا لسنا نقرأ الان الكتب . وتلوغها كتبًا غيرها . لكننا نقرأ دليها كلها هي هي بعينها وكل حين * لكن الكثيرين متاع ذلك عالم حال شقية يبلغ تخيلها . انهم بعد قولا جزيل تديرها . لا يعرفون اسماء المصاحف . وما ينجلون . وما يرتفعون ان يدخلوا الى

معاش شريف . دخولاً مخترفاً عن الغرض * ألا أن أهل المدينة أن دعاهم عواد أو راقص أو واحد
 من الذين في محلة اللعب . يتبادرون اليه كلهم بجرصر ومسارة . ويعرفون له منة دعوته . ويغنون
 من يوم كامل نصفه . ناظرين الى ذلك وحده * وإذا خاطبنا الله بانيابه ورسوله . تنائب ونمط
 ونحك روسنا * ففي الحر تنوم القشب كثيراً . وتوجه الى السوق * وفي الشتاء يصير المطر والطين
 تعويماً لنا وبعد الطريق . ونجلس في بيوتنا * وفي جلات الخيل ليس يحجز المطر عنها سقف
 موضوع . إذا انهمل امطر غزيرة . وصقت الرياح بالمطر وجوه الحاضرين . ويقف أكثرهم باهتين .
 متهاونين بالمطر والطين * وبعد الطريق . لن يضبطهم ضابط في منازلهم . ولا يمنهم مانع عن المضي
 الى هنالك * وهذا المكان نجمله سقفه . ويوجد فيه سخونة عظيمة . فيتباطون وما يتبادرون اليه .
 والتعب هنا هو في فائدة نفسها * فإين تكون هذه الاعمال (قل لي) محتملة : فلهذا السبب يوجدون
 في تلك الاعمال احذق من كل الناس واخبر . وفي العلوم اللازمة الضرورية . اعمى من الصبيان
 واعدم تعلماً * وان دعاك داع راقصاً او راقصاً . قلت انك قد شمت . ونعل كل ما يمكنك . حتى
 تنزل هذا العار عنك * وان اجندبك الى معاينة فعلها . ما تصفر عنه مخرفاً . والصناعة التي تهرب
 من اسمائها . تسعى اليها بكافة حرصك * والصناعة التي يجب عليك ان تستقني اسمها وفعلها . وهي
 توجد وتدعى مسيحياً . ما قد عرفت ما هو فعلها * فما الذي يكون اشرف من عدم الشريعة هذا : هذه
 الاقوال قد كنت اشاء ان اقولها لكم دائماً . واخشي ان تستقلوني استئثالاً باطلاً . ويكون كلامي
 خلواً من فائدة * لانني ارى ليس احدائنا فقط . لكن شيوخاً ايضاً . ثابتين في الافعال التي اخل انا
 منها كثيراً . اذا رايت رجلاً مخشياً من لقاء شيبته مخزياً شيبته منسجماً الى اللعب انجاب صبي *
 لان ما يوجد اشرف من هذا الضحك : ماذا يكون اقبح من هذا العمل : فالصبي يعلم ابوه ان ينضح *
 فان قلت ان هذه الاقوال تمضمكم . فانا اريد هذا ان انتملكم من سقمكم باقوال . لكي تخلصوا من
 الضميمة بافعالكم * لان قد يوجد اناس ابرد عزماً من هؤلاء . ليس يجعلون ما قلناه : لكنهم يمتعون
 بعيداً ابعد من وصف هالم * لانك ان سالت احدهم من هو عاموس وعبوديا . او كم عدد الانبياء
 والرسل : ليس يمكنه ان يفتح فيه * وينظم احتجاباً ابلغ اقتناعاً في وصف الخيل ورايضيها .
 والمخاطبين والمخطباء * وبعد هذه كلها يقولون . وما هو الضرر : وما الخسران الذي ينالنا : فلاجل

هذا القول انحسر وتضيق روحي * لانكم ما قد عرفتم ان فعلكم هذا خسارة . ولا قد حسستم بافعالكم
الردية * اعطاك الله ناجيل عمر لترضيه فيه . فافئنه انت جزافاً باطلاً . ولا في عمل واحد نافع *
وتستبجث ايضاً ما هي خسارتي : وان انتقت فضة يسيرة على بسيط ذات اتفاقها . تسمى فعلك
خسارة * فاذا افئيت ايامك عمرك كاملاً في الفضلج الشيطانية . افما تختسب انك قد علمت عملاً شنعاً :
وقد كان واجباً ان تنفي حياتك كلها في الصلوات والطلبات وانت قد افئيت عمرك باطلاً في
زخعات وارتجافات . واقوال . مستتجة . وخصومة . وطرب قد فاتهُ وقته . واعمال حادثة من الحجيل .
وفي بلبه ردية عليك * وتسال بعد هذه الشناعات كلها . ما هي خسارتك : وما تعلم انك تحتاج ان
تتغافل عن كل شي . وذلك انفع لك . من ان تغفل عن وقت * لانك اذا انتقت ذهباً . تقتدر
ايضاً ان تستغنيه * وان ضيعت وقتاً . فباوفر صعوبت ينجه لك ان تستعيده * لان قد خزن لنا
وقت يسير في هذا العمر * فاذا لم نستعمله في واجب استعماله : فما الاحتجاج الذي تقوله . اذا ذهبت
الى هنالك : لان قل لي ان امرت واحداً من ابنايك ان يتعلم صناعة . فليث هو في منزل كل
حين . او اقام في مكان آخر . افما يستغني منه معله : افما يقول لك شرطت علي شرطاً في كتاب
وحددت لي زمناً . فان كان ابنك ما قد اقام عندي هذا الزمان المحدود . لكنه قد افئاه في مكان
آخر . فكيف افقه لك تليذاً الى حاذقاً في صناعتي : هذه الاقوال تقال لنا . بلازم الاضطرار .
فيقول الله لنا . قد خولتكم زماناً لتتعلموا صناعة الورع والتقوى هذه النفيسة . فلم افئتم هذا الزمان
باطلاً خاوياً : ما بالكم ما ذهبت الى عند المعلم ذهباً متصلاً . ولا اصغيت الى الاقوال التي كان
يقولها لكم : والدليل على ان التورع والتقوى هو صناعة . اسمع ما قاله النبي يوضحه به .. يا اولاد
نعمالي اسمعوني . فاعلمكم خوف الرب * (زمور ٢٢ ع ١١) وقال ايضاً .. مضبوط الانسان الذي
نود به يلوذ . يوتعله من شريعك * (زمور ٩٢ ع ١٢) فاذا افئيت هذا الزمان باطلاً . فاي
احتجاج تمتلكه : فان قلت . ولم خزن لنا في هذه الدنيا زماناً يسيراً : اجبتك : نرحل زوال حسنا
وحفاظنا . ومن اجل ما يجب عليك ان تشكر عليه كثيراً . لانه حم عنك اتعابك . وقطع
اعرافك . وصير لك الراحة طويلة عدية ان تكون ميتة . انتصعب هذا وتشكو : الا انني لم
اعرف كيف . اسهبت القول هنا وجعلته طويلاً * فلهذا السبب يلزمنا اضطراراً ان نؤخره

وتقصرة * لان هذا ايضا من شقوتنا * لان الكلام ان صار هنا طويلاً تنضجر كلنا منه . وهناك مبتدى
للصالح من نصف النهار . وينصرف الحاضرون هناك بمسأل وسرج * ولكن حتى لانشكركم
دائماً . نسالكم الان وتوسل اليكم . ان تسدوا هذه المنة الينا والى انفسكم . وان تباينوا الرذائل الاخر
كلها . ويمكن ذواتنا في هذه الحماد . فاننا نرجع منكم الفرح والسرور والتجمل بكم . واستمداد المكافاة
على هذه الافعال . والثواب كله . فاتم نشتمرونه * فلانكم كنتم قبل هذا الوقت متسمرين في النظر
الى الراقصة على جهة المجنون . نسالكم لاجل خوف الله . وتوسل اليكم . افصلوا ذواتكم من هذا
المرض . وانفكوا من عقالاته . وبادروا الى الله . فما تستمدون الثواب هناك فقط . لكنكم تستمدون
هنا ايضا اللذة الخالصة . لان الفضيلة هذه خاصتها . مع الاكلة هناك . تجعل عيشتنا هنا للذيذة *
فلنطبعن ما قد قبل لنا * لينفق لنا امتلاك النعم التي هنا والتي هناك . بنعمة ربنا يسوع المسيح
ونعطفه . الذي به ومعه لا ييه المجد مع الروح القدس . الى اباد الدهور امين *



المقالة التاسعة والخمسون

في قوله (٢٥) واخرجوه الى خارج * وسمع يسوع انهم قد اخرجوه الى خارج * فاذا وجدوا قال له
انتم بآب الله : (٢٦) فاجاب ذاك وقال له . ومن هو ياسيدي . حتى اومن به :
الذين يقاسون لاجل الحق والاقرار بالمسيح نايبة مستصعبة ويشتمون . اوليك هم المكرمون كثيراً *
وعلى نحو ما ان من يهلك من اجل المسيح امواله . هذا هو الذي يجدها حقاً . ومن يموت نفسه .
هو الذي يجيها حياً شديداً * فعلى نحو ذلك من يشتن من اجله . ذاك هو المكرم . كثيراً * وهذا
المحادث فقد حدث للاعبي . اخرجوه اليهود من الهيكل . فصادفه سيد الهيكل * فخلص من الجمع
المنفسد . فاتفق له وجود العين المستخلصة واهانه الذين اهانوا المسيح . فكرمه سيد الملكية * فجوايز
الحق هذا الحل محلها * فعلى هذا النحو . ان اهلنا نحن اموالنا . سنجد نحن دالة هناك * ان اعطينا
هنا للضغوظين الحزينين . سنستريح في السموات * ان شتمنا لاجل المسيح الهنا . سنكرم هنا وهناك *
.. فلما اخرجوه من الهيكل وجدوا يسوع * فيين البشير ان ربنا لهذا الغرض جاء بخاطبة *
وانظر باية جوايز كافاة بها من النعم الصالحة * لانه جعل ذاته معروفاً عنده * وقد كان فيما سلف

جاهلاً به* وانتخبه ليكون في صف تلاميذه* وتامل انت كيف يصف البشير استقصاء الخطاب*
لأنه إذ قال له .. اتؤمن انت ببن الله . قال ياسيدي . ومن هو : " لأنه ما كان بعد قد عرفه*
على أنه قد استمد الشفاء منه* لأنه كان ضريراً . قبل ان يجي الى المحسن اليه* وبعد بروه احاط
به اوليك الكلاب ناجحين عليه* فكان فعله فعل منشي جهاد يقنبل مجاهداً . متعوباً انعباً كثيرة
متكللاً* فقال له .. اتؤمن انت ببن الله : " فان قلت . وما غرضه بهذا القول . بعد معاندة لليهود
جزيل تقديرها . بعد اقوال قائلها هذا تقديرها . يسأله ان كان يؤمن : اجبتك . ما سأل جاهلاً
ايمانه به . لكنه سأل مريدًا ان يعرفه ذاته . وراه أنه قد اكرم ايمانه كثيراً* لكنه قال له . شمتني جمع
جزيل تقديره* لكنني ليس لي ولا هم واحد باقوالهم . وانما كان اهتامي بفرض واحد . بان تؤمن
انت* لان واحداً يعمل مشبه الله . اكثر وافضل من كثيرين متجاوزين شريعته* .. اتؤمن انت
ببن الله : " فمن طريق انه حاضر . مقبل ما يقوله . سأل هذا السؤال* فنبهه أولاً في الارتياح اليه*
لأنه ما قال له في الحين آمن . لكنه خاطبه على سبيل السؤال* فقال له ذاك .. ومن هو ياسيدي .
حتى اؤمن به : " فهذا القول قول نفسي ثابتة مبتغية اياه جداً* فكان جاهلاً بمن قد ناظر من
اجله باقوال جزيل تقديرها . لكني نعرف اثاره الصديق . لأنه ما كان بعد ابصره* (٢٧) . فقال
له قد ابصرته . والمتكلم معك هو ذاك* " فما قال له انا هو . لكنه خاطبه خطاباً اوسط . على جهة
اجتناب المجاهرة* فقوله قد رايته . كان قولاً غامضاً ايضاً* فلذلك استثنى بلفظه ايين منه .. والمتكلم
معك هو ذاك* (٢٨) . فقال انا اومن ياسيدي . وسجد له في الحين* " وما قال له انا الذي
شفيتك . وقلت لك انطق اغتسل في بركة سلوان . لكنه صمت عن تلك كلها* وقال .. اتؤمن
انت ببن الله : " ثم اذ اظهر حبه الكثير اياه . سجد له في الحين* وهذا العمل انما عمله انا يسير
عددهم من الذين شفاهم . مثل ذلك الابصر ومن كان غيره . فبسجوده له اظهر قدرته الالهية* لان
الابلا يظن ظان . ان ما قال له يوجد لفظاً فقط . اضاف الى قوله فعل سجوده* وبعد سجوده (٢٩)
قال المسيح " بانصاف جئت انا الى العالم . ليبصر الذين ما يبصرون . ويبصر الذين يبصرون
عمياناً* " وهذا المعنى قد ذكره بولس . فقال " ماذا تقول : ان الاله الذي لم تسع وراء العدل .
ادركت عدلاً . هو العدل الذي من امانتهم يسوع* واسرائيل اذ سعى وراء شريعة العدل . ما

وصل إلى شربة للعدل * فنقله * بالصاع وجئت لنا إلى العلم . " جعل ذلك الاعى اعلى
 تمكنا في الابتناء : وانهم التابعت الذين كانوا اوراق * وذلك ابن غريسين انبعوه * ولعلنا
 * بالصاع معنا ما لقوبه اعظم لافعا جيت انا * ويرون ان الذين حكموا عليه اوليك هم الحكماء
 عليهم * والذين اوجبوا عليه الحكم على انه خاطي اوليك هم الذين يوجب الحكم عليهم * وهم تايذكرو
 ابصرين وعلمين بالابصار المحسوسة والمقبولة والعلى العقل والحقسي * (٤٠) . فقال اناس من
 الذين كانوا يبعونه . لعلنا نحن علمين نحن : " على نحو ما قالوا في غير هذا الموضع . ما تعبدنا
 الى احد الناس في وقصصنا او غفلنا . وما ولدنا من زنا . هكذا قالوا الان متلفين الى المخطوط
 المحسوسة فقط . مستغربين من هذا العلى الحقسي * ثم اوضح لهم ان الافضل ان يوجدوا علمنا . ولا
 يكونوا باصرون * (٤١) . فقال لو كنتم علمنا . لا احلكنم من ذلك خطية * " فلما ظنوا مصاب
 العلى يوجد حال خرى . رد هذا الظن الى رؤوسهم . اذ قال ان هذا كان قد اورد القوبة لكم
 اوفر راحة . فاطمأ في كل مكان من تعلمه الاوهام الانسانية . مستفيدا اليهم الى همة عظيمة غيبية *
 . فالتن قد قلتم انكم تبصرون * " فكما قال هنالك . الذي قلتم انتم انه كان الحكم . " فكذلك
 قال هنا . فالتن قد قلتم انكم تبصرون * " لان قوله تبصرون . ليس يوجد على ما توهوه هنا
 مدبجا عظيما . وانما بين انه يورد لم تعبدنا وسلى الاعى منذ مولده من اجل عمه الاول . ثم خاطبهم
 في معنى علم . لان حتى لا يقولوا . لسنا من علماء علمنا لم تقرب اليك . لكننا انما نهرب منك من
 طوي انك مضى . ونرجع عليك . يجعل كلامه كله في هذا المعنى * لان البشير ما ذكر على بساط
 ذات الفكر . ان اناسا من الفريسين الذين كانوا معه سمعوا اقواله هذه . وقالوا ولعلنا نحن علمان
 نحن . لكنه انما قاله لينكر ان هؤلاء كانوا اوليك الذين ابتعدوا عنه فيما سلف . ثم رموه بالحجارة .
 لان اناسا كانوا يبعونه في المدينة . وينقلون الى هذا الواجب ليس انتقالا * فان قلت . فمن اين
 اخبر انك ليس هو مضلا بل راع : اجبتك . انه وضع تحت الراعي . والمضل . والمفسد كلها .
 وتعلم ان يستخلص من هذه السمات . حقيقة الافعال والاشياء * واوضح اولاً من هو المضل .
 ومن السارق . اذ سمى كلا منهما من الكتب . وقال هذا القول . الاصحاب المشر (١)
 . هذا هو القول لكم . من ليس يدخل الى صفة الغنى في بابها . لكنه يتسلق من ناحية اخرى .

فقال سارقي وليس هو * فابصرنا لامت للصرع ولولها انما لم يدخل حماركم وانا الى الله
 وندخل في الكتب * لان هذا هو معنى في باجاء * ثم هنا ذكر الذين قبلوا وصية كرا غاضبة * والذين
 سيقرون بدميهم * هؤلاء هم المسيحيون * والمسيحيين الكاذبين * وهم هؤلاء * وقولهم * لو غيرهم
 هذا الجمل جالم * وعلى جهة الواجب دعا الكتب بلنا * لانها توجبنا الى الله * لانهم لم يطيعوا
 بالها * وهي نصبرنا غما * وهي تحفظنا * وما نتركه الذباب لمن ندخل الدنيا * لانها بصوتها * وهي
 هكذا تطلق المدخل دون ذوي بدع هوام في الدين * ونصبرنا في كل ما نطلبه في حياتنا
 خدائهم * وما نهمنا ان نخضع * وان لم نتعظ لها * فما نكون عند اعدائنا مقبولا لهم * اطيطوا لان
 لاننا بالكتب نعرف الرعاة * والذين ليسوا بوعاء كلام * لانهم لم يطيعوا حتى الى صورة المقدم
 اجبتك * منة من ليس يدخل الى النعم والى العلة * لان اتم ليس يستعمل الحكمة * لان
 يتسلق من جهة اخرى * ومعنى ذلك هو يتطوع لانه يظن انها اخر منة ليسوي شرعيا فخذ الكتاب
 هو * لاننا في هذه الجهة هو موافق لاني * لانني اورد الكعبة الى موسطا للشيا * ولهذا التعجب قلنا
 لليهود * فنشوا الكتب * (يوحنا ص ١٠٠٠) * وانما لكى وسطا تلاميذه موسى * ودعا شهادا
 والانبيا كلهم * لانه قال * جميع الذين يسمعون من الانبياء يسمعون الى الله * وقلنا * لو لم يسمعوا
 لصدقتموني * فقد وضع هذا القول بعينه * على جهة نقل لفظها الى وصية * لاننا بالكتب
 يتسلق من ناحية اخرى * اولى الى الكعبة انما غاضبا * لانهم علموا من تعاليم الحسن واصحابه في بعض
 ومخالفوا شرعيته * وهذا قد عرفت هو به * يقولان * ليس احد منكم يعمل الشر بقلبه * فدخل
 الصواب قال * لانه يتسلق * ليس يدخل * ومعنى هذا هو سراج قدام العين * لاننا يظن اننا
 عاملا كل ما يعمل على جهة التورط في الخطار * اعرفت كيف صور الحسن * فكل من
 وصفا وقال (٢٠) * من يدخل في الملبس * ذلك هو راعي النعم * (٢١) * ولم يفتح اليه
 نسمع صوتهم * وسمى غنمة * لانها لا يخرجها من اقدارها * فكل من وضع سواها
 والمسد * فيضحي ان يعرف ايضا كيف يضيء فيها ما تليها * قالوا * ولما فتحها اليها * فقد
 قل اللفظ الى معناه * حتى يجعل كلامه ايقن * وضوحا * ولما ثبت اننا يتضح هذا الجمل على
 بناسب لفظه * فليس مانع يمنع ان نفهم * موسى هنا يوافق * لان ذاك المفاضل اوتى على اتم

الله والغنم تسمع نغمته. ويدعو غنمه باسمائها. لانهم لما دعوه في اعلى خطابه واسفله مضلاً. وحققوا ذلك من عدم ايمانهم قائلين: "من آمن به من الروساء: " اوضح لهم انه ما يجب ان يدعى من تلقاء كفرهم وزوال تصديقهم مفسداً ومضلاً. لكن يجب ان يدعوا هم مفسدين ومضلين من تلقاء انهم لم يصغوا اليه. ومن جهة انحرافهم عن ترتيب غنمه ومساقها. لان الراعي ان كان يوجد له ان يدخل في الباب الشرعي. وقد دخل هو فيه. فالذين لحقوه كلم يقندرون ان يوجدوا غنماً له. والذين انفصلوا عنه. فاقد ثلبوا راعيهم. لكنهم قد اخرجوا ذواتهم من محاسنة غنمه. وان قال اذا المعن في كلامه عن ذاته انه هو الباب ايضاً. فما سبيلنا ان نرتجف. لانه يدعو ذاته راعياً ونجعة. وينزع اقسام سياسته بلفظ مختلف. لانه اذا اولجنا الى عند ابيه. يدعو ذاته باباً. واذا اهتم بما يدعو ذاته راعياً. لان حتى لا تظن هذا يوجد فعلاً له فقط. وهو تقدمه ايانا الى ابيه. يدعو ذاته راعياً. .. وغنمه تسمع صوته. ويدعو غنمه. ويخرجها. ويمشي هو قدامها. " على ان الرعاة يعلمون خلاف ذلك. ماشين وراءها. لكنه هو يبين انه يرشد جميع تابعيه الى الحق. ويعمل بخلاف اوليك الرعاة. كما انه حين ارسل غنمه. ما ارسلها خارج النياب. فهذه الرعاية ابدع. واعجب من الرعاة الذين عندنا كثيراً. ويلوح لظني انه يقول هذا القول في ذكر الاعمي قولاً خفياً. لانه اخرجه حين دعاة من اليهود. وسمع نغمته وعرفها. (٥). " وما تتبع غريباً. لانها ان تعرف صوت الغريب. " فاما تكلم ههنا في وصف توداس ويهوذا. لانه قال انها شتتا سائر الذين صدقوها. واما يتوخى المسيحين الكاذبين. الذين اعتزموها فيما بعد ان يطغوا الناس. لكيلا يدعوه واحداً من اوليك. افضل ذاته من اوليك بافصال كثيرة. فوضع فصلاً اولاً نعليه من الكتب. لانه هو بالكتب اقتادهم اليه. واوليك الذين ادعوا انهم اياه. استخزبوا الذين اتبعوهم ليس من هذه الجهة. وجعل فصلاً ثانياً هو طاعة الغنم اياه. لان غنمه كلم صدقوه. ليس اذ كان حياً فقط. لكنهم صدقوه مع ذلك بعد وفاته ايضاً. وتباع اوليك تزكروهم في الحين. ونجته لئلا تذكر مع هذين فصلاً ثالثاً ليس صغيراً. ان اوليك علوا كل ما علوه بعضيان. وتردد. بمنزلة مفتصبين رئاسة. وهو فجعل هذه الصورة انه. متدحاً عن هذا التوهم فيه. ليتزاحا بلغ فيه الى انهم لا يرتادوا ان يجعلوه ملكهم هرب. واذا سالوه ان كان يجوز ان تعطى الضريبة (اي الجزية) القبرص. او عز بدفعها اليه.

ولم يجدوا للصوماء يومه فخرجوا من اجل خلاص شعبهم ليخرجوا حياة ويهلكوا انفسهم
 منها من اولئك فقدموا الحبة المحاضرة واروليك فدفعوا للذين صدقوا قولهم وخرجوا وهو عرفت
 على هذا المثال وقولاً جليلاً. افسى فيه الى ان بذل نفسه واروليك ففاسوا ما فاسوا كرومين
 مضطرين ملزمين وهو فاصطبر على جميع ما ناله طالماً مختاراً (٦) "هذا الملح حال لم
 يسوع واروليك فما عرفوا الاقوال التي قلها لهم وان ظلمت فلم خاطبهم خطاباً غامضاً فقد
 ان يكون واضحاً اجبتك لا يثابروا ان يصبروا اكثر اصفه الى الحق فلما صبح هذا الغرض
 بعد ذلك اغراض كلامه اذ قال هذا القول (٨) "انا هو الباب ان دخل داخل في سيدخل
 ويخرج ويجد رعيّاً" كقولك يكون في حياطة وراحة فسجد (ويذكر هنا للفقير رعيّاً وطعاماً
 وارزاقاً وسلطاناً واثراً) ومعنى ذلك هو ان يبقى داخلياً ولا يبعده عنها احد وهذا الحادث
 فقد حدث للرسل وحصل لهم الذين دخلوا وخرجوا انهم والاطباء وحالم حال صابرين
 متألمين على الممكونة كلها وما استطاع احد ان يخرجهم (٩) "وجميع الذين جاءوا هم سراي
 والصوص ولكن الغنم ما سمعت منهم" فما قال هذا القول هنا من اجل الانبياء على ما ذكر
 مبصراً بدع هو ام في ديتنا لان جميع الذين صدقوا المسيح سمعوا من اوليك الانبياء وبهم آمنوا
 به ككثرة انا قول ذلك في ذكر نوداس ويهوذا والمتبين الآخرين ولحي غير ذلك ان لفظ
 الا لئن الغنم ما سمعت منهم فلما ملاحاً لانه ما يستبين في جهة من الجهات ملاحاً الذين
 خالفوا الانبياء ككثرة يستبين بخلاف ذلك بدعهم اردوا وطلبهم ثلباً شديداً فمن هذه الجهة
 يستبين الان ان لفظه ما سمعوا منهم انما قيلت في وصف اوليك المتبين ان غنمه ما سمعت
 منهم (١٠) "السارق ليس يبي" الا لكي يسرق ويذبح ويهلك "وهذا قد حدث وكان
 في ذلك الحين لا ذبحوا لهم وهلكوا انا جيت لهلكوا حياة ويهلكوا ازيد منها فان قلت
 قل لي وما الذي يكون ازيد من الحبة فضلاً اجبتك ملصحت السموات ككثرة ما قول هذا
 القول بعد ككثرة يرد اسم الحبة الذي كان اعرف الانبياء عنهم (١١) "انا هو الراعي الجيد
 هنا يكلم في وصف تامله موضعاً انه لما يصبر من اجل خلاص العالم وانه ليس يوالى
 كآراً ثم يذكر ايضا سبعة الراعي والاعير "لان الراعي بذل نفسه (١٢) والاعير الذي لم يذبح

هو الراعي * الذئب ليست الغنم غنمه . يبصر الذئب جائباً . فيترك الغنم ويهرب . فيجى الذئب فيخطئها * " وهنا يظهر ذاته على هذا النحو مقتدرًا متلماً مثل أبيه * ان كان هو راعياً . والغنم هي غنمه * ارايته كيف يتكلم في امثاله بحيث يجنب كلامه . ولا يتبع سامعية نكتة ظاهرة . فان سالت عما يعلمه الاجير . اجابك . انه يبصر الذئب موافياً فيترك الغنم . ويجى الذئب فيخطئها * فهذا العمل عمله اوليك . وهو عمل ضده * لانه حين قبضوا عليه . قال . " اتركوا هؤلاء يذهبوا * ليتم قول النبي . ان ولا واحد هلك منهم * " (يوحنا ص ١٨ ع ٨) وقد يساغ لنا هنا ان توهم ذبيبا معقولا * لانه لما ترك ذاك الذئب العقلي * عند ذهابه ان يخطف غنمه . وهذا فليس هو ذيباً فقط . لكنه يوجد ايضا اسداً * لان قد قال . " عدونا المحال يطوف حولنا زائراً كزير الاسد * " (بطرس اولى ص ١٤ ع ٨) وهذا يوجد ايضا حبة وتيناً * لانكم تدوسون فوق الحبات والقارب * " (لوقا ص ١٠ ع ١٩)

الغظة التاسعة والخمسون

في ذم حب الفنيات والاموال * وفي ان حفظ وصايا المسيح خلاص هو فلهذا السبب اسالكم . ان تلبث راعين عند راعينا * وستلبث عنده اذا سمعنا صوته * اذا اطعنا قوله * اذا لم تلحق غربياً * وان سالت وما هو قوله : اجبتك . هو . " مغبوطون المساكين بالروح * " مغبوطون الاتقياء في قلوبهم . " مغبوطون الرحومون . " (متى ص ٥ ع ٣) اذا علمنا هذه الحماد * ستلبث عند راعينا . وليس يقدر الذئب ان يحصل داخلنا * لكنه ان جاء البنا . فانما يجعل حية هذا الحادث ردياً له * لاننا نمتلك راعياً يحبنا هذا الحب الشديد الذي اوصله الى ان يبذل نفسه عنا * فاذا كان راعينا مقتدرًا ان يحبنا هذا الحب في الذي يمنعنا عن التخاص : ليس مانع يمنعنا * ان لم نتبعد نحن عنه * وان سالت كيف نتبعد عنه : اقول لك . اسمعه قابلاً . " ما تقدرون ان تعبدوا ربين . لله واغضب المال * " (متى ص ٦ ع ٢٤) فان تعبدنا له . فانحصل تحت اغصاب ذلك وتمرده * وذلك ان شهوة المال اشد مرارة من كل غصبي * ما تحوى من اللذة عتفاً . لكنها تشتمل هموماً . وحسداً . واغبيالات . ومقتلاً . ومثالب . وعوايق للفضيلة جزيل عددها . وونية . وفسقا . واستغناء . وسكراً * فهذه نصير الاحرار عبيداً . اشر من الذين قد اتبعوا بالنفس * فتكون عبيداً

ليس لاناس. لكن لء عزم اصعب امراض هوانا واسقام نفسنا* فمن هذه الحال حالة يجتري على كثير من الافعال. التي ليست مرضية لله. ولا للناس. خافاً الا يسلبه سالب سيادته هذه* فترحاً للعبودية المستمرة. وللمقدرة الشيطانية. لان هذا الداء هو اصعب الامراض كلها كثيراً* اننا مضبوطون في بلايا ردية. هذا مبالغ نكايتها. فنستلذها ونوثر سلسلتها. واننا قاطنون سجنًا مملوًا ظلاماً. فما نشاء ان نخرج الى الضوء. لكننا نحزم البلايا على ذواتنا. وتلذذ بسقمنا* فمن هذه الجهة ما تقدر ان تخلص منها* لكن حالنا اصعب حال من العاملين في حفر المعادن. الذين يصطبرون على الاتعاب والشقاء. ما يستمتعون بشهرات انعامهم. واثراً احوالنا كلها انه متى ارتاد مرتاد ان يستخلصنا من هذا السبي المستمر ما نوثر ذلك. لكننا نستصعبه* ونفتاظ منه. وحالنا في ذلك ليست افضل من حال المصروعين. بل هي اشد شقوة من اوليك كلم كثيراً. وبهذا المقدار هي اشد شقاء من حال اوليك. بمقدار اننا ما نشاء ان تخلص من جنوننا. أهلك ايها الانسان لهذا الغرض أخرجت الى هذا العالم. العسى لهذا السبب صرت انساناً. لكي تعمل المعادن وتجمع ذهباً. ليس لهذا الغرض خلقك الله بصورته. لكن لكي ترضيه* ليتفق لك امتلاك نعمة المستانفة. لكما تجول مع ملكه* فما غرضك في ان تخرج ذاتك من هذه المجانسة الشريف حسبها. وتهور ذاتك الى الهوان الواصل الى غايته. والى دناءة الحسب. من حل معك انحاض طلق هي باعياها (اعني انحاض طلق روحانية) اخوك يفسد بجوعه. وانت تنفر من وفور شبعك. اخوك يجول بجسمه عارياً. وانت تصم لك ثياباً على ثياب. اذ تحجز هذه اللبوس للدود* فكم كان افضل لك ان تلبس اجسام الفقرا. هذه الثياب. لانها على هذه الجهة تبقى ناجية من ان ياكلها السوس. وتخلص من كافة الاهتمام. وتفيدك الحياة المستانفة* لانك ان كنت ما نشاء ان تصير هذه الثياب ما كلاً للدود. فاعطيها للمساكين. فان اوليك هم العارفون ان يتفضوا هذه الثياب نفصاً جيداً* وبيان ذلك ان جسد المسيح اوفر كرامة من الصندوق ووثق حياطة. لانه ما يحفظ الثياب فقط. ولا يصونها عادت ان تصير ما كولة. لكنه يصيرها اهي حسناً* وربما أخذ الصندوق مع الثياب. فابعد لك خسارة واصلة الى غايتها* وتسليمها الى الفقرا يصونها* لن يقدر الموت بعد ان يفسدها* لاننا ما نحتاج هنا الى ابواب وسكرات ولا الى غلمان يسهرون.

ولا الى **الطاعة** هذه صفتها وبيان * **ذلك** ان الاشياء الخرزية في السموات مخلصه من كل اغتيال باقية على ما يليق بها محفوظه . لان ذلك المكان قد عدم ان يسلكه كل مكروه * فهذه الاقوال ما تختلف نحن دائما ان نقولها ولا نقبلوها انما اذا سمعناها * والذئب في ذلك اننا ووا انفس حقيرة متعلقة الى الارض . منسجبة على البطالة . ولكن لا كان ان نلومكم بلكم على رذيلة يدل ثبيلها . على انكم حكم قد استستم اسقلا بغناص شقاوها . ولين كان الذين قد مسكوا باصايرهم . يسدون مقابل **الافعال** التي قبلت بسمهم . الا ان الصائسين بالقرم فيكم ان ينظروا الى ما قد قلناه . فان قلبه وما غرض هذه الاقوال التي تعقد القراء : لانهم ليس يوجد عندهم ذهب . ولا ثياب خمر بل تقديرها * اجبتك . لكنهم قد يوجد عندهم خبز وماء بارد . ناولو كلستانه والرجل حتى يفتقدوا الطوى . ولسان وكلام حتى يسلموا به الطرح في مرضه . وميت وسقط . حتى يجعلوا الغرباء فيهم في اغذائهم . لاننا ما نطلب القراء بوزنات من الذهب ميلها كذا وكذا ولكن هذه انما تستخرج من البصريين * وان كان احدا فقيرا . يقصد ابوت اناس آخرين . فليس يستغري ان يأخذ منه فلسا ولكنه يقول انه قد اخذ منه اعظم من الذين خولوه عطايا كثيرة * كم اناس من الموجودين الان غنوا ان يكونوا موجودين في ذلك الوقت الذي فيه كان المسيح يطوف ارض بلدهم هذا ليعلم حتى يفاشروا ويقرروا في الاخذ ليعلموها * وها نحن الان بشعب لنا هذا الخط ونجده . وجساع لنا اكثر . ان نخذهم الى اكل معنا . وناكل منه بفايدة اعظم قعرا * لان كثيرين من الذين كانوا في ذلك الحين . هلكوا مثل هاء ملك يودس واخرون كان عزهم عزمة * وكل احد ممن بدعونه الان الى حفلة سوي دعونه هابدة وستقا . يستمعون بديرك عظيم . لانه قال . تعالوا يا مباركي ابني رثوا الملك المهد لكم منذ انشاء العالم . لانني جئت فاطعمتموني . عطشت فسقيتموني . كنت غريبا فلوذتموني . مرضت فافتقدتموني . كنت في الحبس فجيئت الي * (متى ص ٢٥ ع ٢٤) فلكي نسمع نحن هذه الاقوال . فلنلبس العلوس . ولنا وي الغريب . ولنطعم الجايع . ولنسقي العطشان . ولنفتقد المريض . ولنبصر الذي يكون في الحبس . ولنستمع بدالة ونستمد اغتفار خطايانا . ونسأله في تلك النعم الصالحة النابتة على وصفنا وعملنا . التي فليكن لنا كلنا ان نمتلكها بعمه ربنا يسوع المسيح ونعطئه . الذي به وجهه لاجبه مع الروح القدس . المجد الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الستون

في قوله (١٤) انا هو الراعي الحميد. واعرف الغنم التي لي. وتعرفني غنمي * (١٥) على نحو ما يعرفني
ابي. اعرف انا ابي. وابذل نفسي من غنمي *

يا احباي ان التصديق في الكنيسة اعظم المل * جسيم القدر. يحتاج الى فلسفة كثيرة. وشجاعة جريئة
تدبرها مثل التي ذكرها المسيح. حتى يبذل نفسه عن غنمه. حتى لا يهلكها في وقت من الاوقات
مفخرة طرية. لكن يتصعب مقابل الذهب باوفر شهاه. لان هذا الفضل يميز الراعي من الاجير. لان
الاجير يراقب في كل مكان خلاصه. متواليا عن الغنم. والراعي يلتمس في كل مكان خلاص غنمه.
متفائلا عن غلبه ذاته من المكروه. لانه لما وصف سمات الراعي. وضع لغنمه مفسدين. احدها
المسارق الذليع الخاطف. والآخر الذي ليس يعمل صنفا من هذه الاصناف. واذا جاء اليها
فولاه ليس يردم ولا يمنهم. فبتلك الاوصاف يعتمد ثودلس واحالة اعتقادا خفيا. وبهذه الاموال
يشهر على اليهود الذين ما اعتصموا ولا اهتموا بالغنم التي اوتقوا عليها. وهذا الفعل لمجربا للمسيح
اذ شككته منهم منذ اهل الرومان. قال .. يا رعاة اسرائيل. اعمل الرعاة يرعون ذواتهم. وليس
الرعاة يرعون غنمهم. (مزمور ص ١٠٦ ع ٩) الا ان اولئك على اليهود فعلوا ضد ذلك
وهو صورة عظيمة لردمهم. وعلو للردايل الاخرى كلها. لان لهذا السبب قال .. اهتم يا اصغر
الصال. ولا تسمع الصايغ. ولا تعصبوا انفسهم. ولا ابراء والمرضى. لاذ كانوا قد رعو ذواتهم
وما رعو غنمهم. وهذا المعنى قد اياهه يولس في نظر غير هذا. اذ قال .. لان سائر الذين عند
يطلبون ما يورثونه هم ليس ما يورثونه يسوع المسيح. (فيلبوس ص ٢١ ع ٢) وقال ايضا .. لا
يلتمس احدا الفوائد لذاته. لكن فليتمس الفوائد للغير. (١ كورنثوس ص ١٠ ع ٢٤) (١ كورنثوس
١٢ ص ٢٦) يسوع ميز ذاته من الفرقين كليهما. فميزها من اولئك المواردين للفساد بقوله .. جيتوا اليكم
حياة. وملكوا اكثر منها. وافضلها من هؤلاء المخطئين عن الغنم التي اخطفتها الشياطين. فليتمس
بخطاياهم بثلث نفسة عنها. حتى لا تموت غنمه. لانهم اذ ارادوا ان يخلصوا. ما ازاع فطنتهم عنهم
ولا اسلم الذين آمنوا به. لكنه نيك واخلاقا يورث هؤلاء الغنم. قال هو اعلى خطابه واطهر

.. انا هو الراعي الجيد * " ثم اذ كان القول الذي قاله خائياً من شاهده له. اما قوله " ابذل نفسي عنها. " فتسلم البرهان بتحقيقه ليس بعد مدة طويلة. واما قوله " ليمتلكوا حياة . ويملكوا اكثر منها. " فاذا كان انما يكون في الدهر المستأنف . قد استأنف ان يحصل لنا بعد انصرافنا عما همنا . تأمل ما فعلته اذ حقق احدهما من الآخر . فمن بذله نفسه . حقق انه قد اعطاها حياة * " وهذا المعنى فقد ذكره بولس فقال " ولين كنا قد صالحنا الله بموت ابنه . بعد ان كنا اعداءه . فاليق بنا وواجب ان تخلص . اذ قد صالحنا * " (روميه ص ١٠٤) وقال ايضا في موضع آخر " الذي ما شفق على ابنه . لكنه اسلمه من اجلنا كلنا . فكيف لا يجب لنا معه خيرا * كلها : " (روميه ص ٨٤٢) ولكن لعلك تقول . فلم لم يشتكوا الان بما ذكروه له فيما سلف . انت تشهد لنفسك . فمنها ذلك ليست هي صادقة : " فاجيبك . لانه قد ابكمهم دفعات شتى . فصارت مجاهرته اياهم من تلقاء اياته اكثر فعلا * ثم اذ كان قد قال فوق هذا الموضع . ان غفته تسمع صوته وتلقه . " فلذلك لا يقول قائل . فما قوله للذين لم يؤمنوا به : اجمع ما استثنى به فقال " واعرف التي لي . وتعرفني غفني * " وهذا فقد اوضحه بولس . فقال " ما بعد الله الشعب الذي له . الذي تقدم معرفه * " وقد قال موسى " قد عرف ربنا الموجودين له * " (روميه ص ١١٤) كانه قال . انما اعني اوليك الذين سبق فعرهم * " (تيموثاس ثانيه ص ١٩٤) ثم لكيلا تظن مقدار المعرفة متساويا . اسع كيف يتلافى هذا الظن بما استثنى به . قال " اعرف الغفم التي لي . وتعرفني غفني * " لكن معرفتي ومعرفتها ليست متساوية * ولموسى وان تكون المعرفة متساوية : لاجاب . لا بي ولي * لانه قال همنا " على نحو ما يعرفني ابي . اعرف انا ابي * " والافل لم يعتمد اصلاح هذا المعنى . لم استثنى بهذا اللفظ . لانه اذ قد رتب ذاته في جهات كثيرة في رتبة الكثيرين . فلذلك لا يظن ظان انه قد عرف على هذا النحو . كخوما قد عرف انسان . استثنى بان قائل " على نحو ما يعرفني ابي . اعرف انا ابي * " فخطي هذا المثال اعرفه معرفة بليغة . كما يعرفني هو معرفة شافية * فلماذا السبب قال . ليس يعرف الابن احدا الا ابوه . ولا يعرف الاب عارف الا ابنه * " فقد ذكر معرفة مميزة هذه الصفة صفتها . ليس يمكن في تمثيلها لمن يملكها مالك آخر فهو يقول هذا القول " انا ابذل نفسي : " (لوقاص ص ٢٢٤) قولاً متصلاً . موضحاً انه ليس مطلقاً * اذ كان للرسول حين شاء ان يوضح ذاته موجوداً

معلمًا خالصًا . وبرز كلامه معاندًا الرسل الكذبة . (وهذه اللفظة باللغة اليونانية سينستيسي) ثبتت
ذاته من شدايده وتورطه في الاخطار والميتات . قايلاً . في مواقع الضرب بالسياط ثبتت ازيد
ثباتاً . في الميتات حصلت دفعات كثيرة * (قرثيه ثانياً ص ١١ ع ٢٢) لان قوله . انني نورانا
لم ازل حياً . يظن عند الزايل فهمهم انه يوجد من صلف . وقوله انني اشاء ان اموت . ما قد حوى
صنفًا من حسد * ولهذا السبب لم يقولوا له . انت تشهد لنفسك . شهادتك ليس هي صادقة . لان
هذا القول يبين اهتماماً كثيراً * اذ شاء ان يبذل ذاته عن الذين رجوه بالمحاربة * ولهذا المعنى
اورد الكلام في استدعاء الام في ارفق وقت له * (١٦) لانه قال . وانا امتلك غنماً اخرى .
ليست من هذه الصيرة * فتلك ينبغي لي ان اقنادها * " فها لفظه ينبغي لي موضوعاً ايضاً . ليس هي
لفظة ضرورة . لكنها دالة على ما سيكون على ساير الحالات . كانه قال ما بالكم تستعجبون ان كان
هؤلاء القوم يستأنفون ان يتبعوني . وان كانت غنمي تسمع صوتي : لانكم اذا رايتم غنماً اخرى تابعة اياي
سامعة صوتي . ستدخلون حينئذ ذهولاً عظيماً * فان كان يقول انها ليس هي من هذه الصيرة . فلا
ترتجف . فان الفصل انما هو في الشريعة فقط . على ما ذكر بولس . لا الخيانة تقدر على شيء . ولا
الغلظة * " (قرثيه اولى ص ٧ ع ١٩) وتلك ينبغي ان اقنادها * فقد بين ان الفريقين كليهما مشتتين
مخلطين . لا يستقيان رعاة يرعون * لا اوليك . ولا هؤلاء * اذ الراعي المجيد ما كان بعد قد جاءه * ثم
تقدم فذكر اخلاطهما المستناف كونه . وانهما سيكونان رعية واحدة * وهذا المعنى بعينه . فقد
اوضحه بولس . فقال . لكي بيني الفريقين في ذاته . انساناً واحداً جديداً * " (افسس ص ٢
ع ١٥) (١٧) . لهذا السبب يحبني ابي . لانني انا اهذل نفسي . لكي اخذها ايضاً * " وما الذي
يكون اوفر تواضعاً من هذا اللفظ : ان كان سيدنا لاجلنا يستأنف ان يحب . لانه يموت عنا . فإ
رايك قل لي . ما كان محبوباً في الزمان السالف . لكن اباه لان ابتدى ان يحبه . ونحن صرنا اسباباً
لحبه : ارايت كيف يستعمل مقاربه وجنوح البناء : فان قلت . وما الذي يريد ان يصلحهم هنا :
اجبتك . فلما ذكروا انه غريب من الاب ومضل . وانه قد جاء لفساد واهلاك . يقول ان كان
ما قد اقمكم فعل آخر . قد حقق هذا الفعل لكم . انني احبكم . وذلك ان ابي قد احكم هذا الحب .
كما احبني * ولهذا يحبني . لانني اموت عنكم * ومع هذا فيريد ان يصلح ذاك الغرض . انه ليس

يجي الى التالم كارها * لانه ان كان جاء كرها . فكيف كان ما فعله مبدع الحبه ايانا . ان هذا الفعل ماثور عندايه . يريد به باكثر : وان كان يتكلم هذه الاقوال على نحو ما يتكلم انسان . فلا تستعجب ذلك : فاننا دفعات شتى قد وصفنا العلة في هذه الاقوال . واعادة ذكرها ايضا . وتكرير اقوال هي هي باعينها . هو فضلة بفعل مستثقل * .. انا ابذل نفسي . لكي اخذها ايضا * (١٨) وليس يستلها احد مني * انا ابذلها من ذاتي * وامتلك سلطانا ان ابذل نفسي . واحوس سلطانا ان اخذها * لانهم اذ كانوا دفعات كثيرة قد تشاوروا ان يقتلوه . قال انني اذ لم اشاء انا . فتعجبكم في ذلك يوجد عديا ان يكون نافعا لكم . ومن الحادث الاول . اصح الحادث الثاني * ومن موته ابدع انبعائه * لان هذا هو العجب البديع . انهما كليهما حدثا حدثا جديدا . يفوقان على العادة المشاعة * فينبغي ان نصفي اصفا بليغا الى ما قبل * قال .. امتلك سلطانا . ان ابذل نفسي * .. فان قلت ومن هو الذي ليس يمتلك سلطانا ان يبذل نفسه : لان ممكنا لكل احد منا اذا شاء ان يقتل ذاته * اجبتك . الا انه ما قال هذا القول . لكنه انما قال . امتلك سلطانا ان ابذلها على هذا النحو من القتل الواصل الي . الا يقدر احد ان يعمل هذا العمل * اذا كنت انا كارها ذلك . وهذا الفعل فليس ينساغ للناس * لاننا نحن لسنا نمتلك سلطانا ان نبذل نفسنا على جهة اخرى . الا اذا قتلنا ذواتنا * واذا تكرد سنا لدى اناس مغتالين متمكين ان يقتلونا . لسنا نمتلك ايضا سلطانا لبذل انفسنا . ولا نبذلها لكن اوليك يقتلونا . ونحن كارهون ذلك * وفيه هو . لن يجري الحال على هذا الجري . لكنه هو كان مملكا الا يبذل نفسه * اذ كان اناس آخرون مغالين عليه * فلما قال ان ليس يستلها احد مني . استثنى حينئذ بقوله . امتلك سلطانا ان ابذلها * ومعنى هذا . هو انا وحدي اوجد ما لكنا ان ابذل نفسي . وهذا الفعل ليس يوجد لكم * وبيان ذلك ان اناسا آخرين كثيرين . يوجدون متمكين ان ياخذوا نفسنا منا . لكنه ما قال هذا القول في مبداء خطابه في حين تعليمه * لان كلامه ما استأنف ان يوجد موهلا لتصدقه حينئذ . لكنه قال هذا القول حين تسلّم من افعاله الشهادة الحقيقية ولعمرى انه طال ما اغتالوا عليه . وما قدروا ان يضبطوه . لانه قد خرج عن ابيهم دفعات جزيل عددها * فقال في ذلك الحين ليس يستلها احد مني * فان كان هذا صادقا . فيجبهه ذلك القول . وهو انه يجي الى التالم طايعا * واذا كان هذا صادقا . فقد تصحح ذلك القول . انه مني

ما شاء يأخذها . يتندر على ذلك أيضاً * وليس كان إثارة أن يموت . اعظم من ان يكون مثله
 للانسان . فلا ترانين فيما بعد في ذلك . انه هو وحده يوجد مالكا ان يسرح نفسه * فقد اوضح من
 سلطانه هذا بعينه . انه هو مالك ان يأخذها * اريد كيف من الحادث الاول . اصح الحديث
 الثاني : ومن موته اوضح انبعاته عديا ان يكون مشكوكا فيه : « هذه الوصية اخذتها من ابي » . وان
 سألته واياها هي هذه الوصية : اجابك : هي ان يموت عن العالم * فهل صبرا الى ان يسمع الوصية بلولا .
 بعد ذلك اخبرها . واحتاج الى ان يعرفها : ومن من المالكين علمهم بقول هذا القول لكن على نحو
 ما قال فوق هذا الموضع . لهذا السبب يجني ابي . فوضح بذلك نهضته الطوعية . وازال عنه
 ظن اليهود المضاد فكذلك اذ قال ههنا . انه قد اخذ من ابيه وصية . فليس بين معنى آخر الا
 ان ابي مرثاى هذا الراي الذي اعلمه انا * لكي اذا قتلوه . لا يظنوا انه قتل على ابن اباه امله واسمه .
 ولا يعبروه بما لا قول التي بها عبروه « قد استخلص آخرين اما يقدر ان يخلص ذاته : وان كنت
 انسا عن الله . فليحذر من الصليب » . على انه لهذا الغرض ما انهدر . اذ هو ابن الله ثم حتى
 لا اذا سمعت انه اخذ وصية من ابيه * نظن ان ما حكمه يوجد غريبا منه . سبي فقال « الراي
 الحميد ينزل نفسه عن غنمه » . فهذه الاقوال اظهر ان الفهم موجودة له . وان كل ما فعله كان
 احكامه له وانه ليس محتاجا الى وصية * لانه ان كان احتاج الى وصية . فكيف قال « من ذاتي انزل
 نفسي » . لان من ينزل نفسه من ذاته . ليس محتاج الى وصية * وقد ذكر العلة التي لاجلها يعمل
 هذا العمل . وهي وجوده راعيا وراعيا جيدا * والرعي الحميد ليس محتاج الى غيره بنهضة الى هذا
 العمل * ولين كان هذا الحادث في الناس . فلولي به والحق ان يكون في الاله * ولهذا قال يولس .
 « الله خلقي ذاته » . (فيليموس ص ٨٤) فالوصية ما تريد بوضعها معنى آخر ههنا . الا ان تظهر
 التلافة بايه * ولين كان قد قال قولاً ذليلاً لايقا بالانسان . فلما فعله ذلك هو من ضعف
 سامعيه * (١٩) . فحدث فيما بين اليهود لشقاق * (٢٠) . فبعضهم قالوا انه يشتمل شيطانا ويصرع .
 فليكن لكم تسمين قول : (٢٩) وقال بعضهم ان هذه الالفاظ ليس هي اقوال مشيطان . بل
 شيطان يقتدر ان يخرج عنون المعجزة . ولعمري ان هذه الاقوال التي قيلت لما كانت اعظم قدرا
 من ان تناسب انسانا . ولم تكن من عادة مشاة . دعوى مشيطانا * وقد لقبوه بهذا اللقب الموضع

دفعات لانهم قالوا له فيما نطق انت تشتمل شيطاناً. من ينبغي ان يقتلك. (يوحنا ص ٧ ع ٢٠)
وقالوا ايضاً اليس على جهة الصواب انك سامري انت. وتشتمل شيطاناً. (يوحنا ص ٨ ع ٤٨)
وقد قالوا لها انه يشتمل شيطاناً ويصزع ما عرضكم في ان تسمعوا قوله. واليق ما يقال انهم قد لقبوهم
بهذا دفعة رابعة لكنه قد سمع منهم دفعات كثيرة لان قولهم السنا على جهة الصواب يقول انك
تشتمل شيطاناً. هو دلالة ليس على انه قيل دفعة ثانية وثالثة لكنه دلالة على انهم قد قالوا دفعات
كثيرة. والذين قالوا هذه الاقوال ليست اقوال مشيطن. العقل شيطاناً بقدر ان يفتح عين
الحيوان فاذا لم يمكنهم ان يصنعوا هم من اقواله جعلوا البرهان فيما بعد من اعماله ليعري ان ذلك
الذين كثيرا لان الفاظه ليست هي الفاظ مشيطن فان كنتم ما تقيلون من اقواله. فانظروا الى
تهديقه من اعماله وان كانت اعماله ليست هي اعمال مشيطن. وهي اعظم من ان تناسب انساناً
فمن الذين الواضح من الاقوال والافعال هي من مقدرة الهية. اعرفت قياساً شرطياً والبرهان
على اعمالكم اعظم من ان تناسب انساناً. قواض من انه لم يشتمل شيطاناً والدليل على انه لم
يشتمل شيطاناً. قد استبان من الايات التي اجترحها الا ان المسيح ما اجابهم عن اقوالهم هذه جواباً.
لانهم فيما سلف قد اجابهم وقالوا انما لست اشتمل شيطاناً. والان فيما قال هذا القول. لانه لما
حوكم برهاناً باعماله صحت فيما بعده لانهم ما كانوا مؤهلين لجواب الذين سموهم مشيطناً من اجل
هذه الاقوال والافعال التي كان واجبا عليهم ان يستجوبوا لاجلها. ونجسوه لها. وما الحاجة فيما
بعد الى التوبيخات هذه. اذا كان بعضهم يعاند بعضاً. واحدهم يوجع الآخر. فلهذا السبب صحت.
واشتمل مستلهم كلها بل هو وداعة ليس لهذا الغرض فقط. لكن ليغلنا كافة دمنه وطول امانه.

العظة السبعون

في انه ما ينبغي لنا ان نصحك وننعم. لكننا يجب علينا ان نتوح دائماً على خطيائنا وفي اقتتاد الذين
في السجون. وفي اصطناع الجمل بالاخبار والاشرار
فسيبنا ان نشابه سيدنا فانه ما صحت فقط. لكنه لما وقفوا به ايضاً وسالوه. اجابهم وارادهم افعالي
خارجة وولادة محبونة مصروعة بالاس قد احسن اليهم ربوات احساناً. وما دعوى بذلك دفعة

ودفعتين . لكن مرات كثيرة . ليس مستحيًا أنه ما انتقم منهم فقط . لكنه مع ذلك ما كف عن احسانه اليهم * وما معنى قولي أنه ما انتك محسنًا اليهم . وقد بذل نفسه عنهم . وفي حين صلبه خاطب اياه من اجلهم . فينبغي لنا نحن ان نمثل افعاله هذه . لان هذا هو موجود قلبه المسبح . ان يوجد وديعًا ورعًا مغوياً . فان سالت فمن اين يتكون فينا هذه الوداعة . اجبتك . تكون اذا تفكرنا في خطايانا تفكرًا متصلًا . اذا نحنا . اذا بكينا . لان نفسنا مستصحبة ورجعًا هذا تقديره . ما نستحيزان نخمد ونقتاظ * لان حيث يكون النوح . فممتنع ان يوجد غيظ . وحيث يوجد الغم . فالغيظ كله قد زال وغلط * وحيث يوجد ظعن سريرتنا . فليس يوجد منازعة ولا خضومة . لان سريرتنا اذا ضربها النوح بسياطه . فما نملك فراغًا لنهوض الى منافرة . لكنها تهمس نحسراً مرًا . وتبكي اشد البكاء مرارة * وقد عرفت ان كثيرين منكم . اذا سمعوا اقوالنا هذه . يصحكون . الا اني انا لست اكف نابجًا على الصاحكين . لان زماننا المحاضر زمان نوح . وعويل . ونحيب . لاننا نخطي خطايا كثيرة باقوالنا وبافعالنا * والذين يجترمون هذه الجرائم وامثالها . تنتظروهم جهنم . ونهر يغلي بهيج نار . وخيبونة من الملكوت هي اصعب العقوبات كلها * فاذا كانت هذه الافازيع قد هول بها علينا . قل لي . انتصحت انت وثنتم . ويكون سيدك مقتاظًا عليك . متوعدًا اياك . وقد وقفت وانبا . وما ترتاع ليلًا تقصرم بهذا الفعل الانون . لنفسك اضطرًا شديدًا . اما تسمع ما يهتف به كل يوم . رايتوني جايعًا . فاطعمتوني . ظامبًا . فاسقيتوني . انطلقوا الى النار المدة لاهلس الحال ولرسله * (متى ص ٢٠ ع ٤١) فهذه الاقوال تنوعدنا بها كل يوم * ولمل احدكم يقول . فقد اطعمته * .. فاقول له . متى : وكم يومًا اطعمته : عشرة ايام : وعشرين يومًا : الا أنه ما يريد هذا الوقت الذي هذا مقداره فقط . لكنه يريد منك ان نعمل هذا العمل ما دمت مقبًا في الارض * اذ اوليك العذارى قد كن امتلكن ذنبًا . الا أنه ما اجزاهن لخلاصهن * لانهن قد اوقدن مصابيحهن . لكنهن انجزن من الجدر * وذلك على جهة الواجب جدًا . لانهن سبقن فخدمن قبل موافاة خنهن * فلهذا السبب نحتاج الى زيت كثير غزير من زيت التعطف على الناس * واسمع ما قاله النبي .. ارحمني يا الهي على حصو عظم رحمتك * (مزمو ٥٠ ع ١) فيجب اذا علينا نحن ان نرحم رفقاينا في طبيعتنا على هذا النحو . على نحو جسامه الرحمة التي عندنا . لاننا على نحو ما نكون للذين يواخونا في العبودية .

على نحوه ومثاله يتفق لنا مجازاة سيدنا * وان سالت . واما هو عظم الرحمة : اجبتك اذا اعطينا
ليس مما يفضل عنا . لكن اذا اعطينا من اعواننا وضيقنا حالنا . فان لم نعطي ولا مما يفضل هنا .
فما الرجاء الذي يكون لنا : من ان يكون التخلص لنا من تلك البلايا والشدايد : الى ابن تقدر
ان تهرب ونصادف خلاصاً . ولئن كانت اوليك العذارى بعد اعراق جزيل تقديرها مفرط عظمها .
ما ملكت ولا سلوة واحدة من جهة من الجهات . فمن يعتني بنا . اذا سمعنا اقوال القاضي بعينه تلك
الرهبة التي يقولها لنا معيراً .. انكم رايتوني جايعاً . فما اطعمتموني . لانكم اذا ما فعلتم بواحد من هؤلاء
المختورين معروفاً . ولابي علم . " فهذه الاقوال اقوالها ليس في وصف التلاميذ . ولا من اجل
الموتيرين عيشة الرهبان . لكنني اقولها لاجل كل انسان مومن * لان من هذا الحال حاله لو كان عبداً .
لو كان من المكئين في السوق ويومن بالله . بواجب عدل ان تمتعه بكل حبه واحسان . فان
تفادلتنا عن هذا الحال حاله عارياً او جايعاً . فنسمع هذه الاقوال * وذلك على جهة الواجب
جداً * لان ما هو الذي قد استباحه منا ثقلاً علينا . او مستصعباً : ما الذي يلتمس منا ليس هو من
الافعال الاسهل مرأماً المتيسرة علينا : لانه ما قال كنت مريضاً فما اقمتموني . لكنه قال ما
افتقدتموني * ولا قال كنت في الحبس وما اخرجتموني . لكنه قال فما جيتن الي * فبمقدار ما هي
او امره خفيفة . بمقدار ذلك يكون التعذيب للذين يخالفونها اعظم ايلاًماً . لان ماذا يكون قل لي .
اخف تبعاً من مشينا ودخولنا الى الحبس : ماذا يكون الذمته : لانك اذا رايت اقوالاً معتقلين
مقيدين . واقوالاً ضاوين قشيين . وقوماً قد طالت شعورهم ملتحنين بخلقاً . وقوماً قد افسدهم
جوعهم واضناهم . يبادرون كبادر الكلاب الى رجلي من يحضر عندهم . ويري اخرين جنوبهم مفتحة .
وغير هؤلاء قد عادوا الان من السوق مكوفين . وقد كدوا وشهدوا طول نهارهم . وما قد جمعوا
قوتهم الضروري . الذي لا بد منه . وفي المساء يطالبونهم المشرفون عليهم بتلك الخدمة الخفيفة
الجافة * ولو كنت حجراً من الحجارة . ستصير على كل حال اكثر تعظفاً وحنواً * ولو كنت عايشاً
المعاش الرطب الراخي . ستكون على سائر الحالات اكثر فلسفة . متاملاً احوال الناس في
مصائب غيرك * لانك ستخذ على كل حال افتكاراً في ذلك اليوم الرهيب . وفي العقوبات المملونة
صنوفها . فهذه الافكار اذا رددتها في قلبك وافتكرت فيها . ستخرج على سائر الحالات الغضب :

والله والعش لا حوالا للديار ويجعل نفسك اسكن ههنا من كل ميني ونفلس في ذكر مجلس
النساء ذلك الرقيب تفكر انه ان كان عد الناس غناية جزيل تقديرها وتزينا وخوفا
وتحويلا فاولى واليق ان يكون ذلك عند الله لان ليس يوجد سلطان الا من الله (رومية
ص ٢ ع ٢) والمطلي الروساء ان يرقبوا هذه الترتيبات فاولى به هو واليق ان يعلمها لان لو
لم يكن هذا الخوف لملك الهرايا كلها مع ان عقوبات جزيل تدبيرها زانية وقد يوجد كثيرون
راغبين في الرذيلة جاحين اليها فلذا نفلس في هذه الاشياء ستكون في الصدقة او فر نشاطا
وتشهر اللفة كثيرة اعظم من التي يستشمرها المخدرون من مشهد اللصب بكثير لان الناهضين
من ههناك يتلمنون اذ تحرقهم شهوتهم لانهم اذا ابصر تلك النساء متطائرات في محلة اللصب
وتخرجوا من ههناك جراحات جزيلة عدها تكون حالم لم يفسد لفضل من حال بحر متموج
اذ يتصب لدمه الحافظهم تنال وجوههم واشكالهم والناظرين ومشين واقفاهن كلها
وتحاضر فيهم في الخارجون من هذا المكان ما يعرض لهم عارض هذه صفته لكنهم يستمرون الهدو
وزوال الا زخاف كثيرا لان التمسح المكون من النظر الى المعتقلين المتبدين بحمد تلك النار
كلهم اعملوا الفعلة امرأة زانية فاسقة خارجا من عند المحوسين فما فعل بك عملا مذكروها
لانك على نحو ما قد حصلت خاليا من العش على هذا النحو ما تقتص بشباك وجهها اذ يكون
لدى عينيك بدل وجه الفاسقة خوف المداينة راتبا حبيذا لدى الحافظك ولهذا السبب قل
من قد مارس كل نوع من النعيم فقل صالح ان يطلو الى بيت النوح افضل من ان يذهب
الى بيت الضحك (الحجامة ص ٤ ع ٧) فظهر ههنا الفلسفة الجزيل في الفضل تقديرها
ووضع ههناك الاقوال الموهلة لتطويبات جزيل عدها ولا تضع في حل هذه القايمة كايده
وفي تجارة جزيل نعمها لاننا لم نعد ان نهدم طعاما للسكين ولا نعطيه فصة مستعين بها
لكننا نستمكن ان نسليه بكلامنا ونمض نفسه الطريجة ونهينة بالعمال غير هذه كثيرة وتخطب
بالذين يسفوتهم بل يريد نشاطهم ويجعل الذين يارسون خصفه اكثر رقة به فستفيد على كل
حال اما فائدة صغيرة واما فائدة عظيمة فان قلت ليس يوجد في الحبس رجالا محمودين
ولا نافعين ولا وديعين وانما يوجد فيه قاتلو الناس ونابشو القبور وباطوا الاكياس وزناة

وفاضلهم . وعلوهم أعمالاً منكورة ملوثة في هذه المحبة صبيها ضرورياً للتمار هناك . لاننا ما اومرنا
 ان نجيب عليها ان نرحم الناس الصالحين . وان نغضب الخبيثاء الشريرين . لكننا انما اوعز اليها ان
 توضح هذا التعطف والتحن للناس كلهم . لانه قال : « صيروا مشايخكم ابائكم الذي في السموات .
 الذي يشرق شمسهم على الاشرار والابرار . ويظهر على مقسطين وظالمين » (متى ص ٥ ع ٤٥)
 فلا تخجل اذا للغرباء طلباً مستمراً . ولا تكون غاضباً صارخاً بل كن حاكماً مرفقاً . لاننا نحن وان لم
 نكون فاضلين . ولا للقبور نابسين . ولا بطاطين الاكيلس . الا اننا قد اشعلنا جرايم اخرى مؤهلة
 للعقوبة جزيلة اصنافها . لاننا طالما دعينا اخانا الحق . وذلك بسبب لنا جهنم . وقد لبصرنا نساء
 باعين فاسقة . وذلك فقد اوجب علينا فسقاً كاملاً واصعب افعالنا كلها . اننا ما نساهم اسرار
 القربان بعزم موهل لها . وذلك بجهلنا معطلين بالتهاون بمجد المسيح ودمه . لا نكون اذا متصحين
 مستمرين لافعال غيرنا . لكن ينبغي لنا ان نتفطن في اعمالنا نحن . فعلى هذه المحبة تكف عن جفائرتنا
 هذه . وعن خلونا من الانسانية . وقد ينساع لنا خلواً من هذه الاقوال . ان تقول ذلك القول .
 اننا نصادف هنالك رجالاً ودعيين . معادلين المدينة كلها . اذ كان ذلك السجين الذبي فيه كان
 يوسف . قد حوى اشراً كثيراً . الا ان ذلك الصديق اهتم بهم كلهم . وكان هو مع الناس
 الاخرين مكشوماً كائناً من كان . لانه كان عدلاً لمصر كلها . فسكن في ذلك الحبس . وما عرفه
 احد من الموجودين داخله . والان فقد يوجد في السجن على ما يليق كثيرون صالحين ودعيين .
 وان كانوا ليسوا واضحين عند جميع الذين يبصرونهم . واهتمامك في الذين هذه الحال حالهم .
 يفيدك المكافاة عن اجتهادك في التحن على جماعتهم . وان لم يكن هنالك احد هذه السجية بحيث
 فهازلئك ههنا جزيلة . لان سيدك ما خاطب انساناً صديقين فقط . ورفض التجسين . لكنه اقتبل
 المرأة الكنعانية بمودة جزيلة . وخاطب السامرية النجسة الدنسة . واقتبل ايضاً زانية اخرى من
 اجلها عبرة اليهود وابرارها . واستجاز ان نيل رجله دموع امرأة نجسة . يعلمنا ان نتقدم مع المحاصلين في
 الخطايا لان هذا الفعل يستين تعظفاً كثيراً . فماذا نقول ان الحبس يسكنه لصوص ونباشوا
 القبور : فقل لي هل القاطنون في المدينة هم اصحاب عدل كلهم : اوليس الكثيرون منهم اشر من
 هؤلاء بلصوصون بموقاحة اكثر ناصحاً : لان انساناً منهم وان كانوا ما يمارسون فعلاً آخر فهم يعتمدون

الهدو والظلام . ويعملون هذه الاعمال مستعدين هو اقواما يخدقون وجه شيخ الخيال ويخلقون
الاعمال المنكرة براس حاسر فيوجدون غاصيين خاطفين عطفوسين بلان مستصبالين يوجد
انسان تقياً من الظلم . ولين كما ما نخلس ذهباً . ولا نخطف مسافة ارض مبلغها كذا وكذا . لكنهم
ذلك نهل هذا العمل بعينه بخدعة مستورة وبسرقة . ويتقيصات حقوق شغلهم عليها لا تالذا كما
في المعاملات وحين نحتاج ان نبتاع او نبيع شيئاً فلاحك ونطاصب لتعطي صاحبه انقص من قيمته
ونعمل كل ما يمكننا من اجل هذا الاستغنام . اظن فعلنا هذا الصوصية : وما هو سرقة ونططرس :
لان لا تمل لي . انني لست اسلب منزلاً ولا مملوكاً بلان المظلم ليس بحكمك عليه على مقدار الاشياء
المسلوبة . لكن انما بحكمك علينا بحسب اخطار الصارقين وعزمهم . ويبان ذلك ان الفعل الظالم والفعل
العدل يتلكان في الاشياء العظيمة . وفي الاشياء اليسيرة قوة واحدة بعينها . وانا اسمي بطالني
الاكياس ان يطأ أحدهم كيساً واخذ ذهاباً . وان ابتاع شيئاً من احد للمسوقين واستغنه من قيمته التي
يسواها شيئاً . فهاذان الفعلان متساويان . واسمي ناقب الحيطان ليس من نقب غياط فقط
ويستلب شيئاً من الاشياء التي داخله . لكنني ادعوا ايضاً من يفسد القضاء للعدل . ويستلب قربة
شيئاً ناقب الحيطان . فلا نغفل اذا عن جرائنا ونصير قضية على غيرنا . ولا نستفحص مخبئاً في حين
التعطف على الناس . لكن سبيلنا ان نتفطن ونفهم كيف كانت حالنا قديماً . ونصير في وقته
اوقاتنا انيسين متعطفين . وان سالت فكيف كانت حالنا فيما سلف : فاصبح بولس قايلاً جواباً
ذلك : لانه قال " قد كنا نحن في وقت من اوقاتنا عصاة فاقدي الفهم ضالين . متعبدن لشهوات
ولذات متلونة . منغوضين . يمتك بعضنا بعضاً " (تيمس ص ٣ ع ٢) وقال ايضاً : " قد كنا اولاد
غيب " (افسس ص ٢ ع ٢) الا ان الهنا لما ابصرنا بصورة مطبطين في سجن . مرهطين بسلاسل
صعبة اصعب واشده من السلاسل الموهلة من الحديد كثيراً . ما استنكف منا . لكنه جاء وانقرفنا
على جنسنا . واخرج منه الموهلين لمقولات جليل تقديرها . واقتادهم الى ملكه . ووضعهم في
نوراً من السماء . لكي نعمل اعماله هذه باعيتنا بحسب طاعتنا لله . قال سلاسلنا : " انك كنت تاناوكم
ومعكم غسلت ارجلكم . فيجب عليكم انتم ان يغسل بعضكم لرجل بعض " . لانني انا اعطيتكم مثالاً لكي
تعملوا انتم على حدونا علمت انا " (يوحنا ص ١٣ ع ١٤) . فما كتب هذه للشهوة ان يغسل لرجل

فقط لكه لغا كتبها في افعاله الاخر كلها التي ارادها افاضها في السجن هو قابل للناس : لا
 الخلق لا تنجز اذا عملنا العمل الصالح انا قاطن بغيره هو ناهش القيور فاسق لكن فلترحم
 ليس يزدلعه لكن مصيبته فطال ما وجد هناك (حلى ما ذكرت) واحد عديلاً لرجال جليل
 هدم فان مضى مضياً فصولاً الى المعتلين فانتخب من الصيد الذي هذا محله وكما ان
 ابراهيم عند ما كان يضيف الماريين اتفق له في وقت من اوقاته ان اضاف ملكة فكذا
 سيتفق لنا نحن ان نجد رجالاً عظاما الحل اذا جعلنا هذا العمل عملنا وان اخبنا ان تقول قولاً
 مستحياً ليس من يقبل رجلاً عظيماً محله موهلاً على هذا النحو من التمثيل لمداج مثل ما
 يستوجبها من يقبل انساناً حقيراً شقيلاً لان ذاك الفاضل يملك عيشته سبباً ليس يسيراً
 لاستماده ما يستحقه والانسان المطروح الذي يستحقه كل من يراه انما يملك ميني واحداً وهو
 رحمة الصانع الفعل المستحسن به فمن هذه الجهة قد استبان كثيراً ان هذا الفعل هو تعطف
 على الناس بقي خالص ومن يخدم الانسان العجيب الظاهر شرفه ويسمعه طال ما عمل هذا
 العمل لظهار الناس ومن يضيف الانسان المطروح المرفوض ويكرمه فانما يعمل هذا العمل لاجل
 وصية الله وحدها ولذلك امرنا اذا عملنا ولعبة ان تدعو هرجاناً وعميتاً وذوي عاهات واذا
 اضطعنا صدقة فقد اعز الينا ان نرحم انساناً حقيراً ادنيه الحل لانه قال : اذ قد فعلتم باحد
 هؤلاء الحقيرين احساناً فبي فعلتموه (متى ص ٢٥ - ٤٥) فاذا قد عرفنا اذا الكثر المحزون
 هناك في الحبس فلندخل اليه دخلاً متصلاً ونعجز ونعطف الى هناك مساعي حرصنا
 لا الى الملاعب وان لم نملك شيئاً تقدمه لم فارد لم التعزية من اقوالك لان الله يكافئ ليس
 القاذي هناك فقط لكنه يجازيه ايضاً الداخل الى عيونه لانك اذا دخلت واتهمت نفسك
 بمرحلة خائفة اذا سلبتها واحتمتها ووعدها ان تنصرتا وتغيرتها ان تنقلب فلن تلحق
 الثواب من هذه الجهة يسيرة ولعمري انك اذا قلت هذه الاقوال وامثالها من خارج سبحك
 منها كثير من اذ قد فهمت منهم الكثير الا ان الحاصل في الحاصل اذ تميزهم فهم متبعض
 يصحون بنجوب كثير الى ما يقال لم يجد حوضاً يصيرون لفضل تحتها كانوا رجولاً لما خاطب الجميع
 طال ما ضحك عليه اليهود لانك المعتلين استمعه بهو كثير لان ليس عارضاً على هذا النحو من

ثم يملأ نفسه ملازمة للفلسفة . مثل المصيبة والحنة والصفقة الراتبة * هذه كلها اذا تفهمنها . فينبغي ان نعمل بالذين في داخل الحبس ما يمكننا من الاعمال الصالحة * ونخرج بهم ذواتنا باتصال بما امكنا ذلك ان يكون متصلاً * ونفني هنالك مساعينا في السوق واشغالنا الفاقدة وقتها . لكيما نرجع اوليك . ونسر ذواتنا . ونجعل الهنا ان يُعجِّد بنا * فينتقى لنا امتلاك نعمه الصالحة الدهرية . نعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه . الذي به ومعه لا ييه مع الروح القدس . المجد الى ابد الدهور امين



المقالة الحادية والستون

(٢٢) وصار التجديدات في اورشليم . وكان شتاء * (٢٣) ومشي يسوع في الهيكل في رواق

سلمان * (٢٤) فاحاط اليهود به . وقالوا له . الى متى تجاذب نفسك :

كل فضيلة عمل جيد * وافضل كثيراً الحلم والوداعة * هذه الغريزة تظهرنا انساناً * هذه تفصلنا من الوحوش * هذه تجعلنا ان ننادي المليك * ولهذا المعنى افنى المسيح في وصف هذه الفضيلة اقوالاً كثيرة بمداومة متصلة . اذ اوعز البنا ان نوجد ودعاً اخباراً * وما افنى في نعمتها اقوالاً فقط .

لكنه مع ذلك علمناها بافعالهم . لما لطم حيناً فاحتمل * واذا شتم حيناً واغيب عليه . اشرف ايضاً على الذين اغتالوا عليهم وراعاهم * لان الذين دعوه متشبطناً وسامرياً . وارتادوا في اكثر الاوقات ان يقتلوه . ورجعوه . هوذا احاطوا به واستخبروه . ان كنت انت هو المسيح :

وما دفعهم على هذه الحال . بعد اغتيالهم الحزيب عددها المتلونة اصنافها . لكنه اجابهم بحلمه ووداعته * واوجب ما نعمله ان تنصغ القول كله من اعلاه اضطراراً * قال . صارت التجديدات في اورشليم . وكان شتاء * فهذا العيد كان عظيماً عاماً لمخفل جزيل * لانهم لما عادوا من اسرهم الطويل مداه في بلد

بابل . عبدوا هذا اليوم الذبي فيه بُني هيكلهم تعبيداً باجتهاد كثير * في هذا اليوم حضر المسيح في العيد * لانه الم فجا بعد ببلد اليهودية الملماء متصلاً * وكان قائماً قريباً عند الابواب * فاطاف اليهود به . وقالوا له . الى متى تجاذب نفسك : ان كنت انت هو المسيح . فقل لنا بمجاهرة * وما قال

لهم ماذا تطلبون مني : قد دعيتوني في اوقاتكم متشبطناً مصروعاً سامرياً . وتوهمتموني ضد الله ومضلاً * وقد قلتم لي فيما سلف . انت تشهد لنفسك . فشهادتك ليست هي صادقة . فكيف

يستخبرونني ، وترنادون ان تعرفون مني . وقد اقصيتم شهادتي : لكنه ما قال لم لفظاً من هذه
 الالفاظ على انه قد عرف عزمهم الذي به استخبروه * وقد كان عزمهم خبيثاً لان احاطتهم به
 وقولهم له .. الى متى تجاذب نفسك . " قد يظن ظان انه من شوقهم واثارهم معرفة ذلك . الا ان
 سرهم التي بها استخبروه كانت سريرة مقسودة مستبطنه غشاً * واذا كانت اعماله ما اقتبلت نجيباً .
 ولا نكبة . لاح لم ان يتخلصوا اقواله . ويخوضوا عنها بغرض آخر * او على ما قيل . انهم اوردوا
 عليه مسالهم دليلاً يريدون ان يهكموه من اقواله . اذ لم يقندروا ان يشتكوا صنفاً من اعماله .
 فاشتاقوا ان يجيدوا له عيماً من الفاظه . ولهذا الغرض قالوا له .. قل لنا * " على انه قد قال
 في اكثر الاوقات * لانه قد قال للسامرة .. انا هو المخاطب لك * " (يوحنا ص ٤ ع ٢٦) وقد
 قال للاعي " قد رآته والمكلم معك ذاك هو * " (يوحنا ص ٩ ع ٢٧) وقد قال لاوليك ولان
 كن لم يقل هذا القول . لكنه قد قال لم (انا المسيح) بالفاظ اخرى على انهم لو كانوا مالكين
 عملاً . وارتادوا ان يستخبروه بعزم متقوم . كانوا فيها بعد قد اعترفوا به بتلك الاقوال * لانه
 هو باعماله قد اظهر هذا المطلوب دفعات شتى * فتأمل الان عزمهم المتوسل الموتر الغلبة * لانه
 اذ خاطب الجميع وعلمهم باقوال قالوا له .. ما الآية التي تريتها : واذا خولم البراهين باعماله .
 قالوا له " ان كنت انت هو المسيح . فقل لنا بمجاهرة * " واذا اعماله هانقة يطلبون اقواله *
 واذا كانت اقواله تعلمهم . بلجاءون الى اعماله . متصيين في العزم المتضاد دائماً لان الدليل على
 انهم ما سالوه لاجل اثارهم ان يعرفوا ذلك . فقد اوضحه غاية فعلهم * لان الذي استشعروا انه
 بهذه الصورة موهل للتصديق . حتى انهم اقتبلوه شاهداً لنفسه . لما تكلم فيها بعد الفاظاً يسيرة .
 في الحين رجوه بالمجاهرة . فمن هذه الجهة كان احداً في اياه وسوالهم بخبت وخب * لان حال
 سوالهم قد كان ملوماً مثلاً لانهم قالوا " قل لنا بمجاهرة * ان كنت انت المسيح * " على انه قد قال
 اقواله كلها بمجاهرة . لا حضر في الاعياد في بلدهم دائماً . وما قال قولاً مستوراً لكنهم لهذا الغرض
 قدموا الفاظ دكلنتهم . اذ قالوا .. لماذا تجاذب نفسك : " لكيما اذا اشتكوه . يجندوا له عيماً ايضاً *
 والدليل على انهم في كل مكان لاجل هذا الغرض كانوا يسألونه . ليس ليعرفوا . لكن ليتصفوا
 ما يقوله * ليس في هذا المكان فقط . لكن في مكان آخر . وفي جهات آخر . فهو واضح يقين

لأنهم حين تقدموا الى حضرته . سالوه "ان كان يجوز لنا ان نعطي قبصر الضريبة . ام لا . " (متى ص ١٧٤٢٢) وحين خاطبوه في طلاق المرأة وحين استخبروه من اجل تلك المرأة التي ذكرها انهم قارنت سبعة رجال . اصطبوا اذ اوردوا عليه مسائلهم . ليس من اثار العلم . لكن من عزم ما يقى .
 الا انه هناك ونجم . اذ قال " ما بالكم تمنعوني بامرائين : " موضحاً لهم . انه قد عرف ضايرهم (اي اوهامهم) الفاقدة التكلم بها . وهما لم يقل لم قولاً هذا معناه . بعلنا الانوبج الذين يقنلوننا علينا على ساير اقوالهم . لكن نحتمل بوداعة . ونحتمل لائق بالدعة كل ما يقولونه . لان من كان غاوتهم كان ان يلمسوا الشهادات من اقواله . اذ اشادت به اعماله . واسمع كيف يجيبهم . ويجمع في ذلك غرضين . ويخاطبهم مع ذلك خطاباً غامضاً . انهم يطلبون هذه المطالب بزيادة في البحث باطلا . ليس حتى يفعلوا . ويبين لهم انه قد ابدى باعماله صوتاً ايين وضوحاً من صوته . بلقوله . لانه قال (٢٥) . " قد قلت لكم دفعات كثيرة . وما صدقتموني . الاعمال التي اعلمها انا باسم ابي . هي التي تشهد لي . " وهذا القول فالفاقدون النوم اكثر من غيرهم . قد قالوا ذاتها بعضهم لبعض . " ان ليس بقدر انسلن خطي . ان يجرح ايات هذا المحل عليها . " وايضاً . " ليس يمكن شيطان ان يفتح عيون العميان . " . وليس يستطيع احد ان يعمل ايات هذه صفتها . ان لم يكن الله معه . " واذا ابصروا اياته التي علمها قالوا . " لعل هذا هو المسيح . " وغير هؤلاء قالوا . " اذا جاء المسيح . هل يعمل ايات اكثر من التي قد عمل هذا . " وهؤلاء باعياهم ارادوا من هذه الجهة ان يصدقوه . فقالوا . " ما الآية التي نريتها . لكيما نبصرها ونصدقك . " ولما تعلموا الذين لم يوقنوا به باعماله الخزيل تقديرها . وتظاهروا حينئذ بانهم يقبلون منه بلفظ ساذج . وسمع خبثهم بقوله . " ان كنتم ما قد صدقتم اعمالنا . فكيف تصدقون اقوالنا . " فيجب من ذلك ان سواهم فضلة ذائدة . لكنه قال (٢٦) . " قد قلت لكم . وما صدقتموني . لانكم ما اهتم من غنمي . " لانني انا قد تمسكت بالافعال التي من ذاتي كلها التي يجب ان يعملها من كان راعياً . فان كنتم ما لحقتموني . فليس ذلك لانني لست انا راعياً . لكن لانكم لستم غنماً لي . لانه قال . (٢٧) . " ان غنمي تسمع صوتي . وتسمعني . " (٢٨) . " واعطيها حياة دهرية . وما تهلك الى الدهر . " وليس يقندر احد ان يحفظها من يدي . (٢٩) لان ابي الذي اعطانيها هو اعظم من الكل . ولن يقندر احد ان يحفظها من

يد أبي * (٢٠) انا وإبي واحد نحن " فتأمل كيف يأمرهم باتباعه في استئقاله اعنائهم . فقال اتم
 ما قد سمعتموني . لانكم ما اتم غم * فالذين يتبعونني . اوليك من رعيتي هم . فهذه الاقوال قالها
 لكما يرتادوا ان يصيروا غنما ثم اذ قال ووصف الذين يتفق لم تحصيل ذلك . انما اعتد
 ان مجرّص هؤلاء لكي يهضم ويحصلهم في شهوة ذلك * فان قلت . فما رايتك فيجوز ان
 يقول له ان كان ليس بخطئها احد لاجل مقدرة ابيك . انما تقدر انت على صيانتها . لكنك
 ضعيف عن حفظها . اجبتك . ليس يجوز بجهة من الجهات ان يقال هذا القول . فلكي تعلم
 ان لفظه ابي الذي اعطانيها . انما قبلت لاجل اوليك . لكيلا يدعوه ايضا ضد الله * لما قال
 ليس تقدر احد ان يخطئها من يدي . اظهر حين امعن في كلامه . ان يده ويد ابيه توجد واحدة *
 لان لو لم يكن هذا الغرض غرضه . لقد كان لايقا ان يقول . ان الاب الذي اعطانيها هو اعظم
 من الكل وليس يقدر احد ان يخطئها من يدي * لكنه ما قال هذا القول . بل انما قال ليس يقدر
 احد ان يخطئها من يد ابي * ثم لكيلا تتوهم انه هو يوجد ضعيفا . ولجل مقدرة ابيه توجد الغم
 في صيانته . استثنى بقوله . انا وإبي واحد نحن . " كانه قال لست لهذا المعنى قلت . ان لاجل ابي
 ليس يخطئها احد . كاني انا ضعيف عن حفظ غمي . لانني انا وإبي واحد في القدرة * لان الكلام
 هنا في القدرة * فان كانت المقدرة لمها واحدة بعينها . فواضح بين ان جوهرهما واحد بعينه * لان
 اليهود لما عملوا بغمه اعمالا جزئلا اذ اغتالوا عليها واخرجوها خارج مجعهم . قال لم . ان
 جميع الحبل التي احنلوا بها باطلة فارغة . لان الغم في يد ابي * على ما يقول النبي " في يدي قد
 صورت اسوارك * " (اشعيا ص ٤٩ ع ١٦) ثم اوضح ان البد هي واحدة * فقال انما توجد حيناً
 له . وحيناً لا يه * واذا سمعت بدا . فلا تتوهم توها محسوساً . لكن استشعرها القدرة والسلطان .
 فان يكن لهذا السبب ما اخطئها احد منه لان اياه قوة وايده . ففضلة زائدة يكون قوله الذي
 يتلو هذا . وهو . انا وإبي واحد نحن * " لانه ان كان ادون منه . فهذه اللفظة من جرأة جريلة *
 لانها ما قد اوضحت فعلاً آخر . المساواة قدرته * وهذا المعنى فاذا عرفه اليهود رجوة بالحجارة *
 ولكنه ولا على هذا الحال تقض هذا الراي والاعتقاد * على ان اوليك لو كانوا توها توها ردياً .
 لوجب ان يتلافى توهم ويقول . لما قد علمت هذا العمل : هذه الاقوال اقولها انا لست اشهد ان

لي ولاي قدرة متساوية * فالان يعمل كل ما يعمل به بخلاف ذلك . وثبت هذا الرأي ويضمه . ويعمل
 هذه الاعمال . واوليك متميزين * لانه ليس ينجح عن الاقوال التي قالها كانوا قد قبلت بخلاف
 الصواب . لكنه يزجر اوليك . على انهم ما قد امتلكوا الراسم الواجب من اجله * لانهم اذ قالوا
 (٢٣) « اننا ما نرميك بالحجارة من اجل عمل جيد . لكننا انما نرجلك لاجل نجديتك * لانك
 موجود انسانا . فنصير ذاتك الها » اسبح ماذا قال لم . (٢٥) « ان كان الكتاب قد دعا الهة
 اوليك الذين صار قول الله اليهم . (٢٦) فكيف قد قلمت انني اجدف . لانني قلت انا هو ابن
 الله : « فالذي يقوله هذا هو معناه . ان كان الذين بنى نسلوا هذا القلب . ما يشكون اذا دعوا ذواتهم
 الهة . فالمالك هذا القلب بالطبع . فكيف يكون عدلا واجبا ان ينهى عن ذلك : الا انه ما قال
 هذا القول . واخيرا اصلحه فخط كلامه اولاً وتطاطا فيه . وقال « الذي قدس ابوه وارسله * »
 واذ تلافي غضبهم . حينئذ اورد القضية واضحة * لانه حتى يقبلوا كلامه عاجلاً . خاطبهم خطايا
 او فر تواضعا . وصاعده فيما بعد الى اعلى منزلة واعظمها . اذ قال هذا القول . (٢٧) « ان لم اعمل
 اعمال ابي . فلا تصدقوني . (٢٨) فان علمتها . فان كنتم ما تصدقوني . فصدقوا اعمالى . » ارائت
 كيف يصلح هذا المعنى الذي ذكرته . انه ليس هو في صنف من الاصناف ادنى منه . لكنه في كل
 مكان عدله : لان اذ كان جوهره متمعا ان يرى . بخولنا من اعماله بيان مساواته وذاتيته . وبرهان
 زوال مباينته اياه في قدرته . وان سألته . قل لنا ما تصدقه ونوقن به : اجابك « صدقوا انني
 في ابي . وابي في * » لانني لست انا معنى آخر . الا ما هو ابي عند ثبوتي اياه * وابي فليس هو معنى
 آخر . الا ما هو انا عند ثبوتي اياه * ان يعرفني عارف يعرف ابي . وان يعرف ابي . فقد عرف اياه . فان
 كانت افعال القدرة ادلى . فقد كذبت اصناف المعرفة . لانا لا سبيل لنا ان نعرف معنى آخر
 بمعنى غيره ولا جوهرأ . ولا قدرة * (٢٩) « فارتادوا ان يضبطوه . فخرج عن يديهم * (٣٠) » وانطلق
 الى جاز الاردن . الى المكان الذي كان يوحنا يعد فيه فيما سلف * (٣١) « واناس كثيرون جاؤا
 اليه وقالوا . ان يوحنا ما عمل ولا آية واحدة . وكل ما قاله يوحنا في وصفه . هو صادق * »
 لعمرى انه متى ما تكلم كلاما مستعظما عاليا . من عاداته ان ينصرف سريعا مرخيا غيظهم . حتى
 بابتعادهم عنهم يسكن داه حنهم ويوصله الى غايته * وهذا العمل فقد عمله في ذلك الوقت * وان

سالم فلم وصف لنا الشير المكان : اجبتك : لكي تعلم انه لهذا الغرض مضى الى هناك . مذكراً
بهم بالافعال المجادة هناك . وباقول يوحنا وشهادته . فلما جاءوا الى هناك . في حين ذكروا يوحنا
لهذا السبب قالوا : ان يوحنا ما عمل ولا آية واحدة * والا فاني نظام كان . لاضافة هذا الى
كلامه . ولكن اذ المكان استفادهم الى ذكر يوحنا الصايغ . واقضوا الى ذكر شهادته * وانظر اليهم كيف
يؤمنون قياسات خالية من ارتباطها بقولوا : يوحنا ما اخرج ولا آية واحدة . وهذا قد
اخرج آيات * فمن هذه الجهة لآياتهم يوحنا وعظمته ان كانوا صدقوا ان ذاك ما اخرج
ولا آية واحدة . فلولي واليق لي ان صدقوا هذا * ثم ان كان يوحنا الذي شهد لهذا . فليلا يكون معنى
انه لم يخرج آية * فمخرج ظنا . انه قد عدم ان يكون موهلاً لتحقيق شهادته . اعني الجميع بقوله ان
كان بما عمل آية . لكننا مع ذلك قد حققنا انما من اجل هذا كلها انما اخرجوا اذ هذا ليس
يوحنا من ذاك موهلاً للتصديق . لكن يوحنا من الآيات التي اخرجها هذا موهلاً لتصديقهم
(٤٢٤) . وكثيرون آمنوا به * لان الاصناف التي استجذبهم اليها كانت كثيرة : لانهم تنكبوا
الالفاظ التي قلما اذ دعاة * اعزى منه * ونورا وحياة وحقا . وبالي افوا الوكلاء . والصوت الذي
ترب له من العلو والروح الذي ظهر بصورة حامية . وازاه حينئذ لجميع الحاضرين . ومع هذه
الهمان من عجايبه الذي ابصروه . فتحققوا بعد ذلك لانهم قالوا ان كان واحداً ان يصدق يوحنا .
فالبقي ووجب ان يصدق هذا * وان كان يجب تصديق ذاك خلوا من آية اخرجها . فواجب
ان يصدق هذا مع شهادة ذاك . اذ يمتلك البرهان من اعماله . لرائت ما نفهمه . مقامهم في المكان
وتظلمهم من الناس الخباء : فلهذا المعنى اخرجهم اخرجاً متصلاً . واستلهم عن مخالطة اوليك .
ولهذا الفعل بين * انه قد علم في النتيجة . اذ اصبح عوام اليهود في البرية بعيداً من اهل مصر .
وتفهم في سائر الاحوال وهذه



العظة الحادية والستون

في ان هيو الصمت ملائم للفضيلة * وفي فضيلة المرأة الواحدة لرجلها *
وهذا الفعل بوصينا ان نعلمه * اذ امرنا ان نهرب من الاسواق . ومن الاراحيف والجلبات .

ولن نصلي في خزاننا بهدوء وصمت * لان المتخلص من كثرة الارتجاف . يسبح بريح ساكنة * والنفس
الموجودة خارج الاشغال . هي جالسة في مبنى * ولذلك ينبغي ان تكون النساء او فرسلفة من
وجان * اذ كن اكثر اوقافهن مشغرات في الاهتمام بمنزلهن * فعلى هذه الجهة صار يعقوب خاتماً
من المصنع . اذ سكن بيته . وكان حراً من الاراجيف التي في وسط الدنيا لان الكتاب ما يخرج
له هذا الاسم على بسيط ذات وضعه . اذ قال : « انه سكن بيته » . (تكوين ص ٢٥٠ و ٢٧٢)
ولعلك تعلمين . والارتجاف في المنزل كثير * فاقول لك . لاني انت تريد ذلك . وتنهين
على ذاتك رهطاً من المهمات * لان الرجل منصرف في اوساط الاسواق . ويجالس القضاة .
يفتقر حوله الاراجيف التي من خارج كاعها منصبة عليه من امواج البحر * والمرأة جالسة في بيوتها
كاتها في مكتب تعليم الفلسفة . جامعة عقلها الى ذاتها . متمكة من الاصغاه الى الصغوات والقرينات
والى الفلسفة الاخرى * ومثلما ان الذين يسكنون البراري ليسوا يمتلكون عارضاً موزياً . فكذلك
المرأة توجد كل حين داخل منزلها . تقدر ان تمتنع بسكون دائم * فان حدثت في وقت من
الافاق ضرورة نحو جها الى الخروج . فليس هنالك حينئذ للاراجيف سبب * لانها اما تخرج
لشوقها الى الحضور ههنا . واما تخرج اذا احتاجت ان تتلافى بالحمام جسمها * ففان الخرج جالس
ضروريان للنساء * واكثر زمانها تجلس داخل منزلها . ويمكن لها ان تفلسف . وان تخلص
ارتجاف رجلها . اذا اقتبلته مرتجفاً . وتقوم خلقه . وتحم عنه الاصناف الزائدة الوحشية من
افكاره . وترسله ايضاً على هذه الحال . وقد اطرح ما كان استمد من السوق . حاملاً معه ما
قد تغله من منزله من الفرائم الحيدة * لان ليس صنفاً اقوى من امرأة ورعة فهيمة في تقويم رجلها
وابداع غارة نفسه في العزائم التي يريد بها * لانه ليس ينجح الى اصدقائه . ولا الى معلميه . ولا الى
الروسه . مثلاً ينجح الى قريبته . اذا عاتبته وشارت عليه * لان عدلها وتوصيتها بحوى
عنده . لاجل حبه التي تشير عليه * وقد ينساع لي ان اذكر رجلاً كثيرين صعبة اخلاقهم عاصين .
تلبسوا على هذه الجهة واتشوا * لان المرأة شريكة لرجلها في ما يدته . وفراشه . وابداعه بيته . وفي
احاديث ينطق بها . وفي اسرار يضئض عليه التكلم بها : وفي مداخل احواله ومخارجها . وفي
اصناف كثيرة غير هذه اكثر منها . مدفوعة اليه في مهماته كلها . مؤلفة به هذا الاينلاف . على

يجب ان يلتفت الجسم برأسه . فاذا اتفق ان تكون فهمة مهتمة . فستفوق وتظهر كل اهل بلدها في
 احكامها بقربنها . ولهذا السبب اوصيكم ان تجعلوا هذا الغرض فعلاً * وان تشيروا بما يجب * فكما
 تلك القوة المودية الى الفضيلة كثيرة . فكذلك نحوى القوة الموردة الى الرذيلة جزيلة * لان هذه
 الامراة اهلكت ابشالوم . هذه اهلكت حمون . هذه شارفت ان يهلك ايوب . هذه اخلست
 بلالى . هذه سلبت امة بجلتها * لان ديبوره ويهوديت اظهرتا فضائل رجال قواد . ونساء غير
 هؤلاء جزل عددهن احكمن هذه الهامد . فلذلك قال بولس .. ما قد عرفت يا امراة . ان
 كنت تخلصين رجلك : (قرنتهاولى ص ٧ ع ١٦) وفي تلك الاثران . قد عرفنا برسيدة ومريم
 وموسكة قدما رستن اتعب الرسل . فليزنا اضطراراً ان نشابهن . وان تقوم قريتنا ليس بالفاظنا
 فقط . لكن بافعالنا * وان سالت . كيف اعلم قريتي بافعالي : اجبتك . اذا راك لست موجودة
 . ولا كثيرة النقة ومحبة للزينة . ولا مستحجرة ارتفاعات من الاموال ذابدة . لكن تكونين متعفية
 بما يوجد لك . حينئذ يجسج اليك اذا اشرب عليه . واذا تفلسفت بالفاظك . وعلمت اضداد ذلك
 بافعالك . سيلوم كثرة هذيانك . واذا مخنيه مع الفاظك . التعليم من اعمالك . حينئذ يتنبلك .
 وتفتحن له القبول منك اكثر * كهولك اذا لم تظلين ذهاباً . ولا لولواً . ولا جواهر . ولا كثرة قيمة
 الثياب * لكنك تظلين عوض هذه نورعاً . عفافاً . ونضجاً . ونحصيلين هذه في ذاتك . وتستعجزينها
 منه . لان ان وجب ان تعلى شيئاً لاسترضاء رجلك . فينبغي ان تزيني نفسك * وما يجب ان
 تزيني جسمك . وتفسديه * لان ليس بصيرة وضع الذهب عليه معشوقاً ماثوراً عند رجلك .
 مثلها بجملك العفاف والتصح الى قريتك * وابار الموت عنه ماثور عنه * فلهذا الهامد اكثر
 حثاً . غير ان تستبني الرجال * لان تلك الزينة اذا حضرت لديه ورغبت فيها امراته . او صلت
 اسالة الى ضيقة . واكسبته نقة . اصعبها تفيد ضد ذلك كله * وتلك الزينة ايضاً يجعلها اعتيادها
 ان تشبع منها . وزينة نفسنا تزهري في كل يوم . ويضرم لهيب حبها اعظم اضراماً * فمن هذه الجهة
 ان شئت ان ترضي رجلك . فزيني نفسك بالعفاف . وبالورع . وبالاغناء بمنزلك * هذه
 الهامد تنضبط كثيراً . وما تكف في وقت من الزمان * هذه الزينة ما تنفضها شيوخه . ولا يهلكها
 مرض . لان زينة الجسم وحسنه . قد حطه زمان طويل . وابلاؤه المرض . واذا لته عوارض غير هذه

أكثره منها * وعلمنا أنفسنا هي أعلى من المواضع كلها * وذلك الحسن بجوى حسداً * ونضرم فؤاد
 رقيقة * وهذا الحسن ليس بجوى حسداً * وهذا الحسن فهو نقي من مرض * مخلص من كل شوق
 فارغ * فعلى هذا الحال تكون الهموم التي في منزلنا أسهل مراساً * ويكون دخل مستغنياً بالسر مراماً *
 كان الذهب ليس موطوعاً على جسده * ولا رابطاً يذكو * لكن يتخذ في الحوائج للضرورة * هو الذي
 يصرف في طعام الغلمان * وفي الأهتمام للأزواج في المنهن * وفي أساليب أخرى تدعو الحاجة إليها
 فإذا لم تكن هذه أحوالنا يستغرق وجهنا * ويضيق قلبنا * وما هي غلة تداويها * منقعة لنا * إذا كان
 قلبنا مضمواً * فليس يترك حسن وجهنا العيب أن يظهر * لأنكم قد عرفتم وإبستم * أن العيب لا يترك
 المرأة إلا هي حسناً بمنكافة النمط * ليس بمكة أن يفرح بها في نفس متوجعة * لأن العيب لا يترك
 وطرب سبيله * أن يفرح أولاً * وينهج * وإذا جمع الذهب كله لينة جسم المرأة * وكانت في مظهر
 ضيقة * فلن يوجد لفرقتها من السرور ولا صنف * فقد وجب من ذلك أن نعلم أن نرضى من جلال
 فتدعي أن نعلم في لذيق فرج * وإنما نصبر في لذيق * إذا ظلمنا نريننا * واصناف نريننا * لأن
 الاصناف كلها في حين المرض بعينه تظن أنها تفيده طرباً * وبعد ذلك نضمر في الزمان هو الذي
 كانت السماء بهذه الصورة حسنة * والشخص بهذه الصفة جيدة * ما يساع لك أن تذكرى قبل جلال
 لجسمنا * وما نستعجبها على هذا المثال * لأجل اعتيادنا إياها * فكيف نستعجب وجعلنا أنفسنا مريضة
 الأقوال انما أقولها لمرشد أياك * أن نغتنم الزمن الملائم * الذي لو عجز به بوالس * ولا يذهب
 بلوك وجواهر ثمين * أو ينلهم خيولة قيمتها * لكن يغتنم بزينة لا يفة بمسوفة وأحداث بالعباد في
 بأعمال صالحة * (فهو ثاوس بلوك هن ٢٤٠٢) لكنك تريد أن تسترضي الناس الذين خارج
 وأن يدع حوكنا لهذا الشوق * بين كثيراً أنه ليس شوق المرأة عفيفة * ولكن أن شبعنا من
 أن تستلني * هو لا * عشاقاً لهذه الصفة * مادحون عفتك * لأن ذلك الحسن ليس بمديحة *
 متواضع موانا بمديحة فساد شيقون * والحق ما قال * ولا هو لا * بلهجته * لكنكم فليؤنقنا شفقنا
 لأن * التفرط الذي في المرأة يحول وجوههم عنها * وحسن نفساً فلو كانت * وهو لا * وكافة الناس
 يفتلون * من جهة أنهم ما يستعدون منه قاتراً ردياً * لكنهم يمتدحون منه تعلم العفة والفلسفة *
 ويمكن مديحة من الناس جزئياً * ونوابه عند الله عظيماً * فلهذا نحن هذا الحسن * لكي نعيش بها

بطمانية* ويتفق لنا امتلاك النعم الصالحة المستانفة التي فليتنق لنا كلنا امتلاكها. بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه: الذي له المجد الى اباد الدهور كلها* امين



المقالة الثانية والستون

(الاصحاح الحادي عشر) (١) كان واحد مريضاً لعاذر من بيت عنيا ضيعة مريم ومرتا اختها*

(٢) وكانت مريم التي دهنت ربنا بدهن مطيب

ان كثيرين من الناس اذا ابصروا اقواماً من الذين يرضون الله. يقاسون نايبة قاذحة. كقولك اما يستطون في مرض شديد. اما في فقر. اما في عارض غير ذلك هذا مثاله. يتشككون ويرتابون* اذ ليسوا عارفين مقاساة ذلك. وهذه العوارض. انما هي مناسبة للمحبوبين عند الله اكثر الحب جداً* لان لعاذر كان محبوباً عند المسيح فمرض* وهذا المرض فقد ذكره الذين ارسلوا اليه. انظر ان من نجبه مريض* قال. كان واحد لعاذر مريضاً من بيت عنيا* فما قال البشير على بسيط ذات القول. ولا على ما اتفق من اين كان لعاذر. لكنه ذكر ذلك لاجل علة سوف يصفها بعد ذلك. فينبغي الان ان نمارس ما اعتمدناه. فسيعرفنا حال اخنوخ تعريفاً نافعا. لانه قال. هذه كانت مريم التي دهنت ربنا دهناً مطيباً* ههنا يرتاب مرتابون. كيف استبحار المسيح ان يعمل به امرأة هذا العمل. فالولا يلزمنا اضطراراً ان نعرف ذاك المعنى. ان ليس هذه كانت الزانية المذكورة في بشارة متى. ولا الموصوفة في بشارة لوقا. لان هذه اخرى. لان تلكما كانتا امرأتين زانبتين ملوثتين اعمالاً ردية كثيرة. وهذه فكانت شريفة مكيئة في الفضيلة* لانها اجتهدت في ضيافة المسيح. فقد ابان البشير اخنوخ احباء المسيح. فسبح مع ذلك ان يموت لعاذر* فان قلت. فلم ما تركتا اخاهما مريضاً. (وهذا الفعل قد فعله رئيس المائة والرئيس الملكي) وذهبتا اليه. لكنهما ارسلتا اليه. اجبتك. لانهما وثقنا بوذا المسيح كثيراً. وامتلاكنا اخصاصاً به كثيراً. وكانتا امرأتين ضعيفتين مضبوطتين بنوحهما* ولعربي لهما قد اظهرتا بعد ذلك. انهما ما فعلتا هذا الفعل على سبيل التهاون*. والدليل على ان ما كانت هذه تلك. فقد استبان واضحا* ولكن ان استخبرت. فلم اقبل المسيح تلك الزانية. اجبتك. ليجل رذيلتها. ليوضح تعطفه. لتعلم ان ليس يوجد مرض قاهراً صلاحاً*

فلا تنظر الى هذا فقط انه اقتبلها. لكن تأمل ذاك الفعل كيف انتقلت* فان قلت فلم اذكرنا البشير
موضحاً في هذا الخبر. ان هذه احبت يسوع. وقال قولاً متصلاً انه احب لعاذر واخيه: اجبتك.
يعلنا الا نستصعب ان عرّض مرض الرجال المكبين في فضيلتهم المحبوبين عند الله. (٣) انظر
فان من تحبه مريض* ارادنا ان تستجيبا المسيح الى الرحمة* لانهما بعد كانتا تصفيان اليه. كمن
يصفى الى انسان* وذلك واضح من قولهما: لو كنت ههنا ما كان مات اخونا* وما قلنا انظر
لعاذر مريض. بل انظر من تحبه مريضاً* (٤) فقال المسيح هذا المرض ليس هو مودياً الى
موته* لكنه من اجل مجد الله. ليتجد ابن الله به* فانظر كيف قد ذكر له ولايه ايضاً المجد واحداً*
لانه اذ قال لاجل مجد الله. استثنى بقوله. ليتجد به ابن الله. هذا المرض ليس هو مودياً الى
موته* لانه اذ اسنانف ان يمكث هنالك يومين ارسل عاجلاً يخبرها بهذا القول. الذي به يتجه لنا
ان نستعجب اخيه* لانهما سمعتا ان هذا المرض ليس مودياً الى موته. وابصرناه ميتاً. وما تشككتنا*
اذ صار الفعل بخلاف القول* لكنهما تقدمتا اليه وما استشعرناه كاذباً* ولفظة لكي ههنا. ليست
لفظة علة. لكنها لفظة تقود الفعل الى غايته* لان المرض عرض من جهة اخرى. فاستعمله لتجديد
الله* (٦) واذا قال هذه الاقوال. لبث يومين* فان قلت. ولم اقام يومين: اجبتك.
ليعدم نسمة ويدفن* لكيلا يتجه لاحد الناس ان يقول انه ما كان بعد قد قضى آجله فاقامة. وان
العارض له كان (كاروس) اي سباتاً. وانه كان (ايكليسيس) اي سكتة. او انه كان (كتاغوجي)
اي غشي عليه. وما كان موتاً* فلماذا السبب لبث يومين. حتى يقال انه (اوزي) اي تنن*
(٧) ثم قال لتلاميذه. فلنطلق الى بلد اليهودية* ولقابل ان يقول. فما غرضه انه ولا جهة من
الجهات تقدم فقال رايه في ذهابه. وتقدم فذكر ذلك ههنا: فنحبيه. لان تلاميذه ارتاعوا كثيراً*
فلذلك تقدم فذكر عزمه. ليلا يزعمهم بغتة* فقالوا له (٨) لان كان اليهود يطلبون رجلك.
وتمضي ايضاً الى هنالك: لانهم خشوا عليه* وارتاعهم كله كان من اجل انفسهم* لانهم ما كانوا بعد
كاملين* ولذلك قال نوما وهو مضطرب. لنمضي ونحن لنموت معه* لانه كان اضعف عزماً من
التلاميذ الآخرين. واعدهم ايماناً* وتأمل كيف جرهم يسوع فقال (٩) اليس النهار اثني عشر
ساعة: فلما يكون عتي هذا المعنى. ان من ليس عارفاً لذاته فعلاً خبيثاً. ليس يمارس عارضاً

مستصحباً ومن كان عاملاً اجمالاً صلحة يمارس نوايب مكروهة فمن هذه الجهة ما يجب ان ترنا عوا.
 فاننا ما علمنا عملاً يستوجب موتاً واما يكون عني ان الناظر الى هذه الدنيا يكون في صيانة. فان كان
 من ينظر الى ضوء هذه الدنيا يكون في حياطة فاولى والبق بمن يكون معي ان يكون في صيانة. ان لم
 يبعد ذاته عني فاذ جسرهم في هذه الاقوال. ذكر العلة انها ضرورية. تدعو الى الانطلاق الى
 هنالك. وادام انهم ليس يستأنفون المضي الى اورشليم. لكن الى بيت عنيا (١١) .. وقال قد رقد
 اعازر. فلمضي لكي انبهه. ومعنى هذا هو لست امضي مخاطباً بالقول هي هي باعياها ايضاً. وتجاوس
 ان تنهم على اليهود. اكنني انطلق ابتظ صديقنا (١٢) .. فقالوا يا رب ان كان قد رقد فقد
 قطن. فهذا القول قالوه. يريدون ان يقطعوا وروداً الى هنالك فقالوا يقول انه قد نام. فما ينبغي
 ان يستعمل في المضي اليه. على انه هو لهذا الغرض قال .. ان صديقنا قد رقد. ليوضح حضوره
 هنالك ضرورياً. فاذ كانت حالم حال الاوفرين كسلاً (١٤) .. قال حينئذ قد مات. لان
 قوله فيما سلف قاله مروداً ان يبين اجنباه المباهاة. فاذ ما عرفوا غرضه. قال قد مات (١٥)
 هو انا مسرور لاجلكم. فان استغربت. وما معنى لاجلكم. لاجبتك. لانه تقدم فقال. وما كان
 حاضراً بجسمه هنالك. فمتى ما اقمته. فليس يكون في استنهاضه ولا صنف من التهمة. آرائته
 فلا ينفه كيف حالم بعد. حال عديمة ان تكون تامة. وما عرفوا قدرته على ما يجب. فهذا العمل
 عمله المخاوف المحادثة في اثناء ذلك. لما ازعجت نفوسهم وارجفتها. ولما قال قد رقد. قال امضي
 وابظه. وحين قال قد مات. ما اضاف الى ذلك اذهب حتى اقمه. لانه ما شاء ان يتقدم فيقول
 بالفاظه. ما استأنف ان يحققه بافعاله. بعلمنا في كل مكان العزم المجنب الشريف. وانه ما يجب
 ان نعد وعداً على بسيط ذاته. ولين كان قد عمل هذا العمل برئيس الماية لما استدعاه. لانه قال
 .. انا احي واشفيه (متى ص ٨٤٧). فانما عمل ذلك. ليظهر امانة الفاضل. وان قال قائل.
 ان نوم تلاميذه نوم اعازر. وما عرفوا من هذا القول انه موت. اجنباه. توهموا ذلك من قوله
 امضي لا يظه. ولعمري من الغباوة كان ان اعتمد ان يسير مسافة خمسة عشر غلوة ليوقظه.
 ولكننا نقول ذلك القول. انهم توهموا قوله هذا يوجد قولاً قد اضرفه قولاً. معناه نظير اقوال
 كثيرة خاطبهم بها. وكلهم لعمري ارتاعوا من موافاة اليهود. الا ان ثوما اكثر منهم. ولذلك قال

(١٦) "فلنذهب نحن نموت معه" "وقد قال قائلون انه اشقى ان يموت وليس ذلك صلاحاً
 لان قوله من جبانة كان الا انه ما اشتهر لانه احتمل ضعفه ايضاً. وصار بعد ذلك اقرب من
 كلم يفتاح القناصة لان هذا هو الفعل المستحب ان من كان قبل صليبه ربنا بهذه الصورة
 ضعيفاً. نهضة بعد الصليب وبعد تصديقه بالقيامة. او فر حرارة منهم كلم لان مقدرة المسيح هذا
 المبلغ مبلغها لان من لم يجسر ان يمضي مع المسيح الى بيت غنا هذا اذ ما ابصر المسيح معي احضاراً
 وحده الى المسكونة. وتصرف فيما بين مجموعا القائلين الموقدين قنله. ولئن كانت بيت غنا
 مسافتها من الجبل خمسة عشر غلوة. وهي ميلان فكيف ليبت لعازر اربعة ايام : فنقول ان
 ربنا مكث يومين * وقبل اليومين في اليوم الذي فيه قضى اجله جاء ناع واصفاً موته * وجاء
 اليوم الرابع بعينه الى بيت غنا فلما السبب لما دعي الى الهي وتوقف وما جاء من غلوة
 ليلا نتم منهم ما جرى * ولا الاخوان المحبوسان اقبلنا اليه * لكنهما ارسلنا اقواماً اخرين
 (١٨) "وكانت بيت غنا مسافة خمسة عشر غلوة فمن هذه الجهة استبان ان كثيرين من
 ما يليق جاءوا من اورشليم واستنمى في الحين. (٩٠) بان يهودا كثيرين جاءوا لكي يعزوها *
 فكيف كانوا يعزونها. وقد كان المسيح يحبها. وقد كانوا رسوا ان اعترف معترفاتها بالمسيح
 خارج مجهم : فنقول انهم كانوا يعزونها اما لضرورة مصابها. واما انهم احتشموها لموضع انهم
 كانوا اشرف حسبا من غيرها. واما يكون هؤلاء الذين جاءوا ما كانوا خبا * لان كثيرين منهم
 به. هذه الاقوال قالها البشير محققاً ان لعازر قد مات * فان قلت : فما كان غرضها في انما ما
 اختها وخرجت الى استقبال المسيح : قلت انها ارادت ان تخاطبه على انفرادها. وتغبره بالاعتراف
 عليها فلما استفادها ربنا الى امال صالحة. حينئذ ذهبت ودعت مريم والمثقة ونوسها
 عليها ارايت كيف كان الود مستحراً : هذه هي التي قال في وصفها "ان مريم الخطيئة
 الصالح" (لوقا ١٠ ع ٤٢) فان قلت فكيف استبان هذه احرة عزماً : اجبتك بلسان
 احرة عزماً * لان تلك ما سمعت. اذ هذه كانت اضعف عزماً * لانها لما سمعت اقوالاً هذا
 قالت ايضاً "قد تن * " "لانه ذو اربعة ايام هو" "وتلك على انها ما سمعت قولاً هذه حكايته.
 ما قالها قولاً. لكنها صدقت قايلة "ياسيدي لو كنت ههنا لما كان مات اخونا" ارايت فلست غافلاً

وان كلن عزمها ضعيفاً : لانها معها ابصرنا المسيح . ما تهورنا في الحين الى جلبات العويل ولا الى
فجائع القذب * ولا الى تواجد النوح * وذلك قد يعرض لنا نحن . اذ اراينا اقواماً من معارفنا داخلين
الى عندنا في حال نوحنا * لكنهما في الحال استحييتا معلمها . لانها امتنا بالمسيح . لكن ليس على ما
يجب . لانها بعد ما كانتا عرفتا لانه الله . ولانه يجترح هذه الايات بقدرته ونامره * الذين عرفهما
اياهما * لانها جهلتا شرفه * ذاك السامي بقولهما . (٢١) " لو كنت ههنا . لما كان مات اخونا * " .
وجهلتا اقتداره بقولهما . (٢٢) " مهيا تستمع الله اية يعطيك * " فخطبته كمن يخاطب مكيناً في
الفضيلة . موقفاً فيما يطلبه * فلن سالت * كيف تلا في المسيح عزمها : اجبتك قال . (٢٣) " سيقوم
اخوك * " فعكس عاجلاً ذاك القول واقلبه . وهو مهيا تستمعه * لانه ما قال انا استمعه . لكنه
قال " سيقوم اخوك * " لان قوله لما يا امرأة . انتظرين ايضاً الى اسفل : لست احناج الى معونة
اخرى . كل الايات من ذاتي اعلمها * قد كان قولاً مستقلاً جداً . يشكك الامراء * وقوله " سيقوم
اخوك * " كان قول جاعل كلامه اوسط * وذكر هذه المعاني التي قلتها باقواله التالية هذا القول
ذكر اً غامضاً . لانها لما قالت (٢٤) " قد عرفت انه سيقوم في اليوم الاخير . " اراها مقدرته ونامره .
واوضحها ايضاً حائناً . بقوله . (٢٥) " انا هو القيامة والحياة * " موضحاً انه ليس محتاجاً الى معونة
اخرى . ان كان هو الحياة * فان كان محتاجاً الى معونة اخرى . كيف يكون هو القيامة والحياة :
فما قال هذا القول مبيناً . لكنه ذكره ذكر اً غامضاً * فاذا قالت تلك مهيا تستمع الله . قال هو
" كل من يؤمن بي . وان يمت بحمي * " موضحاً انه هو معطي النعم الصالحة . ومنه يجب التماسها .
(٢٦) " وكل من كان حياً ويؤمن بي . فلا يموت الى الابد * " انظر كيف يصاعد عملها * لان ما
كان هذا مطلوبه فقط * ان يقيم لعازر . لكنه وجب عنده ان تعرف هي والمحاضرين تلك القيامة .
ولهذا السبب يتفلسف بالفاظه . قبل انهاضه للعازر * فان يكن هو بعينه القيامة والحياة . فليس
ينحس في مكان . لكنه من عادته ان يشفي حاضراً في كل مكان . لانها لو كانتا قائلتا كما قال
رئيس الماينة " قل بكلمة فيشفى غلامي . " لكان قد فعل ذلك * فلما دعته الى عندهما وجهه .
سالتاه * لاجل هذا التحذر معهما . حتى ينهضهما من ذلك النذل * فلما جاء الى المكان فمخدراً معهما .
اراهما على هذه الجهة انه يتندر ان يشفي غايماً * ولهذا الحال نبأه لان النعمة ما استبان في الحين

معطاة . لولم يتقدم التوسل * ومن اين عرفت المرأة القيامة المستانفة . الا من انها سمعت المسيح
قايلاً اقوالاً كثيرة في ذكر القيامة : الا انها مع ذلك اشتبهت ان تبصرها في ذلك الوقت * فانظر
اليها ايضاً متصرفاً اسفل * لانها اذ سمعت انها هو القيامة والحياة . ما قالت له انهضه . لكنها قالت
(٢٧) .. انا وامن انك انت هو المسيح ابن الله * " فقال لها المسيح . (٢٥) .. كل من يؤمن
بي . وان يموت بحبي . يعني هذا الموت . (٢٦) .. وكل من كان حياً ويؤمن بي . ليس يموت * "
يعني ليس يموت ذلك الموت . فان كنت انا هو القيامة . فلا ترتجني ان مات اخوك * فان هذا
الموت ليس هو موتاً * الا انه عزها عاجلاً في العارض لها . ونظم لها امالاً صالحة * ويقول سيقيم .
ويقوله انا هو القيامة . ويقول اذ اقام . وان مات ايضاً . فليس يصيبه مكروه * فمن هذه الجهة ليس
يجب ان ترتاعي من الموت * فالذي يقوله هذا هو معناه . ان لا هذا مات . ولا انتم تموتون * .. اتؤمنين
بهذا وتصدقينه : فقالت تلك . اوقن واصدق انك انت هو المسيح ابن الله . الموارد الى
العالم * " وعلى حسب ظني . ان المرأة ما فهمت ما قاله لها . لكنها عرفت واثقت انه عظيم .
وما تأملت المقصود كله * ولهذا السبب سئلت عن معنى . فاجابت عن معنى غيره * الا انها على
كل حال قد رجحت تلك الفائدة . وهي تقضها النوح * لان قوة اقوال المسيح هذه خاصتها . ولهذا
السبب سبقت تلك وتبعها هذه * لان الحب للعلم ما اطلق ان تحس بالمصاب الحاضر جداً *
فيجب من ذلك ان عزم المرأتين مع الشعة كان فيلسوفاً *

العهدة الثانية والسون

في ان النوح على الاموات باسراف قد عدم الاعتدال هو مناسب للذين ينكرون القيامة * وفي انه
يجب علينا ان نعطي من اجل الاموات صدقات . وتقدم قرايين وقداست لا غير من غير نوح *
الا ان هذا السقم الان مع الافعال الردية الاخرى يتشبث بالنساء * فيجعلن في عوولهن تظاهراً .
وفي تواجدهن وندبهن . وينهشن سواعدهن . يتفنن شعورهن . يجعلن على وجناتهن خدوشاً .
ويكسفن سواعدهن * فبعضهن يفعلن ذلك من نوحهن * وبعضهن يعملن من تظاهرن ومباهاتهن *
وبعضهن يعملن من تلقاء افراطهن في الشبق في وسط السوق * ماذا تعملين يا مرات : انعرين ذاتك

أفصح تعرية في وسط السوق . وانت عضو المسيح . تتفنن شعرك في وسط السوق . والرجال
حاضرون . وتنهضين صنوفاً من الندب والعويل مستعصبة . وتنفذين . ونصفين حولك دارة .
وتخترعين صورة نسوة زانيات . وما تحسبين أنك تصادمين الملك . فمن كم جنون هذه الافعال
متولدة . إنما تضحك الاوثانيون علينا . إنما يظنون ان فرايضنا لفظاً كاذباً يمثل الصدق . لانهم
يقولون ما توجد عندهم قيامة . لكن اعتقادات النصارى هزوء وهو . وخديعة وخيلة . والنساء
اللواتي عندهن يعولن هذا العويل الشديد . كأن ليس واحد موجوداً فيما بعد . إنما تصيحين الى
الالفاظ المسطورة في الكتب . هل تلك كلها مخترعة . فهؤلاء النسوة يوضحن ذلك . لانهن لو صدقن
ان المتوفي ما استكمل عمره . لكنه تقل الى حياة افضل من هذه . لما تواجدن عليه . كأنه ليس
موجوداً ايضاً . ولما كن اضرمن عليه نار الحزن هكذا . ولا كن ابدن اصواتنا هذا تأثيرها مملوءة كرهاً
وزوال تصديق . لست ابصر ك ايضاً . ولا اتسلك ايضاً . هذه كلها عند النصارى لفظ كاذب يمثل
الصدق . لانهم ان كانوا على هذا النحو ينكرون هامة الامال الصالحة . فاولى بهم والبق ان ينكروا
المواعيد الاخرى الشريفة التي عندهم . فالبيوثانيون ليسوا يتاثون على مثالهم . لان كثيرين عندهم
تفلسفوا . وقد سمعت امرأة منهم عن ابنها انه سقط في الحرب ميتاً . فسالت في المحين . احوال
المدينة كيف نحوى سياستها . وفيلسوف آخر كان لابساً اكليلاً . فاذ سمع ان ابنه من اجل وطنه
سقط ميتاً نزع الاكليل . واستخبر من من الاثنين سقط . ابنه ام وطنه . فاذ عرف ان الواقع
ابنه . وضع الاكليل في المحين على راسه . وكثيرون منهم دفعوا ابناهم وبناتهم الى ذبحهم . لاکرامهم
للسياطين . والنسوة الشجاعات منهم كن يوصين بنهم . اما يسلم ترسه من الحرب . واما يحمل فيه
اليها ميتاً . فلجل هذه الافعال الخجل مستغزياً . ان اناساً اوثنانيين يتفلسفون بهذه الافعال
وامثالها . ونحن نفتضح الذين ما عرفوا في ذكر القيامة قولاً . يفعلون افعال الذين قد عرفوا ذلك .
والعارفون وصف القيامة . يعملون اعمال الذين يجملونها . وما ليس يعملونه لاجل الله . طالما عملوه
لاجل استحيائهم من الناس . لان المومرات من النساء . ما يجالين فقايرهن . ولا يعرين سواعدهن .
وهذا من جنابة واصلة الى غايتها . ليس بسبب انهن ما يكتشفن سواعدهن . لكن لموضع انهن يعلمن
ذلك . ليس لتورع . وتوفي . لكن لاجل ظنهن ان ذلك يخزيهن . ثم يكون الاستحياء يضبط التورع .

وما يضبطه خوف الله. وكيف ما تكون هذه الافعال موهلة لئلا يصل الى غايته: لان الفعل الذي نفعله الموسرات بسبب ايسارهن. ينبغي ان يجعله من اجل خوف الله النسوة القبيرات * فالان هن يعلن خلاف ذلك * لان الموسرات يتفلسفن لاجل الشرف الفارغ * وهؤلاء القبيرات يتفخحن. بسبب صغر نفوسهن * فما الذي يكون اشرف من هذا زوال الاعتدال: اننا نعمل اعمالنا كلها لاجل الناس. كلنا نفعلها لاجل الاشياء التي هنا. وتتكلم الفاظاً مملوءة زوال التمييز وصحفاً كثيراً فربنا قد قال: "مغبوطون الناجحون" * (متى ص ٥٤٤) يعتمد بقوله الناجحون على خطايام * وليس ينوح احدنا ذلك النوح ولا يهتم بنفسه الهالكة * وهذا النوح ما او عزالنا ان ننوحه. وننوح ننوحه * ولعلك تقول. اقتبوز ان يوجد انسان فلا يدمع: فاجيبك. اَلْعَلِّي انا امنع هذا البكاء: لست امنع التوجع * لكنني امنع هذا الاقتضاح * لسفوحشياً. ولا قلسياً * قد عرفت ان طبعنا ننوح. وتطلب عاداتها وخطاياها الحادث كل يوم وما يجوز ان لانغم * وهذا العارض فقد اوضحه المسيح * لانه دَمَعَ على لعازر * فاعمل انت هذا العمل. دَمَعَ. لكن بسكون وبشكل محمود. وبخوف الله * اذا دمعت على هذا النوح. فماتعل هذا العمل على انك منكر للقيامة. لكن على انك لست محتملاً للفراق * اذ من عادتنا ان ندَمَعَ. اذا انصرف الغايبون عنا في السفر * الا اننا لست نعمل ذلك على اننا موثيسون منهم * فدمع انت على هذه الصورة. كأنك تشبع غايباً في سفر * هذه الاقوال اقولها لامشترعاً ايهاا. لكنني اقولها متحذراً * فان كان الميت خاطياً. وقد صادم الله بخطايا كثيرة. فيجب ان تبكي عليه. ووجب ما تقول. انك ما ينبغي لك ان تبكي فقط. فان بكاك هذا ليس نافعاً ذاك. لكن سبيلك ان تعمل الاعمال. التي تقدر ان تفعله تعزية وسلوة. وهي ان تعطي عنه صدقات. وتقدم قداسات * (في تقديم الصدقات والقرابين عن الراقدن) وينبغي لك مع ذلك ان تفرح. انه قد انجست عنه افعال رذيلته * وان كان الميت عادلاً. فيجب ان ننتهي ايضاً. لان فضائله مخزونة في صيانة. ولانه قد تخلص من غامض المستانف ان يعرض له * وان كان حداثاً. فينبغي ان تفرح له. لانه استخلص سريعاً من البلايا والافات التي في وسط الدنيا * وان كان شيئاً يجب ان تُسرَّ له. فان الحظ الذي نظن انه ماثور. هذا قد تسرَّه بشع منه. وذهب فاعلم انهم لين ان تفنكري هذه الافكار. وتواجدي لعبدانك. كأنك تكرمين الميت * وهذا الاكرام فهو

اهانة واصلة الي غايها لان الحكيم للذبي قد استكمل عمره ليس هو عويلاً وشهيقاً لكنه تسابع
 وثرنيات وعبئة فاضلة لان ذاك لما انصرف صار مع الملكية ولو لم يتفق له احد الناس بشي
 والمنفسد بفتوبه ولو كان لاهل المدينة مشيعين اياه فليس يستشعر من ذلك نفعاً انما
 ان تكرم المنصرف عما هبنا اكرمه على جهة اخرى اذا عملت عنه صدقات لان ما منفعة من
 شهيقات المعويل الكثيرة فاننا قد سمعت فعلاً آخر مستصعباً ان نسوة كثيرات يستخذمن
 بواجدهن ونوحن عننا قلنا اذ يستصعبن لذواتهن باستخرا ندين شرع محبين الرجال فخرحاً
 لهن من الشيطانية وتباً لهن من المحالبة الى متى نكون نحن ارضاً ورملاً حتى متى نكون
 دماً ولحمياً فلنرفع المحاطنا الى السماوات ولننهين الغرض الروحاني كيف تقدر ان تزجر
 الاوثانين وكيف تسلي اذا عملنا هذه الاعمال وامثالها كيف نخطبهم في وصف القيامة
 كيف نكلمهم في وصف الفلسفة الاخرى كيف نعيش نحن عيشاً بطمينة وثمة لان الم يبرز
 الموت اذ يظلم بصيرة نفسنا الباصرة وما يفرح لما ان تبصر صفات الاصناف الواجبة وهذا
 السبب حصلت مضرنا جزيلة لاننا على تلك الجهة نهادم الهنا وما نفع ذواتنا ولا الماضي من هذه
 الدنيا وعلى هذا النحو نرضي الهنا ونوقن عند الناس لاننا متى لم تتكردس الى الم نحن فستزول
 بقية اكتيابنا مريعاً واذا تفجروا الهنا فنصير مدفوعين الى الم واذا شكرنا فما نفعم فان قلت
 وكيف يمكن ان لا يقيم من فقد ابنة او امراته اجبتك لست اقول ان لا يقيم لكنني اقول ان لا نقيم
 اعتماداً فاقد الاعداد لاننا اذا غطينا ان الله سلبنا ولدنا وايقنتنا اننا امتلكتنا ابنا ورجلاً ميتاً سنستمد
 تعزية كثيرة باسراع لان الضمير هو مناسب للطالبين مطلوباً اعظم من طبيعتهم انما ولدت انساناً
 مايتاً فما معنى اتجاعك لانه حدث حادث مناسب لطبيعتك هل تتبع لانك اذا اكلت تغذي
 هل تلتمس ان تعيش خلقاً من طعام فنخذ في الموت هذا المأخذ واخذ كنت كومة ممتلئة
 لا تطلبين الان زوال الموت فهذا الابهاز قد اوعده به دفعة فلا تتبع ولا تتعب لكن احمل
 قد اشروع عاملاً لكل الناس بل نوجه من اجل ما اجترعته من الخطايا لان هذا روح جيد هذا
 الروح من فلسفة عظيمة فينبغي لنا ان نتوح هذا الروح بمداومة لينفق لنا املاك السرور هنالك
 بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه الذي به ومعه لا يبه الهدى الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثالثة والستون

في قوله (٢٠) وما كان بعد قد دخل يسوع الى الضيعة لكنه كان في المكان الذي فيه الضيعة
مرثا* (٢١) وإن اليهود الذين كانوا معها في البيت *

ان الفلسفة بحجة صالحة عظيمة* وذكرت فلسفة التي هي عندنا لان علوم الذين خارج علمنا هي
الفاظ كذب يثل الصدق* والفاظ كذبهم التي يثل الحق ما تحوى فلسفة لان العلوم التي عند
اوليك كلها انما تصير لاجل الشرف* فالفلسفة اذا بحجة صالحة عظيمة. من شأنها ان تقضيها
واجبات المكافاة. لان من قد اذرى الاموال. فقد استثمر من هذه الحجة الفائدة النافعة. لتخلصه
من الهمات الزائدة الفاقدة المنفعة. ومن قد توطى شرف الدنيا. فقد استمد من هذه الحجة
ثوابه* اذ ليس يوجد عبداً للشيء من الاشياء. لكنه قد حصل حراً. الحرية التي هي على الحقيقة حرة
ومستهي النعم السماوية. فقد حصل المكافاة. اذ ليس يستشعر الاشياء الحاضرة انها شيء. وقد
مسك الغم كله بايسر مرام* فما هذه المرة لما تفلسفت. استمدت الثواب من هذه الحجة* لانها اذ كل
الحاضرون لتعزيتها جلوساً عندها. وهي باكية متعبة. ما نصبرت لحي العلم الى عندها ولا راحة
مرقتها. ولا ضبطها نوحها* لان الناجحات على امواتهن. يستلطن هذا السقم مع شقوتهم الاخرى.
ويوثرن التفضيل والتكريم لدى الحاضرين عندهن* الا ان هذه الفاضلة* ما عرض لها من هذه
العوارض* لكنها نهضت في الحين. واستقبلته* وما كان يسوع قد دخل بعد الى الضيعة. لان
مثنى ابطاء مشياً. لئلا يظن انه يطرح ذاته في اجتراح الاية* لكن يسأله اوليك فيها* فاما يكون
البشير اراد ان يذكر هذا ذكراً غامضاً. واما تكون المرأة حاضرت بمسارعة. حتى تبادر نستقبله جاثياً
وجاءت ليس هي وحدها. لكنها استصحبت معها جميع اليهود الحاضرين عندها. على جهة طلب
فهماً جيداً. ولهذا قالت الغرض اختها لما مقصودها سرراً. حتى لا ترجف الجمع الحاضر عند علمها
ذكرت لما العلة. لانهم كانوا كثيرين. فكانوا قد انصرفوا* فالان لحقوها كلم. على انها متعبة
وبهولاء ايضاً تحقق ان لعازر كان قد مات* (٢٢) .. وجئت على قدميه* فهذه احر شوقاً من
اختها* لانها ما خجلت من الجمع. ولا من الظن الذي امتلكه اوليك من اجله* لان قد كان فيهم

كثيرون من اعدائه الذين قالوا .. أما يمكن هذا الذي فتح عيني الاعمى . أن يجعل هذا الأ
 يموت : " لكنها عند حضور المعلم . أقصت عنها الاوهام الانسانية كلها . وتمكنت في عزم واحد
 وحده . في أكرامها المعلم * .. وقالت ياسيدي . لو كنت هنا . لما كان مات اخونا * " إلا أن المسيح ما
 قال لها شيئاً . ولا قال لها هذه الاقوال . التي قالها لاختها * لان جمعاً كثيراً كان حاضراً * وما كان
 وقت تلك الاقوال * لكنه تحدرونازل . اذ كشف طبيعته الانسانية . وما اراد أن يتخللوا فيه
 شيئاً أكثر * لان العجيبه لما كانت عظيمة منزلتها . المنزلة التي نوضح أنه اجترحها دفعات يسيرة . واعتزم
 أن يرجع بها فوايد عظيمة . فلكيلا يعلمها خلقاً من اوليك . فيشكك الجمع * وما يستفيدون من جسامتها
 فائدة * استجذب بمقارنته . وتحدرو شهوداً كثيرين * لكيلا يضيع الفريسة * فاراهم عاجلاً طبيعته
 الانسانية . أنه تَمَّع . وانهملت عبراته * لان النوح من شأنه ان يرجف * ثم زجر ايضاً العارض .
 لان لفظة انتهر روحه . التي هي أنه قاسى انهمال دموعه . وسال على هذه الحال (٢٤) .. اين
 وضعموه : " حتى لا يصير سؤاله بعويل وشهيق . فان سالت . ولم سال اين وضعموه : اجبتك .
 أنه ما اراد هو ان يبادر . لكنه شاء ان يعرف من اوليك كل ما جرى . وان يسالوه ان يعمل العجيبه .
 حتى يستخلص الآيه من كل مهمه * .. فقالوا له جي . فابصره (٢٥) فدَمَّع يسوع * " لانه ما
 كان قد اراهم بعد علامة القيامة . ولا جاءه على هذه المحبة على ان يقيمه . لكنه جاءه على أنه مهمل
 دموعه . والبرهان على انهم ظنوه ذاهباً معهم ذهاباً منحب عليه . ليس ذهاباً منهضاً آية .
 اسمع ما قالوه . اذ بعضهم قالوا (٢٦) " ابصروا كيف كان بحبه * وقال غير هؤلاء (٢٧) أما يمكن
 هذا الذي صبر عيني الاعمى ان تنفخا . ان يصير هذا لا يموت : " لانهم ولا في المصائب انتزعوا
 عن خبثهم * على ان الآيه التي اعتزم ان يعملها . كانت اعجب الايات كثيراً * لان طرده الموت بعد
 وروده الى الانسان وضبطه آية . هو اعظم من تبطله فعله عند محييه بكثير . فمن الافعال التي
 وجب عليهم ان يستحيوا مقدرته منها ثلثوه * فقد اعترفوا أنه فتح عيني الاعمى . وقد كان واجباً ان
 يستحيوه . لاجل ذلك * فمن هذا الفعل استنجبوا ذلك * كان ذاك ليس كائناً * فما اظهرهم
 مفسودين بهذا القول وحده . لكن ومن انهم سبوا بئالهم آية . وما كان قد جاءه الى القبر . ولا
 اظهر آية القيامة . وما نصبروا الى غاية فعله * ارايت كيف كان حكمهم مفسوداً : .. ثم جاء الى القبر .

وانتهر ايضا تثير البكاء * فان قلت : فما راي البشير في اجتهاده ان يقول في ما على قوله في استنباط
انه ذم . ولانه زجر تثير البكاء : اجبتك . لكي تعرف انه قد اشتمل بالحقيقة طبعنا لانه لما تكلم من
اجله اقوالا عظيمة اكثر من البشرين الآخرين . يتكلم ههنا في الافعال المحتملة اذ لم تكلم بكثير .
لانه ما تكلم في ذكر موته كمالا هذا معناه . مثل تعلم في ذلك باقي البشرين * ولا ذكر انه جاهد .
كيفية قال بخلاف ذلك * لانه التي الذين جاءوا اليه على ظهورهم * فما قصه ههنا لك فمه ههنا بنوح
على لغازر * لانه لما تكلم في ذكر موته قال : .. انا امثلك سلطانا . ان اهنل نفسي * .. وما تكلم ههنا لك
لفظا ذليلا . ولهذا السبب قال في تالمه . انه يملك الفعل الانساني كثيرا . موضحا من ههنا
صدق تديره * لان متى البشير اوضح صدق تديره من جهاده ورعته . ومن عرقه * وهذا حتى
ذلك من نوحه على لغازر * وما كان ذلك . لولا ان النوح ضبط طبعنا التي له دفعة . وثليته
ولم يري انه ما قال لاوليك قولا بسبب زيفانهم عن الواجب * لان ما حاجته ان يبيهم باقواله .
وهم متوقعون في ذلك الحين ان ينهكوا بافعالهم * وقد كان ذلك عديما ان يكون مستقلا . وفيه
كفاية ان يخجلهم اكثر تخيلا * (٣٩) " وقال ارفعوا الحجر * " ولما ابل ان يقول . وما غرضه في
انه ما دعاه غايها عن قبره . واحضره بحضرته : وما رايه في انه ما صبره ان يقوم والحجر موضوع على
قبره . فحجبه . انه كمن قادرا على ذلك من حرك بصوته حجابا ميتا . واناله نفسه . بعد ان كان قد
انقيد : وقد اقتدر اكثر والبق لن يحرك بصوته بعينه حجرا * ومن بصوته صبر من كان مربوطا
مشدودا ان يشي . فلما يلقى به واولى انه قد كان حرك حجرا . وعمل هذا العمل غايها عن القبر * فلما
قلت : فلما باله ما فعل ذلك : اجبتك . لكي يجعل اوليك شهوة لعجيبته * لكيلا يقولوا هذا القول
الذي قالوه في الاعمى . هذا هو . ليس هو هذا . لان ايديهم ومجيهم الى القبر شهدت بان ذلك هو *
لان اوليك لو كان اعرضه على تلك الحال . لكانوا لما قد ظنوه خيالا . ولما كانوا نوهوا انه آخر
يدل آخر * فالان مجيهم الى القبر . ورفعهم الحجر وخروج الميت مطوفا باكانه . وايما زوايا
ان يجلوه . وهو مشدود . ونظر اصدق عليه اليه الذين حملوه الى قبره . وقد حضروا قيامته وسعده
اية من ثبائه . وان الخفية لم تنقضا عن ان تقولوا هذا القول . انه قد تنن لانه ذو اربعة ايام
هو * .. ههنا كلها فيها كفاية . ان تطبق اقوال المكارين . اذ قد صاروا شهوة لاية استنهاضه * فلما

السبب او عو اليهم ان يرفعوا الحجر عن القبر. موضحاً انه يقيم * ولهذا الغرض سال ابن وضعتوه حتى لا يساغ للذين قالوا له حيء وابصر واقنادوه الى القبر ان يقولوا انه اقام آخر. حتي يشهد قولهم وايدهم * فقولهم القائل حيء وابصر وايدهم التي رفعت الحجر. وحلت اقباط اكنافه. وبصرهم وسمعهم اذ سمع صوت ربنا. وبصرهم اذ رآه خارجاً. ومستمهم اذ حصل ثباته. لانها قالت قد تنن. لانه ذو اربعة ايام. فعلى جهة الواجب قالوا ان المرأة ما عرفت شيئاً مما قاله المسيح. وهو. وان ملت بجي * وابصر ما قالته ههنا. على ان فعل قيامته عندها متنع. بسبب فداء الوقت * لان مستغرباً كان ان يقوم منتناً منفرداً ذا اربعة ايام * ولعمري قد قال لتلاميذه. الصبي يتجدد ابن الله. " معنياً عن ذاته * وقال للامراة. تنظرين مجد الله. " في وصف ابيه. ارايت ان ضعف سامعيه كان علة لفصل الاقوال التي قلناها. وقارب ان يكون زاجراً اياها. على انها منسوبة ذكر ما قيل لها. وما شاء ان يرجع الناظرين اليه عاجلاً. فلذلك قال لها. اما قد قلت لك. انك ان احنت نرين مجد الله. " (٤٠) *



العدة الثالثة والستون

في فضل الامانة. وفي ان رسل ربنا قهروا الفلاسفة الذين خارج محلتنا. وان امانة خالصة من اعمال ما نتم شيئاً * وفي ذم الذناء والفسق * ان الامانة لفعل صالح عظيم. وهو عظيم من جهة انه علة. لنوايد صالحة كثيرة * حتي ان الناس يمكنهم ان يعملوا اعمال الهنا باسمه. لانه قال. ان اتم. قلم هذا الجبل انقل فينتقل * (متى ص ١٧ ع ٢) وايضاً. من يوم بي يعمل باسمي ايات اعظم من اياتي * (يوحنا ص ١٤ ع ١٢) وان سالت وما هي الايات الاعظم من اياته. اجبتك ان ظل بطرس صيرمياً ان يقوم. لان على هذه الجهة اذيعت مقدرة المسيح. لان ما كان مستعجباً على هذا النحو من التمثيل ان يخرج العجايب اذ كان جياً في جسده. مثل اقتدار آخرين ان يعملوا باسمه من بعد موته اعظم من اياته. لان هذا كان برهاناً لقيامته الفارقة الاقرباب بها. فهذا لو لم يظهر. لما كان على هذه الجهة صدق * لانهم كان انساغ لهم ان يقولوا ذلك القول. ان ذلك كان خيالاً * فمن يبصر من اسمه الساذج فقط ايات تكون. اعظم من الايات

التي صلت لما كان هو معهم في لمح. ليس ينكرها ان لم يكن فلهذا حجة جداً فالامانة اذا فعل
صالح عظيم. اذا تكوّن من سريرة حارة. ومن نفس مستخرجة. ومن مودة كثيرة هذه الامانة
نصيرنا فلاسفة هذه نستر حقايقنا. ونستر حقايق انسانيتنا. ونترك افكارنا افضل. ونظف
النفس التي في السموات هو ما ليس تقدر فلسفة الناس ان تفهم. لكنها تترك معرفة عنه. هذا تحكي
الامانة وتعلمه فسيبيلنا ان تثبت في هذه الامانة. ولا نحب ذواتنا في افكارنا لان قل لي. لم
امكن اليونانيون ان يجدوا شيئا. انما قد عرفوا الحكمة التي خرج مجلتنا كلها. فكيف ما الحكماء
يقهروا اناسا صبا دين. وخمسين. عاشرين فهم وعلم. لان اوليك علموا كل ما علوه بايمانهم
فهذا السبب هولاء الرسل قهروا وعلوا افلاطون. وپتاغورس. وغيره. وجميع اوليك الفضائل
والذين حصلوا علم التيجيم. وعلم التقدير. وعلم الهندسة. وعلم الحساب. وجميع كل ادب وعلم
طرحهم هولاء الصبايون كطرح الغبار. وصاروا بهذا المجدار افضل منهم بمقدار طمان الفلاسفة
بالحقيقة. افضل من الحمقى في طبيعتهم. ومن الموسوسين. لان هولاء الرسل قالوا في الحين علموا
نفسنا نوجد غير مابينة وما قالوا ذلك فقط. لكنهم حقوا اوليك الفلاسفة قبل هذا ما عرفوا
في وقتهم من اوقانهم ان نفسنا موجودة. فلما اوجدوها وافصلوها من جسدنا. عرض لم هذا العارضي
يعنيوه لان فيهم من قال انها جسم. ومنهم من ذكر انها مركبة. ومنهم من قال انها تتحلل مع تفتت
جسدنا. واختلفوا ايضا في ذكر السماء. فقال بعضهم انها ذات نفس واله الا ان الصبايون
قالوا. ان السماء عمل الله وصناعته. وحقوا ذلك عند من قبل قولهم. ولكن استعمال اليونانيين
افكارهم ليس فعلا مستحييا الا ان المظنونين انهم مومنون. اذا وجدناهم نفسانيين. يوجد ذلك
مضموكا عليه. ولهذا السبب ضل هولاء وانخدعوا. فمنهم من قال انهم يعرفون الله. مثلا يعرفون
هو ذاته وهذا قول واحد من اوليك اجترى ان يقول هو منهم من قال ما يتندر ان يله ولا
خالق من اله. ولم يلقوا له ان تلك خاصة اكثر من خاصة الكثيرين. وبعضهم قالوا ان الله
القوية لن تفقد نفعا. ولا البيرة المتعومة غيرهم عليهم منفعة الا ان وقتنا ليس وقتنا للطنين
هذه الاموال مصرى ان الزمان على ان ليس بنفعا امانة مشقوة. اذا كان عشتار فسيبيلنا
فالسبح ويولس ثلثه هولان في تحفته اقول لا كثيرة. فقد قال. ليس كل قابل لي. ما رب يارب

يدخل الى ملكوت السموات * (متى ص ٧ ع ٢٥) ويقول لي كثيرون في ذلك اليوم: يا سيدي
يا سيدي يا رب ربنا: فاقول لم لست اعرفكم. ابعدوا عني يا فاعلة الائمة وقال ايضا: لا تفرحوا
ان الشياطين تطيعكم * (لوقا ص ١٠ ع ١٧) لان الذين ما ينتظون لانفسهم. سينلقون الى الحبس
والنيران. ولو امتلكوا امة قوية. وبولس اذ راسل المصرايين كتب قائلاً: اسمعوا وراة السلامة
والقداسة. اللتين خلوا منها ليس بيمين احد الرب * فالتداسة يعني بها العفة. حتى يكتفي
كل بامرته. ولا يصفى الى امرأة غيرها. لان تمتعاً انت بتخلص من ليس يكتفي بامرته. لكنه
معيك بلان الضرورة على كل حال. ولو امتلك فضائل قد احكمها جريلاً عدداً. لان مع الزنا
معي ان يدخل فاعله الى ملكوت السماء. واليق ما يهمل. ان هذا الفعل ليس زناه. لكنه فسق. لانه
كالبان الامراة المربوطة برجلها. اذا اضجعت مع رجل غيره. فقد فسقت. فكذلك الرجل المربوط
بامرته. اذا امتلك اخرى. فقد فسق. ومن هذا الحال حاله ليس يرت ملك السماء. لكنه يستطفي
جهنم. لان في وصف الذين هذه طريقهم. قال الله: ان دودم ليس يموت. وتارهم ما تطفئ *
(مرفص ص ٩ ع ٤٤) لان العايش مع امرته الحايى تعزية جزيلاً تقديرها. ليس بملك صنف
من غيره. اذا شتم ذاته. وخاط اخرى. لان هذا الفعل جهل ونفك. لان ان كان للكثيرون
يعملون من الامراة. اذا كان الوقت وقت صوم. واذا كان وقت صلاة. فمن ليس يكتفي بامرته.
ليس يستورد الى منزله اخرى. كم يجمع من النار على ذاته. ولين كان من يخليها. لاسبيل له ان
يصفى الى اخرى. (لان هذا هو فسق). فمن يستورد امرأة اخرى. وامرته موجودة في منزله. كم
يفعل عملاً منكراً. فلا يسهن احدكم ان ينفذ هذا السقم في نفسه. لكن ينقله من اصله. فانه ليس
بفسق امرته على هذا النحو. مثلاً بفسق ذاته. (لان من هذا الفعل فطنة هو هذا الصورة نفس). اذ
هذا الخطاء مكنا هو ثقل جداً خال من الاعتذار والعفو. لان المرأة ان فارقت عاهد الاوثان.
وخذلك لا يشاء ان يطردها. بما فيها الله. واذا فارقت الزاني. فليس بما فيها عار انت بكم من المقدار هذا
الفعل شكراً: لان بولس يقول: اذا كانت الامراة موصلة فذلك رجلاً غير مؤمن. ويرضى هو ان
يسكن معها. فلا تفارقه * (غريشة اولى ص ٧ ع ١٢) وما قال في ذكر الزانية هذا القول. لكنه
قال: ان خلى احدكم امرته من غير جناية زنا. بصبرها ان تفسق * (متى ص ٥ ع ٢٢) لان

التي صارت لما كان هو معهم في لمح. ليس ينكرها ان لم يكن فلقد احسنه جدا فالامانة اذا احسن
صالح عظيم. اذا تكومت من سريرة حارة. ومن نفس مستقرة. ومن مودة كثيرة وهذه الامانة
نصيرنا فلاسفة هذه نسترحقارتنا. ونسترحقارة انسانيتنا. ونترك افكارنا افضل. ونعطف
النم التي في السموات هو ما ليس تقدر فلسفة الناس ان نجد. لكنها تزلق مخرفة عنه. هذا تحكي
الامانة وتعلمه فسيبكنا ان تثبت في هذه الامانة. ولا تحب ذواتنا في افكارنا لان قل لي. لم
امكن اليونانيون ان يجدوا شيئا. انما قد عرفوا الحكمة التي خارج مجلتنا كلها. فكيف ما الحكماء
يتمروا اناسا صيادين. وخميين. عادمين فهم وعلم. لان اوليك علوا كل ما علوا باطنهم
فلذا السبب هولاء الرسل فمروا وعلوا افلاطون. وبيثاغورس. وغيرهما. وجميع اوليك الفضائل
والذين حصلوا علم التخييم. وعلم التقدير. وعلم الهندسة. وعلم الحساب. وجميع كل ادب وعلم
طرحهم هولاء الصيادون كطرح الفبار. وصاروا بهذا المقدار افضل منهم بمقدار طمان الظلمة
بالحقيقة. افضل من الحمى في طبيعتهم. ومن الموسوسين. لان هولاء الرسل قالوا في الحين علوا
نفسنا توجد غير مائة وما قالوا ذلك فقط. لكنهم حقوا. واوليك الفلاسفة قبل هذا ما عرفوا
في وقس من اوقاتهم ان نفسنا موجودة. فلما اوجدوها وافصلوها من جسدنا. عرض لم هذا الطريق
بعضه. لان فيهم من قال انها جسم. ومنهم من ذكر انها مركبة. ومنهم من قال انها تتحل مع اطفال
جسدنا. واختلفوا ايضا في ذكر السماء. فقال بعضهم انها ذات نفس واله. الا ان الصيادين
قالوا. ان السماء على الله وصناعته. وحقوا ذلك عند من قيل قولهم. ولكن استعمال اليونانيين
افكارهم ليس فعلا مستحيما. الا ان المظنونين انهم مومنون. اذا وجدناهم نفسانيين. يوجد ذلك
مفصو كاطبه. ولهذا السبب قل هولاء وانخدعوا. فمنهم من قال انهم يعرفون الله. مثلا يصرف
هو ذاته. وهذا قول واحد من اوليك اجري ان هؤلاء هم منهم من قال ما عندنا ان الله واحد
خالقهم الم. ولم يظنوا له ان يملك خاصة اكثر من خاصة الكثيرين. وبعضهم قالوا ان الله
القوية لن تفيد نفعا. ولا الشهرة المشهورة غيرهم عليهم منفعة. الا ان وقتنا ليس وقتا للطنين
هذه الاموال مصرى ان الهمان على ان ليس بنفعا امانة متقومة. اذا كان عشتا بنسبته
فالمسح وولس تلبته هولان في تخفقه اقول لا كثيرة. فقد قال " ليس كل قابل لي. بل هو ليس

يدخل الى ملكوت السموات * (مى ص ٢٥ ع ٧) ويقول لي كثيرون في ذلك اليوم: يا رب
يا ربك يا رب تبنانا: فاقول لهم لست اعرفكم. ابعدوا عني يا فعلة الائمة وقال ايضا: لا تفرحوا
لن بالشياطين تطيعكم * (لوقا ص ١٠ ع ١٧) لان الذين ما ينتظرون لانفسهم. سينزلون الى الحبس
لشهر ذل. ولو امتلكوا امة قوية * وبولس اذ راسل المصيرانيين كتب قائلاً: اسعوا وراء السلامة
والقداسة. الذين خلوا منها ليس بعاين احد الرب * فالقداسة يعني بها العفة. حتى يكفى
كل بمراته. ولا يصفى الى امرأة غيرها. لان ممنوعاً ان يتخلص من ليس يكفى بمراته ولكنه
تعيبك بالزوم الضرورة على كل حال. ولو امتلك فضائل قد احكمها جريلاً عددها لان مع الزنا
منع ان يدخل فاعله الى ملكوت السماء * والى ما يقال. ان هذا الفعل ليس زناه. لكنه فسق. لانه
كلما ان المرأة المربوطة برجلها. اذا اصبحت مع رجل غيره. فقد فسقت. فكذلك الرجل المربوط
بمراته. اذا امتلك اخرى. فقد فسق. ومن هذا الحال حاله ليس يرت ملك السماء. لكنه يسقط في
جهنم لان في وصف الذين هذه طريقتهم. قال الله: ان دودهم ليس يموت. ونارهم ما تطفى *
(مرقص ص ٩ ع ٤٤) لان العايش مع امراته المحايى غريبة جزياً قد يرها. ليس بملك صنفه
من غيره. اذا شتم ذاته. وخالف اخرى. لان هذا الفعل جهل ونفك. لان ان كان للكثيرون
يعملون من الامارة. اذا كان الوقت وقت صوم. واذا كان وقت صلاة. فمن ليس يكفى بمراته.
ليس يستورد الى منزله اخرى. كم يجمع من النار على ذاته. ولين كان من يخليها. لا سبيل له ان
يصفى الى اخرى. (لان هذا هو فسق). فمن يستورد امرأة اخرى. وامرته موجودة في منزله. كم
يفعل عملاً منكراً: فلا يسهن احدكم ان يثبت هذا السقم في نفسه. لكن يتخلص من اصله. فانه ليس
بغير امراته على هذا النحو. مثلاً بغير ذاته * (لان من هذا الفعل فطة هو هذا الصورة نجس). اذ
هذا الخطه مكنا هو ثقل جداً خال من الاعتذار والعفو. لان المرأة ان فارقت عاهد الاوثان.
وذلك لا يشبه ان يفرها. يعاقبها الله. واذا فارقت الزاني. فليس يعاقبها بار الله بكم من المتدارك
الفعل شكراً: لان بولس يقول: اذا كانت الامارة موصلة فذلك رجلاً غير مؤمن. ويرضى هو ان
يسكن معها. فلا تفارقه * (١ كورنثوس الاولى ص ١٢ ع ٧) وما قال في ذكر الزانية هذا القول. لكنه
قال: ان خلى احدكم امراته من غير جناية زناه. بصبرها ان تفسق * (مى ص ٥ ع ٢٢) لان

المخالطة تجعلها جسماً واحداً* فهي تجعل المقترن بالزانية جسماً واحداً. كيف يقبل الماسة الموجودة
 عضو المسيح. كيف يألف عضو زانية. وأبصر اقراط ذلك. ان التي تسكن الكافر ليست هي
 نحسة* لانه قال "قد تقدس الرجل الغير المومن بالامراة المومنة*^{١٢} وما قال في ذكر الزانية هذا
 القول* لكنه قال "أأخذ اعضاء المسيح. واجعلها اعضاء زانية". لان هنالك تبقى القداسة. اذا سكن
 ذاك الكافر معها. وما تنتزع* وهما تنصرف القداسة وتزول* لان الزنا صعب منكر مجلب عقوبة
 لا تقوت* ويستجذب البنا ههنا بلالما وآفات جزياً عددها* لان من هذا الحال حاله. يضطر ان
 يعيش عيشاً شقيماً ردياً. ويكون حاله ليست افضل من حال المعاقين* اذ يروح ذاته الى بيت
 غريب بخيفة ورعدة كثيرة. ويتم في كل مكان من العيد والاحرار* لانهم قد عرفوا فعله* فلماذا
 السبب انصرع اليكم. ان تخلصوا من هذا السم* فان لم تريدوا ذلك. فلا تسلكوا غوامض الهيكل
 الجليلة* لان الغنم المتلبة حزياً الموعبة سقماً. ليس ينبغي ان تساق في قطع الغنم المغافاة. لكن
 يجب ان تطرد من الرعية. الى ان تطرح سقماً* لاننا اعضاء المسيح فلا نصبرن اعضاء زانية*
 هذا الموضع ليس هو ما خوذ زناه. لكنه كنيسة* فان كنت تحوى اعضاء زانية. فلا تقفن في الكنيسة*
 لكيلا يهين المكان المقدس* لان لو لم يكن جهنم. ولو لم يكن تعذيب لهذا العمل المنكر. كيف كنت
 بعد موثيق التزويج. ومصايح العرس. بعد المفرش العدل. وبعد ابداع البنين* بعد الشركة
 لزواجك. تستجيزان تزداد اخرى. فكيف ما تنجل. ولا تستحي. والذين بعد وفاة نسائهم يخاطبون
 بسنة التزويج نسوة اخرات. يلومهم اكثر الناس. وان فعلهم ليس بجوى خطية. وانت امراتك
 بعد حية تستورد اخرى. فكيف هذه الافعال شقياً واهتياجاً. في وصف هؤلاء وامثالهم قال الله
 "ادودهم ليس يموت ونارهم لا تطفى*^{١٣} ارهب الموعد. خف التعذيب. ولن توجد ههنا لذة ههنا
 المقدار. بمقدار العقوبة التي هنالك. لكن لا كان ان يصير احدكم غريباً لوجوب تلك العقوبة عليه.
 لكي اذا احكمتم القداسة والعفة تعابوا المسيح. ويتفق لكم امتلاك تلك النعم الصالحة الموعود بها*
 التي فليتفق لنا كلنا امتلاكها بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه. ان كان احدكم
 راعياً للنعمة التي له مع ابيه والروح القدس. المجد. والنعمة. والرحمة. والبركات
 من الاب والابن والروح القدس امين*^{١٤} فليتفق لنا كلنا امتلاكها بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه. ان كان احدكم

المقالة الرابعة والستون
 في قوله (٤١) ثم رفع يسوع عينيه الى فوق وقال اشكر لك لانك استمعني. (٤٢) وانا قد
 عرفت انك تستمع مني كل حين لكنني انما قلت هذا بسبب الجمع الحاضر *
 ما قد قلته دفعات كثيرة ا قوله الان * ان الهنا ليس ينظر على هذه الجهة الى رتبته مثلاً ينظر الى
 خلاصنا ولا يتأمل كيف يتكلم كلاماً عظيماً لكنه يراصد كيف يمكن ان يستجيبنا اليه. ولهذا السبب
 اقواله العالية العظيمة قليلة. وهذه مستورة واقواله الدلييلة كثيرة متدفقة. لانه لما افتاد بها اكثر
 ثبت فيها * وليس ينطق بهذه في كلامه. حتى لا يضر الكليتين فيما بعد. ولا يصمت عنها حتى لا
 يشكك الموجودين في ذلك الحين * لان الذين قد وصلوا الى التمييز العام يمكنهم من رأي واحد
 على ان يتأملوا المقصود كله * والذين كانوا في ذلك الحين ذليلين لم ولم يسموا هذه الاقوال
 دفعات شتى. لما كانوا انضبطوا من هذه الجهة * ولا بعد اقوال هذا مبلغها اثبتوا. لكنهم رجوعوا
 وطردوه. وارتادوا ان يقتلوه * ودعوه مجدفاً. لما صبر ذاته عديلاً لله فقالوا احبانا انه يفترى. لانه
 قال. قد غفرت لك خطاياك * ودعوه ايضاً متشيطناً. لما قال. ان من يسمع اقواله يوجد
 افضل من الموت. ولما قال. انا في ابي. وابي في. اهلوه ونشككوا. حين قال. انه قد انحدر
 من السماء * لانهم ان كانوا ما احتملوا هذه الاقوال التي قبلت فرادى. مرات يسيرة. فلو كان انشاء
 كلامه في اقواله كلها عالية على هذا المثال. فهل كانوا اصغوا اليه. ولما قال. على حذو ما
 وصاني ابي على هذا النحو انكلم. وانا من ذاتي لست انكلم قولاً. حينئذ صدقوه وقال البشير
 ان كثيرين حينئذ آمنوا به * وبين ذلك. انهم آمنوا حين تكلم هذه الاقوال. فان كان عند
 تكلمه اقوالاً ذليلة ابداع لم امانة به. وعند تكلمه اقوالاً عالية طردوه فكيف ليس يكون من غباوة
 واصلة الى غايتها. الا ينظر الى علة اقواله الدلييلة. انما انما قبلت بسبب سلمية. اذ كان في
 مكان آخر لما شاء ان يتكلم كلاماً عظيماً. صمت عنه. واستثنى هذه العلة. وقال انه لكيلا يشككوا
 الق بلوعك في البحر * وهذا قد عمله هنأ لانه بعد ان قال. وانا قد عرفت انك تستمعني كل
 حين. استثنى بقوله. اني انما قلت هذا بسبب الجمع الحاضر. لكي يؤمنوا * قبل الالفاظ

الفاظنا هل هي حشيش اساني. لانهم اذا كانوا من اعماله ما قبلوا منه. لانهم يرتابون باقواله
العالية. وهو يقول لهذا الغرض انكم اقوالاً ذليلة حتى لا يشككوا. فمن يتوهم ايضاً اقواله الحقيرة
انها من طبيعته. ولا يستشعر انها من مقارنته ايام ونحدرو. وفي مكان آخر لما اصدر اليه صوت
من الطو. قال .. ليس لاجلي صار هذا الصوت. لكنه لما صار لاجلكم. (يوحنا ص ١٢ ع ١٢)
على انه قد يجوز للعالم وبصاغ له. ان يقول عن ذاته اقوالاً كثيرة ذليلة. وما يجوز ان ينكم عن
ذاته الذليل قولاً عظيماً عالياً. لان قوله الذليل كان من مقارنته ونحدرو. وبذلك ضعف
المتعلمين علة له. ان يتلادهم به الى تذلل العزم. وانه موضوع في لحم. وان يعلم سامعيه الا يتكلموا
عن ذواتهم كلاماً عظيماً. ولا يظنوا ضد الله. ولا يتكروا انه قد جاء من عند الله. ولا يتوهموا انه
يجل السبب. وحسد سامعيه وقوله بمداومة في العتقة. الرب الهك هو رب واحد. ولما لم يوجد
ذليلاً. ليس بملك ولا علة واحدة ان يقول في وصف ذاته قولاً عالياً. لا بحجة واضحة. ولا بحجة غيبي
واضحة. الا ان يكون ذلك تعظيماً فقط. والمحملاً. وجراً قد فاتها الصواعق. فان سال سليل ظلم
بشكك اقوالاً ذليلة. وهو موجود من ذلك الجوهر القديم ان يوصف والعظيم محله. بحجة. لاجل
الاصناف التي ذكرناها. وحتى لا يظنوا غير مولود. لان بولس يستبين انه قد خشي رها. هذا مصداق
ولذلك قال "خلوا من الذي اخضع له البرايا كلها" (قرنثي اولى ص ١٥ ع ٢٧) لان هذا
الوهم بحسب المحاكاة. ان كان ادنى من والد. ومن جوهر آخر. وظن انه عدل له. لما كان قد
عمل كل ما امكنه. حتى لا يظن به هذا الظن. قالان قد عمل بخلاف ذلك. اذ قال "ان لم اعمل
اعمال مرسل. فلا تصدقوني". ويقول "انا في ابني. وابي في". "بذكر لنا معادله اليه ذكر انما
وقد كان واجباً ان يفض هذا القول بسرار كثير. لو كان ادنى منه. ولا يقول بحجة من
المهمات. "انني في ابني. وابي في". وانا واحد نحن. "او ان العاظر الي". فقد ابصر ابني. ولان كلامه
كان في وصف المقدرة. قال .. انا وابي واحد نحن. (يوحنا ص ١٠ ع ٢٠) ولما كان كلامه في
ذكر السلطان. قال .. مثلاً ان الاب يتم السموات وبجميع. فذلك انه يجي للذي يشاء. وقد
(يوحنا ص ١٠ ع ١٢) وهذا لما كان ممكناً ان يعمل الموجود من جوهر آخر. وان كان ممكناً. وقد
كان واجباً ان يقول هذا لكيلا يتوهموا جوهرها يوجد واحداً هو هو بعينه. لانه ان كان لهما

فهو هو أباه هو ضد الله . طالما تكلم أقوالاً ليست لائقة به . فإني واليق حينئذ هو قوله .. لكي يكرموا
 الآلهة مثلما يكرمون أباه * . وقوله أيضاً .. الأعمال التي يفعلها ذلك . أنا أعلمها بمساوئله . وقوله عن
 ذاته . أنه . خبيثة وحيوة وضوء للعالم . كانت أقوال معادل لوالده . عارف النورم الذي كان
 أوليك قد استلوه . ولعري أنه الآن يقول أقوالاً خريلاً مقدلرها . ويخج أنه ليس بجمل الشريعة *
 إلا أن اعتقاد مساواته لآبيه . ليس من شأنه أنه ما يتفحصه فقط . لكنه مع ذلك يثبت * وإذا قالوا
 .. أنك تحذف . لأنك تجعل ذلك المثل . " ثبت ذلك من معادلاته لآبيه * وما معنى قولتي . إن
 كان الابن قد عمل هذا العمل . إذ كان أبوه الذي لم يشغل تماماً قد عمل هذا العمل * لأنه هو قد
 استجاز أن يقول عن ذاته أقوالاً كثيرة ذليلة . بسبب خلاص سامعه * . لأن قوله .. يا آدم ابن
 المسموع * (تكوين ص ٢ ع ٩) وقوله .. لكي أعلم أن كانوا على حد صراخهم يفعلون * (ابن ص ١٨
 مع ٢١) وقوله .. الآن قد عرفت أنك تخاف الله * (تكوين ص ٢٢ ع ١٢) وقوله .. بلان كانوا إذا
 يسمعون * (حزقيال ص ٢ ع ١١) وقوله .. بلان كانوا يفهمون * (ثنية ص ٢٩ مع ٢٩) ومن يظن
 قلب هذا الشعب أن يوجد على هذا المثال : " وقوله .. يا رب ليس يوجد شبه لك في الآلهة *
 (مزمور ٨٥ ع ١٧) وأقوال كثيرة غير هذه مماثلها في العبقة . أن اتحبها منتخب مجدها غير موهلة لرتبة
 الله . وقد قيل في خبر أخاب " من يطغي في أخاب : " (الانام ص ١٨ ع ١٩) وتقدمه دائماً أن يضع
 ذاته في المقابلة بالهة اليونانيين * وهذه كلها عديمة أن تكون موهلة لله . لكنها على معنى آخر تكون موهلة
 لله . لأنه يوجد بهذه الصورة متعطفاً على الناس * حتى أنه لأجل خلاصنا يتعاطل عن اللاتية برتبته *
 لكن كونه هذا يصيبه إنساناً قد عدم أن يكون موهلاً له . وأخذ صورة عبده . ونكته أقوالاً ذليلة .
 واصططاره على أفعال ذليلة . أن نظرتناظر إلى تلك الرتبة الجليلة . فهي قد عدمت أن تكون موهلة
 لها . لأنها توجد موهلة له . أن افكر مفكر في جسامه تعطفه على الناس الخبير وصفها * وقد يوجد
 حلة أخرى لتذلل الفاظه . وهي قد عرفوا أباه واستحيوه . وما عرفوه هو . فلماذا السبب بلجاء إليه
 دفعات متصلة من جهة ما هو معترف به . على أنه هو ليس بعد موهلاً للتصدق . ليس بسبب
 حنانه . لكن لأجل غبارة سامعه وضعفهم . ولهذا الغرض يصلي ويقول " يا إبي أشكر لك . لأنك
 استعنتني * " لأنه إن مجي من يشاء . ومثلما مجي الأب مثل ذلك مجي هو . فلم يوسل : لكن الوقت

دعانا الى الدخول في هذا الموضع * " فرفعوا الحجر حيث كان الميت موضوعاً فيه * فرفع يسوع
عنيه الى فوق . وقال : يا ابي اشكر لك . لانك استمعني * فانا قد عرفت انك تستمعني كل حين *
لكنني انما قلت هذا القول . بسبب هذا الجمع الحاضر . ليصدقوا انك ارسلني * " فبينما ان نسال
الارثيقي . آمين صلاته اخذ معونة . واقام الميت . فكيف اجترح اياته الاخرى خلواً من صلاة :
اذ قال : لك اقول ايها الشيطان اخرج منه * واشاء فاطهر * وانفض احمل سريرك * وقد
اغضيت لك خطاياك * وقال للجراصمت واسكن * " (مرقص ص ٩ ع ٢٥ مرقص ص ١٤ ع ٤١
يوحنا ص ٩ ع ٥ يوحنا ص ١٤ ع ٤١ متى ص ٩ ع ٢ مرقص ص ٤ ع ٢٩) وماذا يملك اكثر
من رسله . ان كان هو يجترح اياته من صلاة . والبق ما يقال . ان ولا اوليك اجترحوا بصلاة *
لكنهم في اكثر اوقاتهم . قد اجترحوا ايات خلواً من صلاة . لا سموا يسوع فقط * فان يكن اسمه
قد امتلك قوة هذا المبلغ الحزبل مبلغها . فلو احتاج هو الى صلاة . لما كان اسمه اقندر على شيء *
وحين ابدع الانسان كله الى اية صلاة احتاج : فلما معادله اياه هنالك كثيرة : لانه قال : فلنخلق
انساناً * " وما الذي يكون اضعف منه . ان احتاج الى صلاة : فلننظر ما هي صلاته * قال : يا ابي
اشكر لك . لانك استمعني * " ومن الذي ابتهل في وقت من الاوقات هذا الابتهاال . قبل ان
يقول شيئاً : قال اشكر لك . فقد اوضح انه ليس محتاج الى صلاة * لانه لما قال : انك تعمل كل
ما اریده انا * وليس حاله حال فاقد اقتداره . لكن حاله حال مالك عزماً واحداً له ولا ييه * فان
قلت . لم اتخذ شكل صلاة : قلت لك . لاتسمع الجواب مني . لكن منه * القليل . لاجل الجمع
الحاضر . ليصدقوا انك ارسلني * " وما قال ليصدقوا اني اتقص منك انا . وانني محتاج الى معونة
من فوق . وانني خلواً من صلاة لست . اقدر اعمل اية . لكنه قال : ليعلموا انك ارسلني * " لان
الصلاة تدل على هذه الاصناف كلها . اذا اعتقدناها صلاة على بسيط ذاتها * وما قال ليعرفوا انك
ارسلني . الضعيف العارف غيودي . الذي لست اعمل من ذاتي شيئاً * لكنه اهل هذه الاقوال
كلها * لكيلا يتوهم فيه ضعف منها . ووضع العلة الصادقة لصلاته . لكيلا يظنوني ضداً لله . لكيلا
يقولوا ليس هو من الله . لكي ارفعهم على كائناً بحسب عزمك * فقارب ان يكون قابلاً . انني لو كنت
ضد الله . لما كان اطلق ما يكون * ونفظة : انك تستمعني . " يقال على الاحباء . وعلى المنساوين . انا

قد عرفت انك تستعني كل حين * " ومعنى ذلك هو لا فتعال مرادي . ولست اخرج الى صلاة لكن لكي احقق بها . ان لي ولك ارادة واحدة . فان قلت : فما هي صلاته : اجبتك لاجل الضعفاء الاحقرين عزماً من غيرهم * (٤٢) " واذا قال هذه الالفاظ . صاح بصوت عظيم * " لانه لما قال باسم ابي هلم الى خارج . ولم ما قال يا ابي انهضه : لكنه اهل هذه الاقوال كلها . لما اتخذ شكل مصلّي . واظهر بافعاله تأمره * لان هذا كان من حكمته ان يبين بالفاظه مقارنته وتحدّره . ويوضح بافعاله سلطانه . لانهم اذا ما امتلكوا وهما آخرون يشكون به المسيح . الا انه ليس هو من الله . وعلى هذه الجهة يطغى كل من يقبل منه * فلاجل هذا الوهم اوضح هذا بعينه بافراط . وبين هذا النحو الذي طال به ضعف اوليك . ولعمري انه قد كان ممكناً ان يبين على جهة اخرى اتفاهه في رتبته . الا ان الجميع ما قدر ان يصعد صعوداً هذا المقدار مقداره * " وقال يا العازر هلم الى خارج * " فهذا هو القول الذي قاله " سيجي * وقت حين يسمع الاموات صوت ابن الله . والذين يسمعونه يحيون * " لان حتى لا يظن انه اخذ الفعل من غيره . عرفك هذا من اول تعليمه . وبرهنة بافعاله واظهره . وما قال فيم * لكنه قال " هلم الى خارج * " مخاطباً المتوفي كمن يخاطب حياً * ما الذي يكون عديلاً الى هذا السلطان : فان كان لم يعمل هذا العمل بقدرته . فما الذي يملكه اكثر رسوله الذين قالوا " ما بالكم تنظرون اليها كائنا بمقدرتنا ونهذب ديننا . صيرتله ان يمسي * " (ابركسيس ص ٢ ع ١٢) لانه ان كان لم يعمل الايات بقدرته . ولم يستثنى بهذا القول الذي قاله الرسول ان بطرس ويوحنا . فيكونان قد تفلسفا اكثر منه . يدفعهما الشرف . وقد قال بولس وبرنابا ايضاً " ما بالكم تنظرون اليها كائنا فعلنا هذا بمقدرتنا . ونحن انسانان نشابهكم في امراض هوكم * " ثم لما كان رسلة ما علموا من ذاتهم آية . قالوا هذه الاقوال * حتى يفتقروا هذا . فلما كان هو حاوياً ظناً هذا معناه من اجل ذاته : فما كان قد ازال عنه هذا الظن . لو كان لم يجترح الايات بتأمره وسلطانه . فمن كان يقول هذا القول : لكنه قال ضده . لاجل الجمع الحاضر . لكي يصدقوا . " كانه قال لو كانوا صدقوا انك انت ارسلتني لما كان بي حاجة الى الصلاة * لان الابتهاال ان كان لم يكن عديماً ان يكون موهلاً له . فلم نُسبت علة الابتهاال الى اوليك : ولماذا لم يُقل . ليصدقوا اني لست انا عديلاً لك . لان قد كان واجباً ان يجي هذا القول من توهمهم * لكنه حين استشعروا انه بجل الشريعة . وضع

هذه اللفظة بعينها . ولم يقل لاوليك قولاً . فقال « لا تظنوا اني جئتُ احلَّ الشريعة » (متى ص ١٧٤) وههنا ثبتت توهمهم * وبالحجلة ما الذي احوجه الى دوران جريل تقديره . والى الفاظ معانيها خفية . وقد كان يجزيه ان يقول لست عديلاً له . ويخلص : فان قلت انما قد قال « اني لست اعمل مشيتي » : « اجبتك . وهذا القول قاله بمعنى مستور . معتدّاً به ضعف اوليك * ومن تلك العلة بعينها . التي منها كانت الصلاة * ومعنى لانك استمعني . ان ليس عندك عزم ضدّ لي * وكما ان لفظة لانك استمعني . ليس هي لفظة موضحة هذا المعنى انه ما اقدر * (فان كان هذا معناها فلم تكن زوال قوة فقط . لكنها تكون غباوة . ان كان قبل ان يصلي ما عرف ان الله يستأنف ان ينجح الى مطلوبه * فان كان ما عرف ذلك . فكيف قال لتلاميذه . انا امضي لا يقظة . وما قال امضي ابتهل الى ابي ليوقظه :) فكما ان هذه اللفظة ليست من ضعفه . لكنها لفظة من عزمه عزماً ايّيه . فكذلك لفظة قد عرفت انك تستمعني كل حين . فاما ينتج لنا ان تقول هذا القول . واما تقول انها قيلت نحو ظن اوليك * فان كان ما جهل ما فعله . ولا ضعف عنه . فبين واضح انه لهذا الغرض تكلم اقوالاً ذليلة . حتى ولو من سموه توقن وتضرر ان تعترف . انها ليست من رتبته . لكنها من مقارنته وتحدّره * فاذا قال قائل . ما معنى انك استمعني : اجبناه . انما قال ذلك نحو ضعف سامعيه . ولعساه يقول لنا . لا . ولكنه قال ذلك . ليظهر سمو منزلته : فنقول له . لعمرى ان هذا القول ليس يظهر سمو منزلته . لكنه يذللّه جداً . ويوجب انه ليس يمتلك أكثر من الانسان اقتداراً * لان الابتهاال ليس مناسباً لله . ولا لقرينه في العرش . آرائت انه ما افضى الى هذا الفعل بجهت من الجهات لغرض آخر . الا لاجل زوال تصديق اوليك : وابصر فعله شاهداً له بتامره وسلطانه * فخرج الميت مقموطاً * ثم لكيلا يظن ان الفعل بوجد خيلاً . لان خروجه مقموطاً ليس هو عجباً ادعى من عجيبة قيامته . او عز الهم ان يجلوه * لكي اذا الامسوه . وقاربوه . يعرفوا بالحقيقة انه ذاك هو . وقال (٤٤) « اتركوه يذهب » اعرفت عزمه الخالي من التغم : وما اتبعه . ولا اقتناده . ولا او عز ان يمشي معه . حتى يريهم اياه . فلما صار هذا العجب استعجبه اقوام منهم * ومضى اناس منهم وصفوه للفرسيين * وانظر ماذا فعلوا . وقد ارتادوا ان يقتلوا من اقام مبتاً * ترحاً لغباو

اجسام آخرين* (٤٧) " وقالوا ماذا نعمل : لان هذا الانسان يجترح آيات كثيرة* " فهم يدعونه
 انساناً . وقد استمدوا للاهوته* برهاناً هذا المقدار مقداره* ماذا نعمل : قد وجب عليكم ان تؤمنوا
 ونسترضوه ونسجدوا له . ولا تنهوه ايضاً انساناً* (٤٨) " وان تركناه على هذا الحال . سيجي اهل
 رومية . فيأخذون امتنا ومدينتنا* " وان سالت وما هو القول الذي يريدون ان يقولوه :
 اجبتك . يريدون فيما بعد ان يهزوا الشعب . كأنهم قد شارفوا ان يتورطوا في الخطر بتهمة عصيانهم*
 كأنهم قالوا اذا ابصروا اهل رومية مرجفاً للشعوب . ويتوهمون فينا العصيان عليهم . ويهزمون
 مدينتنا* وانا اسال احدهم . قل لي . ولم ذلك : ارتاه علم عصياناً : أمّا او عز باعطاء الجزية لقيصر :
 أمّا اردتم ان نصبروه ملكاً فهرب : او ما استعمل عيشة خالية من المباهاة . ولم يملك منزلاً . ولا
 شيئاً غيره من الاملاك وامثالها : فهذه الاقوال قالوها ليس متوقعين كونها . لكنهم قالوها حاسدين .
 فخرجت الى الفعل ولم يتوقعوها* واستخوذت اهل رومية على امتهم ومدنتهم لما قتلوه* لان الفاعل
 الصائرة منه كانت ابعد من كل توهم مذموم* لان من ابرى السما . وعلم عيشة فاضلة . واعز
 بالخضوع للروساء . ما انشاء عصياناً . لكنه نقض العصيان وازاله* الا ان المعارض منهم قال .
 اننا نخدس على ذلك من المفتنين الاولين* فنجيبه . ولكن اوليك المفتنين علموا عصياناً* وهذا
 فعل ضد ذلك* ارايت ان الاقوال التي قالوها كانت مراية : لان ما الذي اظهره من فعل هذا
 حالة : هل استنصب اصحاباً لاسبين سلاحاً : ام قادت قدامه مركبات : أمّا كان متوجهاً الى
 البراري : ولكن لئلا يتصوب رأيهم لف ينكروا الداء الذي لم . قالوا انه يورد الخطر على المدينة
 كلها . وانه يغتال عليها اغتيالاً عاماً . فوصل القول اليهم في محنتهم الاخيرة* فهذه الاشياء ما صارت
 لكم عللاً لاسركم . لكن اضدادها صارت اسباباً لكم لهذا السي . وللصاير الى بابل . وللحادث على عصر
 انبيوخس فيما بعد . وما تم ذلك عليكم بالذين وجدوا فيكم مرضيين . لكن انما عرض لكم ذلك بالذين
 وجدوا فيكم ظالمين . والله مغيبين* فهذا الفعل جعلكم مدفوعين الى الاسر* الا ان المحسد ليس
 يبصر ولا شيئاً . لكنه يعمي نفسه* فلم يعلم ان نكون وديعين : أمّا علم المظلومين الا يلطموا لاطهم
 بدلاً من لطمه اياهم : اما علم المظلومين ان يحتملوا ظلمهم : أمّا او عز ان نظهر نشاطاً اعظم عند
 نشاط آخرين في افعال الصالحات : فهذه الاقوال قل لي . اقوال

هذه اللفظة بعينها . ولم يقل لاوليك قولاً . فقال « لا تظنوا اني جئت احل الشريعة * » (متى ص ١٧٤) وههنا ثبت توهم * وبالحجة ما الذي احوجه الى دوران جريل تقديره . والى الفاظ معانيها خفية . وقد كان يجزيه ان يقول لست عديلاً له . ويختلص : فان قلت انما قد قال « اني لست اعمل مشييتي : » اجبتك . وهذا القول قاله بمعنى مستور . معتدّاً به ضعف اوليك * ومن تلك العلة بعينها . التي منها كانت الصلاة * ومعنى لانك استمعني . ان ليس عندك عزم ضدّ لي * وكما ان لفظة لانك استمعني . ليس هي لفظة موضحة هذا المعنى انه ما اقدر * (فان كان هذا معناها فلم تكن زوال قوة فقط . لكنها تكون غباوة . ان كان قبل ان يصلي ما عرف ان الله يستأنف ان ينحج الى مطلوبه * فان كان ما عرف ذلك فكيف قال لتلاميذه . انا امضي لا يقظ . وما قال امضي ابتهل الى ابي ليوقظه :) فكما ان هذه اللفظة ليست من ضعفه . لكنها لفظة من عزمه عزماً ابيه . فكذلك لفظة قد عرفت انك تستمعني كل حين . فاما ينحج لنا ان تقول هذا القول . واما تقول انها قبلت نحو ظن اوليك * فان كان ما جهل ما فعله . ولا ضعف عنه . فبين واضح انه لهذا الغرض تكلم اقوالاً ذليلة . حتى ولو من سموه توقن وتضطر ان تعترف . انها ليست من رتبته . لكنها من مقارنته ونحدوره * فاذا قال قابل . ما معنى انك استمعني : اجبته . انما قال ذلك نحو ضعف سامعيه . ولعساه يقول لنا . لا . ولكنه قال ذلك . ليظهر سمو منزلته : فنقول له . لهري ان هذا القول ليس يظهر سمو منزلته . لكنه يدلله جداً . ويوجب انه ليس يمتلك أكثر من الانسان اقتداراً لان الابتهاال ليس مناسباً لله . ولا لقرينه في العرش . ارأيت انه ما افضى الى هذا الفعل بجهته من الجهات لغرض آخر . الا لاجل زوال تصديق اوليك : وابصر فعله شاهداً له بلامره وسلطانه . فخرج الميت مموطاً ثم لكيلا يظن ان الفعل يوجد خيالاً . لان خروجه مموطاً ليس هو عجباً ادنى من عجيبة قيامته . او عز الهم ان يحلوه * لكني اذا الامسوه . وقاربوه . يعرفوا بالحقيقة انه ذاك هو * وقال (٤٤) « اتركوه يذهب * » اعرفت عزمه الخالي من التغم : وما اتبعه . ولا اقتاده . ولا او عز ان يمشي معه . حتى يريهم اياه . فلما صار هذا العجب استعجبه اقوام منهم * ومضى اناس منهم وصفوه للفريسيين * وانظر ماذا فعلوا . وقد كان واجباً ان يندهلوا . ويستعجبوا قيامته * الا انهم ارتادوا ان يقتلوا من اقام ميتاً * ترحاً لغباوتهم * اذ ظنوا ان يدفعوا الى الموت من قهر الموت في

اجسام آخرين* (٤٧) « وقالوا ماذا نعمل : لان هذا الانسان يجترح آيات كثيرة* » فهم يدعونه انساناً . وقد استمدوا للاهوتة* برهاناً هذا المقدار مقداره* ماذا نعمل : قد وجب عليكم ان تؤمنوا . وتسترضوه وتسجدوا له . ولا تنهوهوا ايضاً انساناً* (٤٨) « وان تركاة على هذا الحال . سيجي اهل رومية . فياخذون امتنا ومدبنتنا* » وان سالت وما هو القول الذي يريدون ان يقولوه : اجبتك . يريدون فيما بعد ان يهزوا الشعب . كأنهم قد شارفوا ان يتورطوا في الخطر بتهمة عصيانهم* كأنهم قالوا اذا ابصروا اهل رومية مرجعاً للشعوب . ويتوهمون فينا العصيان عليهم . ويهذمون مدبنتنا* وانا اسال احدهم . قل لي . ولم ذلك : اراته علم عصياناً : أمّا او عز باعطاء الحزبة لقيصر : أمّا اردتم ان نصبروه ملكاً فهرب : او ما استعمل عيشة حنبرة خالية من المباهاة . ولم يملك منزلاً . ولا شيئاً غيره من الاملاك وامثالها : فهذه الاقوال قالوها ليس متوقعين كونها . لكنهم قالوها حاسدين . فخرجت الى الفعل ولم يتوقعوها* واستخوذت اهل رومية على امتهم ومدبنتهم لما قتلوه* لان الفعل الصايرة منه كانت ابعد من كل نوم مذموم* لان من ابرى السماء . وعلم عيشة فاضلة . واوعز بالخضوع للروساء . ما انشاء عصياناً . لكنه تقض العصيان وازاله* الا ان المعارض منهم قال . اننا نحمدس على ذلك من المفتنين الاولين* ففحبه . ولكن اوليك المفتنين علموا عصياناً* وهذا فعل ضد ذلك* ارايت ان الاقوال التي قالوها كانت مراياة : لان ما الذي اظهره من فعل هذا حالة : هل استصحب اصحاباً لابسين سلاحاً : ام قيدت قدماهم مركبات : أمّا كان متوجهاً الى البراري : ولكن لئلا ينصوب رايهم لن يذكروا الداء الذي لم . قالوا انه يورد الخطر على المدينة كلها . وانه يقتال عليها اغتيالاً عاماً . فوصل القول اليهم في محنتهم الاخيرة* فهذه الاشياء ما صارت لكم عللاً لاسركم . لكن اضدادها صارت اسباباً لكم لهذا السي . وللصاير الى بابل . وللحادث على عصر اثيوخس فيما بعد . وما تم ذلك عليكم بالذين وجدوا فيكم مرضيين . لكن انما عرض لكم ذلك بالذين وجدوا فيكم ظالمين . والله مفيظين* فهذا الفعل جعلكم مدفوعين الى الاسر* الا ان الحسد ليس يبصر ولا شيئاً . لكنه يعمي نفسنا* فلم يعلم ان تكون وديعين : أمّا علم المظلومين الا يلطموا لاطهم بدلاً من لطمه اياهم : اما علم المظلومين ان يجتملوا ظلهم : أمّا او عز ان يظهر نشاطاً اعظم عند مفاساتنا المكروه : أكثر من نشاط آخرين في افعال الصالحات : فهذه الاقوال قل لي . اقوال

الفاضل : هل هي حجة من أساني : لانهم اذا كانوا من اعماله ما قبلوا منه : لانهم يريدون ان يكونوا
 العالبة . وهو يقول لهذا الغرض انكم اقوالاً ذليلة حتى لا يشككوا . فمن يتوهم ايضاً اقواله المحمودة
 انها من طبيعته . ولا يستشعر انها من مقارناته ايام وتحدرو : وفي مكان آخر لما اصدر اليه صوت
 من العلو . قال : ليس لاجلي صار هذا الصوت . لكنه لما صار لاجلكم . (يوحنا ص ١٢ ع ١٢)
 على انه قد يجوز للعالمى وبصاغ له . ان يقول عن ذاته اقوالاً كثيرة ذليلة . وما يجوز ان يتكلم عن
 ذاته الذليل قولاً عظيماً عالياً . لان قوله الذليل كان من مقارناته وتحدرو . وبذلك ضل
 المتعلمين على له . ان يتنادم به الى تذلل العزم . وانه موضوع في الخ . وان يعلم سامعيه الا ان يكونوا
 عن ذواتهم كلاماً عظيماً . ولا يظنوا ضد الله . ولا يتكروا انه قد جاءه من عند الله . ولا يوهوا له
 بجل السبب . ووجد سامعيه وقوله بمداومة في الحقيقة . الرب الملك هورب واحد . ولما الموجود
 ذليلاً . ليس بملك ولا علة واحدة ان يقول في وصف ذاته قولاً عالياً . لا بحجة واضحة . ولا بحجة
 واضحة الا ان يكون ذلك تعظيلاً فقط . والحادث . وجراة قد فاتها الموضوعها فان سال سائل عن
 يتكلم اقوالاً ذليلة . وهو موجود من ذلك الجوهر العديم ان يوصف والعظيم محله : بحجة . لاجل
 الاصناف التي ذكرناها . وحتى لا يظنوا غير مولود . لان بولس يستبين انه قد خشي وها . هذا هو
 ولذلك قال : " خلوا من الذي اخضع له البرايا كلها " . (قرنتية اولى ص ١٥ ع ٢٧) لان
 اليوم بحسب الحادث . ان كان ادنى من والد . ومن جوهر آخر . وظن انه عدل له . انما كان
 عمل كل ما امكنه . حتى لا يظن به هذا الظن : فالان قد غل بخلاف ذلك . اذ قال : " ان لم يكن
 اعمال مرسل . فلا تصدقوني " . ويقول : " انا في ابي . وابي في " . ينكر لنا معادته اليه ذكر كماله
 وقد كان واجباً ان ينقض هذا القول بسرار كثير . لو كان ادنى منه . ولا يقول بحجة من
 المحمات : " اني في ابي . وابي في " . واتنا واحد نحن . او ان العاظر الى . فقد ابصر ابي . ولان
 كان في وصف القدرة . قال : " انا وابي واحد نحن " . (يوحنا ص ١٠ ع ٢٠) ولما كان كلامه
 ذكر السلطان . قال : " مثلاً ان الاب يقيم السموات والجحيم . فكذلك ابيه يحيي للذي يشاء " .
 (يوحنا ص ٥ ع ٢١) وهذا لما كان ممكناً ان يجعل الموجود من جوهر آخر . وان كان ممكناً
 كان واجباً ان يقول هذا : لكيلا يتوهموا جوهرها يوجد واحداً هو هو بعينه . لانه ان كان

ينو هو إياه هو ضد الله . طالما تكلم أقوالاً ليست لائقة به . فارادى والبق حينئذ هو قوله . . لكي يكرموا
 الآيين مثلاً يكرمون إياه . . . وقوله أيضاً . . الأعمال التي يفعلها ذلك . أنا أعلمها بمساواة له . وقوله عن
 ذاته . أنه . خفية وحيوة وضوء للعالم . . كانت أقوال معادل لوالده . عارف التوهم الذي كان
 أوليك قد استعملوه . ولعمري أنه الآن يقول أقوالاً جزيلاً مقدراً لها . ويخج أنه ليس يحمل الشريعة .
 إلا أن اعتقاد مساواته لآبيه . ليس من شأنه أنه ما يتقصه فقط . لكنه مع ذلك يثبت . وإذا قالوا
 . . أنك تجدف . لأنك تجعل ذلك المثل . . ثبت ذلك من معادلاته لآبيه . وما معنى قولى . إن
 كان الآيين قد عمل هذا العمل . إذ كان هو الذي لم يشغل لحماً قد عمل هذا العمل . لأنه هو قد
 استجاز أن يقول عن ذاته أقوالاً كثيرة ذليلة . بسبب خلاص سامعه . . لأن قوله . . يا آدم أين
 أنت . . (تكوين ص ٢٢) وقوله . . لكي أعلم أن كانوا على حد صراخهم يعلمون . . (ابن ص ١٨)
 ع ٢١) وقوله . . الآن قد عرفت أنك تخاف الله . . (تكوين ص ٢٢ ع ١٢) وقوله . . بل كانوا إذا
 يسمعون . . (حزقيال ص ١١ ع ٢) وقوله . . بل أنا كانوا فهمون . . (ثنية ص ٢٩ ع ٢) ومن يظن
 قلب هذا الشعب أن يوجد على هذا المثال . . وقولم له . . يا رب ليس يوجد شبهة لك في الآلهة . .
 (مزمور ٨٥ ع ١٧) وأحوال كثيرة غير هذه مماثلها في العبارة . أن اتخبطا متخبطاً بجدها غير موهلة لرتبة
 الله . وقد قيل في خبر أخاب . . من يظن في أخاب . . (الأنام ص ١٨ ع ١٩) وتهديه دائماً أن يضع
 ذاته في المقابلة بالة اليونانيين . وهذه كلها عديمة أن تكون موهلة لله . لكنها على معنى آخر تكون موهلة
 له . لأنه يوجد بهذه الصورة متعطفاً على الناس . حتى أنه لأجل خلاصنا يتعافى عن اللاتية برتبته .
 لأن كونه هذا نصيبه إنساناً قد عدم أن يكون موهلاً له . وأخذ صورة عبده . وتكلم أقوالاً ذليلة .
 بواسطة على أفعال ذليلة . أن نظراً نظر إلى تلك الرتبة الجليلة . فهي قد عدمت أن تكون موهلة
 له . إلا أنها توجد موهلة له . أن افكر متكرراً في جسامه تعطفه على الناس الخجوز صفها . وقد يوجد
 علة أخرى لتذلل الفاظه . وهي قد عرفوا إياه واستهيوه . وما عرفوه هو . فلماذا السبب بلجاء إليه
 دفعات متصلة من جهة ما هو معترف به . على أنه هو ليس بعد موهلاً للتصديق . ليس بسبب
 حنانه . لكن لأجل غباوة سامعه وضعفهم . ولهذا الغرض يصلي ويقول . . يا إبي أشكر لك . لأنك
 استعمتني . . لأنه أن يجي من يشاء . ومثلاً يجي الأب مثل ذلك يجي هو . فلم يرسل . لكن الوقت

دعانا الى الدخول في هذا الموضع * فرفعوا الحجر حيث كان الميت موضوعاً فيه * فرفع يسوع عينيه الى فوق وقال يا ابي اشكر لك لانك استمعني * فانا قد عرفت انك تستمعني كل حين * لكنني لما قلت هذا القول بسبب هذا الجمع الحاضر ليصدقوا انك ارسلتني * فينبغي ان نسأل الارثوذكسي * امين صلاته اخذ معونة * واقام الميت فكيف اجترح اياته الاخرى خلواً من صلاة : اذ قال : لك اقول ايها الشيطان اخرج منه * واشاء فاطهر * وانفض احمل سريرك * وقد اغضيت لك خطاياك * وقال للجر اصمت واسكن * (مرقص ص ٩ ع ٢٥ مرقص ص ١ ع ٤١ يوحنا ص ٩ ع ٥ يوحنا ص ١ ع ٤١ متى ص ٩ ع ٢ مرقص ص ٤ ع ٢٩) وماذا يمتلك اكثر من رسله ان كان هو يجترح اياته من صلاة . والبق ما يقال . ان ولا اوليك اجترحوا بصلاة * لكنهم في اكثر اوقاتهم قد اجترحوا ايات خلواً من صلاة . لما سموا يسوع فقط * فان يكن اسمه قد امتلك قوة هذا المبلغ الخزيل مبلغها فلو احتاج هو الى صلاة . لما كان اسمه اقندر على شيء * وحين ابدع الانسان كله الى اية صلاة احتاج : افما معادله اياه هنالك كثيرة : لانه قال : فلنخلق انساناً * وما الذي يكون اضعف منه . ان احتاج الى صلاة : فلننتظر ما هي صلاته * قال يا ابي اشكر لك . لانك استمعني * ومن الذي ابتهل في وقت من الاوقات هذا الابتهاال . قبل ان يقول شيئاً : قال اشكر لك . فقد اوضح انه ليس يحتاج الى صلاة * لانه لما قال : انك تعمل كل ما اریده انا * وليس حاله حال فاقد اقتداره . لكن حاله حال مالک عزماً واحداً له ولايه * فان قلت : لم اتخذ شكل صلاة : قلت لك . لا تسمع الجواب مني . لكن منه * القابل : لاجل الجمع الحاضر . وليصدقوا انك ارسلتني * وما قال ليصدقوا اني اتقص منك انا . وانني محتاج الى معونة من فوق . وانني خلواً من صلاة لست اقدر اعمل اية . لكنه قال : ليعلموا انك ارسلتني * لان الصلاة تدل على هذه الاصناف كلها . اذا اعتقدناها صلاة على بسيط ذاتها * وما قال ليعرفوا انك ارسلتني . الضعيف العارف عبوديتي . الذي لست اعمل من ذاتي شيئاً . لكنه اهل هذه الاقوال كلها * لكيلا يتوهم فيه ضعف منها . ووضع العلة الصادقة لصلاته . لكيلا يظنوني ضداً لله . لكيلا يقولوا ليس هو من الله . لكي اريهم علي كايماً بحسب غزموك * فقارب ان يكون قايلاً : انني لو كنت ضد الله . لما كان اطلق ما يكون * ولفظة : انك تستمعني . يقال على الاحباء . وعلى المتساوين . انا

قد عرفنا انك تستمعني كل حين * " ومعنى ذلك هو لافتيال مرادي . ولسيت اجلب الى صلاة . لكن لكي احقق بها . ان لي ولك ارادة واحدة * فان قلت . فما هي صلاته : اجبتك لاجل الضعفاء الاحقرين عزماً من غيرهم * (٤٢) " واذا قال هذه الالفاظ . صاح بصوت عظيم * " لانه لما قال باسم ابي هلم الى خارج . ولم ما قال يا ابي انهضه : لكنه اهل هذه الاقوال كلها . لما اتخذ شكل مصلّي . وظهر بافعاله تأمره * لان هذا كان من حكيمته ان يبين بالفاظه مقارنته وتحدّره . ويوضح بافعاله سلطانه . لانهم اذا ما امتلكوا وهما آخريشكون به المسيح . الا انه ليس هو من الله . وعلى هذه الجهة يطغى كل من قبل منه * فلاجل هذا اليوم اوضح هذا بعينه بافراط . وبين هذا النحو الذي طالبه به ضعف اوليك . ولعمري انه قد كان ممكناً ان يبين على جهة اخرى اتفاقية في رتبته . الا ان الجمع ما قدر ان يصعد صعوداً هذا المقدار مقداره * " وقال يا عازر هلم الى خارج * " فهذا هو القول الذي قاله " سيجي * وقت حين يسمع الاموات صوت ابن الله . والذين يسمعونهم يجيئون * " لان حتى لا يظن انه اخذ الفعل من غيره . عرفك هذا من اول تعليمه . وبرهنته بافعاله واطهره . وما قال قَم . لكنه قال " هلم الى خارج * " مخاطباً المتوفي كمن يخاطب حياً * ما الذي يكون عديلاً الى هذا السلطان : فان كان لم يعمل هذا العمل بقدرته . فما الذي يملكه اكثر رسوله الذين قالوا " ما بالكم تنظرون اليها كانتا بمقدرتنا وبتهذيب ديننا صيرت ان يمضي * " (ابركسيس ص ٣ ع ١٢) لانه ان كان لم يعمل الايات بقدرته . ولم يستثنى بهذا القول الذي قاله الرسولان بطرس ويوحنا . فيكونان قد تفلسفا اكثر منه . يدفعهما الشرف . وقد قال بولس وبرنابا ايضاً " ما بالكم تنظرون اليها كانتا فعلنا هذا بمقدرتنا . ونحن انسانان نشايهم في امراض هوآكم * " ثم لما كان رسالة ما عملوا من ذاتهم آية . قالوا هذه الاقوال * حتى يحتقوا هذا . فلما كان هو حاوياً لظنا هذا معناه من لجلي ذاته : فما كان قد ازال عنه هذا الظن . لو كان لم يخرج الايات بظاهرة وسلطانه . فمن كان يقول هذا القول : لكنه قال بضده " لاجل الجمع الحاضر . لكي يصدقوا . " كانه قال لو كانوا صدقوا انك انت ارسلتني لما كان بي حاجة الى الصلاة * لان الابتهاال ان كان لم يكن عديماً ان يكون موهلاً له . فلم نُسبت علة الابتهاال الى اوليك : ولماذا لم يُقل . ليصدقوا اني لست انا عديلاً لك : لان قد كان واجباً ان يجي هذا القول من توهمهم * لكنه حين استشعروا انه يحل الشريعة . وضع

هذه اللفظة بعينها . ولم يقل لاوليك قولاً . فقال « لا تظنوا انني جئتُ احلَّ الشريعة * » (متى ص ١٧٤) وههنا ثبتت توهمهم * وبالحجلة ما الذي احوجه الى دوران جريل تقديره . والى الفاظ معانيها خفية . وقد كان يجزيه ان يقول لست عديلاً له . ويختلص : فان قلت أفيما قد قال « انني لست اعمل مشيبي : » اجبتك . وهذا القول قاله بمعنى مستور . معتدداً به ضعف اوليك * ومن تلك العلة بعينها . التي منها كانت الصلاة * ومعنى لانك استمعني . ان ليس عندك عزم ضدَّ لي * وكما ان لفظة لانك استمعني . ليس هي لفظة موضحة هذا المعنى انه ما اقتدر * (فان كان هذا معناها فلم تكن زوال قوة فقط . لكنها تكون غباوة . ان كان قبل ان يصلي ما عرف ان الله يستأنف ان ينجح الى مطلوبه * فان كان ما عرف ذلك . فكيف قال لتلاميذه . انا امضي لا يقظه . وما قال امضي ابتهل الى ابي ليوقظه :) فكما ان هذه اللفظة ليست من ضعفه . لكنها لفظة من عزمه عزماً ابيه . فكذلك لفظة قد عرفت انك تستمعني كل حين . فاما ينجه لنا ان تقول هذا القول . واما تقول انها قبلت نحو ظن اوليك * فان كان ما جهل ما فعله . ولا ضعف عنه . فبين واضح انه لهذا الغرض تكلم اقوالاً ذليلة . حتى ولو من سموه توقن وتضطر ان تعترف . انها ليست من رتبته . لكنها من مقارنته وتحدده * فاذا قال قايل . ما معنى انك استمعني : اجبته . انما قال ذلك نحو ضعف سامعيه . ولعساه يقول لنا . لا . ولكنه قال ذلك . ليظهر سمو منزلته : فنقول له . لعمري ان هذا القول ليس يظهر سمو منزلته . لكنه ينلله جداً . ويوجب انه ليس يمتلك أكثر من الانسان اقتداراً . لان الابتهاال ليس مناسباً لله . ولا لقرينه في العرش . أرأيت انه ما افضى الى هذا الفعل بجهة من الجهات لغرض آخر . الا لاجل زوال تصديق اوليك : وابصر فعله شاهداً له بتلمره وسلطانه * فخرج الميت مموطاً * ثم لكيلا يظن ان الفعل يوجد خيالاً . لان خروجه مموطاً ليس هو عجياً ادنى من عجيبة قيامته . او عز الهم ان يجلوه * لكي اذا الامسوه . وقاربوه . يعرفوا بالحقيقة انه ذاك هو * وقال (٤٤) « اتركوه يذهب * » اعرفت عزمة الخالي من التغم : وما اتبعه . ولا اقتاده . ولا او عز ان يمشي معه . حتى يريهم اياه . فلما صار هذا العجب استعجبه اقوام منهم * ومضى اناس منهم وصفوه للفريسيين * وانظر ماذا فعلوا . وقد كان واجباً ان ينذهلوا . ويستعجبوا قيامته * الا انهم ارتادوا ان يقتلوا من اقام ميتاً * نرحا لغباوتهم * اذ ظنوا ان يدفعوا الى الموت من قهر الموت في

اجسام آخرين* (٤٧) " وقالوا ماذا نعمل : لان هذا الانسان يجترح ايات كثيرة* " فهم يدعونه انساناً . وقد استمدوا للاهوتة* برهاناً هذا المقدار مقداره* ماذا نعمل : قد وجب عليكم ان تؤمنوا . ونسترضوهم ونسجدوا له . ولا تنهوه ايضاً انساناً* (٤٨) " وان تركناه على هذا الحال . سيجي اهل رومية . فيأخذون امتنا ومدينتنا* " وان سالت وما هو القول الذي يريدون ان يقولوه : اجبتك . يريدون فيما بعد ان يهزوا الشعب . كانهم قد شارفوا ان يتورطوا في الخطر بتهمة عصيانته* كانهم قالوا اذا ابصروا اهل رومية مرجعاً للشعوب . ويتوهمون فينا العصيان عليهم . ويهزمون مدينتنا* واما اسال احدهم . قل لي . ولم ذلك : ارتاه علم عصياننا : آفما او عز باعطاء الجزية لقيصر : آفما اردتم ان نصيروهم ملكاً فرب : او ما استعمل عيشة خبيرة خالية من المباهاة . ولم يملك منزلاً . ولا شيئاً غيره من الاملاك وامثالها : فهذه الاقوال قالوها ليس متوقعين كونها . لكنهم قالوها حاسدين . فخرجت الى الفعل ولم يتوقعوها* واستهوذت اهل رومية على امتهم ومدينتهم لما قتلوه* لان الفعل الصائرة منه كانت ابعد من كل نوم مذموم* لان من ابرى السماء . وعلم عيشة فاضلة . واوعز بالخصوع للروساء . ما انشاء عصياناً . لكنه نقض العصيان وازاله* الا ان المعارض منهم قال . اننا نخدس على ذلك من المقتنين الاولين* فغيبه . ولكن اولئك المقتنين علموا عصياناً* وهذا فعل ضد ذلك* ارأيت ان الاقوال التي قالوها كانت مراياة : لان ما الذي اظهره من فعل هذا حالة : هل استنصب اصحاباً لابسين سلاحاً : ام قيدت قدامه مركبات : آفما كان متوجهاً الى البراري : ولكن ليلا ينصوب رائهم لن ينكروا الداء الذي لم قالوا انه يورد الخطر على المدينة كلها . وانه يقتال عليها اغتيالاً عاماً . فوصل القول اليهم في محنتهم الاخيرة* فهذه الاشياء ما صارت لكم عللاً لاسركم . لكن اضدادها صارت اسباباً لكم لهذا السبي . وللصاير الى بابل . وللحادث على عصر اتيوخس فيما بعد . وما تم ذلك عليكم بالذين وجدوا فيكم مرضيين . لكن انما عرض لكم ذلك بالذين وجدوا فيكم ظالمين . والله مفيظين* فهذا الفعل جعلكم مدفوعين الى الاسر* الا ان الحسد ليس يبصر ولا شيئاً . لكنه يعني نفسه* اقل يعلم ان نكون ودعيين : آفما علم المظلومين الا يلطموا لاطهم بدلاً من لطمه اياهم : اما علم المظلومين ان يجتملوا ظلهم : آفما او عز ان تظهر نشاطاً اعظم عند مقاساتنا المكروه : اكثر من نشاط آخرين في افعال الصالحات : فهذه الاقوال قل لي . اقوال

من ينشئ عصباناً : أو ليست أقوال ناقض العصبان ومزيله :

العظة الرابعة والمستور

في الحسد * وفي استكثار التقنية *

ألا أن الحسد على ما قلت صعب ردي ملوؤ مرآة * هذا الحسد ملاء المسكونة بلايا وآفات
جزيل عددها * من هذا السقم تنجلي مجالس القضاء * من دام الحسد يتكوّن القتل وعشق الأموال
وحب الرئاسة * والشرف الفلج * من هذه الجهة تحاصر طرقنا * ويملك البحر لصوصة * من هذه
الجهة تضيق في المسكونة صنوف القتل * من هذه الجهة تحارب جنسنا * وما نبصره ردياً منكراً * فيرى
هذا الحسد انتقل إلى كتابنا * وهذا أهل الزمان قد اخترع أغلب مصيبة جزيل عددها * هذا
الحسد ولد سقم حبس النفس * وصير أحوالنا كلها فوق وأسفل * وانفند الحكم والعدل * يلاقي
الهدية تفي المحاظ الحكماء * (سيراخ من ٢٠ ع ٢٠) ونعطف الطمس والتوبخ كما يعطف
الجام ثم الترس * هذا الداء يجعلنا عبيداً بدل أحرار * في اجتناب هذا الداء تنقضب كل يوم يوم
يتكوّن لنا حال أكثر * ونصير أشر من الوحوش * فنحفظ البتلى * نعرض الأرامل ونظلم القراء
ويتكوّن لنا ويل على ويل * (ويلي قد ضلح الفروج من أرضنا * (زمور ١٩ ع ٥) وقد انسلخ
لنا فيما بعد أن نتوح * وهذا القول يجب أن تهوله كل يوم * فإقْدَ تَمْنِي في صلواتنا شهاً * ولا استكملنا في
مشوراتنا وعظمتنا غرضاً * فإقْدَ تَمْنِي لنا ألا أن نبكي * وهذا العمل قد عمله المسيح بلا عتب الذين
في اورشليم بأقوال كثيرة * وإذا ما استغاد منها رجاً * كمع على مصليهم * هذا العمل قد عمله الأنبياء
فهذا العمل ينبغي لنا نحن الآن أن نعمله * لأن وقتنا الآن وقت عويل وعبرات وشهيق * فقد تهاون
أن تهول الآن في أوفق وقت * (ادعوا الناجيات والناجيات * وأرسلوا إلى الحكيمات * (أرميا من ٩
ع ١٦) ولينكلم عندنا * فطعننا على هذه الجهة يمكننا أن نستخرج سقم الذين يعنون المنازل للمهية * والمنسحقين
يملكون من الخطف جحولاً * وتتوح عليهم في أوفق وقت * لكن ساعدوني أتم لي الظالمين
وانجذوني يا من قد عرّيتهم * نوحوا واحذروا دموعاً * لكن نوحوا ليس على ذواتكم * بل سبلنا أن نتوح
على أولئك الظالمين * فما ظلمونا * لكنهم انما أهلكوا ذواتهم * فاتهم قد ملكتم ملكوت السموات بدلاً

المظلم الذي عرض لكم . واوليك يستقنون جهنم عوض ربحهم * فلهذا السبب افضل لنا ان ننظم
ولا ننظم . وينبغي ان نتعجب عليهم . ليس الانتحاب المشاع العام . لكن النوح الذي من الكتب
الالهية . الذي انتخب به الانبياء * فنندبهم مع اشعياء النبي قائلين : المويل للذين يقرنون منزلاً الى
منزل . ويدنون خطلاً الى حقل . لكي يستلبوا شيئاً من قريبهم * المظلم قد سكتكم الارض وحكمكم
(اشعياص ٨٤٥) فمنازلكم عظيمة حسنة . وليس يوجد الساكنون فيها * وننوح مع ناحوم النبي .
وتقول : المويل لمن يبني منزله ويبيع في علوه * " والبق بنا ان نندبهم تابعين المسيح القائل
: " المويل لكم ايها الموسرون . لانكم قد استوفيتم عزاكم * " (لوقا ص ٦ ع ٢٤) ينبغي ان نتعجب ولا
نكف عن المبكاه * وان لم يكن مستجباً فلشواجد لم . وتقول ما قاله النبي : " لا تبكوا على الميت * " .
لكن ابكوا على الخاطف المستكثر من القنيات المحب الفضة العادم ان يشبع * ولم تنوح على اسوات
انوا حاليس يصل منها اليهم نفع . فينبغي ان نتعجب على هؤلاء انتحاباً يوجد لهم منه تغيير وانتقال *
لكن اذا نحنا نحن . لعل اوليك يفصحون * وهذا موهل لصنوف النوح . انهم يفصحون على الافعال
التي يجب ان ينوحوا عليها * لانهم ان كانوا قد اثر فيهم تأثير من نوحنا . فقد وجب ان نكف عن
انتخابنا . من طريق جنوحهم الى اصطلاحهم * واذا كانت حالهم حال من فقد حسه . فسبيلنا ان
تثبت نحن باكين . ليس على الموسرين على بسيط ذات ايسارهم . لكن على المحبي الفضة * على
المستكثرين من القنيات على الخاطفين * الايسار ليس ردياً * (اذا استعملناه فيما يجب . اذا افتيناه
في المحتاجين *) ولكن الاستكثر ردي * ويسبب هذابات لامتوت * فينبغي ان نوح * لعلمهم يكون
لم اصطلاح في وقت من الاوقات * وان كان الذين سقطوا في هذه العادة ما يباينونها . لكن غيرهم
ما يتكرسون في هذه الهوة المستعصية . لكنهم يجترسون منها * فإمكن لاوليك ان ينعقوا من ستمهم .
والا يتكرس اليه ولا واحداً آخر من الناس * ليتفق لنا كلنا عامة ان نملك للنعم الصالحة الموعود .
بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه . الذي له الحمد مع ابيه وروح القدس . الى ابد الدهور كلها امين *



المقالة الخامسة والستون

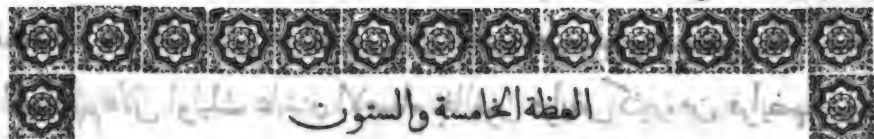
في قوله (٤٦) فقال لهم قيافا . واحد منهم كان رئيس كهنة تلك السنة . اجتمعت ما قد عرفتم ولاشياً .

(٥٠) ولا قد افترعتم ان موافقاً لكم . ان يموت انسان واحد عن الشعب . ولا تهلك امتنا كلها .
 .. انتشبت أمم في الفساد الذي صنعوه في الفخ الذي اخفوه اصطبغت ارجلهم * (مزمور ٩٠)
 ع ١٦) هذا الحادث حدث على اليهود لانهم هم قالوا قتل يسوع . لكيلا يوافي اهل رومية .
 فياخذوا امتهم ومدينتهم فلما قتلوه نابتهم هذه النوايب والاعمال التي عملوها كمنفلتين منها .
 هذه ما انفلتوا منها اذ عملوها . لكن ذاك لما قتل هو في سمواته . وهم لما قتلوه ورثوا جهنم على انهم
 تصفحوا هذه الحوادث . لكنهم ارتادوا (زعم) من ذلك اليوم ان يقتلوه لانهم قالوا ان اهل رومية
 سيوافون وياخذون امتنا فقال قيافا واحد منهم كان رئيس كهنة تلك السنة موجوداً اشد وقاحة
 من باقيم . انتم ما قد عرفتم ولا شياً . فما ارتاب اوليك فيه . وانزلوه في منزلة رأبي يتصفحونه لانهم
 قالوا ماذا نعمل : هتف به هذا باوفر وقاحة . ويجفاوة . وبراس حاسر لانه قال . انتم ما قد عرفتم
 ولا شياً . ولا قد ميزتم ان موافقاً لكم ان يموت انسان واحد . ولا تهلك امتنا كلها * (٥١) فهذا القول
 ما قاله من ذاته . لكنه تنبأ به . اذ كان رئيس كهنة . ارايت كيف هي قوة سلطان الرئاسة الكهنوتية
 لانه لما اهل بالجملة لرئاسة الكهنوت . على انه قد كان خائياً من ان يكون موهلاً لما . تنبأ . ليس
 عارفاً ما قاله . وانما استعملت النعمة فيه فقط . وما لامست قلبه الدنس . واخرون كثيرون قد
 قالوا المشياه يستأنف كونها . وكانوا قد خابوا من ان يكونوا اهلاً لذلك . وهم يختصرو . وفرعون
 وبلعام . وعلة اقوالهم كلها واضحة فالذي يقوله هذا هو معناه . اجلسوا انتم . فانما قد اصغيت الى حاله
 باوفر الكسل . وما قد عرفتم ان تنهاونوا بخلص انسان واحد من اجل العام . فانظروكم هي قوت
 الروح : اذ اقتدرت ان تستخرج من سريرة خبيثة . الفاظاً مملوءة نبوة عجيبة . والبشير يسمى الامم
 اولاد الله . من تلقاء النبوة بالوضع الموتف كونها لم . مثلاً قال هو " وانا املك غنماً اخرى " (يوحنا
 ص ١٠ ع ١٦) اذ دعاها هو من جهة المحظ المستأنف لها . فان سالت . وما معنى انه كان رئيس
 كهنة تلك السنة : اجبتك . انهم مع الرسوم الاخر التي افسدوها . افسدوا هذا الرسم ايضاً .
 رئيس الكهنة منهم ما كان يكن طول زمان حياته . لكنه كان يكن عالماً واحداً . ومن هذا الرسم
 صارت الرئاسة الكهنوتية تباع . الا ان الروح قد كان ايضاً على هذه الجهة حاضراً . فلما رفعوا ايديهم
 على المسيح . اهلهم الروح حينئذ وتركهم . وانتقل الى رسل ربنا . وهذا المعنى . فقد اوضحه ستر للملك

بتمزقه. وصوت المسيح القابل "ها هو بيتكم بترك لكم خراباً" (متى ص ٢٢ ع ٢٨) ويوسيبوس
 الثاني بعد زمان يسير قال "ان الملكية الثابتين عندهم أيضاً تركوهم* وان كان اوليك ما ارادوا
 ان ينتقلوا عنهم*" لان الى حين كان الكرم باقياً تكونت الافعال كلها* فلما قتلوا الوارث. ما بقي
 لهم شيء أيضاً. لكنهم هلكوا. واخذ الله من اليهود موهبته. كما بوخذ ثوب يهي من صبي عديم ان يكون
 نافعا. وخولها لعبيده من الامم. الخالص عزهم. وترك اوليك مقفرين منها عارين* وهذا فما كان
 فطلاً يسيراً. ان تنبأ العدو هذه الحوادث* فهذا الفعل قد اقتدر ان يجذب الآخرين* لانه
 خرج خروجاً مضاداً لنيته واخياره* لانه اذا مات بخلص الذين امنوا به لذلك. من العقوبة
 المستأنفة* فان سالت وما معني لكي يجمع اجبتك. لانه صبر الذين كانوا قريباً. والذين كانوا بعيداً.
 جسماً واحداً. فالجالس في رومية يعتقد الهنديين انهم عضو لذاته* فماذا يكون عديلاً لهذا الجمع
 والمقارنة. والمسيح راسهم كلهم* (٥٢). ومنذ ذلك اليوم تقرر الراي عند اليهود ان يقتلوه*
 ولعمري انهم قد التمسوا ذلك فيما سلف لان البشير قد قال "لهذا السبب التمس اليهود ان
 يقتلوه*" (يوحنا ص ١٨ ع ٥) ولعمري وما غرضكم في انكم قد طلبتم ان تقتلوني: الا انهم في
 ذلك الحين التمسوا قتله. والان فثبتوا عزمهم على ذلك. واستعملوا القتل على انه فعل* (٥٤). ولم
 يسلك ايضاً يسوع في بلد اليهودية بمجاهرة* (يوحنا ص ١٩ ع ٧) ها هوذا ايضاً يصون ذاته
 صوناً انسانياً. ويفعل هذه الافعال بمداومة* وقد ذكرنا العلة التي لاجلها ذهب وانصرف دفعات
 كثيرة. واقام الان في افرائا قريباً من البرية. ولبث هنالك مع تلاميذه. وكيف ما ظن ظان ان
 تلاميذه قد ارتجفوا. اذ ابصروه مصوناً بفعل انساني. وما لحقهم في ذلك الوقت احد: لان العبيد اذ
 كان قريباً. يبادر كل الذين هناك الى اورشليم* وهم حين كان الذين هنالك يسرون ويعبدون.
 حينئذ استناروا* حينئذ حصلوا في الاخطار* الا انهم مع ذلك صبروا وثبتوا لانهم قد استناروا
 في الجليل حين كان الفصح. وحين كان عيد نصب المظلات* وايضاً بعد ذلك لما كان العيد
 في هربهم وفي استنارهم: اظهروا وحدهم دون الآخرين وذهبهم الى معلمهم وثبتوهم معه* فمن
 هذه الجهة قال لوقا. انه قال "انا قد ثبت معكم في الحزن*" هذه الاقوال قالها. موضحاً ان معوته
 ايدهم* (٥٥) وكثيرون من ذلك البلد. صعدوا ليظهروا ذواتهم* ولعمري (٥٧) ان روساء

الكهنة وصوا نوصية أن يقبضوا عليه * " وانا اخاطبهم . ان تطهركم نجيب بنية متدسنة بالقتل .
 بسريرة خالطة الناس . بايادي مخضوية بالدم * (٥٦) . وقالوا تظنون ليس يجي في العيد :
 فاغتللوا عليه في الفصح . وصيروا اوان للعيد . اوان القتل والذبح * وما معنى قولهم هذا :
 لا بد له من ان يقع هنا في ايدينا . اذا دعاه وقتله * فترجأوا لالحادهم . حين وجب ان يكون تورعهم
 اكثر . وان يظنوا الماخوذون في جنليات واصلة الى غايتها . حين يدبر تادوا ان يقتلوا من لم
 يظلم ظلماً * على انهم علموا فيما سلف هذا العمل . فليس مستحيماً انه ما تنعم ذلك نفعا فقط .
 لكن لعجب من ذلك انهم صاروا مضجوكاً عليهم * ولهذا السبب لما وقع في ايديهم وقوعاً متصلاً .
 انقلبوا ناجياً . ولما ارادوا ان يقتلوه . ضبطهم عن ذلك . وصبرهم ان يخبروا من نخلصه . مريداً
 ان يخشعهم ببرهان قدرته . ولكي اذا قبضوا عليه . يعرفوا ان الحادث عليه انما كان ليس من
 اقتدارهم وقوتهم . لكنه انما كان من اطلاقه هو ذلك . لانهم ولا في ذلك الحين استطاعوا ان يقبضوا
 عليه . سو قد كانت بيعة عنيا مع ذلك قريبة منهم * وعندما قبضوا عليه . القاهم طربحين على ظهورهم .
 (الاصحاح الثاني عشر) (١) . . وقبل سبعة ايام من الفصح . جاء الى بيت عنيا حيث كان لها زرع
 (٢) . وكلمت مريما تخدمه . ولها زركن يا كل معه * " وهذا فكان دلالة على قيمته الخالصة من
 الازنياب ان يعبى . وما كل بعد ايام كثيرة * فمن هذه الجهة استبان واضحاً ان الوليمة كانت في بيتها
 من طريق ان الذين احبوا يسوع وهو احبيهم . اقبلوا عندهم * وقد قال قائلون ان الوليمة صارت في
 بيت غريب . الا ان مريم ما خدمته . لانها كانت تلميذة . وهذه هنا اشذ روحانية من اختها ايضاً . لانها
 ما خدمت بمنزلة مدعوة . ولا جعلت خدمتها مشاعة . لكنها اصدت اكرامها اليه وحده * وما دنت
 منه مثلاً يدني من انسان . لكنها اقتربت كمقربة من لها . لانها لهذا السبب دفقت عليه اللسان
 المطيب ونشقت في ضفاير راسها * فما كانت هذه افعال معتقدة فيه مثل ذلك العن الذي اشتهر
 فيه الكثيرون * الا ان يودس انتهرها بشكل كانه شكل تورع * الا ان المسيح قال (٧) : له علم
 عملاً محموداً . لتخبطي * " ولما قيل ان يقول . وما رايه في انه ما زجر تلميذه بحضرة المرأة . ولا قال هذا
 القول الذي ذكره البشير . انه بسبب سرقة انتهر المرأة : فنجيبه . انه شاء ان يستميله بكلمة طويلاً
 اناته عليه . لان الدليل على انه قد عرف انه كان دافعه . فواضح من انه قد ونجه من اعلى

حصوله معه * اذ قال دفعت .. ليس كلم تومنون * وواحد منكم محال هو * فقد اوضح انه عرفه
 دافعا * وما وجه توبيخا ظاهرا * لكنه امله مريدا ان يستعبد اليه * فان قلت فكيف قال بشير آخر
 ان تلاميذه كلم قالوا هذا القول * اجبتك * قد قالوا كلم * الا ان باقي التلاميذ * ما قالوا بهذا
 العزم بعينه * فان بحث باحث وقال ما رأته في انه قرض الى لص بالحقيقة صندوق المساكين *
 وصبره مدبرا له * وقد كان محبا للفضة * قلنا له ذاك القول * ان الحجة في ذلك القول التي بنوينا
 التكلم بها * قد عرفها المنا * وان وجب ان تقول نحن في ذلك قولاً على جهة الحدس على ذلك *
 قلنا ليقطع كل حجة له * لانه ما اتجه له ان يقول انه انما عمل هذا العمل بسبب عشق الاموال * (لانه
 قد امتلك من الصندوق نغمة كافية لشهوته) * لكنه انما عمل الذي علمه * لاجل خبثه الكثير *
 الذي شاء المسح ان يضبطه * فاستعمل له تحذرا كثيرا * ونزلا * ولذلك ما شكى انه سارق * مع انه
 قد عرف ذلك * فسند شهوته الخبيثة * وانتزع احتجاجه كله * وقال * انركوها * فانها انما علمت هذا *
 ليوم تحيطي وتكفيني * فاذا ذكر الدافع ايضا لما ذكر تحبيطه وتكفيته * الا ان التوبيخ ما وصل اليه *
 ولا عركة كلامه * وقد كان فيه كفاية ان يحصله في الرحمة له * كانه قال له هذا القول * امستقل انا
 عندك * تقبل عليك * لكن نصبر قليلا * واذهب * لانه قد اصح هذا المعنى في قوله (٨) * وما
 قد ملكتموني انا كل حين * الا ان ولا قولاً من هذه الاقوال * احنى ذلك الوحش المصروع *
 على انه قد قال وفعل اكثر من هذه بكثير * وغسل رجله في تلك الليلة بعينها * وخوله ما يدته
 وما تحته * التي من شاعها ان تضبط نفوس اللصوص * وخاطبه بالفاظ اخر فيها كفاية ان تلتين
 الحجر * وهذه الاقوال فما قالها قبل زمان كثير * لكنه قالها في ذلك اليوم بعينه * ليلا يلقه طول
 الزمان في نسيانها * لكنه وقف مقابلها كلها *
 ربه بآمال القضاة



الفضة الخامسة والستون

في حب الفضة * ولم سمي عبادة اصنام * ومن اين يتكون حب الفضة *
 لان حب الفضة ردي مذموم * يعي المحاطا * ويصم اذنا * وبصيرنا شر من الوحوش * وما
 يسع لنا ان تفهم * لا معرفة * ولا صداقة * ولا شركة * ولا خلاص نفسنا * لكنه بعدنا من هذه

الاصناف كلها في دفعة واحدة. ويحصل الذين قد اقتنصهم عبداً له. وحاله حال مغتصب ردي*
 والمستصعب من هذه العبودية المستمرة هذه الصفة. انها تحقق للمستعبدين امتلاكاً المنة عليهم*
 ويقدر ما يتعدون لهذا الداء اكثر تعدياً. بمقدار ذلك يزيدون اصناف التناذم بذلك. وبهذا
 التناذ يصير هذا الداء مسلوباً بروءه. وبه يصير هذا الوحش عسيراً انصياده* هذا الداء صير
 جباري ابرص. بدلاً من تليذوني* هذا الداء اهلك حنانيا وامرأته. هذا الداء صير يودس دافعاً. هذا
 الداء افسد روساء اليهود. اذ اخذوا الهدايا وصاروا شركاء السارقين* هذا الداء استورد حروباً جزيلاً
 عددها. وملاء الطرقات دماً. والمدن شهيقاً وعويلاً* هذا الداء صير ولايم ان نصير نجسة. وجعل
 مواد ان تكون دنسة. وملاء اطعمة من تجاوز الشريعة* ولهذا السبب سماء بولس عبادة اصنام*
 الا انه ولا على هذه الجهة اراهم* فان قلت. ولم سماء عبادة اصنام. اجبتك. لان كثيرين يمتلكون
 اموالاً. وما يجنبون ان يستعملوها. لكنهم يوقفونها لانبائهم. ويجهزونها الى اولاد ابنائهم ناجية من
 ان يمسوها. وما يتجاسرون ان يمسوها. كانوا اوقاف مفروزة* وان اضطروا في وقت من الاوقات
 الى ممارستها. فعلوا ذلك. وعزمهم فيه عزم من يمارس عملاً ظالماً وعلى معنى آخر. بمنزلة صنم
 حجري. كذلك يأتين على ذهبه ابواباً وسكرات. جاعلاً الصندوق عوض الهيكل. ويخزن فيه
 الات من الفضة* أفنقول انك ما تسجد للذهب مثلاً يسجد ذاك للصنم. الا انك تظهر كل خدمة
 من اجله* وذاك ايضا يتخلى بالتناذ عن عينيه وعن نفسه. اكثر من ان يخلص من صنمه* وهذا
 العمل عمله الذين يحبون الذهب* ولعل احدهم يقول. لكنني لست اسجد للذهب. ولا ذاك
 يسجد للصنم* فاقول له. الا انه يسجد للشيطان الساكن في الصنم. وكذلك انت. وان كنت ما
 تسجد للذهب. لكنك تسجد للشيطان الواثق على نفسك من وجه الذهب وشهوته* لان شهوة
 حب الفضة اشتر من الشيطان* وكثيرون من الناس يطيعونها ويخضعون لها. اكثر مما يخضع
 آخرون لاصنامهم* لان اوليك عابدي الاصنام يخالفون فرايض كثيرة من فرايضها. وهما فحبو
 الفضة يقبلون كل ما يامرهم به هذا الداء. ويخضعون لما يقول لهم ان يعملوه* وان سالت عما يقوله
 لهم. اجبتك. يقول كن محارباً عدواً لكل الناس. اجهل طبيعتك. استحق الهك. اذبح لي ذابك*
 فيقبل منه هذه الاوامر كلها* واوليك يذبحون الى اصنامهم بقرأ وغنماً* وحب الفضة يقول اذبح لي

نفسك . فيقبل منه * أرايت آية محاريب يملكها . وآية ضحايا يقبلها : فالمستكثرون من القنيات . ما
يرثون ملك الله * وما يرناعون على هذه الجهة * على أن هذه الشهوة اضعف الشهوات كلها * لانها
ليست غريزية . ولا طبعية * والآن فقد كانت وضعت فينا منذ القديم * فالآن الذهب ما كان منذ اعلى
الزمان * ولا حل احد القدماء ذهباً * لكن ان شئتم . فلنا اقول من اين دخل علينا هذا الداء الردي *
لما حسد كل منا من تقدمه وشابهه . اطالوا هذا السم . واستنفض السابق اليه . من لم يشاء الى
اشاره * لانهم ابصروا دوراً بهية . وكثرة حقول . وقطعان عبيد . واواني فضة . ولبساً من الثياب
جزيلاً . علموا كل ما يمكنهم . حتي يفوقوا ويزيدوا عليهم * فمن هذه الجهة يصير الاولون عللاً
للثانين * واوليك يصيرون عللاً للذين بعدهم * لانهم لو ارادوا ان يرتدعوا لما كانوا يصيرون معلمين
لغيرهم * واولى ما يقال انهم ليس يوجد لهم اعتذار . لان اناساً آخرين يوجدون منها وبنين بالاموال *
فان قلت ومن هو الذي يزدرى بها : اجبتك . ان هذا هو الردي . ان من كثرة الرذيلة يظن ان
قهر هذا العارض متنع . وليس بصدق ان احداً قد احكم ذلك * والآن فقد كنت اقول . كثيرون
الذين قد استحقروها في المدن . والذين في الجبال * وما الفائدة من ذلك : لانكم ما نصيرون من
هؤلاء افضل سيرة * فليس الكلام عندنا في هذا الوجه على جهة اخرى . حتى تفرغوا ما يوجد الان
لكم * وقد كنتم اشاء ذلك * ولكن اذا كان هذا الحمل اعظم منكم . لست الزمكم به * لكنني اوصيكم
ان لا تشتهوا ما ليس لكم * وان نواسوا الفقراء ما يوجد لكم * فاننا نجد كثيرين هذه الحال حالم .
مكتفين بما لهم . مهتمين بانفسهم . عايشين من انعامهم العدة * فلم ما نشاءهم ونماثلهم : فلتفتن في
الذين كانوا قبلنا . فما قد بقيت املاكهم خافضة اسماهم فقط : هذا الحمام لفلان . وهذه الضيعة مع
هذه الدار لفلان * السنن معا نبصرها تنحصر . متماثلين كم نعب قاساه صاحبها : كم اخلاسات
خطفها : وما تسنين بجهة من الجهات * لكن آخرين يتنعمون باملاكهم . ما توقع انهم يملكونها *
ولعلم كانوا اعداء . وهو يقابل مقابلة عدل في غايتها * وهذه النهايات تنتظرنا * لاننا سنموت على كل
حال * وستكبد بالامر الضرورة هذه النهاية بعينها * قل لي كم غيظ احتملوه : كم نفقة انفقوها : كم
مؤونات كثيرة ثقيلة لزمتمهم : وما فادتهم سوى عقوبات مسلوبة موتها . والآن يتفق لهم صنف من
تعزية . وان يلومهم كل من يعرفهم ليس في حياتهم فقط . لكن بعد انصرفهم من الدنيا ايضاً *

وماذا نعمل اذا راينا تماثيل الكثيرين موضوعة في بيوتهم. أقما نتخب أكثر: بالحقيقة لقد قال النبي قولاً صادقاً: لكن باطلاً يرتجف كل انسان حي * (مزمور ٣٨ ع ٦) لان الاجتهاد في هذه الاشغال وما ناسبها. هي بالحقيقة ارتجاف وانزعاج وقلق زايد * الا ان هذا الارتجاف ليس يوجد في المنازل الدهرية. ولا في تلك المساكن * لان ههنا لما نعب آخر وتمتع غيره. وههنا لك يكون كل منا مالكا انعبه * ونسلم مكافاة جزيلة اضعافها * فلنسارع كلنا الى تلك القبة. فينبغي ان نعمل لنا ههناك منازل لذواتنا. لكي نستريح فيها * نعمة يسوع المسيح ربنا. الذي معه لا يبرء الحمد مع الروح القدس. الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة السادسة والستون

في قوله (٦). ثم علم جمع عظيم من اليهود انه ههنا لك ليس لاجل يسوع فقط. لكن لكي يعضروا لعازر. الذي اقامه من بين الاموات * كما ان الثروة من عادتها ان ترفع اعتاق الذين لا يبقظون لانفسهم. فكذلك الرياسة تفعل هذا الفعل ايضا * لان تلك الثروة تقاد الى الاستعانة من القبة. وهذه الرياسة تموقنا الى التعبير * وانظر الى المجموع من اليهود المروسين. اصحاء الراي معافين * وروسايهم مفسودين * لان الدليل على ان هؤلاء قد صدقوه. فقد ذكره البشرون ذكراً متصلاً. ان كثيرين من جمعهم صدقوه. وكثيرين من روسايهم انكروه * (يوحنا ٧ ع ٤٨) وهم قالوا (ليس الجمع). الال واحداً من الروسا صدقوه. ما خلا هذه الجماعة التي ما تعرف الشريعة. وهم ملعونون * فالذين آمنوا به. دعوهم ملاعين. ودعوا ذواتهم الذين انكروه فهمين * وكثيرون ههنا لما عابوا العجبة آمنوا * الا ان الروسا ما اجرتهم اعمالهم الردية فقط. لكنهم ارتادوا ان يقتلوا لعازر ايضا. فليكن اثارهم ان يقتلوا المسيح. لانه حل السبب. ولانه صير ذاته عديلاً لا يبرء. وبسبب اهل رومية الذين ذكروهم * ولعازر ما الذي اساع لهم ان يشكوه منه. لما ارتادوا ان يقتلوه. اقبل ذلك انه وصل اليه افضل الاماني حسناً. ارائت كيف اخيارهم قانلاً. على انه قد اجترح ايات كثيرة. الا انها ما ثمرتهم هذا الثمر * أقما قد شفى المخلع. وشفى الاعمي. لان هذه العجبة كانت في طبيعتها

الجب من تلك العجايب. وصارت بعد عجائب كثيرة. وقد كان مستحيًا أن يصرميتا ذا أربعة أيام
ثانيًا حكمًا. فاحلهم لعزى حسنة. لأنهم ما أرادوا للعبد ما أحكموه من فضائلهم. بل شوهوا الموسم
بصروف القتل التي اخلطوه بها. ولمعنى غير ذلك. أنهم هنالك ظنوا أنهم يشكون حل السبت.
وهجروا به المجموع. فلهذا إذا انجبه لم صنف يذمونه به. أصدروا نهضتهم على المشفى. وهما كما
انصاع لم أن يقولوا أنه مضاد لآييه. لأن صلاته أطبقت أفواههم. فقلنا بطل ما شكوه منه وإزاله
وكأن الآلة هبة. نهضوا إلى قتله. فمن هذه الجهة قد كانوا عملوا هذا العمل عندما أشفى
الاعمي. لولا أنهم ما انصاع لم أن يشعروا السبت. ولمعنى آخر. أن ذلك الاعمي كان خامل
الحسب. فاستخرجوه من المبكل. وهذا لما زرق كان شريف أهل. وذلك واضح من عجي كثيرين منهم
لعزى اخيه. وصارت العجوبة وجمع الحاضرين يصرون بها باجتراح عجيب كثيرًا. ولهذا السبب
تقاطروا كلهم ناظرين إليها. وهذا لدعم ومضم. وهو كونها في أوّل العبد. وقد اهلوه كلهم.
وتبادروا إلى بيت عبا. وارتادوا أن يقتلوه. وما ظنوا أنهم يجتريون على منكر. فبهذه الصفة كانوا
قاتلين. ولهذا الغرض عندما ابتدأت الشريعة. بتبدي من هذا. لاقتل. والنبي في هذا الدليل
شككهم. فقال. "أن أيديهم ملوحة دماء." (أشعيا ص ١٥٤) فان سألت فكيف إذا لم يسلك في
بلد اليهودية بمجاهرة. وانصرف إلى البرية. بجي. أيضًا بمجاهرة. اجبتك. لما اخذ غضبهم بانصرافه.
حضر عندهم وقد استمر اضطرابهم. ولمعنى آخر. أن الجماعة التي تقدمت والتي تبعته كانت فيها
كفاية أن تلقبهم في جهاد. لأن ما استجذبهم هكذا جريئة. مثلًا اجتذبهم آية قيامه لما زار. وقد
قال مبشر آخر. أنهم "فرشوا وبسطوا ثيابهم لتدبيره. وإن المدينة كلها تزعزعت. إذ دخل إليها
بكرامة جليل تدبيرها." (لوقا ص ١٩ ع ١٦) وعمل هذا العمل مثلًا النبوة التي مثلت ذلك. متممًا
النبوة التي تمت به. وهذا الفعل بعينه كان لأحديهما مبدأ. وللآخرى كمالًا. فكان كمالًا للنبوة
الطامة. "أفرحي فان ملكك يوافي إليك وديعًا." (معي ص ٥٢١) وكان ابتداء. إذ تقدم
بجلوسه على حمار. فرسم قملًا مستأنفًا. هو أن جنس الامم الجنس. استأنف أن يجعله تحت
طاعته. ولوقايل أن يقول. فكيف يقول الآخرون أنه أرسل تليدين. وقال لهما خلًا الانان
والجنس. (مرقس ص ١٦ ع ٥) وهذا المبشر فما قال قولاً هذه حكاية. لكنه قال. وجد

حاراً وجلس فوقه : اجنبة . قد كان لايقا ان يكون القولان كلاهما . وبعد ان حل الاختلاف
 التلميذان . بقولهما وجدما وجلس عليها * « وفرشوا سعف النخل واغصان الزيتون وشايهم »
 موضحين انهم قد تحققوا فيه ظناً مستعظماً . اعظم من ظنهم في نبي * وقالوا (١٢) « هوشننا صلياً »
 الوارد باسم الرب * « آرائت ان هذا ختمهم خفياً كثيراً . وهو تحقق الحاضرين كلهم انه ليس هو
 ضد الله : وهذا افضل الجمع افصلاً كثيراً . وهو قوله .. انه قد جاء من عندي * « فان قلت .
 وما معنى (١٥) .. افرحي فرحاً كثيراً يا ابنة صهيون : « اجبتك . لما كنت ملوكهم كلهم كانوا في
 اكثر احوالهم ظالمين مستغنيين . قد دفعوهم الى اعدائهم . واستردوا جماعتهم . وجعلوهم نجس
 جنابة عند محاربيهم * قال . نقي . فان هذا ليست هذه سجيته . لكنه وديع حلم . ويستبين ذلك
 من الاثان * لانه ما دخل الى المدينة يقناد جيشاً . لكنه قد حوى اثاناً فقط (١٦) .. وهذا
 المعنى (زعم) ان تلاميذه ما عرفوه . انه كان مكتوباً عليه * آرائت انهم قد جهلوا اكثر النبى
 عليه . اذ ما كشفها هولم : لانه حين قال .. حلوا هذا الهيكل . فانا اقيمته في ثلثة ايام : « (متى ص ١٧
 ع ٢٢) ما عرف ذلك تلاميذه * وبشير آخر قال . ان قوله كان مستوراً عنهم . وما عرفوا
 يجب له ان يقوم من بين الاموات * الا ان هذا على جهة الواجب اخفى عنهم * (لذلك قال
 آخر . انهم اذ سمعوا ذلك كل وقت اتجموا . وحصلوا في اكنيا * وهذا فكان من اهلهم يعرفوا
 القول في ذكر قيامته *) فهذا على جهة الواجب اخفى عنهم . من جهة ما انه اعظم من ان
 لانثالم * فان قات . فلم ما كشف لم معنى الاثان : اجبتك . لان هذا ايضا قد كان عظيماً
 الى فلسفة البشير كيف ما نجل من اشهار غباوتهم الاولى * ولعمري انهم قد عرفوا ان ذلك مكتوب
 الا انهم ما عرفوا انه مكتوب عليه . لانه قد كان شككم ان كان ملكاً . ويستلزم ان يقام
 النوايب وامثالها ويدفع على هذا الحال * ولمعنى آخر . انهم ما كانوا في الحين قد وسعوا معرفة
 التي ذكرها لم * لان بشيراً آخر قد قال . انهم توهموا انه يخاطبهم في ذكر هذه الملكة (١٧) «
 الجمع انه اقام لعازر * « (متى ص ٢٠ ع ٢٥) لانه قال انهم ما كانوا قد انتقلوا بغنة وهم
 قد يرم . لمولا انهم صدقوا آية قيامته * (١٩) .. الا ان الرئيسين قالوا فيما بينهم . ارايت انكم
 انتفعتم ولا نفعاً : ابصروا العالم بذهب وراة * « واظن ان هذا القول هو مناسب للمعاني

الأنهم ما يمكنهم ان يجاهروا. ثم ضبطهم من خروجه الى غايته. كأنهم يرتادون افعا لا يقتاص عليهم أكملها* والعالم هنا اعتمدوا به الجمع* لان من عادة الكتاب ان يدعو الخليفة عالماً. والعاشين في خبثهم. فقد ذكر المعنى الواحد اذ قال. الذبي ابرز عالمه واستخرجه بعدد* (اشعيا ص ٤٠ ع ٢٦) وذكر المعنى الآخر اذ قال "العالم ليس بمقنم. ومقنني انا*" (يوحنا ص ٧ ع ٧) وسبيلنا ان نعرف هذه المعاني معرفة بليغة. لكيلا نخول مبدعي بدعهم في ديننا من دلالة الاسماء نكتة علينا* (٢٠) "وكان هنالك اناس من اليونانيين. قد سعدوا ليسجدوا في العبد*" كانوا في العبد قد صاروا فيما بعد قريباً من ان يكونوا مستخيرين بدين اليهود* فعندما اثبت ذكر ربنا قالوا "نريد ان نبصر يسوع*" ففوض ذلك فيلبس الى اندراوس الموجود في التلمذ قبله. وشاركه في الراي. الا ان ولا هذا تأمر على رايه على بسيط ذات التأمر* لانه سمع "لاتذهبوا في طريق الام*" "فلهذا السبب دفع ذلك الى معلمه شركاً مع فيلبس. لانهما كليهما قالاه فقال هو (٢٢) "قد جاء الوقت. لكي ينجد ابن الانسان*" (٢٤) فالحجة من الحنطة اذا سقطت في الارض. ان لم تمت. فهي وحدها تنبى* "فان سالت. وما هو معنى قد جاء الوقت. اجبتك. قد قال "لاتذهبوا في طريق الام*" "قاطعاً من اليهود كل احتجاج. لمكابرتهم وضبطهم. فاذا لبث هولاء عاصين. واراد اوليك ان يقتربوا منه* قال قد حان وقت مجيئنا الى التالم. اذ قد كملت النبوات كلها* لاننا ان ونبينا في ان ثابت تلا في هولاء عند معصيتهم ايانا. وضجعتنا في تقديم اوليك البنا. المرادين ان يقتربوا منا. تكون هذه افعلاً ليست موهلة لاهتمامي* واذا اعتزم ان يطلق فيما بعد تلاميذه. ان يذهبوا بعد صلبه الى الام. حين ابصرهم متبادرين اليه. قال قد حان الوقت ان احيى الى الصليب* وما اطلقهم فيما سلف ان يذهبوا اليهم. ليكون ذلك لشهادة على اليهود* لانهم الى حين صادموه بافعالهم. الى ان صلبوه. ما قال "انطلقوا تلمذوا الام كلها* لكنه قال لم لاتذهبوا في طريق الام*" (متي ص ٢٨ ع ١٩ متي ص ١٠ ع ٥) وقال "ما أرسلت الا الى الاغنام التي ضلت من بيت اسرايل* وليس محموداً ان ناخذ خبز البنين ونعطيه للكلاب*" (متي ص ١٥ ع ٢٤ متي ص ١٥ ع ٢٦) فلما مقنوه ومقنوه هذا المقت الذي وصلوا فيه الى ان قتلوه. كان فضلة زايدة ان ثابت اوليك وهم يصادمونه* لانهم استعفوا منه ونفروا قائلين "ما نستعني ملكاً ما خلا قبصر*"

(يوحنا ص ١٥ ع ١٩) حينئذ تركهم * اذ كانوا هم تركوه * ولهذا السبب قال * كم دفعة اردت ان اجمع اولادكم * وما شئتم * (متى ص ٢٣ ع ٢٧) فان قلت وما معنى قوله الحجة من الخطئة ان لم تمت * اذا سقطت في الارض : اجبتك . انه يتكلم في ذكر صليبه * لان لكيلا يرتجف تلاميذه اذا افكروا انه حين تقدم الى حضرته اليونانيون حينئذ قتل . قال ان هذا الحادث بعينه اكثر من غيره يصيرهم ان يستدنوا الي * . وينهي الانذار الذي يناسبني * ثم اذ لم يحقق ذلك عندهم على هذا النحو من اقواله . احوال ان يبينه من ممارسة الاعمال بما ذكره . ان من شأن هذا الحادث ان يحدث في الخطئة . انها اذا ماتت نجيب ثمر اكثر . فان كان هذا الحادث يحدث في الزور . فاليق وواجب ان يتكون في * . الا ان تلاميذه ما عرفوا الاقوال التي قالها * ولذلك ذكر البشير هذا المعنى ذكراً متصلاً مخجلاً عن هربهم بعد ذلك * وبولس عندما تكلم في ذكر القيامة قد ذكر هذا القول *

العضة السادسة والستون

في ان جسمنا يقام * وانا نحتاج للكمال الى اراء قوية . وعيشة حميدة * والى معرفة اقوال مبدي بدع هوام في ديننا والاوثانين * وانه ما يجب ان يناظرهم في الاعتقادات من ليس يعرف الكتب * . فالذين ينكرون قيامتنا اي اعذار يملكونه . اذا كمال يوم . تدرب بفعلها في الزور . وفي الغرور . وفي كوتنا : لانه ينبغي في الاول ان يفسد البذر . وبعد ذلك يجب ان يتكون كونه * وبجمله الايقان اذا عمل الله عملاً . ليس بنا حاجة الى افكار تصفحه . كيف خلقنا ما لم يكن موجوداً : هذه الاقوال اقوالا للمسيحيين القائلين انهم يطعمون الكتب . وانا اقول قولاً غير هذا في الافكار الانسانية . ان اناساً مقبوضون في رذيلتهم . واناساً ثابتون في فضيلتهم * الا ان كثيرين من المقبوضين في رذيلتهم . قد بلغوا الى شيخوخة واصلة الى غايتها . يفيض عليهم حسن حالهم واقبالهم * وكثيرين من الثابتين في فضيلتهم . يصابرون اضداد حال اوليك * فتمت يستوفي كل واحد من الفريقين ما هو موهل له : وفي اي زمان : ولعل معارضتنا يقول . نعم الا ان اجسامنا ليس يوجد لها قيامة * فاقول له . انما قد سمعت بولس القائل * يجب لهذا البالي ان يلبس زوال بلاه : (قرثيه اولى ص ١٥ ع ٥٢) وما قال هذا القول من اجل نفسنا . لان نفسنا ما تبلى * والقيامة انما تقال على الواقع * وانما وقع جسدنا *

فلمَ ما تشاء ان يوجد لجسمك قيامة : افليس ذلك ممكناً عند الله : الا ان هذا القول يقال من
 الخلق واصلة الى غايتهما فقول ان قيامة جسمنا ليست لايقنة : فاقول لك . ولمَ ليست لايقنة : فجسمنا
 البالي قد شارك وجعاً وموتاً . فينبغي ان يسلم اكلته * فلو كان ما يلحق به ذلك . لما كان كونه
 متعجباً الزمان ، ولا كان وبنا اخذ لحماً * والليل على انه اخذ لحماً واقامة . اسمع ما قاله في ايضاح
 ذلك . اوج اصلبك وانظر . فان روحك ليس يمتلك عظاماً وعصباً * " (يوحنا ص ٢٠ ع ٢٧)
 ولمَ انعام لعلو . ان كان الافضل ان يقيم خلواً من جسد : فلمَ عمل هذا العمل في ترتيب الياثوم
 واحسانه : وما غرضه بحمله معتمده في انه اعطاه طعاماً : فلا يطغينكم مبدعوا بدع هوام في ديننا *
 فان قيل نعم موجودة . ومدانيتها موجودة . وانما بطل القيامة والمدانيتها . الذين ما يريدون ان يفسدوا
 عيشوا اجواباً عن الاعمال التي عملوها * لانه ينبغي ان توجد قيامتنا على هذا المثال . على مثال ما
 كانت قيامة المسيح لان ذلك مقدمتنا . وبكر من الاموات * وان كانت القيامة هي هذا المعنى على
 رايكم . تظهر نفسنا . وتخلصنا من الخطايا . والمسيح فما اخطى . فكيف قام : وكيف تخلصنا نحن
 من اللعنة . ان كان هو قد اخطى : وكيف قال سيحي . رتب هذا العالم . وليس يمتلك في ولا
 شيئاً : " (يوحنا ص ١٤ ع ٢٠) لان هذه الاقوال موضحة خلاصة الفائدة ان نكون خاطبة . فلي
 رايهم لما لم يقيم . ولما اخطى قبل قيامته . لكي يقوم * لئلا يخطى . وقد قلم . وما اجزم خطية * فقد قلم لقا
 مجسم . وهذه الاراء الخبيثة ليست هي معنى آخر . الا اولاد الشرف الفارغ * فلنهرين من هذا
 السم * فانه قد قال . ان الاحاديث الردية . تقصد الاخلاق الصالحة * " هذه ليست هي اراء
 الرسل القديسين * فالذي ابدع هذه الاراء هو مركبون ووالقيسوس * فلنهرين با احيائ منها .
 فليست لنا منفعة من عيشة قية . اذا كانت اراءنا في الدين مفسودة . كاللنا لا منفعة لنا من ضد
 ذلك . اي من اراء معافاة في الدين . اذا كانت عيشتنا مفسودة . هذه الاراء الاوثانيون . ولبنوها *
 هذه الادهام اوليك انوها . لما تسلموها من الفلاسفة الذين خارج محللتنا * اذ قالوا ان الهوى عديمة
 ان تكون مكونة . وذكروا اقوالاً كثيرة هذا معناها * فكما انهم قالوا ليس يكون مبدع . اذ لم تكن
 مادة عديمة ان توجد مكونة موضوعة له . وكذلك مجدوا قيامتنا * لكن ما ينبغي ان نصغي اليهم * واذا
 قد عرفنا قدرة الله المكافية لكل ما نريده . فلا نصغي اليهم * هذه الاقوال لكم اقولها * لاننا نحن

نستعفي من محاربتنا اياهم لكن العاربي الخالي من السلاح. ولو وقع فيما بين ضعفا. ولو كان اقوى منهم. يتيسر عليهم اصطباذه لانكم لو اصغيتم الى الكتب. وارهقتم انفسكم كل يوم. لما كنت اوصيتكم ان تهربوا من انشاء الحرب لاوليك لكنني اشير عليكم ان تماركهم لان الحق قوي فاذا ما تعرفون الكتب وتستعملونها على ما يجب. اخشى من ماركتكم اياهم. الا يتناولوك مسلويين الاسلحة. فيصرعوك لان ليس يوجد اضعف من اوليك المقتربين معونة الروح. وان كانوا يستعملون الحكمة التي من خارج. فما ينبغي ان نستعجب ذلك. لكن سبيلنا ان نضحك عليهم لانهم يستعملون المهارات الخفايا لان معلمهم ما امكنهم ان يجدوا قولاً معافى. لا في الله. ولا في الخليفة لكن الاقوال التي تعرفها الهوز والارملة عندنا. ما عرفها بعد بيشاغورس. لكنه قال. ان نفسه نصير سمكة. وكتبنا ونباتا لاطميا. فقل لي. اينبغي ان يصفى احد الى هؤلاء. فكيف يحوي هذا احتجابا. فاوليك الفلاسفة هم كبار في جهنم يربون ضفائر جيادا. ويتوشحون بطيلساناتهم. والفلسفة كانت عديم واصلة الى هذه الاشياء. فلن لبصرت ما داخلهم. وجدته رمادا وغبارا. ولا قولاً معافى لكن حطهم قبر مفتوح حاو كل نجاسة. ملوؤة مدة. واولاهم كلها من الدود. فاولم قال. ان الله هو الله. والذي هو الله ذاك قال ان النار هي الله. وآخر قال ان الهواء هو الله. وانهم طوا الى الاجسام. قل لي. انتم تستعجب هؤلاء الذين ما اخذوا افكار في الله خايب من جسم. وان كانوا اتخذوا ذلك في وقت من الاوقات اخيراً. انما اخذوه بعد ايتلافهم باصحابنا في مصر. ولكن لكي لا نستورد لكم لوزن جزيلاً. نخزم قولنا هنا. لاننا ان بدانا ان نصف اراء اوليك. وما قالوه في الله. وما اعتقدوه في الميولي. وما ذكروه في نفسنا. وما قالوه في الاجسام. سينبع ذلك ضحك عظيم. وما يجناجون الله الطلب منا. لانهم هم قد شق بعضهم بعضاً. والذي كتب المقالة في الميولي طعننا علينا. قد ذم ذاته. فلماذا السبب لكي لا نشغلكم في شغل باطل. وننشر لكم هذياناً من الاقوال ونعريها بجهل هذه المطاغي. وتقول ذاك القول. ان تلامذوا استماع الكتب الالهية. ولا تحاربوا بكلامكم في شيء ليس واجبا. وهذا بولس يوصي به الى تليوس تيموثارس. على انه قد كان ملوؤاً بحكمة كثيرة. والقوة من اياته. فينبغي ان قبل من ذلك الفاضل. ونهمل الهذيانات. ونثبت بالاعمال التي اعتمد بها التوحد الى الاخوة. وحب الصلابة. ونهم في الصدقة اهتماماً جزيلاً. لينفق لنا املاكنا

الصالح الموعود بها. بنعمة ربنا يسوع المسيح وتطفه. الذي له المجد الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة السابعة والستون

في قوله (٢٥) من يحب نفسه يهلكها. ومن يمت نفسه في هذا العالم يحفظها للحياة ابدية* (٢٦) ان

يخدمني احكم. فلينبهني *

ان عمرنا الحاضر حلو. وملو لذة كثيرة* الا انه ليس هو هذه الصورة عند الناس كلم. لكنه بهذه الصفة عند المستمرين فيه. فان ابصر احدنا الى السماء. ورأى الاصناف المحسنة التي هنالك. سيزدري هذا العالم سريعاً. وليس يهم به اهتماماً* اذ حسن اجسامنا من شأنه ان يستعجب. ما دام ليس يظهر آخر ايمى منه حسناً* فاذا استبان الافضل منه في المحسن. يزدري المحسن الاول* فمتى ما شئنا نحن ان ننظر الى ذلك المحسن. وان تفرس في حسن بها الملكة التي هنالك. فنبهني لنا ان نخل ذواتنا باسراع من العقالات الحاضرة والرباطات* لان رباطاً شديداً هو الحاسف والاشفاق على الاشياء الحاضرة* والمسيح يصاعدنا الى هذا الموضع. واسمع ما قاله .. من يحب نفسه يهلكها. ومن يمت نفسه في هذا العالم يحفظها للحياة دهرية* من يخدمني. فلينبهني* وحيث اوجد انا. هنالك يوجد خادمي* " فهذه الالفاظ التي قد قبلت. نظن انها تشابه قولاً غامضاً معناه* لكنها ليست هي كذلك. لكنها متلبة حكمة كثيرة* فان سالت. وكيف من يحب نفسه يهلكها. اجبتك. من يعمل شهوات الشعة. من يساعدها خارج الواجب. ذاك هو الذي يجبهها. فهلكها* ولهذا السبب يوصينا احد الناس فيقول .. لانسلكن في شهوات نفسك* لانه على هذه الجهة يهلكها* " (سيراخ ص ١٨ ع ٢٠) لانه يحجزها عن الطريق المودية الى الفضيلة* كما ان الفعل المضاد لهذا. وهو من يمت نفسه في هذه الدنيا. يخلصها* فان قلت. وما معنى* ومن يمت نفسه. اجبتك. هو من ليس يخضع لها. ولا يطيعها. اذا امرته في الاعمال الضارة* وما قال من ليس يخضع لها. لكنه قال ومن يمتنها* لاننا كما اتنا ما نختل ان نسمع صوت الذين نقتهم. ولا نبصر وجوههم بالتذاذ. فكذلك يجب علينا ان نرتجع عن نفسنا ارتجاعاً شديداً. اذا امرتنا باضداد الامور الماثورة عند الله* لانه اذا اعزمت ان يخاطبهم في ذكر مونه هو. وابصرهم مكئين منسكبين في الغم.

صنع حذاً مفرداً بقوله ما معنى قولي ان لم تحملوا موتي بجلادة : فانكم ان لم تموتوا انتم بايمانكم . فلن تكون لكم فائدة . وانظر كيف يتلافى كلامه فقد كان لعمرى مستقلاً جداً مستصعباً ان يسمع انسان يحب نفسه . انه يحب عليه ان يموت * وما معنى ذكرى الحادث القديم . اذا كنا قد نجد الان كثيرين يصطرون بالعدا على مقاساة كل مكروه . بسبب التمتع بعمرنا الحاضر على انهم موقوفون بالمحظوظ المستأنف . ومتى ما ابصروا انية . وصناعة . وخيلاً . يدعون قايلين . كم اعمال قد عملها الانسان . ويصير غيلاً في هذه الصورة شهوة الحياة الحاضرة كثيرة . فهذه اللطافي والرباطات على خطها السعيد المسبح . وقال .. من يمتنع نفسه في هذه الدنيا . يحفظها حياة دهرية * " والبطيخ على انه قال لا وليك هذا القول واعظاً عملاً لحرفهم . اسبح من اقول له التالية ليصاحبه من يتبعني . فلينبغي * " وانما قال هذا في ذكر الموت . مطالباً اليهم ان يجهزوا باعمالهم . لان من يلهم في حياضه على كل حال ان يضع الخدم . وتامل متي خاطبهم في هذه الاقوال . ان كل من يلهم في حياضه لا يمكن حين اطمانوا . حين طمأنوا في حياضه . بسبب فكرهم كثيرين بلواهم . فلينبغي ان يمتنعوا ويجهزوا . ويحمل صليبه . ولينبغي * " ومعنى ذلك ان هذا هو الموت . معترضاً للشهاد للخطر للموت للمفر عما هنا . ثم اذ قال اوامر مستقلة . وضع جليزتها . فان قلوبهم كانت هذه محابرة . اجبتك هي ان يتبعه . وان يوجد ايها كان هو . موثقاً ان موثقه تمتعته في حياضه . لانه قال .. انما اوجد الله هذا ملك يكون خادمي * " وابن هو المسبح . في السموات . فالي هنا الملك . فنقل جبل قيامتنا بخسنا وعقلنا .. ان يخدمني احدكم بحبه ابي * " فان قلبه فلم ما قال . اجبتك . اجبتك . اذ ما كانوا بعد قد امتلكوا الظن الواجب من اجاره . لكن الظن الاعظم كن لهم من اجل ابيه . لان الذين ما عرفوا انه يجب ان يقوم كيف كانوا قد تخيلوا فيه اوهاما عظيمة . والمعنى قلل لاني زبدى .. ليس مفوضاً الي ان اعطي هذا لكما . لكن ذلك للذين اعدت ابي لهم * " (مرقس ص ١٠ ع ٤٠) على انه هو القاضي الذي يحكم . وقد ثبت هذا الخاصة الخاصة بالانسان . هذه الصورة يقبلكم ابي بصورة خدام لانه الخالص * (٢٧) . فالان نقشي مرتفعة . وماذا انما انما بالبي خلصني من هذه الساعة . على ان هذا القول ليس هو قول مضطرب ان يبي . الى الموت . قد يستهين كثيراً انه قول موعز بالحي الى الموت . لان حتى لا يقولوا انه هو موجود خلصني من الموت .

الانسانية . وفلسف في الموت بايسر مرام . ويوصينا بعزم خالص من خطر . وقد اوضح انه مع انه
 مجاهد . الا انه ليس يستعفى من ذلك بسبب الغرض النفع . فهذه اقوال تديره . وليس
 اقوال لاهوته . فلماذا المعنى قال . الان نفسي مرتجفة . " (والان فان لم يكن هذا هو معناه . فاي
 نظام يحويه القول الذي قيل . وقوله . يا ابي . خلصني من هذه الساعة . ") ويرتجف هذا
 الارتجاف الواصل الى ان يتمنى ان يتخلص . ان كان ممكناً ان ينفلت . فهذه اسقام ضعف طبيعته
 الانسانية . لكنه قال ليس يتجه لي ما اقوله . عند التماسي التخلص . " لانني لهذا الغرض جيت الى
 هذه الساعة . " كانه قال . ولو ارتجفنا . ولو قلقتنا . فما نهرب من الموت . اذ انا الان مضطرب .
 ولست اقول هذا القول حتى اهرب منه . لانه يجب علي ان احتل ما يوافيني . لست اقول خلصني
 من هذه الساعة . لكنني اقول . (٢٨) . يا ابي مجد اسمك على ان الارتجاف يضطر ان اقول هذا
 القول المضاد . يا ابي مجد اسمك . " ومعنى ذلك هو اورد الان الى المصلب ما يبين الانسانية
 كثيراً . والطبيعة التي ما تشاء ان تموت . لكنها تمسك بهذه الحياة المحاصرة . موضحاً انه ما كان
 خارج الالم الانسانية . لان كما ان الجوع ليس هو زلاً . ولا النوم . فكذلك ولا الارتجاف الى الحياة
 المحاصرة زلاً . والمسيح اشغل جسماً ثقيلاً من الخطايا . ليس جسماً متخلصاً من الضرورات الطبيعية .
 بل اذاً فما كان اذاً جسماً . فهذه الافعال علمنا شيئاً آخر . وان سالت واما هو . اجبتك . حتى متى
 ما تسكننا في جهاد وجبانه . لانظر على هذا الحال من العوارض الراجعة . وقوله . يا ابي مجد
 اسمك . " ايمان بذلك انه من اجل الحق يموت . اذ سمى فعله مجداً واصلاً الى الله . وهذا فقد
 عرض . بعد صلبه اعترزم ان يسترد المسكونة . وان يعرفنا اسم الله . وان نرضيه . وعلى انه ما عرفناه
 اهم الاب فقط . لكنه عرفنا اسم الابن ايضاً . الا انه مع ذلك الفى هذا وصمت عنه " فوافاه صوت
 من السموات . قد مجدته . وسامجده ايضاً . " فان سالت وابن مجد . اجبتك قد مجدته في
 الزمان الكائنة قبل هذه . وسامجده بعد الصليب . فقال المسيح (٣٠) " ليس لاجلي صار هذا
 الصوت . لكن لاجلكم . فتوهم اوليك انه رعد . او ان ملاكاً كلمه . " وان سالت . ومن اين توهموا
 هذا التوهم . العسى لم يكن الصوت جهيراً واضح الدلالة . لكنه هف عليهم بمسارعة . من جهة
 انهم كانوا كمنين لحمين واين . وفيهم من تمسك بهيفه . وفيهم من عرف ان الصوت كان يبلغ

المفصلة * إلا أنهم ما عرفوا على ماذا يدل * فان قلت * ولم قال المسيح * ما صار هذا الصوت
 لاجلي * لكن لاجلكم * اجبتك * قاله معانداً ذلك القول الذي قالوه دائماً * انه ليس هو
 الله * لان المحمد الذي قد مجده الله * كيف ليس هو من الله * الذي لاجله فجداسه * لان لهذا
 السبب * أصدر اليه الصوت * ولذلك قال هو * ما صار هذا الصوت لاجلي * لكنه صار لاجلكم *
 فما صار لا عرف انا منه شيئاً كنت جاهلاً به * لاني عارف خفيات ابي كلها * لكنه لما صار لاجلكم *
 لانه لما قالوا ان ملاكاً كلمه * اورعدة كانت * وما اصهوا اليه * قال انه لاجلكم صار * حتى ولو على
 هذه الجهة يتنادم الى ان يسالوه * ما هو الذي قيل * الا أنهم كانوا يهتبن مدعوشين غلاماً صغيراً
 وقد سمعوا انه لم يقرب * لان الصوت على جهة الواجب لن يظن عند من لم يعرف انه له قد
 قيل * انه واضح الدلالة * لاجلكم صار هذا الصوت * آرايت ان الاقوال الذليلة لاجلكم صارت *
 ليس من اجل ان الابن يحتاج الى معونة * (٢١) * الا ان يوجد لهذا العالم قضاء * لان يخرج
 رئيس هذا العالم الى اسفل * ان قلت * فهذا القول اي مساق يسوق الى لفظة * قد مجده
 وسامحه * اجبتك * انه يحوي نظاماً كثيراً ملائماً جداً * لانه لما قال سامحه * بين معنى الحمد
 وان سالت ما هو معنى الحمد * اجبتك * انه قال * ان ذاك يزج الى اسفل * ولسائل ان يسال
 وما هو الان يوجد لهذا العالم قضاء * اجبته * كانه قال * سيكون مجلس قضاء وانتصار * فلان
 قلت كيف * وبأي حال * اجبتك * فكل رئيس العالم الانسان الاول * اذ اخذه غريماً بجناية خطية
 (لان بالخطية دخل الموت) فهذا الزلل ما وجدته في * لم وثب الي * ودفعني الى الموت * لم أخرج
 في نفس يودس بهتته * حتى يقتلني * لا تقل لي الان يا سامعي * ان الله دبر هذا * (لان هذا
 التدبير ليس هو للجمال * لكنه لحكمة الله *) فلنستفحص عزم ذلك الحال الخبيث * كيف يحكم
 العالم بي كفي مكان مجلس قضاء راتب * فيقال له * فليكن جازاً لك * انك قتلت الناس كلهم *
 لاجل انك وجدتهم غريماً للخطية * فلم قتلته المسح * أليس وانما بينا انك قتلته قتلاً ظالماً *
 فيه اذا ينتصر العالم كله * بك * ولكي يكون قولنا اوضح بياناً * ساجعله بمثابة امثله واضحا ظاهراً *
 فليكن واحد عاصياً غاصباً * قد اوقع جميع الذين وقعوا عنده في بلايا وصنوف من الضحك جزيل
 عددها * فهذا الغاصب ان عارك ملكاً * او ابن ملك * فنقل الملك او ابنه ظالماً * فهو ذلك

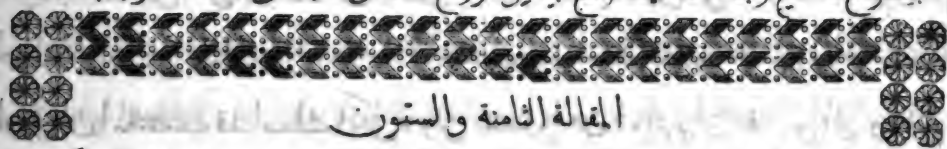
المملك يقتدر ان يتصرف لاوليك الآخرين * وليكن واحد من الناس يطالب الفرما . وليضربهم
 وليطرحهم في السجن * ثم من عثوه ونجبره . فليذهب الى ذلك السجن بعينه . ويجبر الى ذلك من
 ليس غريباً له بشي * فهذا التجبر سيدي طائلة المساوي التي اصدرها الى اوليك الآخرين * لان
 ذاك المظلوم سيقنله * فهذا الحادث حدث في ورود الابن الازلي * لان ابليس المحال بالافعال التي
 اجترى بها على المسيح . طوب بظائلة المكاره والافات التي اصدرها اليها * والدليل على ان هذا
 المعنى اعتمد اعتماداً خفياً . اسمع ما قاله في ايضاحه . " لان رئيس هذا العالم سيرج الى اسفل . يموت
 انا * (٢٢) " وانا اذا رفعت . ساجذب الكل الي * " ومعنى ذلك هو . واجذب الذين
 يؤمنون من الامم * ولكيلا يقول قائل . وكيف يزج الى اسفل . ان كان قد قهره . قال لم يقهرني *
 لان كيف يقهر المجذب الآخرين . وما ذكر القيامة . لكنه ذكر ما هو اعظم من القيامة * فقال
 " ساجذب الكل الى ذاتي * " لانه لو كان قال ساقوم واقبهم . ما كان بعد واضحاً انهم يصدقونه .
 او قال انهم سيصدقوني * فقد نبرهن القولان كلاهما * لانه قد قام * لانه لو كان لبس ميتاً . وكان
 انساناً ساذجاً . لما كان آمن به احد من الناس * " ساجذب الكل الي * " وملك نقول . فكيف
 قال ان ابي يجذب . اجبتك . لان الابن اذا اجذب . فقد اجذب ابوه * فقال ساجذب الكل *
 من طريق ان المقتصب قد امسك الكل * ولن يقتدروا من ذواتهم ان يقتربوا الي * وخدم * ولا
 يمكنهم ان ينقلوا من يد ذاك الذي تشبث بهم * وقد دعي هذا الفعل في مكان آخر . اخطافاً *
 فقال " ليس بقدر احد ان يخطف اواني القوي . ان لم يربط القوي اولاً . وبعد ذاك يخطف
 اوانيهم . " (متى ص ١٢ ع ٢٩) هذه الاقوال قالها ميئاً قوته الغاضبة * فما دعاه هناك
 اخطافاً . سمه هنا اجتذاباً *

العدة السابعة والستون

في الصدقة

فاذ قد عرفنا هذه الاقوال . فلننهض ونسجد الهنا . ليس باماتنا فقط . لكن بعيشتنا ايضاً * ولا
 نقدر ان يكون ذلك تمجيداً . لكنه يكون تمجيداً * لان ليس يحذف على هذا المثال اليوناني النجس على

الله . مثلاً يجدف على المسيح المفسود الطريقة * فلذلك اسالكُم ان نعمل كما يمكننا . لكي نجعد الهنا *
 لانه قال .. وبلٌ لذلك العبد الذي به يفترى على اسم الله * " فاذا كان الويل له . فسيستبعه في
 المحين كل عقوبة وتعذيب * ومغبوط من تعذبه اسم الله * لا يكون حال السالكين في
 الظلام * لكن فلنهرب من الخطايا كلها * واكثر هربنا فليكن من الخطايا النافذة الى ضرر مشترك *
 اذ الله في هذه الخطايا اكثر من غيرها يفترى عليه * لان اي عفو نملكه . اذا كنا قد اوغر البنا ان
 نعطي اناساً آخرين . فنتخلص ما لغيرنا : ما هو امل الخلاص الذي يكون لنا : ان كنت لم تطعم
 جاعاً تعاقب . فان عريت لابساً . فاي عفو تناله : هذه الاقوال لسنا تكف ان نقولها لكم
 بدمامة * فلعل الذين ما يسمعونها اليوم . يسمعونها غداً . والذين ما يصفون اليها غداً . يقبلونها في
 اليوم الذي يتلوها * وان يكن اناس حالم حال عاصين . الا ان مجلس قضائنا يكون خالياً من
 تعذيب لنا * اننا قد نمنا عملنا * فليكن لنا الاستغزي نحن في الاقوال التي قولها * والآن تجلوا اتم منها *
 لكي تقدر كلنا ان نقف لدى منبر المسيح ربنا بآلة * لمكننا نحن ان نفتخر بكم * وان تملكوا تهذبكم تسليمة من
 سيئاتكم . يسوع المسيح ربنا الذي له ومع ابيه والروح القدس المجد الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثامنة والستون

في قوله (٢٤) فاجابه الجميع نحن قد سمعنا من الشريعة . ان المسيح بقي الى الدهر * فكيف نقول
 انت انه يجب ان يرفع ابن الانسان : من هو هذا ابن الانسان :
 ان الضلالة لمدرولة وضعيفة . ولو ذهبت من خارجها بالوان جليل عددها * وكان الذين يبيضون
 ما كان متخفلاً من الميطان . ليسوا يقندرون ان يصلحوا بتبييضهم اياها . فكذلك الكاذبون
 ينكشف حالم بايسر مرام . ويتوبخون * وهذا العارض فقد عرض ههنا لليهود * لان المسيح لما قال
 " اذ ارفعت من الارض . ساجذب الكل الي " قالوا له . نحن قد سمعنا من الشريعة . ان المسيح
 بقي الى الدهر * فكيف نقول انت انه يجب ان يرفع ابن الانسان : من هو هذا ابن الانسان : فهل
 عرفوا ان المسيح هو واحد عديم ان يكون ميتاً . وبحوى حياة لن تمتلك غاية : انما عرفوا اذا ذاك القول
 الذي قاله : لان في جهات كثيرة من الكذب . قد وضع ناله وقيامته * لان اشعبا قد وضع هذه

الاقوال معاً اذ قال «سبق كعجة الى ذبحها» (اشعيا ص ٥٣ ع ٧) وما يتلو ذلك كله * وداود
 قبل في المزمور الثاني . وينظم هذين الصنفين كليهما في جهات مختلفة بمعان كثيرة * ويعتوب رئيس
 الكهنة لما قال «اضطجع فنام كاسد استثنى بقوله» وكشيل اسد فمن يهضه : «تكوين ص ٩ ع ٩
 اعداد ص ٢٤ ع ٩» بين تالمة وقيامته معاً * الا ان هؤلاء ظنوا انهم يكمونه . ويبينون انه ليس هو
 مسيحاً * فمن هذه الجهة يعترفون ان المسيح بقي الى الدهر * وابصر كيف كلامهم باوفر المكر لانهم ما قالوا
 انما نحن سمعنا ان المسيح ليس يقاسي المأ . ولا يصاب . لكنهم قالوا انه بقي الى الدهر * على ان هذا
 القول الذي قيل . ما كان مضاداً * لان الالم ما صار منعاً لزوال الموت * فمن هذه الجهة يتجه لنا
 ان ننظر انهم قد فطنوا بظنون كثيرة من الشكوك . واخترعوا الشر طليعين * لانه لما سبق فتكلم
 فوق هذا الموضع في ذكر الموت . اذ سمعوا يجب ان يرفع . توهموا هذا التوهم هنا * ثم قالوا «من
 هو هذا ابن الانسان :» وهذا القول قالوه باوفر المكر * كأنهم قالوا لا تظن اننا نقول هذا القول
 من اجلك . ونقوم اننا نضادك لاجل معاداة . لاننا هانحن ما نعرف من اجل من نقول . ويوجب مع
 ذلك قولك * الا ان المسيح اطبق افواههم . واراهم ان تالمة ليس منعاً لبثائه الى الدهر * (٢٥)
 « وقال ايضاً . الضو يوجد معكم زماناً يسيراً * » موضحاً ان موته هو ثقلة * لان ضو الشمس ليس
 يبطل . لكنه يتوارى قليلاً . ثم يظهر * « فاسلكوا ما دمت قد ملكم الضو * » فهل يعتمد الحياة
 الحاضرة كلها . ام يعني الزمان الذي قبل صليبه * فعلى حسب ظني انه يعنيهما كليهما * لان لاجل
 قطعته الفاني ان يباح به آمن به بعد صليبه اناس كثيرون * فقال هذه الاقوال يستخفهم الى
 الايمان به * وهذا فقد عمله فوق هذا الموضع . اذ قال هذا القول « انما انا معكم ايضاً زماناً يسيراً * »
 (يوحنا ص ٧ ع ٢٧) « فمن يمشي في الظلام . ما قد عرف اين يذهب * » فكم اعمال علماء اليهود
 لكن . وما عرفوا ما علوه * لكنهم كسالك في الظلام كذلك يسلكون * لانهم ظنوا انهم سايرون في
 الطريق المقيمة . وهم يمشون في الطريق المضادة . يحفظون سيوتاً . ويصنونون الشريعة . ويحترسون
 من الاطعمة . وما يعرفون اين يمشون * فلماذا السبب قال (٢٦) « امشوا في الضو . لتكونوا بني
 الضو * » ومعنى ذلك . ليكونوا بنين لي . على ان البشير قد قال في مبادي قوله « انهم قد
 ولوا ليس من دماء ولا من مشية لحم لكن من الله * » (يوحنا ص ١ ع ١٢) ومعنى ذلك . انهم من الاب

ولموا * وهنا يقول ، انه هو يلدنهم * لتعرف ان فعلاً واحداً للاب ولابنه . هذه الاقوال قلها يسوع .
 وذهب فاستمر عنهم . فان سالت وما غرضه في ان يستمر لان : لانهم ما حملوا عليه حجارة . ولا جديف
 مجدفاً هذه صفته . نظير ما فعلوا فيما سلف . فلم استمر : اجبتك . لما غاص في قلبهم . ابصره
 متفهماً بالفضب فيهم . وان كانوا ما قالوا قولاً . ابصره عالياً قاتولاً . فما توقف حي يخرج الى
 الفعل . لكنه استمر مسلياً حسدهم * وابصر البشير كيف اعتمد اعتماداً خفياً . ويذكر هذا المصطفى ذكره
 غامضاً . اذ استثنى في الحين (٢٧) . . وبعد ان اجترح ايات هذا المقدار الجزيل مقدارها . ما
 آمنوا به * . وان سالت واياها هي الايات الجزيل تقديرها : اجبتك . هي التي افلاها البشير وكفى
 عن ذكرها * وهذا واضح من اقواله فيما بعد * لانه لما توارى واملهم . وعاد خاطبهم على هذا النحو
 مجاهرة . قائللاً . . من يؤمن بي . فليس يؤمن بي . لكنه يؤمن بمسلي * . (يوحنا ص ١٢ ع ٤٤) .
 وانظر بما يعمل . ابتدى من الفاظ ذليلة مقبوضة . ولجاء الى ابيه * ثم صاعد كلامه ايضاً * واذا ابصره
 متفهمين كالوحوش يتوارى عنهم . ثم يحضر عندهم ايضاً * ومن اقواله وافعاله الذليلة . يورد الطبري
 اليهم ايضاً * فان قلت واين فعل هذا : اجبتك واين نجدة لم يفعل ذلك : وانظر ما الذي قاله
 في ابتداء كلامه . . على ما اسمع اقضي * . (يوحنا ص ٥ ع ٢٠) ثم قال اعلى من هذا القول
 . . كما ان الاب ينهض الاموات ويحييهم . فكذلك يحيي ابني من يشاء * . (يوحنا ص ٥ ع ٢١) ثم
 ينصرف ايضاً * ثم يحضر في الجليل . ويقول : اعلوا ليس الطعام الهالك * . (يوحنا ص ٦ ع ٢٧)
 واذا قال عن ذاته اقوالاً عظيمة . انه انحد من السماء . وانه يعطي حياة دهرية . ينصرف ايضاً
 عند نصب المظلات ايضاً وقف بهم . وعمل هذا العمل بعينه * وقد يبصره باصر ملوناً على
 النحو تعلية دائماً . بحضوره . بانتزاعه . باقواله الذليلة . بالفاظه العالية * وهذا العمل قد علمه ههنا . اذا
 اجترح اياته التي هذا المقدار مقدارها . زعم . . انهم ما آمنوا به . (٢٨) لكي يتم قول اشعيا الذي قاله
 يا رب من صدق سمعنا : ولمن انكشف ساعد ربنا : . وقال ايضاً (٢٩) . . ما استطاعوا ان
 يؤمنوا . لان اشعيا قال ايضاً . ستمسمعون سمعاً وما تفهمونه * . (٤١) هذه الاقوال قلها اشعيا
 حين ابصر مجدته . وتكلم من اجله * . . فما لفظه انه . ولفظة قال . ليستا من ذكر العلة . لكنهما
 النفوذ الى الغاية * لانهم ليسوا اذ قال اشعيا ما امنوا . لكنهم اذ ما اعتزموا ان يؤمنوا . ما آمنوا

لاجل هذا المعنى قال اشعيا * فما المعنى في ذلك : أفما يقول البشير هذا القول . ان عدم ايمانهم
 موجود من النبوة . لا كون النبوة من عدم ايمانهم : واذا امعن في كلامه . وضع هذا القول بعينه
 اشد لذة . اذ قال هذا القول . لهذا السبب ما اقتدروا ان يؤمنوا . لان اشعيا قال . ففي هذه
 الجهة يريد ان يبين بالفاظ كثيرة غرض الكتاب البري من الكذب . وان الالفاظ التي تنبأ بها .
 ما خرجت على جهة اخرى . لكنها خرجت على ما ذكرها * لان حتى لا يقول قائل . فلم جاء
 المسيح : أفما عرف انهم ما استأنفوا ان يصفوا اليه : اورد الانبياء قد عرفوا هذا المعنى . فيقال له .
 انه قد جاء . لكيلا يمتلكوا حجة من اجل خطيتهم . لان الاقوال التي تقدم النبي فقالها . على انها
 ستكون على كل حال * لانها لو كانت ما استأنفت ان تكون على كل حال . لما كان تقدم فذكرها .
 فقد استأنفت ان تكون على كل حال . ان كان اوليك قد عدموا الشفاء * ولئن كان قد وضع لفظة .
 ما اقتدروا ان يؤمنوا . فانما وضعها بدلاً من لفظة ما ارادوا ان يؤمنوا . ولا تستعجب ذلك . لانه قد
 قال في موضع آخر " من يقتدر ان يسع . فليسع * " (متى ص ١٩ ع ١٢) فعلى هذه الجهة من
 عاداته ان يسمي اخبارنا اقتداراً في جهات كثيرة * وقال ايضاً " ما يقدر العالم ان يمتنكم . وهو
 يمتنني * " (يوحنا ص ٧٤٧) وهذا المعنى قد يبصره باصر محفوظاً في العادة المشاعة المشتركة .
 على نحو ما اذا قال قائل . لست اقدر ان احب فلاناً . فانما يسمي شدة ارادته اقتداراً * وايضاً ليس
 يقتدر فلان ان يصير خيراً * والنبي قد قال " ان ابدل الحشني جلده . والنمر بلفته . فسيتندر
 هذا الشهب ان يعمل الحسنات . اذ تعلم السيئات * " (ارميا ص ١٣ ع ٢٢) أفما يقول هذا
 القول . ان عمل الفضيلة ممنوع عليهم : لكنه انما قال انهم ما يهدونه . فلذلك ما يقتدرون على
 افتعاله . والقول الذي يتوله البشير هنا . هذا هو . ان ممنوعاً كان ان يكذب النبي * وليس
 لاجل هذا كان ممنوعاً عليهم ان يؤمنوا * لان ممكناً كان اذا امنوا هم . ان يمتني النبي صادقاً . لان ما
 كان تقدم النبي فقال . لو كانوا استأنفوا ان يؤمنوا * فان قلت فما معني قوله : اجبتك . انه لما قال
 هذا القول ان الكتاب يحوى خواصاً هذا معناها . ويجب ان يطلق لشرايعه تركيبتها * هذه
 الاقوال قالها اشعيا . حين ابصر مجده * " (ابركسيس ص ٢٨ ع ٢٥) فان سالت . مجد من
 ابصر : اجبتك . مجد الاب . ولعلك تقول . فكيف يقول يوحنا عن مجد الان : وبولس يقول

عن مجد الروح : فاجيبك . لم يكن حال من يجمعون الاقانيم . لكنهم قالوا هذا القول .
 موضحين رتبة واحدة موجودة بها . وبين ذلك . ان اوصاف الاب . هي اوصاف ابنه . وواصف
 الابن . هي اوصاف الروح . على انه قد قال اقوالاً كثيرة بملكته . وليس يقول قائل . على نحو ما
 قال الملاك . لكنه انما يقول . قال الله . لان الاقوال التي يقولها الله بملكته . هي اقوال الله .
 وليست ايضاً اقوال الله بملكته . فهنا قال ان هذه الالفاظ الفاظ الروح هي . وتكلم من اجله .
 وان سالت . وماذا تكلم : اجبتك .. قال رآيتُ الرب جالساً على كرسي عال * ” (اشعيا ص ٦)
 (ع ١) وما جئوا ذلك وذكر هنا مجداً . يعني به ذلك النظر . والدخا . واستماعه اسرار مسلوية التكم
 بها . ونظروا الى السارافيم . والى البرق الطافر من الكرسي . الذي ما ينجم لغوات الملكة ان تخدع
 اليه . وتكلم من اجله : وماذا تكلم : انه سمع صوتاً ” من ارسل : ومن ينطلق : فقلت هذا . فارسلني
 فقال متسمعون سمعاً . وما تفهمونه . وتبصرون بصراً . وما تبصرون * (٤٠) لانه اعمى عيونهم
 وقسى قلوبهم . حتى لا يبصروا بعيونهم . ويفهموا بقلوبهم * ” (اشعيا ص ٦ ع ٨ و ٩) وما يطلبون
 آخر ايضاً . لكن ليس هو مستقيم . اذا اصغينا اصغاه متقوماً . ويان ذلك . كما ان الشمس من
 شأنها ان تصدع ابصار المرضى . ليس من طبيعتها . فكذلك يعرض للذين ما يبصرون الى اقانيم
 الله . ومثل ذلك يصيب الذين يعاندون اقوال الله ولا يبصرون اليها . هكذا قيل في ذكر فرعون
 انه قسى قلبه * هذه خاصة الكتاب * ” ولفظة دفعهم الى عقل قد عدم توفيقه . ولفظة اباحتهم
 للام * ” (روميه ص ١ ع ٢٨) ومعنى ذلك . هو انه اطلقهم واهلهم . لانه ليس يورد هنا فاعلاً .
 لكنه يريد ان هذه الحوادث حادثة من حيث اناس آخرين . لاننا اذا اهلنا الله ونحلى عنا . ندفع الى
 اليأس الحال . تقاسي شدايد جزيلاً عددها . فلما اراع سامعه . قال قسى ودفع . والدليل على انه
 ليس من شأنه فقط الأيد فعنا ولا يهلنا . لكنه ولا يتخلى عنا . ان لم نشأ نحن ذلك . اسمع ما قاله
 في ايضاحه . اليس خطأ ياكم افصلت فيما بيني وبينكم : ” (اشعيا ص ٩ ع ٢) وقال ايضاً
 ” الذين يعدون ذواتهم منك يهلكون * ” (مزمو ٧٢ ع ٢٧) وهوشع قال ” انسيت شريعتي
 الهك . فانسيتك انا * ” (هوشع ص ٤ ع ٦) وقال هو في اناجيله . ” كم مرة اردت ان اجمع اولادكم
 فيها اردتم * ” (لوقا ص ١٣ ع ٢٤) وقد قال اشعيا ايضاً . ” جيت وما كان انسان . ودعوتني

وما كان من يطعم * (اشعيا ص ٤٠ ع ٢) هذه الاقوال قالها يربنا الله مبتدئون بتخليتنا وصابرون عللاً لئلا لان الله ليس يشاء فقط ألا يهملنا ولا يعذبنا لكنه من عادته اذا عذبنا ليس يعاقبنا مريداً لانه قال .. لست اشاء موت الخطي * (حزقيال ص ١٨ ع ٢٢) والمسبح اذا اعتزم ان يهلك اورشليم دمع عليها وهذا العمل نعمله على احبابنا واصدقائنا *



العظة الثامنة والستون

في الحب وود المواخاة

فاذ قد عرفنا هذه الاقوال فلنعمل كل ما يمكننا حتى لا نبتعد من الهنا * لكن تشبث بالاهتمام باخواننا من صميم نفوسنا وبالحب لهم ولا تشجع اعضاءنا وذلك هو فعل الهة بن الزايغة بصايرهم * لكن بمقدار ما نبصرهم مضنوكين مضرورين تلافاهم أكثر ونصلح شأنهم * لاننا طالما ابصرنا في اجسامنا امراضاً عسرة الانقلاط خاية من الشفاء وما تكف عن وضع الادوية عليها لان ماذا يكون اشتر من الثمرس : او من تشنج البدن : فهل تقطع اعضائنا : لا تقطعها بحجة من الحجات . لكننا نعمل كل ما يمكننا حتى تتمتع بصنف من نسليه للوجع . اذا ما تنذر ان نزيل المرض * فلنعمل هذا العمل باخوتنا . اذا مرضوا امراضاً خاية الشفاء * فلنلبث ندواهم وتلافاهم * ولنجعل بعضنا ائفال بعض * فاننا على هذه الحجة تتم شريعة المسح * ويتفق لنا امتلاك النعم الصالحة الموعود بها . نعمة ربنا يسوع المسح ونعطيه الذي له الحمد مع ابنة مع الروح القدس . الى اباد الدهور كلها * امين *



المقالة التاسعة والستون

في قوله (٤٢) ومع ذلك فكثيرون من الرعاة آمنوا به * لكنهم لاجل الفريسيين ما اعترفوا به * ليلا يبصروا مدحوسين من مجهم (٤٣) لانهم احبوا شرف الناس اكثر من شرف الله * يلزمنا ان نهرب اضطراراً من كافة امراض الهوى المفسدة نفوسنا ونهرب اكثر باجتهاد كثير من تلك التي يتولد منها خطايا كثيرة * على نحو ما اقول . ان حب الفضة هو على انفراد مرض ردي * ويصير بمقدار كثير ردي واصعب * لانه قرمة الافعال الردية كلها واحما والشرف الفلرخ

هذه السحبة سحيته * لان ها هولا قد تميزوا من الامانة . لموضع عشقم الشريف * لانه قال .. ان كثيرين من الروسا آمنوا به * ولجل اليهود ما اعترفوا به * ليلا يصيروا مدحوضين من مجهم * " وهذا فقد قال لهم في اعلى كلامه .. كيف تقدرون ان تؤمنوا . اذا استديتم الشرف بعضكم من بعض . وما تلمسون الشرف الذي من الله وحده . " (يوحنا ص ٤٤٥) فما كانوا اذا روسا . لكنهم كانوا عبيدا عبودية في غايتها * الا ان هذا الخوف انحل اخيرا * لاننا لسنا نبصرهم بحضرة رسله مضبوطين بهذا الداء بجهة من الجهات * لان روسا وكهنة آمنوا في ايام الرسل * لان نعمة الروح لما وردت . صيرتهم كلهم اصلب من حجر الماس * واذا هذا الماء كان الذي منهم ان يؤمنوا حينئذ . اسمع ماذا قال (٤٤) " من يؤمن بي . فليس يؤمن بي . لكنه يؤمن برسلي * " كانه قال . ما اريد اعلم ان تؤمنوا بي . فاماتكم الى الله تصل بي . مثلاً ان انكاركم اياي . واصل اليه * وانظر كيف بكافة اقواله . يبين زوال تباين جوهره * وما قال من يصدقني . ليلا يقول قائل . انه من اجل اقواله خاطبهم * وذلك قد كان ممكناً ان يقال على الناس * لان من يصدق رسله . ليس يصدقهم هم . لكنه يصدق الله * لكن لكي تعلم . انه انما قال من اجل الامانة بجوهره . ما قال من يصدق اقوالى . لكنه قال من يؤمن بي * فان قلت . فلم ما قال بجهة من الجهات هذا على جهة العكس . من يؤمن بابي ليس يؤمن بابي . لكنه انما يؤمن بي . اجبتك . لانهم قد قالوا . هانحن نؤمن باللب . وما نؤمن بك * لان حاله كانت عندهم حالاً اضعف من ابيه * ولما خاطب تلاميذه . قال هذا القول .. آمنوا بالله . وقد اتممت بي * " (يوحنا ص ١٤ ع ١) فلما ابصر هولا اضعف عزماً عن استماع هذه الالفاظ وامثالها . اقتادهم بجهة اخرى . موضحاً لهم انهم ما ينساع لهم ان يصدقوا اياه . اذ لم يؤمنوا به * ولكيلا تتوهم ان هذا القول قيل كما يقال على انسان . استثنى بان قال (٤٥) " من يبصرني . انما يبصر مرسلي * " ولعلك تقول . فما رأيك : هل الله جسم : فاقول لك . ليس هو بجهة من الجهات جسماً * فالبصر ههنا انما يريد به بصر العقل * وفي هذه الجهة يبين ان جوهره جوهر ابيه * فان قلت . وما هو من يؤمن بي : فاجبتك على ما يقول قائل . من ياخذ من النهر ماء . فليس ياخذ ماء النهر . لكنه انما ياخذ ماء العين اصل النهر * واولى ما يقال . ان هذا المثل هو اضعف الامثلة لمقصودنا * (٤٦) .. انا ضو جيت للعالم * " لان اذ ابوه بهذا الاسم يدعى في كل

موضع في العهد العتيق وفي الجديد . استعمل هو هذا الاسم * ولهذا السبب يسميه بولس .. شعاعاً .
 (عبرانيين ص ١ ع ٢) اذ عرف ذلك من هذه الجهة * وقد بين هنا مناسبتة لايه كثيرة . وان
 ليس بينهما فرق . ان كانت الامانة به ليس هي به . لكنه قد قال انها امانة بابيه * ودعا ذاته نوراً .
 بسبب استخلاصه من يومن به من الضلالة . واذالته الظلام المعقول * (٤٧) . فان لم يسمعي
 احد . فلست اقصي عليه * لانني ما جيت لاقضي على العالم . لكنني جيت لاخلص العالم * . لان
 حتى لا يظنوا انه ائماً يجاوز بضعفه عن الذين تهاونوا به . لهذا السبب قال .. ما جيت لاقضي على
 العالم * . ثم لكي لا يصيروا بهذه المهمة اشد ونية . اذا عرفوا ان من يومن به يتخلص . ومن ينكره
 يعاقب * . انظر كيف نصب لم مجلس قضاء مخوفاً * (٤٨) لانه قال .. من يجديني . وما يقبل
 اقوالي . قد حاز من يقضي عليه * . فان قال قائل له . ان كان الاب ليس يحكم على احد . وانت
 فما جيت لتحكم على العالم . فمن يقضي عليه : اجابه . القول الذي قلته . ذاك يقضي عليه * لانهم
 لما قالوا انه ليس هو من الله . قال هذا القول * لان الاقوال التي قلتها الان . ستقف في محل
 ثالب موجبة اياهم . قاطعة جميع احتجاجاتهم * . والكلام الذي قلته * . وان سالت واي كلام يعني :
 اجابك . (٤٩) . .. انني ما تكلمت من ذاتي * ان الاب مرسلني . ذاك اعطاني وصية بما اقول . وبما
 اتكلم به * . وما تناسب هذه الاقوال وما شابهها * فان قلت . فهل هذه الاقوال لاجلهم قبلت على
 هذه الجهة . لكيلا يتلکوا من الاعتذار ولا حجة واحدة : اجبتك . فان لم يكن هذا الغرض كان
 غرضه . فما الذي يملكه اكثر من اشعيا : لان ذاك قد قال هذا القول بعينه .. الرب اعطاني
 لسان ادب . ان اعرف متى ينبغي ان اقول قولاً . (اشعيا ص ٥٠ ع ٤) وما الذي يملكه اكثر من
 ارميا : لان ذاك حين ارسل بث الكلام فيه * وما الذي يحويه اكثر من حزقيال : .. لان هذا لما
 اكل راس المدرج تكلم بعد ذلك . (حزقيال ص ٢٣ ع ١) ولمعني آخر . سيوجد الذين
 يستأنفون ان يسمعوها ما قاله . موجودين له عللاً للعرفة * لانه ان كان حين ارسل حينئذ اخذ وصية
 بما يقوله . وما عرف ذلك قبل ارساله . فما الذي يكون اضعف من هذه الالفاظ . ان قبلها قابل على
 هذه الجهة . ولم يتأمل سبب تذللها : الا ان بولس قد قال . انه هو والمتلمذين له . يعرفون ما هي
 ارادة الله الصالحة المرضية الكاملة * والابن الازلي ما قد عرفها . الى ان اخذ وصية : وكيف تحوى

هذه الأقوال احتجاجاً: أرأيت أنه لهذا الغرض ساق الأقوال التي قلنا إلى اقراط نذلها: ليجذب أوليك . ويطبق اقواه الكاتين فيما بعد: لهذا السبب يتكلم الفاظاً إنسانية. حتى يضطرم . ولو على هذه الجهة . أن يهربوا من حجارة ما يقوله. إذا عرفوا أن الالفاظ التي يقولها على هذا النحو ليست مناسبة لطبيعته: لكنها مناسبة لضعف سامعيه. (٥٠) . وقد عرفت أن وصيته هي حياة دهرية . فالأقوال التي أقولها . على نحو ما أوصاني أبي . كذلك أتكلم بها . " أرأيت غرض الفاظك الذليل : لان من قد تسلّم وصية . ليس هو متامراً على ذاته . على أنه قد قتل . كما أن الأب يقيم الاموات ويحييهم . فكذلك الابن يحيي الذي يشاء . ثم يملك سلطاناً أن يحيي من يشاء . وليس يملك سلطاناً أن يقول ما يشاء : فان سألت . وما معنى ما قاله : اجبتك . إنما قال هذا القول . لأن فطنا أن يملك طبيعة أن يقول أبي اقوالاً أخرى . وإن أقول أنا غيرها . " وقد عرفت أن وصيته هي حياة دهرية . " يعتمد أوليك الذين دعوا مضلاً . وأنه إنما جاء لافسادهم . وإذا قال . " أنا لست أحكم . " إنما قال . لست أنا علة لهلاك الذين هذه الحال حالم . لكنهم هم علة لهلاكهم . " لانه هذه الأقوال قارب أن يشهد عليهم . إذ اعتزم أن ينزع عنهم . ولا يخاطبهم أيضاً . أنني أنا إذ خاطبتكم . ما تكلمت كلاماً كأنه خاص بي . لكنني خاطبتكم بأقوال كلها على أنها من أبي . ولهذا الغرض حصر خطابه إليهم في الفاظ ذليلة . لكي يقول أنني إلى انتقضاء خطابي . أصدرت إليهم هذا القول أخيراً . أنني على نحو ما أوصاني أبي كذلك أتكلم . " فلو كنت ضد الله . لكنت قد تكلمت ضد هذا . لاني كنت لست أقول قولاً من الأقوال الماثورة عند الله . حتى أثبت التشريف لذاتي . فالان بهذا المقدار صاعدت إلى أبي اقوال كلها . حتى لست أقول أن قولاً منها خاص بي . فلم مانصدقوني : القائل أنني قد أخذت وصية . المبطل على هذا النحو نبطلاً شديداً ظن معاندكم الخبيث . لان كما الذين قد نسلوا وصية . ممنوع عليهم أن يعملوا عملاً آخر . أو يقولوا قولاً آخر . سوى الأقوال والأفعال التي يريدونها مسلوهم . ما داموا يحفظون وصيتهم ولا يتقصونها . فكذلك ليس ممكناً أن يعملوا عملاً آخر . أو أقول قولاً آخر . إلا ما يريد أبي . لان ما عمله أنا إذا كان هو يعمل . " لان أبي معي هو . وما تركني . " حدي . " (يوحنا ص ٨ ع ٢٩) أرأيت كيف في كل مكان قد أوضح ذاته هو لفاً بوالده . وإن ليس بينهما فرق : لانه إذا قال " ما جئت من ذاتي . " ليس يقول هذا القول منزعاً السلطان عنه . لكن

أما بقوله مزملاً عنه الخاصة الغريبة الضدية ولين كان الناس متأمرين على ذواتهم فأولى وأوجب أن يكون الابن الوحيد متأمراً على ذاته والبرهان على أن هذا صدق . اسمع بولس ما يقوله في ايضاحه . " أنه اخلى ذاته * وأنه أسلمه من اجلنا * " (فيليبوس ص ٢٤٢) لكن ما قلته اعبدوا الان . ان الشرف الفارغ ردي ضار * لان هذا الداء جعل اوليك الا يؤمنوا ايماناً بالمسيح . ويجعل آخرين ان يؤمنوا ايماناً قد عدم ان يكون صلياً * وما قيل من اجل اوليك بسبب التعطف عليهم . اجذبهم هؤلاء الى الحادى *

الغظة التاسعة والستون

في الشرف الفارغ * وفي النسوة المزيئات * وفي الصدقة وفضايلها *
فلنهرب من هذا الوحش بكافة اقوالنا وافعالنا فانه متلون الفنون كثيراً . يوزع سمه في كل مكان في الاموال . وفي التسم . وفي حسن اجسامنا . ولهذا السبب تجاوز الحاجة في كل مكان * لاجل هذا الداء يتكون الاستكثار في الثياب . ورهط العبيد الجزيل عدده * لاجل هذا الداء تنهون في كل مكان بالاجتزاء بالحاجة . في منازلنا . وفي ثيابنا . وفي ما يدتنا . ونستظهر الاستكثار علينا * اتشاء ان تسمع بشريف : اعل صدقة . فحينئذ قد جك المملوكة * حينئذ يقبلك الله * وانت ايتها الامراة ان عريك الان قد وقف ووصل الى الصاغة والنساجين . وانت تحاضرين مسلوية ان تكوفي متكلمة * وطالما اقبلت لعنة . اذا زينت ذاتك * واذا لم تضعي على جسمك صنوف الزينة هذه . لكك تفرغيتها في بطون الفقراء . سيكون التصفيق حولك جزلاً من كل جهة * والمدح لك عظيماً * حينئذ تملكها . اذا اعطيتها لآخرين * فما دمت تملكها وحدك . فلست تملكها * لان بيتك ذخيرة قد غدمت ان تكون ثقة * وايايدي الفقراء ذخيرة ثابتة حقيقة * ما غرضك في ان تزني جسمك وتؤثري في نفسك مشتملة نجاسة : ما بالك ما تخولين نفسك عناية هذا تقديرها . بمقدار ما تخولين جسمك : على ان عنايتك بنفسك قد كان يجب ان يكون اكثر * لكن قد وجب عليك ان تخولي نفسك . ولو عدل العناية التي تخولها لجسمك . قولي لي لو خيرك مخير . ماذا تريد ان يكون جسمك بهياً صحيحاً معافى غالباً للزينة . وان تلبسي ثياباً دنية : ام ان تملكي جسمك مسعوماً

حائماً ملو من الارجاع . وان تلبسي ثياباً مذهبة . وتزني بها : اما كنت تخارين اكثر وافضل ان
تلكي المحن في طبيعة جسمك . اكثر من ان تحوزي الحسن في لبوس الثياب : ثم تخارين بجسمك
هذا الحظ وتخارين ضده لنفسك : اذ تملكينها مشوهة منقنة سوداء . وتظنين انك تستعيرين
من زينة الذهب فائدة : رغم عبارة هي هذه الافعال : اعطفي هذه الزينة الى باطنك . وضعي هذه
الحقاي والفلايد على نفسك . لان الفلايد الموضوعة على جسمك . ليس من شأنها ان تنفع . لاني
صحة : ولا في تحسنه . لانها ما تجبل الجسم الاسود ابيض * ولا تعبر الاشياء الروح حسناً ومهباً .
وان وضعتيها على نفسك . تجعلها باسراع بدلاً من السواد ببيضاء * وعوض وحشة مسكره منقنة
حسنة راقية الصورة * وليس هذا القول قولي . لكنه قول ربنا بعينه . القائل هذا القول .. وان تكن
خطايا كم تكون البسر . لا يفضنها كالثلج * (اشعيا ص ١٨ ع ١) .. واعطوا صدقة . فتكون الاشياء
كلها لكم ثبة * (لوقا ص ١١ ع ٤٠) فاذا كانت هذه الحال حالك . فما تفيدين ذنك الحظ
الهمود . كذلك تفيدينه لرجلك ابيضاً * لانه اذا ابصرك قد اطرحيت هذه الزينة . ليس يفني
ضرورة الى الفقة كثيرة . ولا يملكها اذا ابتعد من الاستكثار كله . ويكون سريع الجروح الى الصدقة .
وتتدبرين انت ان تشيرى عليه بمجاهرة . بما يجب وبلق * فالان قد انتزعت هذا السلطان كله .
لان باي فم تخاطبينه بهذه الاقوال : باية الحاظ تنظرين اليه . اذا طالبك زوجك بصدقة . وقد
افيت اكثر ما يملكه في لبوس جسدك : وانما تتدبرين حينئذ ان تخاطبيه في باب الصدقة بمجاهرة .
اذا استطرحيت الزينة من الذهب * وان لم تصلي الى مرادك . فقد نمت مقصودك كله * واولى ما
يقال ان مننعا الا نرجي ذاك . اذا خاطبته بآمالك * .. لانك ما عرفت يا امرأة . ان كنت
تخلصين رجلك * (قرثيه ارلى ص ١٦ ع ٧) تكما انك الان تعطين جواً عن ذاتك وعن
ذاك . فكذلك ان تعري من هذا الخيال كله . تملكين الاكليل مضعفاً . لانه اكليلك مع رجلك .

متعة في تلك الدهور الفاقدة اضحلالها . وتستمتعين بالتم

الصالحه الدهرية . التي فليتنق لنا كننا امتلاكها *

نعمه ربنا يسوع المسيح . الذي له المجد

الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة السبعون

في قوله (الاصحاح الثالث عشر) (١) قبل عيد الفصح . اذ عرف يسوع انه قد حان وقته لكي
 ينتقل من هذا العالم الى ابيه . فكان قد احب اربائه الذين في العالم * والى الغاية احبيهم *
 قد قال بولس .. صبروا مماثلين اباي . مثل ما ماثلت انا المسيح . (قرنتيه ارلى ص ١١ ع ١) لان
 لهذا السبب اخذ نحنا من محبتنا . ليعلمنا به الفضيلة . لانه قال " في مشابهة لحم الخطية . ومن اجل
 الخطية . ارجب المحكم على الخطية في لحمه * " (رومية ص ٨ ع ٣) وهو قال " تعملوا مني . فاني
 وديع انا . ومتواضع في قلبي * " (متى ص ١١ ع ٢٩) وهذه الحمد عطاها ليس بالفاظه فقط .
 لكنه علمناها بافعالها ايضا . لانهم قد دعوه سامرياً . ومتشيطناً . ومضلاً . وحذفوا عليه حجارة * وحينئذ
 ارسل اليه الفريسيون خدامهم . ليقتلوه * واحياناً اصدروا اليه مقاتلين آخرين * وطالما شتموه *
 وفعلوا هذه الافعال . وما حازوا منه شيئاً يشكونه به . لكنهم كانوا مغمورين باحسانه اليهم دائماً *
 الا انه مع ذلك بعد هذه الافعال الجزيل تقديرها . ما انتزع عن احسانه اليهم باقواله وافعاله *
 ولما لطمه عبد من عبده . قال " ان كنت تكلمت كلاماً ردياً . فاشهد بالفعل الرديء * وان كنت
 قد قامت قولاً صائباً . فما بالك تضربي : " ولكن تلك الافعال . وصلت منه الى الاعداء المقاتلين
 عليه * فينبغي الان ان ننظر ما الذي يعمله الان بتلاميذه * والبق ما يقال . ينبغي الان ان ينصر
 ما يعمله الان بالمقاتل عليه . الذي قد كان واجباً ان يمتنه أكثر منهم كلم * لانه كان تلميذه . وسام
 موابده . وما كنهه . وعابن عجايبه . وأهل لمواهب جزيل تقديرها . فعل به اصعب الاعمال
 واشرها * لعمري انه ما رجه بحجارة . ولا شتمه . لكنه دفعه الى اليهود واسلمه * فانظر كيف يتقبل الشقي
 هذا باحتفال . اذ غسل رجله . لانه شاء بهذا الفعل . ان يضبطه عن خبثه ذلك الجزيل * على
 انه قد كان له لوشه ان يحففه . كما جفف التينة * وان يفسخه . مثل ما فسح للصخور * وان يشقه .
 على نحو ما شق ستر الميكى * الا انه ما شاء ان يستعطفه بالزمام واضطراره * لكنه شاء ان يستميله
 باختياره عن اغتياله * فلماذا السبب غسل رجله * فما استقى من هذا الفعل ذلك الشقي المنكود
 حظه . لانه قال .. قبل عيد الفصح . اذ عرف يسوع انه قد حان وقته * " فما عرف ذلك حينئذ

لكن لما عمل ما عمله . اذ عرف قديماً . لكي ينتقل . " فالبشير بصوت عظيم يسمي موته انتقالاً .
 فقال . اذ اعترتم ان يتركهم . اظهر حبه ايام اشتغلاً . لان لفظة احبهم . والى الغاية احبهم . هذا
 المعنى خصاهم فالبقي المحبة كثيراً صنفاً من الاصناف كلن واسجلاً ان يعله . فان قلت . ولم ما عمل
 هذا العمل من اجله اتلافهم . اجبتك . وضع لم اخيراً الافعال التي هي اعظم قدراً . وهي
 يزيد اختصاصهم . ويتقدم فحزرن فيها نظرية كثيرة . للشدايد العنيدة ان نوافهم . ودعاهم
 اولياً . على معنى المناسبة والاختصاص . اذ كان قد يسمي آخرين اولياء . على جهة ابداعه اياهم .
 على نحو ما انما قال . " واولياؤهم ما قبلوه . " (يوحنا ص ١٨١) . وان سالت ما معنى قوله
 " للذين في الدنيا . " اجبتك لما كان لاولياؤهم الذين استكملوا اعمالهم . ابرهم . واسحق . ويعقوب .
 وامثالم . الا ان اوليك قد كانوا في ذلك الحين في الدنيا . اذ كانت انه هو اله العهد العتيق . والمجد يدبر
 ولطائل ان يقول . وما معنى انه . احبهم الى الغاية . " اجبتك . انه ليبت عيماً ايام حياً دليلاً
 وهذا هو الدليل على حبه الكثير . على انه قد ذكر معنى آخر في جهات كثيرة . انه يضع
 نفسه من احبهم . وما كان ذلك قد صار بعد . فان سالت . ولم على هذا العمل . اجبتك . لان
 كان المحب افعاله بمقدار كثير . حين استبان عند جميع الذين عاينوه ايمى محلاً . لما اعترتم ان
 ينصرف عنهم . خلف لم تسلياً ليست يسيرة . لانهم اذ استأنفوا ان يتبعوا انجاءاً شديداً . استورد
 لم هذه الافعال . نظرية موازية اغمامهم . (٢) " واذ صار عشاء . لما دخل المحال في قلب يودس
 لكي يدفعه . " هذا القول اوردة البشير عندهلاً . ان غسل رجله . هذا الذي ارتاد فيما سلفه
 بسطة . ووضح خبئه كثيراً . لانه ما ضبطه شركة المباحة التي من شأنها اكثر من كل شيء . انه
 تضبط الحبس . ولا امسكه عن عزمه ثبوت حمله الى اليوم . الاخير مجمله . (٣) " اذ علم ان
 قد دفع اليه كل شيء . وانتهى من الله خرج . والى الله ينطلق . " فاما يكون قد اعتمد هذا المعنى .
 الجويل بهذا المندار فضله . العظيم محله . الوارد من الله . المنطوق اليه . الضابط البريا كلها . على
 هذا العمل . وما استمكنك على هذه الحجة . ان يتقبل فعلاً هذا مبلغه . وللفظة دفع اليه . على
 ظني . يدعو لها خلاص المؤمنين دفعاً اليه . لانه اذ قال . اكل الاشياء قد سلمها الي . " (٤)
 ص ١٢٧) . انما يعني هذا الدفع والتحويل . على ما ذكر في موضع آخر . لك كانوا . ودفعهم

الى يوحنا ص ١٧ ع ٦ وقال ايضا ليس يقدرا احدكم ان يجي الي من لم يجذب به ابيه
 لانه ان لم يكن معطى له من السماء (يوحنا ص ٦ ع ٤٤ يوحنا ص ٣ ع ١٧) واما يكون قد
 فعل هذا المعنى انه ما اجمع ان ينقص عمله عن هذا الفصل اذ خرج من الله وهو متعلق
 بالله. واما لك البرايا كلها فاذا سمعت دعوا وتسلية فلا تنوهم توها السائيا فانه لما بين كرامة
 الله وابلا له به لان كان الله دفع اليه فكذلك هو دفع الى ابيه وبين ذلك بولس بن حال
 اذ دفع الملكة الى الله ابيه (عزتيه اولى ص ١٥ ع ٢٤) فقد قال هذا القول انها اقربت الى
 لظائنه موضعها العظام بهم كثيرا. مظهر الحب الذي احبهم الخبز وصحة لانه اقم بهم اهتماما
 لا اله بالخصين به اذ علم تواضع العزم. ام الاعمال الصالحة التي ذكرتها هي ابتداء النضجة
 وكما علمه ولن سالت فلم استثنى بقوله من الله خرج من الى الله ينطلق. اجمعك الله على اعماله
 مواعيد للوارد من هناك الذاهب الى هناك اذ توطأ الصلح كله (٤) وقام من العشاء
 ووضع ثيابه وابصر كيف بين الطريقة المختلة ليس بفصل اقدامهم قطع لكنه اوضحها بنية
 اخرى لانه ما قام قبل انكاهه لكنه حينئذ نهض بعد انكاههم فلم ما غسل اقدامهم على بسيط
 ذلك غسلها. لكنه غسلها بعد ان وضع ثيابه وما وقف عند هذا الحمد لكنه يفر بازاره وما اكفى
 بهذا لكنه هو ملاه المتعسل وما اوعبه على بسيط ذات ابعابه ولا امر آخران بلاءه لكن هو
 عمل اعمال الفصل هذه كلها يريدنا بهذه الافعال كلها انه ما يجب ان نعمل هذه الامثال واما تلكا كما
 يحلون اذا علمنا عملا محمودا لكن نعلم بكافة نشاطنا وعلى ما يلوح لظني انه غسل قدمي داخه
 لولا لانه قال (٥) واجدا يعمل وبعد ذلك (٦) جهه الى بطرس. وحين جاء اليه
 قال لا تذلك انت تغسل رجلي. ياتين اليدين اللتين بهما فتحت العيون. وتبيت البرضان
 وانقضت اموانا. فهذا القول مجوس ايضا كثيرا ولذلك ما نضرع اليه بلفظ اكثر من قوله
 انت تغسل قدمي لان هذه القطة كانت كافية على انفرادها ان توضح كافة هذا القول وقد
 يطلب اخذ الخامس على جهة الواجب كيف ما سمع ولا واحد من التلاميذ الاخرين. سوى
 بطرس وحده وذلك ما كان من وقته يسير. وتوفير قليل فان سالت وما عمله ذلك اجبتك
 على ما يلوح لظني انه غسل قدمي الدافع اولاً ثم جاء الى بطرس وعلم التلاميذ الاخرين بذلك

لأن الدليل على أنه قد غسل قبل رجلي بطرس رجلي آخر فهاض من قول البشير "وحين مضى
إلى بطرس" * "الآن أن البشير ليس هو ثلثاً بجاهر بالطلب شديداً لأن قوله "واينداً بفعل" *
قول ذاكري هذا المعنى ذكراً غامضاً هو أن كل بطرس أولاً لكن الدافع كان على ما يليق *
فأتى فوق بطرس * لأن من جهة أخرى قد استلزم عن طريقه التوجه لا أن يمشي مع بطرس في
السكينة * ولا يخرج لم يتخضع * إلا أن بطرس لا يجد دفعة واحدة فيها سلف * على أنه إنما قال عليه
الاقول منها خلاص * فاقبض هذا الانقباض الذي أوصاه إلى أن يجتهد ويتردد * ويسأل
أخوانه يستخبره * وهذا الدافع اذ خرج توجهاً متصلاً * ما شعر ولا حسب * (٦٢) * فلما جاء إلى
بطرس * قال له ذلك ياسيدي * لست تفعل رجلي * (٦٣) * فقال له ما أعلم أنا * أنت جازي
أنا * وستعرفه فيما بعد * "ومعنى ذلك هو التواضع الجزيل مقدارها من هذا الفعل *
التعليم * وكيف هي كافية أن تقناكم إلى كافة تملن العزم * استعملها بعد ذلك * فمنه بطرس *
وقال (٨) * "ما تفعل رجلي إلى الدهر * " ولما يقول * ماذا تفعل يا بطرس * أما تذكر أني
الاولى التي قلتها * "حاشاك ياسيدي أن يصيبك هذا * وسمعت * اذهب إلى وراي يا شيطان *
أما تردع على هذه الحجة * لكنك شديد التهم أيضاً * ولتلق يدان يجيبني * نعم * لأن هذا الفعل عظيم
ملو اندهالاً * فاذا كان إنما عمل هذا من * عظيم * استخوذ عليه الحب بعينه ليها * فقول
زجره هنالك زجراً شديداً * وقال له * "أنا انت شئت لي * " فكذلك قال له * "هنا يولي
اغسلك * فما تملك معي خطاً * " إلا أن الحار شوقه المتوقد حبه * (٦٤) * قال ياسيدي
لا تفعل رجلي فقط * لكن اغسل معهما يدي وراسي * " فكان شديداً الإسراع في استعانة من غسل
قدميه * واشد اسراعاً من ذلك في استباحه بغسلهما * والصنفان كلاهما كانا من خلوص حبه *
قلت فلم ما قال لم * لأجل أي غرض يعمل هذا العمل * لكنه رسم وعيداً * اجبتك * لأن ذاك
كان اطاع * لأنه لو كان قال * لتركني اغسل قدميك * لأنني لهذا الفعل استبهاكم إلى ما
عزمكم * لقد كان وعدة دفعات كثيرة أنه يعمل هذا العمل * من أجل ألا يفصل سيده قدميه *
قال له ما أراعه وأراعه * أكثر من كل مريع * وهو أن يفصل منه * لأن هذا الفاضل هو الذي
ربنا سواً متصلاً * أين يذهب * ولذلك قال * "أني أبذل نفسي من أجلك * " (يوحنا ١٣: ١٥)

ع ٥) لأنه إن كان لما سمع أنك ما عرفت ما أعلم أنا . وستعرفه فيما بعد . فما انتزع على هذه الجهة .
 فأولى به . واليق أنه ما كان انتزع عن رايته . ولو كان عرف قصده * لان لهذا المعنى قال له . ستعرف
 ذلك فيما بعد * " لعله أنه إن في ذلك الحين يعانده أيضاً ويقاومه * وما قال عرفني قصدك .
 حتى التوكلت نفسك رجلي * لكنه قال قولاً أشد عناداً بمقدار كثير * وما استعجاز ان يعرف ذلك .
 لكنه قاوم قليلاً * ما نفضل قدمي الى الدهر * " فلما توجه في الحين ارخى صلابه عزمه * فان
 قلت وما معنى قوله " ستعرف ذلك فيما بعد * اجبتك . معناه . اذا اخرجت باسي شياطين .
 اذا ابصرني ما خوذت الى السماء . اذا عرفت من الروح القدس اني جالس من عن ميانن ابي .
 حينئذ تعرف ما فعلته الان * فلما قال بطرس " لا تفضل باسيدي رجلي فقط . لكن اغسل معها
 يدي وراسي . (١٠) قال له ان من قد استم ليس يحتاج الا الى ان يغسل رجله فقط * لأنه
 هو بقي كله يغتسل فيما سلف اتقياء * اتم من اجل القول الذي قلته لكم * ولكن ليس كلكم * (١١) لأنه
 كان عارفاً بالذي يسلمه * " وانا استخبره . فان كانوا كلهم اتقياء * هم . فلم تغسل ارجلهم . فسيجيني انما
 فعل ذلكم . ليعلمنا ان تذلل وتواضع * ولهذا الغرض ما جاء الى جزء آخر من جسمنا . لكنه جاء
 الى العضو الذي يظن أنه أوفر هو اننا من الاعضاء الاخر * " ومن قد استم . " يعني به المنظف *
 ولعلكم تقول . انه هؤلاء التلاميذ كانوا اتقياء * على انهم ما كانوا بعد مخلصين من الخطايا . ولا كانوا قد
 أهلوا للروح القدس . اذ كانت الخطية بعد مستظهرة . واللعنة باقية . وصك ذنوبنا باقياً . والضحية
 فما كانت بعد قد قدمت . فكيف قال انهم موجودون اتقياء . فاجيبك . لكيلا يظن بسبب هذه
 الاصناف انهم اتقياء . من جهة ما هم مخلصون من الخطايا . استثنى بقوله " واتم اتقياء لاجل
 القول الذي قلته لكم * " ومعنى ذلك هو بهذا القول قد حصلتم اتقياء الان * لانكم قد اقتبلتم النور
 واستخلصتم من الضلالة اليهودية * لان النبي قد قال " استحموا صبروا واتقياء . انزعوا الخبث من
 نفوسكم * " (اشعيا ص ١٦) حتى ان من هذه الحال حالة قد استم . وهو هي * لانهم لما
 اخرجوا من نفوسهم كل خبث . وابتلعوا به بسريرة خالصة من المكر . فلذلك قال لهم على حد قول
 النبي . من قد استم فهو نقي * لأنه قد ذكر هنا لك جميعاً ليس بالماء
 اليهودي . لكنه انما اعتمد تنظيف الابداع *

العظة السبعون

في العدل . وفي الصدقة على الارامل والمحتاجين *
 فلنصبر نحن انقياء . ولنعلن ان نعمل عملاً محموداً . وان سالت ما هو العمل الحميد : اجبتك .
 قد قال " احكموا لليتيم . وحققوا العدل للارملة * وهلموا لتناظر * " (اشعيا ص ١ ع ٢٣) فذكر
 الارامل واليتامى جزئياً في الكذب * الا ان ذكره الحمدة ليس هو عندنا شيئاً على انه سبيلك ان
 تفتن في الحايضة ما اعظم قدرها . وهي قوله " وان تكن خطايا كم كلون البسر . لا يبيضنها كالثلج *
 وان كانت بلون القرمز . لا يبيضنها كالصوف * " (اشعيا ص ١ ع ١٨) وبيان ذلك ان الارملة
 خاية من ان يكون لها منجد * ولهذا السبب يجعل الاجتهاد في مراعاتها كثيراً * لان مطلقاً من ان
 يارسن تزويجاً ثانياً * ولجل خيفتهم من الله . يصطبرن على المصائب الناشئة من الترميل * فسيلنا
 كلنا ان نمد اليهن ايدي معونتنا . النساء منا والرجال . حتى لا تقاسي شدايد الترميل . وان قاسيناها
 نخزن عندهم سبباً . لجودكم علينا كثيراً * ولعمرى ان قوة دموع الارملة ليست يسيرة . لكنها تقدر ان
 تفتح السماء بعينها * فلا تستهزى بهن . ولا تجعلن مصابهن اشد مفضاً . لكن سيلنا نعينهن بكل حال *
 فسحصل الى انفسنا حياطة كثيرة في دهرنا الحاضر . وفي الدهر المستأنف * لانهن ليس يعضدننا
 ههنا فقط . لكنهن هناك ايضاً يتجددننا . ويحسنن عنا باحساننا اليهن اكثر خطايانا ويصيرننا ان
 نقف بدالة لدى موقف مسيحننا الذي فليتنق لنا كلنا ان نمتلك بركة ربنا يسوع المسيح وتعطفه
 الذي له الحمد الى اباد الدهور كلها امين

المقالة الحادية والسبعون

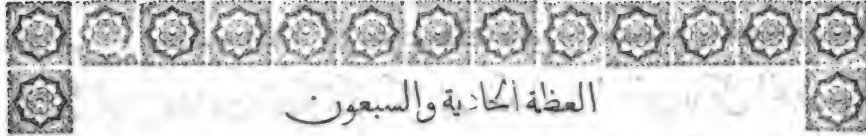
في قوله (١٢) وتناول ثيابه * واذا تكى ايضاً قال لهم . فهل عرفتم ما فعلته بكم : *
 ان داء صعباً يا احباي مستصعباً . ان نصل الى قعر الافعال الرديئة * لان انفسنا نصير فيما بعد
 عسيراً اصطلاحاً * فلماذا السبب نحتاج ان نعمل كلما يمكننا . حتى لا نقنص باثداء الخطاء * لان
 ثبوتنا الان الانسقاط . ايسر مرأى من ان نعيد عمارة ذواتنا بعد سقوطنا في الخطاء * وانظر الى يودس

لما كرّس ذاته . بكم معونة استمتع . وما انتهض على هذه الجهة : قال له ربنا " ان واحداً منكم محال " قال لهم " لستم كلكم تصدقوني " قال " انني لست اقول من اجل جماعتكم " .
 " وانتي انا اعرف الذين اخترتهم " فلما شعر ولا يقول من هذه الاقوال فلما غسل ارجلهم واخذ ثيابه وانكى . قال (١٣) " اعرفتم ما فعلته بكم : " فليس خطابه الى بطرس فقط . لكنه يخاطب جماعتهم " انتم تدعونني ربكم ومعلمكم . وقد قلتم قولاً صائباً لانني انا " . " انتم تدعونني " يعضد حكمهم ثم لكيلا تظن الالفاظ موجودة لتحمداً اوليك اليه . استثنى بقوله " انني انا " لان اصدار القول منهم يجعله في الحين مستثلاً . واصداه عن اريك وتخبئه هو اياه . يجعله خائباً انه يكون متهماً فقال " لانني انا " . ارايت انه اذا خاطب تلاميذه . كيف يخاطبهم كاشفاً لهم ما يناسبه : وكما قال " لا تسموا معلماً في الارض " فان معلكم هو واحد . " كذلك قال " لا تسموا اباً في الارض " .
 ولفظة واحد هو واحد . ما قبلت في ذكرايه . وحده . لكنها قبلت في ذكره هو ايضاً . لانه ان كل من قال هذا القول يخرجاً ذاته من هذه المناسبة . فكيف قال ههنا " لتكونوا بني النور " . وايضاً ان كان دعى اياه وحده معلماً . فكيف قال ههنا " لانني انا " . وقال " واحد هو معلكم المسيح " .
 وقال (١٤) " ان كنت انا ربكم ومعلمكم غسلت ارجلكم . فيجب عليكم انتم ان يغسل بعضكم ارجل بعض " (١٥) لانني انما خولتكم هذا الفعل مثلاً لكي على حد ما علمت انا بكم . على حد ذلك تعلمون انتم " . على ان ليس فعلاً وفعلنا هو فعل واحد بعينه . لانه هو معلنا وربنا . ونحن نواخي في العبودية احداً صاحبه . فان قلت فاما معنى على حد ذلك تعلمون انتم : اجبتك تعلمون هذا العمل بهذا الحرص بعينه . ولهذا السبب اخذ الامثلة من الافعال العظيمة لنعمل ولو الادنى منها لان معلي الكتابة يكتبون للصبيان سطور الكتابة بحسن كثير لكي ولو صار ان يصلوا الى ادنى المماثلة لها . فابن الذين يرفضون الذين يواخونهم في العبودية : ابن الذين يظالمون بكراماتهم : الرب قد غسل رجلي دافعه سالب الكل السارق . وجعله في اوان اسلامه اياه وزوال برزؤه . سفيه . مشاركاً لما يدته . اتفخرت افتخاراً عظيماً . وترفع حاجيك : قد قال لنا ان يغسل احداً رجلي آخر فقد اوجب اذا ان يغسل ارجل عبيدنا . وماذا نفعله مستعظماً ان غسلنا ارجل عبيدنا : وبيان ذلك . الحر ههنا والعبد انما الفصل هو لاسميها . وهنالك هو حقيقة الافعال . لان ذاك

كان في طبيعته رياءً . ونحن في طبيعتنا عبدة . وما استعفى الان من هذا * فالان فعل محبوب لنا
ان لم نستعمل الاحرار كالعبيد . كالمالك الذين نبتاعهم بالفضة * وما معنى قولنا هنالك النصل هو
حقيقة الافعال : اذ قد نسلنا امثلة لاحتمال هذا تقديره . ونحن لسنا مشاهدين ولا مثلاً صغيراً منها .
لكننا قد وقفنا في ضدها وخلافها . وترفع ترفعاً يتجاوز مقدارنا . وما تقضي ديننا * لان الهنا قد
صبرنا غرماً * فهو ابتدى . وصبرنا غرماً بقسم ادنى اقسام فعله * لانه هو كان رياءً . ونحن نعمل هذا
العمل بالذين يقاربوننا في العبودية . ان علمناه * وهذا فقد ذكره ذكرًا غامضاً . بقوله .. ان كنت اله
ربكم ومعلمكم فعلى حدو ذلك تعملون اتم * " لان قد كان لايقاً ان يقول . فاولى والبق بكم العبيد
ان تعملوا مثلاً علمت انا * لكنه ترك هذه لفظة سامعية * وان سالت فما غرضه في انه عمل الان هذا
العمل : اجبتك . انهم توقعوا فيما بعد ان يستمتعوا بتكريمه بعضهم باكثر التكريم . وبعضهم بادائه .
فلكيلا يترفع بعضهم على بعض . ويقولون هذه الاقوال التي قالوها قبل هذا الوقت .. من هو
الاعظم فينا : " ولا يفتاضوا بعضهم على بعض . تقض معالي ترفعهم كلهم * اذ قال . ولو كنت اعظم
الحل جداً . يجب عليك ألا تترفع على اخيك عظيماً * وما ذكر المقدار الاعظم * ان كنت انا غسلت
رجلي دافعي . فما الذي تعملونه مستعظماً . اذا غسل بعضهم ارجل بعض : لكنه بافعاله قد اوضح هذا
الحق . واهله في تمييز الذين ابصروه * ولهذا الغرض قال .. من يعمل ويعلم . هذا يدعى عظيماً * "
فهذا هو معنى ويعلم * ان يعمل ذلك بافعاله * لان اي صلف ليس يتقضى هذا الفعل : ايما تعظم
وتخبر ليس يستفرغه هذا العمل : المجالس على الكاروبيم . غسل رجلي دافعه * وانت يا انسان ارض
ورماد وغبار وتراب . اتعلي ذاتك وترفع ترفعاً عظيماً : فلكم جهنم لست تكون موهلاً : لانك ان
كنت تشتهي بالحقيقة ترفعاً عظيماً . فاهل اريك انا طريقاً . ما قد عرفت ما هي * لان من يصغى الى
الاشياء الحاضرة كأنها املاك عظيمة . فهذا هو ذنوب نفس حقيرة * فمن هذه الجهة ما يكون تواضع عزم
الأمن عظم نفسنا * ولا يكون تبذخ وترفع الأمن صغر نفسنا * على نحو ما ان الصبيان الصغار
يهتدون الى الاصناف الحقيرة من الاشياء . الى الاكروالى البكيرات والى الكعاب ثابتيين اليها . وما
يتندرون ان يفتكروا افتكاراً في الاشياء العظيمة * على نحو ذلك يكون القياس هنا . من يكون
متفلسفاً ليس بحسب الاشياء الحاضرة شيئاً . ولا بخنار ان يمسك بها . ولا ياخذها من غيره * ومن

ليست هذه الحال حاله. يخضع لاضداد ما ذكرناه* اذ يكون باهنا الى العناكب والافياء والمنامات
 والى الاشياء الاضعف من هذه* (١٦) «الحق اقول لكم. ليس يوجد عبد اعظم من مولاه* ولا
 رسول اعظم من ارسله*» (١٧) ان عرفتم هذه الاقوال. ستكونون مغبوطين اذ علمتموها*
 (١٨) ولست اقول هذا من اجلكم كلكم. لكن ليتم الكتاب. ان من ياكل الخبز معي. رفع علي
 عقبه* «وهذا فقد قاله فوق هذا الموضع. ويقولونه هنا مخجلاً. لانه ان كان ليس يوجد عبد اعظم
 من مولاه. ولا رسول اعظم من مرسله. وقد تكونت هذه الافعال مني. فاولى بها والبق ان تكون
 منكم* ثم ليلا يقول قائل ما رأتك في ان تقول هذه الاقوال. لاننا الان ما نعرفها. استثنى بهذا
 اللفظ بعينه* انه ما قالها كمن يقولها للذين ما يعرفونها. لكنه انما قالها ليظهر الاقوال التي قالها
 بافعالهم* لان معرفتها توجد للناس كلهم* واقتعالها ليس هو للناس كلهم* لان لهذا الغرض قال
 «ستكونون مغبوطين. اذا علمتموها*» كانه قال لهذا الغرض بعينه. اقولها لكم مداومة. على انكم
 قد عرفتموها. لكي ادرجكم الى اقتعالها* اذ اليهود قد عرفوها. لكنهم ليس هم مغبوطين. لانهم ما
 يعلموها* ولست اقول هذا من اجلكم كلكم* يا للعجب من وفور احتماله* لانه ما يوجب فيما بعد دافعه*
 لكنه يسترفعله. فاسمحه له مكان توبة* ويوبخه. وليس يوبخه. اذ قال هذا القول «من ياكل
 الخبز معي. رفع علي عقبه*» وعلى ما يلوح لظني. ان معنى «ليس هو اعظم من مولاه*» في هذا
 الحادث قبل* لكي متى ما وصل الى احدنا مكروه من عبيده. او من اناس احقر منزلة منه لا يتشكك.
 اذا نظر الى مثال يودس. الذي استمتع بنعم صالحة جزيل عددها. فكافي المحسن اليه باضدادها*
 لذلك استثنى بقوله «من ياكل الخبز معي*» واهل الاحسانات الاخر كلها. ووضع الذي كان
 فيه كداية اكثر من كل شيء*. ان يمسكه عن نهضته ويخجله. وقد كان زعم مغتدياً مني. مساهماً مايدة
 مني فهذه الاقوال قالها. يعلم ان يحسنوا الى الذين يعملون بهم مكروهاً. وان لبثوا لا يبرأون* ويقول
 «لست اقول هذا من اجلكم كلكم*» لكيلا يوصل الخوف الى كثيرين. افصله بقوله هذا القول
 «الذي ياكل الخبز معي*» لان لفظة «ليس من اجلكم كلكم*» ما ثبت كلامه على واحد على
 كل حال* ولذلك استثنى بقوله «الذي ياكل الخبز معي*» مورياً ذلك الشقي انه ليس جاهلاً
 بانه سيقبض عليه. لكنه قد عرف ذلك معرفة بليغة* وهذا القول بعينه اكثر من الاقوال كلها.

فمدحنا فيه كفاية ان يضبطه عن نفسه وما قال من باكل الخبز معي يسلمني . لكنه قال انه رفع علي عثبه * مريدا ان يبين عزيزة اغنياء الغاشة المستنبطة الدحل المستورة *



في ذم الحمد وفي ان المتقدمين الى الفضيلة هم حجة علينا اذا لم نسلك بما يجب *
فهذه الما كتبت . لكيلا تضطرن حثا على ظالمينا . لكن نعلم ونبكي عليهم * لان موهلين للنوح والعويل ليس الذين يقاسون مكروها . بل الذين يعملون عملا رديا منكرا . لانهم يظلمون ذواتهم * اعني المنطرس . والواشي . والمتعرف فعلا آخر رديا . يظلمون ذواتهم اعظم صنوف الظلم * ويتفعموننا نحن اعظم المنافع . اذا لم نتصر لذواتنا على نحو ما اقول . اخلس فلان ما يوجد لك اذا شكرت انت الله من اجل الظلم الواصل اليك ومجده . مستثمر بذلك الشكر صنوقا من الثواب جزيلا عدها . على حدود ما قد جمع ذاك لنفسه فارا ينصص وصف عظمها فان قال قائل فاقولك في ان كنت لا اقدر ان انتقم من ظلمي . اذا وجدت اخضع منه . تقول له ذاك القول . انك تتدبران تنصر منه . بان قد تستصعب ما فعله بك . بان تتخبط باكيامنه . لان هذه الافعال في سلعائنا . بان تدعو على من احزنك . بان تلعن لعنات جزيلا عدها . بان تلبه وتذمه بحضرة كل من يحضر عندك * فان كنت ما قد فعلت هذه الافعال . فتستأخذ ثواب من لم ينتقم * لان يضا واضحا ان ذاك لو لم يكن متندرا على ذلك الفعل . لما كان فعله * لان المظلوم يستعمل اذا كان صغير النفس السلاح الذي يتفق له * فينتقم من ظالمه بلعنه اياه . بمثالبه . باغنياء الله عليه * فهذه الافعال لا فعلها انت فقط . لكن ادع له مع ذلك وصل * فان لم تفعل هذه الافعال . لكك تدعو له ونصلي عليه . فقد صرت شبيها باللك * لانه قد قال .. ادعوا للذين يعنتوك . وصلوا عليهم * لكي تصبروا مائنين اباكم الذي في السموات * (متى ص ٥ ع ٤٤) ارأيت كيف تستفيدون اعظم الفوائد من اذية الآخرين ايانا . فليس يسر الله فعلا تفعله . مثلا يسره ان لا تكفي فعلا رديا بدلا من فعل ردي يئالنا * وما معنى قولي ان لا تقابل فعلا رديا عوض فعل ردي . وقد اوعز الينا . ان تقابل بالحمد هذه . باحسنات بصلوات . ولهذا الغرض كافي المسيح من استنم ان يستعمل

باضداد افعاله كلها * ففعل رجله * عذله سرًا * قرعته باشفاق * تلافاه * انا له مائدة * وخبأه * وما
 صار بهذا الرفق افضل ما كان . بل لبث هو عاملاً اعماله * لكن هات نعلك من عبيد . ومن
 جماعة الذين في العهد العتيق . لتعرف اننا ما نملك ولا حجة واحدة من اعتذار . اذا اضفنا الحمد *
 انريدون ان اصف موسى . ام نساعد كلامنا الى الذين كانوا في زمانهم اعلى منه : لان بمقدار ما
 تسنين الامثلة اقدم زماناً . بقدر ذلك تنهر نحن اكثر * فان سالت فما الحجة في ان الفضيلة كانت
 حينئذ اضعف مراساً : اجبتك . لان اوليك القدماء ما امتلكوا حينئذ وصايا بلفظ مكتوب . ولا
 كانت لهم امثلة لطريق محمود . لكن طبيعتهم على انفرادها جاهلت عارية . واضطرت ان تسبح
 في كل موضع خائبة من سلاح * ولهذا السبب لما مدح الله نوحاً . مادعاه تامة على بسط ذات
 التمام . لكنه اضاف الى ذلك في جيله * ومعنى هذا . هو انه كان تامة في ذلك الزمان . الذي فيه
 كانت الموانع كثيرة * والا فقد اشرق فضل آخرين بعده . الا انه ما حوى حظ الادنى منهم * لانه
 كان تامة في زمانه وسنيه * ومن نجده قبل موسى طويل الاناة يوسف السعيد الجليل . الذي
 اشرق فضله بعفافه * وما اشرق ادنى من ذلك في طول اناته . لانه ابيع وما ظلم احداً . لكنه خدم
 الذين باعوه . ونعبد لهم . واظهر افعال العبيد كلها * ووردوا عليه ذماً خبيثاً . وما انتم منهم . على انه قد
 كان ما لكأ اياه معه * لكنه مضى حاملاً لم الى البرية اطعمة . وما وجدتم . فما تفجروا . ولا رجع . على
 انه قد امتلك حجة . لو كان شاء ان يرجع * لكنه لبث حافظاً لاوليك الوحوش الحفاة القاسين ضمير
 اخر صالح * ثم لما سكن السجن . وسئل عن علة اسره . ما قال من اجلهم قولاً خبيثاً * لكنه قال . ما
 علمت منكراً . وسرقت سرقة من ارض العبرانيين . وبعد ذلك صار متلمزاً عليهم . وقام لهم بالطعام .
 واستخلصهم من بلايا جزيل عددها . لانا ان استفتنا . فما تقدر رديلة قريبتنا ان نخرجنا من الفضيلة
 التي لنا * الا ان اوليك ما كانت هذه السجية محييتهم . لكنهم عروها وارتادوا ان يقتلوه . وعيروا منامه .
 على انهم قد استمتعوا بالطعام الذي حمله لهم * واجتهدوا ان يخرجوه من حبسه . ومن حرثته .
 وجلسوا هم ياكلون . ونفعلوا عن اخيم طريقاً في الحب عارياً * ما الذي حدث اشر من هذه
 الوحشة : من كم من قاتلي الناس ما كان اوليك اشر عزماء . وبعد ذلك شالوه من الحب . واسلموه
 الى ميثاق جزيل عددها * اذ باعوه لanas عجم . اخلاقهم وحشية . معتمدين ان ينطلقوا الى عند

عجم * إلا أنه لما صار ملكاً . ليس مستعجباً أنه اطلعهم من التعذيب فقط . لكن اعجب من ذلك أنه استخلصهم من الخطية . التي وصل اليه من التمكن من مقابلتهم عليها * اذ دعى الحوادث التي نالته . تديراً لله . ليس خبثاً لأوليك * والاحسانات التي وصلهم بها . ما اسداها اليهم مضطغناً حقداً عليهم * والاقوال المجافية التي خاطبهم بها . ما قالها حاقداً عليهم . بل متظاهراً بها من اجل اخيه بنيامين * لانه بعد ذلك لما ابصرهم متضرعين . اطرح التظاهر . وولول . وقبأهم كأنهم قد احسنوا الاحسانات العظيمة . وهم الذين قتلوه قديماً * واحدرهم كلم الى مصر . وكافاهم باحسانات جزيل عددها * فما الاعتذار الذي تملكه نحن . الذين بعد الشريعة والنعمة ونمو فلسفة هذا مبلغها . لم نشابه من كان قبل النعمة والشريعة : من يستنقذنا من العقوبة : لان ليس يوجد داعي . اردي من المحقد * ولا يكون اصعب منه تأثيراً * وهذا اوضحه من كان غريباً بقناطير وربوات عددها * ثم ما طولب بها . وبعد ذلك طولب بها ايضاً * فما طولب بها لاجل تعطف الله عليه . وطولب بها بسبب خبثه وباطفائه المحقد على نظيره في العبودية * فاذا عرفنا هذه الحوادث كلها . فلنصلح لرفقائنا الخطايا التي اجترموها الينا . ونكافهم باضاد افعالهم . ليتفق لنا امتلاك التعطف علينا من المنة * بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه * الذي له المجد والعز * الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثانية والسبعون

في قوله (٢٠) الحق الحق اقول لكم . من يقبل واحداً اذا ارسله يقبلني . ومن يقبلني يقبل مرسلي * ان مكافاة اسعاف عبيد الله وارضائهم لعظيمة * وقد قضانا من هذه المحبة ثمراتها * لانه قال .. من يقبلكم يقبلني * ومن يقبلني يقبل مرسلي * " فما الحظ الذي يكون عديلاً لاقتبال المسيح وابيه : فان قلت واي ايتلاف لهذا القول . مع الاقوال التي قيلت فيما سلف : وما المناسبة التي يناسب بها قوله .. من يقبلكم يقبلني . لقوله ان علم هذه ستكونون مضبوطين : " قلنا لك . قد ينجه لنا ان نبصر الايتلاف اللايق بينهما جزيلاً * لانهم لما توقعوا ان يخرجوا الى الدنيا . وان يقاسوا شدايد كثيرة . عزاهم بصنفين من العزاء * بصنف واحد منه . وبصنف آخر من آخرين * لانه قال ان نفلسفتم . تملكوني في ذكركم كل حين . واشتمتم كافة النوائب التي قاسيتها . والافعال التي

افتعلتها . اختلم الشدايد بايسر مرام * وما تخملونها بهذا الصنف وحده . لكن باستمتاعكم ايضاً من جميع الذين نحضرون عندهم باسعاف كثير . واسترضاء جزيل . فالصنف الاول اوضحه لم . اذ قال .. اذا علمتموها . ستكونون مغبوطين * وبين لم الصنف الثاني . بقوله .. مَنْ يقبلكم يقبلني * " لانه فتح لم بيوت جميع الذين الما بهم . حتى يملكو تعزية مضعفة من فلسفة اخلاقهم هم . ومن نشاط الذين يسعفونهم ويرضونهم * ثم لما رتب هذه الاصناف من جهة انهم متوقعون ان يجولوا المسكونة كلها . واقتكر ان دافعه معدوم هذين الصنفين كليهما . ليس يتبع ولا بصنف واحد منهما . الا بالصبر في الاتعاب . ولا باسعاف المتقبلين اياهم . ارتجف ايضاً * وهذا فقد دل عليه البشير موضحاً انه بسبب ذلك الدافع ارتجف لانه قال انه قال هذه الاقوال . (٢١) وارتجف بروحه . وشهد وقال . واحد منكم يسلمني * فاطاف الخوف ايضاً بجماعتهم . بانه ما قال اسم دافعه * على ان اوليك ما عرفوا في ذواتهم وهما خبيثاً . فاحسبوا قضية المسيح اصدق من افكارهم * ولذلك (٢٢) .. ابصر بعضهم الى بعض * فبتثيته الفعل كله على واحد . حسم الخوف عنهم * وباستثنائه بان واحداً منكم ازعمهم كلهم * ولعمري ان الآخرين نظر بعضهم الى بعض * الا ان بطرس الحار العزم في كل مكان (٢٤) .. اوصى الى يوحنا * " لانه لما انتهر فيما سلف . لما اراد ان يغسل رجله منعه . وصودف في كل مكان منتهضاً من وفور شوقه . الا انه مشكور * لهذا السبب حصل مرتاعاً * فما صحت ولا تنكلم * لكنه التمس ان يعرف ذلك بوساطة يوحنا * ولعمري ان ذاك المعنى موهل التحير منه * وهو ما السبب اذ كانوا كلهم مرتعدين قد استخوذ الجهاد عليهم . والهامه مرتاعاً . كان يوحنا حاله حال متنع . قد اتكى في حضن يسوع . وما اتكى فقط . لكنه استلقى على صدره . وليس هذا المعنى فقط موهلاً لاتعاسه . لكن ما يملوه ايضاً . وذلك هو ايضاً قوله من اجل ذاته " الذي احبه يسوع * " لان لما ذالم يقل آخر منهم هذا القول من اجله : على ان التلاميذ الآخرين قد احبهم يسوع * الا ان هذا احب اكثر من الآخرين * ولين كان ما قال واحد منهم آخر هذا القول من اجله . لكنه هو قاله من اجل ذاته . فليس ذلك مستحياً * فقد عمل بولس هذا الفعل . اذ دعه الوقت الى ذلك * فقال هذا القول .. اعرف اسناناً قبل اربعة عشر سنة * " (قرثيه ثانيه ص ١٢ ع ٢) على انه قد ذكر عن ذاته مدائح اخرى ليست بسيرة * او هل يظن عندك ان استماعه ربنا .

المتخفي. فاهمل في الحين شباكه واياء. ولحقه. يوجد فعلاً صغيراً. واخذته اياه مع بطرس فقط الى
 الجبل. وفي موضع آخر لما دخل الى المنزل اخذه معه. وهو قد وصف مدبحاً جزيلاً عظمه الى
 بطرس. وما كنتم ما خاطبه به المسيح. اذ قال. يا بطرس المتخفي اكثر من هولاء. واظهره في كل
 مكان حار الشوق اليه مخلص الود له. ولما قال هذا ما رأيك فيه. قال هذا القول من شوقه
 الكثير اليه. فان قلت فما الحجة في ان ولا واحد منهم آخر قال من اجله هذا القول. اجبتك
 انه ولا هو قال. لو لم يحصل في هذا الموضع. لانه لو كان لما قال ان بطرس اومى الى يوحنا ان
 يساله. وما استثنى بغير ذلك. لكان قد اخترع الشبهة في ذلك كثيرة. واضطرنا ان نلتصم العلة
 في ذلك. فلماذا السبب لما حل العلة وذكرها. انكي في حضن يسوع. فان طمنت فعلاً يسيراً انه
 عرف ذلك. لما سمع انه انكي. فقد خولم معلم دالة جزيلاً مقدارها. فان ابتغيت ان نعرف
 ذلك. فمن الحب كان فعله. ولهذا السبب قال الذي احبه يسوع. واظن انه عمل هذا العمل.
 مريداً ان يظهره غريباً من الزال. لهذا الغرض جاهر ووثق. والافلم ما قال هذا القول في مكان
 آخر. الا حين اومى اليه الهامة. لان حتى لا تنظن انه اومى اليه من جهة انه عظيم الحل. قال
 ان هذا صار لاجل حبه الكثير اياه. فان سالت. وما المعنى في انه اسلمني على صدره. اجبتك.
 انه ما كان بعد قد ظن من اجله ولا ظناً عظيماً. ولمعنى آخر. انه سكن بذلك اكسياه. لان
 لا يقاومهم ان يوجد الوجه منهم في ذلك الحين مكثياً. ولين كانوا قد ارتجعوا في نفوسهم. فاليق
 واوجب ان نبين الارتجاف في وجوههم. فلما عزام بخطابه وسواله اياه نظرق له. تيسر ان يستلني
 على صدره. وتامل اجنابه الترفع. لانه ما ذكر اسم ذاته. لكنه قال الذي احبه يسوع. وعلى نحو
 ما قال بولس. اعرف انساباً قبل اربعة عشر سنة. قال هو ايضاً. حينئذ وبخه يسوع اولاً.
 وما اعطيه حينئذ باسمه. بل بقوله. (٢٦) هو الذي اغمس لنا الخبز. واعطيه اياه. فالحال
 لعري مخجل. انه ما احشم مائدة من شاركة في الخبز. فليكن كان مساهمة المنس الاخرى ما
 استعطته. فاقباله الخبز منه بعينه. من هو ما كان قد استجذبه اليه واستماله. الا انه ما استمال
 ذاك الشقي. (٢٧) ولهذا السبب دخل الشيطان حينئذ فيه. صاحكاً على وقاحته.
 لانه الى حين كان من صفهم. ما اجتري ان يطفر اليه. لكنه من خارج كان يصادمه. فلما جمل

واضحاً وافرزهُ . طفر اليه فيما بعد بطمانينة * لان ما كان واجبا ان يضبط داخل حياضته . من قد
ليث هذه الحال حاله عدما ان يصطلم * ولهذا المعنى اخرجهُ بعد ذلك * ولما انقطع حينئذ تناولهُ
ذلك المحال * واهلمهم وخرج ليلاً * (٢٧) فقال له يسوع . يا صاح ما تعلمهُ . اعملهُ باسراع * (٢٨) فإ
عرف ذلك واحد من المتكئين * " واعجبه . كم كان زوال حسه * كيف ما انعرك قلبه . ولا استغري *
لكنه اذ صار اشد وقاجة مما كان . خرج * وقوله اعملهُ باسراع . ليس هو قول موعز بذلك . ولا مشير
بـ . لكنه قول معبر . موضح انه هو قد شاء ان يصلحهُ ويتلافاه * فاذا ليث مسلوباً ان يكون مصطلحاً .
خلاهُ واهله * وما عرف ذلك ولا واحد من المتكئين * وقد يجد احد الناس هنا شكاً كثيراً . وهو
ان كان تلاميذه لما سألوه . من هو الذي يسلك . قال هو الذي اغمر الخبز . وادفعهُ اليه . وما
فطنوا به على هذه الجهة . لانه قال هذا القول سراً . حتى لا يسمعه احد * لان يوحنا لهذا الغرض
سأله . لما اتكى على صدره * فقارب ان يكون سؤاله في اذنه . حتى لا يصير دافعه ظاهراً * والمسبح
على هذا الفحو اجابه . وما جعله في ذلك ظاهراً * الا انه قد قال له قولاً أكثر تجريداً . ما تعلمهُ .
اعملهُ باسراع * واوليك ما فطنوا بما قاله له * فقال هذا القول مورياً ان اقواله كانت صادقة التي
قالها لليهود في ذكر موته * لانه قد قال لاوليك .. انا امثلك سلطاناً ان ابذل نفسي . وامثلك
سلطاناً ان اخذها * وليس ياخذها احد مني * " (يوحنا ص ١٠ ع ١٨) فالى حين شاء وضبطها .
ما أقدر احد عليها . فلما اطلتها فيما بعد . صار الفعل حينئذ متيسراً * فهذه كلها ذكرها ذكرها مستورا *
وقال .. ما تعلم . اعملهُ باسراع * " وما جعلهُ في ذلك الحين ظاهراً * لان لعل تلاميذه كانوا قد
فسخوه * ولعل بطرس كان قد قتله * فلهذا السبب ما عرف ولا واحد من المتكئين ما قال له *
ولعل ولا يوحنا . ولا هذا عرف * لانه ما كان توهم ان تليذه يبرز الى هذا المقدار الجزيل من تجاوز
الشريعة * لانهم اذ كانوا منتزحين بعيداً من الخبيث الذي هذا تأثيره . ما اتجه لهم ان يتوهوا هذه
الافعال في غيرهم * واذا كان قد قال هذا القول بدمامة . انتي است اقول من جماعتكم * " وما حزم
ذلك بجهة من الجهات ظنوه يقول ههنا عن آخر * (٢٠) " وحين خرج كل ليل * " وانا اسأل
البشير لم يذكر لي الوقت : فسيميني لتعرف غنوه * ان ولا الوقت امسكه عن نهضته * ولكنه
ولا بهذا صيروه واضحاً * لانهم كان قد استعوذ عليهم خوف وجهاد وارتجفوا حينئذ ارتجافاً عظيماً *

ولهذا السبب ما عرفوا من الأقوال التي قُبلت عليها ضادقة * لأنه قال : " انهم ظنوا انه قال له هذه الأقوال . ليعطي الفقراء شيئاً * " لأنه جعل اهتمامه بالمساكين كثيراً * معلماً ايانا ان نحصر في هذا الفعل حرصاً جزيلاً * (٢٩) لان هذا الشقي اشتمل الدرج . وما كان يلقي فيه " على ان ما يستين ولا واحد من الناس قدّم له أموالاً * لكنه قد قال . ان تلميذاته اطعمته مما كان موجوداً لمن * وهذا فما ذكره بجهة من الجهات ذكر اغامضاً ولا ظاهراً * فان سال سائل فمن اوعز الى تلاميذه الا بمجملوا مخلاة . ولا نحاساً . ولا عصي . ولا شيئاً في مناطهم . كيف حمل درجاً . اجنبه . لخدمة الفقراء * حتى نعرف ان الزاهد في القنيات جداً . المتصلب عند الدنيا . يحتاج ان يعتني بهذا الفعل اعتناءً كثيراً * لأنه قد عمل اعمالاً كثيرة . ودير افعالاً جزيلاً لتعليمنا * فتلاميذه ظنوا هذا الظن . انه " قال له . ان يعطي الفقراء شيئاً * " وما تحبّه هذا الفعل * انه لم يشأ ان يشهره الى اليوم الاخير من الايام التي لبث فيها معه * وهذا العمل فيجب علينا ان نعمله . ولا نشهر خطايا الموجودين معنا . ولو كانت حال من قد خاب من البر * لان هذا الشقي لما جاء بعد ذلك ليدفعه الى اليهود . قبله قبلة . واقتبل منه فعلاً هذا مبلغ تأثيره . وبرز الى ما هو اصعب من ذلك بمقدار كثير . الى الصلب بعينه . الى الموت ذي التعبير . ووضح هنالك ايضاً تعطفه هذا بعينه * وسمى الحادث هنا مجداً * معلماً ايانا ان ليس حادثاً بهذه الصفة مستقيماً . وللتعبير موجياً . ليس يجعل من يمارسه بهياً . اذا كان يتكبد بغرض يرضي الله * وبعد ان خرج يودس الى تسليمه قال . (٢١) " الان قد مجّد ابن الانسان * " بهذه اللفظة انهمض افكار تلاميذه بعد سقوطها * وحقق لهم ليس الا يكتسبوا فقط . لكنه حتمق لهم مع ذلك ان يفرحوا . ولهذا السبب انتهر بطرس فيما سلف * لان مجداً عظيماً ان يهر الموت بحصوله في الموت * وهذا هو القول الذي قاله من اجل ذاته " اذا ارتفعت عرفتم حينئذ اني انا هو * " (يوحنا ص ١٢ ع ٢٣) وقوله ايضاً " حلوا هذا الهيكل * " (يوحنا ص ٢ ع ١٩) وايضاً " فما يدفع لكم آية . سوى آية يونان * " (لوقا ص ١١ ع ٢٩) وكيف لا يكون مجداً عظيماً . اقتداره بعد موته على افعال اعظم من التي اجترحها قبل موته . لان لكما يصدّق قيامته . عمل تلاميذه اعظم من اعماله * فلو انه ما كان حياً . ولا كان الها . كيف عمل تلاميذه هولاء باسمه اعمالاً هذا مقدار عظمها : (٢٢) " والله يمجّده * " فان قلت . وما هو

سبحده الله في ذاته : اجبتك . سبحده بذاته ليس بأخر غيره * . وفي الحين سبحده * . اي
مع صله * لانه قال ما يتبادر الى زمان كثير . ولا يتتظر وقتاً طويلاً لقبامته . ولا يظهر حينئذ
بهيأ . لكن في حين صليبه بعينه ظهر البدائع البهية النيرة . لان الشمس ارتجعت . والصخور تشققت .
ستر الميكل تمزق . اجسام كثيرة من القديسين الراقدين اقيمت . وقبره حوى سمات خواتيمه .
وحراس جلوس حوله . بعد وضع الحجر على جسده . قام جسده منه * واذا عبرت اربعون يوماً . والى
تلاميذه عطية الروح * فاندروا به في الحين كلهم * فهذا هو سبحده في ذاته * وفي الحين سبحده .
ليس بليكة . ولا بروساء ملكية . ولا بمقدرة اخرى . لكنه سبحده بذاته * فان سالت وكيف عبده
بذاته : اجبتك . ان عمل الاعمال كلها المودية الى مجد ابيه * على ان الابن عمل الاعمال كلها * ارأنت
ان البدائع الكاثينة منه يعلمها الى ابيه : (٢٢) . يا اولادي انما انا معكم ايضاً مدة يسيرة * . ومثلاً قالت
لليهود : «ستطلبوني . وما تجدوني . والى اينما انطلق انا . ما تقدرُونَ انتم ان تجيؤا . اقول لكم الان * .
ابندى فيما بعد بالاقوال الحازنة بعد العشاء . لان حين خرج يودس ما كان مساء . لكنه كان ليلاً .
لانهم اذا ازمعوا بعد حين يسير . تلم ان بهم المصاعب . وجب ان يستودعهم اقواله كلها . حتى
يستقنوها في حاسة ذكركم * والبق ما يقال . ان الروح اذكركم بها كلها * لان قد كان لايقاها من جهة
انهم قد سمعوا منه فيما سلف اقوالاً كثيرة . ان يتناسوها . اذا ازمعوا ان يصابروا محناً هذا التأثير
تأثيرها . لان الذين انهبطوا الى النوم . (على ما ذكر بشير آخر) . واستخوز عليهم الاكثياب * (على
ما قال هو لم «فلانتي قلت لكم هذه الاقوال . قد ملاء الغم قلبكم * .») (يوحنا ص ١٦ ع ٦)
كيف كانوا قد تمسكوا بهذه الاقوال كلها تمسكاً بليغاً : فان قلت وما معنى قوله هذه الاقوال لهم :
اجبتك . ما صارت لهم فائدة يسيرة عند معرفتهم مجد المسيح معرفة بليغة . اذا تذكروا بعد ذلك
انهم كانوا سمعوا قديماً من المسيح هذه الاقوال * فان قلت . فلم تقدم فطرح هذا القول في انفسهم .
اذ قال «انما انا معكم مدة يسيرة ايضاً * » وقد يليق ان يقولوا له انك قد قلت هذه الاقوال لليهود .
على جهة الواجب . فلم تقولنا لنا : افتسوقنا نحن مساقاً عديلاً لا وليك الزايل حفاظهم : وما نظن
ذلك بجهة من الجهات * ولم قلت لنا نحو ما قلت لليهود : فيكون جوابهم قد اذكركم . انني ما
قلت لكم الان هذه الاقوال من حضور الشدايد . لكنني قد تقدمت فعرفت هذه الحوادث منذ

أعلى الزمان * وأتم الذين سمعتم قولي شهود لي . أنني قد قلت هذه الأقوال لليهود * ولذلك استثنى بقوله يا ولاد . لكي إذا سمعوا مثلاً قلت لليهود . لا يظنوا أن القول الذي قاله لم . نظير ما قال لأوليك * كانه قال ما قلت هذه الأقوال لتلاميذ في مطرحاتهم . لكنني قلتها مسلياً إليهم . لكيلا ندهمهم الشدايد . ويكونون قد عدوا انتظارها . فترجفهم * . إلى أين اذهب أنا . ليس بمكنكم أنتم أن تحيوا * . فاراهم أن موته هو ثقله فاضلة إلى مكان ليس قابلاً أجساماً بالية * هذه الأقوال قالها منهضاً شوقهم إليه . جاعلاً إليهم أشد استخراة * لأنكم قد عرفتم أننا مني ما رأينا من الذين نحبهم حباً شديداً أقواماً منصرفين . يستخرج شوقنا إليهم أكثر استخراة * ومثل ذلك ينالنا إذا رأيناهم سائرين إلى موضع لا يمكننا المضي إليه * فقال هذه الأقوال لأوليك مريعاً إليهم . وقال هؤلاء مشعلاً شوقهم * فالمكان هو هذه الخاصة خاصته . ليس يناسبه إلا يمكن أوليك فقط أن يصلوا إليه . لكن ولا نحن المحبوبين حباً شديداً . فنقدر أن نجي إليه * فهنا أوضح الرتبة التي له * . وأقول لكم الآن * . " فان سألت ولم ذكر الآن : أجابك . أنه قال لأوليك لمعنى آخر . وأقول لكم لمعنى غيره * . وهذا هو أنني ما قلت لكم مع أوليك * . فان قلت أين طلبت اليهود وأين طلبت تلاميذه : أجبتك أن تلاميذه طلبوه حين هربوا * واليهود طلبوه حين قاسوا الشدايد المعضلة والتجاوزة كل وصف . لما فتحت مدينتهم . وتقاطر السخط المسير من الله من كل جهة عليهم * . فقال لأوليك حينئذ لأجل زوال تصديقهم * . وقال . " أنني أقول لكم الآن * . " لكيلا تحصلوا في الشدايد . وتكونون قد عدتم انتظارها * (٢٤) . وصية جديدة أعطيتكم * . " لأن إذا كان لايمان يستطو في ارتجاف . إذا سمعوا هذه الحوادث . كأنهم مزعمون أن يكونوا مقربين . سلام . والبسم حياطه . وهي المحبة . قرمة الأفعال الصالحة كلها * . كانه قال لم . قد اتجتم لذهاب من عندكم : إلا أنكم أن احب بعضكم بعضاً . ستكونون أقوى من الأشياء كلها * . فان قلت وكيف ما قال لم هذا القول : أجبتك لكنه قد نفهم في قول أفضل من هذا * . (٢٥) . " في هذا الوجه يعرف الكل أنكم أنتم تلاميذ لي * . " بهذا القول بين لم معاً أن صنفهم ليس بخمد نوره . حين أعطاهم علامة التعريف بذلك * هذا القول قاله لم . حين انفصل دافعه منهم * . فان قلت فكيف دعا هذه وصية جديدة . وهي موضوعة في العهد العتيق : أجبتك . أنه هو صيرها جديدة في غريزتها * واستثنى بقوله " مثلاً أحببتكم أنا * . " لأنني ما قضيتكم ديناً لمحمد كانت لكم

احكمتوها. لكنني انا ابتدأت بهذا الحب * فعلى هذا المثال يجب عليكم اتم. ان تحسنوا الى
الذين يحبونكم حباً شديداً. ولا تكونوا غرماً. لم بذلك. واهل الذين يذكركم العجايب التي استأنفوا
ان يعملوها. وصورهم الحب * وان سالت. وما غرضه في ذلك. اجبتك. لان هذا الحب أكثر
من كل فضيلة. هو الذي يوضح الناس قديسين * لانه هو سبب كل فضيلة. وبه أكثر من كل فعل
نخلص كلنا * لان هذا الحب هو زعم يوجد تليداً * على هذه الطريقة بمدحكم الناس كلهم. اذا ابصروكم
مشابهين حيي * فان قلت. وما رأيك. فالعجايب ما تظهر هذا الحب اظهاراً البقي وواجب.
اجبتك. ما تظهره بجهة من الجهات * لانه قال "كثيرون يقولون لي. ياربنا ألسنا باسمك اخرجنا
شياطين : " وايضاً لما فرح تلاميذه بان الشياطين نطيعهم. قال لهم. لا تفرحوا بان الشياطين
نطيعكم. لكن افرحوا بان اسماءكم قد كُتبت في السموات * " (لوقا ص ١٠ ع ٢٠) على ان اجترح
العجايب افتاد اهل المسكونة الى الايمان * اذ الحب كان قبل هذا * فان لم يكن الحب موجوداً. فليس
يثبت اجترح عجايب * فهذا الحب صيرهم في المحين جياداً صالحين * وهو ان يوجد القلب والنفس
لكلهم واحد * فتمت انفصل بعضهم من بعض. فقد هلكتم محامدم كلها *



العضة الثانية والسبعون

في الحب * وفي العيشة المكنية في الفضيلة. وما يشاهها *

فهذه الاقوال ما قالها لاوليك وحدهم. لكنه قالها لجميع الذين استأنفوا ان يؤمنوا به * اذ الان ليس
يوجد فعل آخر يشكك اليونانيين. أكثر من ان لا يوجد لنا حب * فان قلت وقد يشكون منا
اننا ما يتكون منا ايات * اجبتك. لكن ليس عزمهم هذا العزم * فان قلت واين اظهر الرسل حبهم.
اجبتك. ابصر بطرس وبوحنا متفقين اتفاقاً قد عدم به احدهما ان يتفصل عن صاحبه في
صعودها الى الهيكل * وابصر بولس حالة هذا الحال معهما * لانهم ان كانوا قد استغنوا الفضائل
الاخرى قالوا لهم والبق ان يكونوا قد امتلكوا أم الاعمال الصالحة * لان هذا الحب انما يفرع من
نفس مكنية في فضيلتها * وايضا يوجد الحب نجف غرسه الحب * لان اجناب الشريعة اذا أكثر يشب
حب الكثيرين * واليونانيون فعلى تمثيل حالم لن تنادهم الايات. مثلاً تنادهم عيشتنا * فعلى تمثيل

المحتني. فاهل في الحين شباكه واباه. ولحقه. يوجد فعلاً صغيراً: واخذ اياه مع بطرس فقط الى
الجبل. وفي موضع آخر لما دخل الى المنزل اخذه معه* وهو فقد وصف مدبحاً جزياً عظيماً الى
بطرس* وما كنتم ما خاطبه به المسيح. اذ قال "يا بطرس انجني اكثر من هؤلاء:" واظهره في كل
مكان حار الشوق اليه مخلص الود له* ولما قال هذا ما رأيك فيه: قال هذا القول من شوقه
الكثير اليه* فان قلت فما الحجة في ان ولا واحد منهم آخر قال من اجله هذا القول: اجبتك
انه ولا هو قال. لو لم يحصل في هذا الموضع* لانه لو كان لما قال ان بطرس اومى الى يوحنا ان
يساله. وما استثنى بغير ذلك. لكان قد اخترع الشبهة في ذلك كثيرة. واضطرنا ان نلتمس الطلعة
في ذلك* فلماذا السبب لما حل العلة وذكرها. انكى في حضن يسوع* فان طننت فعلاً يسيراً انه
عرف ذلك. لما سمع انه انكى. فقد خولهم معلم دالة جزياً مقدارها* فان ابتغيت ان تعرف علة
ذلك. فمن المحب كان فعله* ولهذا السبب قال الذي احبه يسوع* واظن انه عمل هذا العمل.
مريدان يظهره غريباً من الزلل* لهذا الغرض جاهر ووثق* والافلم ما قال هذا القول في مكان
آخر. الا حين اومى اليه الهامة: لان حتى لا تظن انه اومى اليه من جهة انه عظيم المحل. قال
ان هذا صار لاجل حبه الكثير اياه* فان سالت. وما المعنى في انه اسلمني على صدره: اجبتك
انه ما كان بعد قد ظن من اجله ولا ظناً عظيماً* ولمعنى آخر. انه سكن بذلك اكثيابه* لان
لايقا بهم ان يوجد الوجه منهم في ذلك الحين مكشياً* ولئن كانوا قد ارتجفوا في نفوسهم* فاليق
واوجب ان نبين الارتجاف في وجوههم* فلما عزاهم بخطابه ومساله اياه تطرق له. تيسر ان يستلقي
على صدره* وتامل اجتنابه الترفع* لانه ما ذكر اسم ذاته. لكنه قال الذي احبه يسوع* وعلى نحو
ما قال بولس "اعرف انسابا قبل اربعة عشر سنة*" قال هو ايضاً* حينئذ وبخه يسوع اولاً.
وما اعلنه حينئذ باسمه. بل بقوله. (٢٦) "هو الذي اغمس لنا الخبز. واعطيه اياه*" فالحال
لعمرى محجل. انه ما احشم مائدة من شاركة في الخبز* فليكن كان مساهمة اليه الاخرى ما
استعطفته. فاقباله الخبز منه بعينه. من هو ما كان قد استجذبه اليه واستماله: الا انه ما استمال
ذاك الشقي* (٢٧) "ولهذا السبب دخل الشيطان حينئذ فيه*" ضاحكاً على وقاحته.
لانه الى حين كان من صفهم. ما اجترأ ان يطفر اليه* لكنه من خارج كان يصادمه* فلما جلف

واضحاً وافرزة. طفر اليه فيما بعد بطمانينة * لان ما كان واجباً ان يضبط داخل حياضته. من قد
ليث هذه الحال حاله عديماً ان يصطلح * ولهذا المعنى اخرجته بعد ذلك * ولما اقتطع حينئذ تناوله
ذلك الحال * واهلهم وخرج ليلاً * (٢٧) فقال له يسوع. يا صاح ما تعلم. اعمله باسراع * (٢٨) فما
عرف ذلك واحد من المتكئين * "واعجابه * كم كان زوال حسه * كيف ما انعرك قلبه. ولا استغزى *
لكنه اذ صار اشد وقاجة بما كان. خرج * وقوله اعمله باسراع. ليس هو قول موعز بذلك. ولا مشير
به. لكنه قول معبر. موضح انه هو قد شاء ان يصلحه ويتلافاه * فاذا ليث مسلوباً ان يكون مصطلحاً.
خلاؤه واهله * وما عرف ذلك ولا واحد من المتكئين * وقد يجد احد الناس هنا شداً كثيراً. وهو
ان كان تلاميذه لما سألوه. من هو الذي يملك. قال هو الذي اغمر الخبز. وادفعه اليه. وما
فطنوا به على هذه الجهة. لانه قال هذا القول سرّاً. حتى لا يسمعه احد * لان يوحنا لهذا الغرض
سأله. لما اتى على صدره * فقارب ان يكون سؤاله في اذنه. حتى لا يصير دافعه ظاهراً * والمسبح
على هذا النحو واجابه. وما جعله في ذلك ظاهراً * الا انه قد قال له قولاً أكثر تجريداً. ما تعلم.
اعمله باسراع * واوليك ما فطنوا بما قاله له * فقال هذا القول مورياً ان اقواله كانت صادقة التي
قالها لليهود في ذكر موته * لانه قد قال لاوليك .. انا امتلك سلطاناً ان ابذل نفسي. وامتلك
سلطاناً ان اخذها * وليس ياخذها احد مني * " (يوحنا ص ١٠ ع ١٨) فالى حين شاء وضبطها.
ما اقتدر احد عليها. فلما اطلقها فيما بعد. صار الفعل حينئذ متيسراً * فهذه كلها ذكرها ذكراً مستوراً *
وقال .. ما تعلم. اعمله باسراع * " وما جعله في ذلك الحين ظاهراً * لان لعل تلاميذه كانوا قد
فسخوه * ولعسى بطرس كان قد قتله * فلهذا السبب ما عرف ولا واحد من المتكئين ما قال له *
ولعل ولا يوحنا. ولا هذا عرف * لانه ما كان توهم ان تليذه يبرز الى هذا المقدار الخزيل من تجاوز
الشريعة * لانهم اذ كانوا منتزحين بعيداً من الخيث الذي هذا تأثيره. ما اتجه لهم ان يتوهوا هذه
الافعال في غيرهم * واذا كان قد قال هذا القول بدمامة. انني است اقول من جماعتكم * " وما حزم
ذلك بجهة من الجهات ظنوه يقول ههنا عن آخر * (٢٠) " وحين خرج كل ليل * " وانا اسأل
البشير لم يذكر لي الوقت : فسميحي لي لتعرف غنوه * ان ولا الوقت امسكه عن نهضته * ولكنه
ولا بهذا صيروه واضحاً * لانهم كان قد استحوذ عليهم خوف وجهاد وارتخفوا حينئذ ارتخافاً عظيماً *

ولهذا السبب ما عرفوا من الأقوال التي قبلت غلبتها ضادقة * لأنه قال : انهم ظنوا انه قال له
 هذه الأقوال : يعطي الفقراء شيئا * " لأنه جعل اهتمامه بالمساكين كثيرا * معلما ايانا ان نحرص في
 هذا الفعل حرصا جزيلا * (٢٩) لان هذا الشقي اشتمل الدرج . وما كان يلتقي فيه " على ان
 ما يستبين ولا واحد من الناس قدّم له امولا * لكنه قد قال : ان تليذاته اطعمته مما كان
 موجودا لمن * وهذا فما ذكره بجهة من الجهات ذكر اغامضا ولا ظاهرا * فان سال سائل فمن او عز
 الى تلاميذه ألا يحملوا مخلاة . ولا نحاسا . ولا عصي . ولا شيئا في مناطقهم . كيف حمل درجا : اجناته .
 لخدمة الفقراء * حتى نعرف ان الزاهد في الثياب جدا . المنصلب عند الدنيا . يحتاج ان يعتني
 بهذا الفعل اعتناء كثيرا * لأنه قد عمل اعمالا كثيرة . ودير افعالا جزيلا لتعليمنا * فتلاميذه ظنوا
 هذا الظن . انه " قال له . ان يعطي الفقراء شيئا * " وما تخجله هذا الفعل * انه لم يشأ ان يشهره الى
 اليوم الاخير من الايام التي لبث فيها معه * وهذا العمل فيجب علينا ان نعلمه . ولا نشهر خطايا
 الموجودين معنا . ولو كانت حال من قد خاب من البر * لان هذا الشقي لما جاء بعد ذلك
 ليدفعه الى اليهود . قبله قبلة . واقبل منه فعلا هذا مبلغ تأثيره . وبرز الى ما هو اصعب من ذلك
 بمقدار كثير . الى الصلب بعينه . الى الموت ذي التعبير . ووضح هنالك ايضا تعطفه هذا بعينه *
 وسمى الحادث ههنا مجدا * معلما ايانا ان ليس حادثا بهذه الصفة مستقيما . وللتعبير موجبا . ليس
 يجعل من يمارسه هيبا . اذا كان يتكبد بغرض يرضي الله * وبعد ان خرج يودس الى تسليمه قال .
 (٢١) " الان قد مجد ابن الانسان * " بهذه اللفظة انقض افكار تلاميذه بعد سقوطها * وحقق
 لم ليس الا يكثيوا فقط . لكنه حقق لهم مع ذلك ان يفرحوا . ولهذا السبب انتهر بطرس فيما سلف *
 لان مجدا عظيما ان يقهر الموت بمجسوله في الموت * وهذا هو القول الذي قاله من اجل ذاته
 " اذا ارتفعت عرفتم حينئذ اني انا هو * " (يوحنا ص ١٢ ع ٢٣) وقوله ايضا " حلوا هذا
 الهيكل * " (يوحنا ص ٢ ع ١٩) وايضا " فما يدفع لكم آية . سوى آية يونان * " (لوقا ص ١١
 ع ٢٩) وكيف لا يكون مجدا عظيما . اقتداره بعد موته على افعال اعظم من التي اجترحها قبل
 موته : لان لكما يصدق قيامته . عمل تلاميذه اعظم من اعماله * فلو انه ما كان حيا . ولا كان الها . كيف
 عمل تلاميذه هولاء باسمه اعمالا هذا مقدار عظمها : (٢٢) " والله يجده * " فان قلت . وما هو

سبحده الله في ذاته : اجبتك . سبحده بذاته ليس بأخر غيره * . وفي الحين سبحده * . اي
مع صله * لانه قال ما يتمد الى زمان كثير ولا يتظر وقتاً طويلاً لقبائه . ولا يظهر حينئذ
بهياً . لكن في حين صلبه بعينه تظهر البدائع البهية النيرة . لان الشمس ارتفعت . الصخور تشقت .
ستر الميكل تمزق . اجسام كثيرة من القديسين الراقدين اقيمت . وقبره حوى سمات خواتيمه .
وحراس جلوس حوله . بعد وضع الحجر على جسده . قام جسده منه * واذا عبرت اربعون يوماً . والى
تلاميذه عطية الروح * فاندروا به في الحين كلهم * فهذا هو سبحده في ذاته * وفي الحين سبحده .
ليس بليكة . ولا بروساء ملكية . ولا بمقدرة اخرى . لكنه سبحده بذاته * فان سالت وكيف محده
بذاته : اجبتك . ان عمل الاعمال كلها المودية الى محدايه * على ان الابن عمل الاعمال كلها . ارانت
ان البدائع الكائنة منه يعليها الى ابيه : (٢٢) . يا اولادي انما انا معكم ايضاً مدة يسيرة * . ومثما قلت
لليهود : «ستطلبوني . وما تجدوني . والى اينما انطلق انا . ما تجدون اثم ان تحبوا . اقول لكم الان * .
ابدى فيما بعد بالاقوال الحازنة بعد العشاء . لان حين خرج بودس ما كان مساء . لكنه كان ليلاً .
لانهم اذا ازمعوا بعد حين يسير . تلم ان هم المصاعب . وجب ان يستودعهم اقواله كلها . حتى
يستقنوها في حاسة ذكركم * والبق ما يقال . ان الروح اذكركم بها كلها * لان قد كان لابقائهم من جهة
انهم قد سمعوا منه فيما سلف اقوالاً كثيرة . ان يتناسوها . اذا ازمعوا ان يصابروا محناً هذا التأثير
تأثيرها . لان الذين انهبطوا الى النوم . (على ما ذكر بشير آخر) . واستخوز عليهم الاكثياب * (على
ما قال هو لم «فلانتي قلت لكم هذه الاقوال . قد ملأ الغم قلبكم * ») (يوحنا ص ١٦ ع ٦)
كيف كانوا قد تمسكوا بهذه الاقوال كلها تمسكاً بليغاً : فان قلت وما معنى قوله هذه الاقوال لم :
اجبتك . ما صارت لم فائدة يسيرة عند معرفتهم مجد المسيح معرفة بليغة . اذا تذكروا بعد ذلك
انهم كانوا سمعوا قديماً من المسيح هذه الاقوال * فان قلت . فلم تقدم فطرح هذا القول في نفسهم .
اذ قال «انما انا معكم مدة يسيرة ايضاً * » وقد يليق ان يقولوا له انك قد قلت هذه الاقوال لليهود
على جهة الواجب . فلم تقولنا لنا : اقتسوقنا نحن مسافراً عديلاً لاوليك الزايل حفاظهم : وما نظن
ذلك بجهة من الجهات * ولم قلت لنا نحو ما قلت لليهود : فيكون جوابهم قد اذكركم انني ما
قلت لكم الان هذه الاقوال من حضور الشدايد . لكنني قد تقدمت فعرفت هذه الحوادث منذ

اعلى الزمان * وانتم الذين سمعتم قولي شهود لي . اني قد قلت هذه الاقوال لليهود * ولذلك استثنى بقوله يا اولاد . لكي اذا سمعوا مثلاً قلت لليهود . لا يظنوا ان القول الذي قاله لهم . نظير ما قال لاوليك * كانه قال ما قلت هذه الاقوال لتلاميذيه مطرحة ايهم . لكنني قلتها مسلياً ايهم . لكيلا ندهم الشدايد . ويكونون قد عدموا انتظارها . فترجفهم * . الى اينما اذهب انا . ليس يمكنكم انتم ان تخيوا * . فاراهم ان مونه هو ثقله فاضله الى مكان ليس قابلاً اجساماً بالية * هذه الاقوال قالها منهضاً شوقهم اليه . جاعلاً ايهم اشد استخراً * لانكم قد عرفتم اننا متي ما راينا من الذين نخبرهم حباً شديداً اقواماً منصرفين . يستخرجون شوقنا اليهم اكثر استخراً * . ومثل ذلك بنا لنا اذا رايناهم سائرين الى موضع لا يمكننا المضي اليه * فقال هذه الاقوال لاوليك مريعاً ايهم . وقال لهؤلاء مشعلاً شوقهم * . فاما لما كان هو هذه الخاصة خاصته . ليس يناسبه الا يمكن اوليك فقط ان يصلوا اليه . لكن ولا نحن المحبوبين حباً شديداً . نقدر ان نحبي اليه * فهنا اوضح الرتبة التي له * . واقول لكم الان * . فان سالت ولم ذكر الان : اجابك . انه قال لاوليك لمعنى آخر . واقول لكم لمعنى غيره * . وهذا هو اني ما قلت لكم مع اوليك * . فان قلت اين طلبت اليهود واين طلبت تلاميذه : اجبتك ان تلاميذه طلبوه حين هربوا * . واليهود طلبوه حين قاسوا الشدايد المعضلة والمجازرة كل وصف . لما فتحت مدينتهم . ونقاطر السخط المسير من الله من كل جهة عليهم * . فقال لاوليك حينئذ لاجل زوال تصديقهم * . وقال . اني اقول لكم الان * . لكيلا تحصلوا في الشدايد . وتكونون قد عدمتم انتظارها * . (٢٤) . وصية جديدة اعطيكم * . لان اذا كان لايقا ان يسقطوا في ارتجاف . اذا سمعوا هذه الحوادث . كانوا مزعمون ان يكونوا مقفرين . سلام . والبسم حياتنه . وهي المحبة . قرمة الافعال الصالحة كلها * . كانه قال لهم . قد اتجعم لذهابي من عندكم : الا انكم ان احب بعضكم بعضاً . ستكونون اقوى من الاشياء كلها . فان قلت وكيف ما قال لهم هذا القول : اجبتك لكنه قد نفعم في قول افضل من هذا * . (٢٥) . في هذا الوجه يعرف الكل انكم انتم تلاميذ لي * . بهذا القول بين لهم معاً ان صفهم ليس بخمد نوره . حين اعطاهم علامة التعريف بذلك * . هذا القول قاله لهم . حين انفصل دافعه منهم * . فان قلت فكيف دعا هذه وصية جديدة . وهي موضوعة في العهد العتيق : اجبتك . انه هو صيرها جديدة في غريزتها * . واستثنى بقوله . مثلاً احببتكم انا * . لانني ما قضيتكم ديناً لمحمد كانت لكم

احكموه. لكنني انا ابتدأت بهذا الحب * فعلى هذا المثال يجب عليكم اتم . ان تحسنوا الى
الذين يحبونكم حبا شديدا . ولا تكونوا غرما . لم بذلك . واهل الذين يذكرهم العجايب التي استأنفوا
ان يعملوها . وصورهم الحب * وان سالت . وما غرضه في ذلك : اجبتك . لان هذا الحب اكثر
من كل فضيلة . هو الذي يوضح الناس قديسين * لانه هو سبب كل فضيلة . وبه اكثر من كل فعل
نخلص كلنا . لان هذا الحب هو زعم يوجد تليذا * على هذه الطريقة بمدحكم الناس كلهم . اذا ابصروكم
مشابهين حيي * فان قلت . وما رأيك : فالعجايب ما تظهر هذا الحب اظهارا البقي وواجب :
اجبتك . ما تظهره بجهة من الجهات * لانه قال " كثيرون يقولون لي . ياربنا آلسنا باسمك اخرجنا
شياطين : " وايضا لما فرح تلاميذه بان الشياطين تطيعهم . قال لهم .. لا تفرحوا بان الشياطين
تطيعكم . لكن افرحوا بان اسماءكم قد كتبت في السموات * " (لوقا ص ١٠ ع ٢٠) على ان اجترح
العجايب اقناد اهل المسكونة الى الايمان باذ الحب كان قبل هذا فان لم يكن الحب موجودا . فليس
يثبت اجترح عجايب * فهذا الحب صيرهم في الحين جيادا صالحين * وهو ان يوجد القلب والنفس
لكلهم واحد * فتمتى انفصل بعضهم من بعض . فقد هلكت محامدكم كلها *

المظة الثانية والسبعون

في الحب * وفي العيشة المكنية في الفضيلة . وما يشابهها *

فهذه الاقوال ما قالها لاوليك وحدهم . لكنه قالها لجميع الذين استأنفوا ان يؤمنوا به * اذ الان ليس
يوجد فعل آخر يشكك اليونانيين . اكثر من ان لا يوجد لنا حب * فان قلت وقد يشكون منا
اننا ما يتكون منا ايات * اجبتك . لكن ليس عزمهم هذا العزم * فان قلت وابن اظهر الرسل حبيهم :
اجبتك . ابصر بطرس وبوحنا متقين اتفاقا قد عدم به احدهما ان يتفصل عن صاحبه في
صعودهما الى الهيكل * وابصر بولس حالة هذا الحال معهما * لانهم ان كانوا قد استأنفوا الفضائل
الاخرى قاو لهم والبق ان يكونوا قد امتلكوا أم الاعمال الصالحة * لان هذا الحب انما يفرع من
نفس مكنية في فضيلتها * وانما يوجد الحب نجف غرسه الحب * لان اجتناب الشريعة اذا كثرت يشبه
حب الكثيرين * واليونانيون فعلى نميل حالهم لن تقادهم الايات . مثلا تقادهم عيشتنا * فعلى نميل

حالمنا يجعلها جاعل موجودة. مثلاً يجعلها الحب. لان اليونانيين طاملاً دعوا عالمي الایات مصلين
والعيشة النقية ليس ينساغ لم ان يعيوها. فحين لم تكن الدعوة الى الايمان قد انبثت بعد. كانت
الایات على جهة الواجب مستحبة. فالان سبيلنا ان نستهجب من عيشتنا. لان اليونانيين على
مثيل حالم ليس ينجلم شي. مثلاً ينجلم فضيلتنا. ولا يشككم شي. مثلاً تشككم رذيلتنا. لانهم اذا
ابصروا من قد اوعز اليهم ان يحبو اعداءهم. متغطرساً خاطفاً ما ليس له. امرأ باضداد افعاله.
مستعلاً رفقته كوحوش. يقولون ان الاقوال التي يقولها هذيان. واذا راوه مرتعداً من الموت.
كيف يتقبلون اقواله في زوال الموت. اذا ابصروه محباً للرياسة. متعبداً لاسقام هواه الاخرى.
يثبتون في اعتقادهم ابلغ ثباتاً. وما يتصورون فينا وهماً عظيماً. لاننا نحن هم علل لثبوت اوليك في
ضلالهم. لانهم قد استهجنوا قديماً اراء الذين عندهم. وعلى شبه ذلك قد استهجنوا اراء ديننا. لانهم
ان عيشتنا المذمومة تمنعهم. لان الفيلسوف بالاقوال متيسر. لان الناس الكثيرين عندهم قد احكموا
ذلك. وانما يتمسكون اظهار الفيلسوف بالافعال. فان قلت. فليتفطنوا في الناس الافاضل القدماء
عندنا. اجبتك. انهم ما يصدقون ما تحكيه لم عن اوليك. لكنهم يتمسكون تهذيب عيشة الاحياء
الان. لان احدهم يقول. ارني امانتك باعمالك. اذا نهشنا املاك رفقائنا اكثر من الوحوش الناهشين.
يسموتنا فساد المسكونة. بافعالنا هذه تضبط اليونانيون. وما تفصح لم ان ينتقلوا الى ديننا. فمن هذه
الجهة نقابل نحن عن هذه الافعال مقابلة عدل. ليس من اجل الاعمال التي قد عملناها فقط اسوء
علاً. لكن من اجل الافعال التي لاجلها يفترى على اسم الهنا. الى متى نكون متعبدين للاموال
والنعم. ولاسقام هواننا الاخرى. فلنتزح فيما بعد عن هذا الاستهلاك. اسمع ما قاله النبي
وصف اقوام فاقدي الفهم. "سبيلنا ان ناكل ونشرب. فاننا سنموت غداً." (اشعيا ص ٢٢)
ع ١٢) وليس ينساغ لنا ان نقول في وصف المحاضرين هذا القول. فعلى هذه الجهة يمشيك
الاكثرون منا بامالك العكل. فلماذا السبب قال النبي معيراً اياهم. "الملك وحكم تظنون
الارض." (اشعيا ص ٨٥) فلماذا السبب ارناع الآيكون منا فعل مستصعب منكر. فنسب
القوة من الله كثيرة. فليكلا يتكون ذلك. ينبغي لنا ان نستصعب الفضيلة كلها. ليتفق لنا امتلاك
النم الصالحة المستانفة. بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه. الذي به ومعه لا يبر مع الروح القدس

المجد . الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثالثة والسبعون

في قوله (٢٧) فقال سمون بطرس الى اين تذهب يارب : اجابه يسوع ما تقدر الان ان
تبعني الى المكان الذي انا اذهب اليه . واخيراً استنبعني فيما بعد *

ان الحب العظيم اشد من النار بعينها * ويصاعدنا الى السماء بعينها * وليس يوجد مانع يقدر ان
يضبط نهضته الشديدة * لان بطرس المستغر شوقه . لما سمع " الى اين اذهب انا ما تقدر ان
تبعني " قال " يارب الى اين تذهب : " فقال هذا القول على تمثيل حاله . ليس مردياً ان
يعرف الى اين يمضي . مثلاً كان مشتتاً ان يتبعه : وما اجتري عاجلاً ان يقول ظاهراً . اني احيى
معك . فقال " الى اين تذهب : " فاجابه المسيح ليس نحو اقواله . لكنه اجابه نحو سريره *
لانه التمس هذا الجواب * والدليل على انه اراد هذا المراد . فواضح باقواله التي قالها المسيح له * لانه
قال له " ما تقدر الان ان تتبعني الى الموضع الذي اذهب اليه انا * " ارأيت انه ائتما اشتاق الى
ان يتبعه : ولهذا السبب سال * فلما سمع انك " ستنبعني اخيراً " . ما ضبط شوقه . ولا على هذه
الحجة * على انه قد تسلّم اماً لا صالحة * لكنه اسرع هذا الاسراع . الذي اوصله الى ان قال .
(٢٨) " ما يمكنك ان اتبعك : نفسي ابذلها من اجلك * " لانه لما تقص عنه الخوف من
تسلّمه . واستبان موجوداً من الاحياء الخالصين . ساله هو بدالة مجاهرة فيما بعد . والتلاميذ
الاخرون صامتون * وانا اخاطبه . ماذا اتقول يا بطرس : قد قال هو ما تقدر ان تتبعني .
افقول انت اني اقدر ان اتبعك : ستعلم بالخبرة بعينها ان محبتك ليست هي شيئاً . اذا لم تكن
المعونة من العلو حاضرة معها * فمن هذه الحجة استبان واضحاً . ان تلك السقطة سمح بها ان نصيبه .
مشفقاً عليه * لانه شاء ان يوده في اقواله الاولى * فاذا لبث في صلاة عزمه ما القاه هو . ولا
دفعه الى جموده . بل امله مقفراً . حتى يعرف ضعفه * قال في الاول انه ينبغي له ان يسلم . فقال
" حاشاك ما يكون هذا المصائب حالاً بك * " (متى ص ١٦ ع ٢٢) فانتهر وما نادى * الا انه
ايضاً لما اراد المسيح ان يفصل رجليه قال " ما نعل هذا العل الى الدهر * " فلما سمع ايضاً " ما

تقدر الان ان تتبعني . " قال " ولو جددوك كلهم فانا لست اجدك * " فاذا كان واجبا ان يخطئ
عنه تهجمه * لما قم ان يرادد سيده . اذبه فيما بعد الا يقاومه * وهذا المعنى قد ذكره لوقا ذكرا غامضا .
وقال انه قال له " وانا قد طلبت من اجلك . لكيلا تفني امامتك * " (لوقا ص ٢٢ ع ٢٢)
ومعنى ذلك هو . لئلا تهلك الى الغاية * معلما اياه نواضع العزم بهذه الافعال كلها . موجبا للطبيعية
الانسانية انها ليست هي على افرادها شيئا * لانه لما صيرته حبه الكثير مراددا . ردهه فيما بعد . لكيلا
يصيبه هذا المصائب في افعاله بعد ذلك . اذا تقلد سياسة المسكونة * لكن حتى اذا تذكر ما اصابه
يعرف ذاته * انظر الى شدة سقطته * لانه ما صابه هذا المصائب دفعة ودفعتين . لكنه تحير هذا
التحير الذي اوصله الى ان يقول في وقت يسير ثلث دفعات لفظا المجود * لكي تعلم انه على تمثيل
حاله . ما احب مثلاً احب * الا ان سيدنا مع ذلك قال لمن سقط هذا السقوط المنكر . اتحير
اكثر من هؤلاء . " فهذا المجود تكون ليس من قشب حبه * لكنه تكون من تعريته من المعونة التي
من فوق * ولعمري انه اقنيل حب بطرس * الا انه قطع المرادة المتولدة منه * لانك ان كنت تحب .
فيجب عليك ان تقبل من حبيبك وتخضع له * قال ليس ممكناً لك وللذين معك ان يتبعوني الان .
فلم ترادد ; اما تعرف ما هي مرادة الهك ; واذا لم تشاء ان تعرف في هذا الوجه . انه ليس يمكن الا
يكون ما اقله ; ستعرف ذلك في جمودك * لان على ان هذا المجود قد استبان عندك وجودة
حينئذ فيك . مسلوباً ان يكون مصدقاً . لان هذا المجود لعمري ما عرفته * الا ان معرفة المرادة
ملكته في نفسك * ولكن ما لم تنوقه تكون فيك * . نفسي ابذلها من اجلك * " لانه لما سمع ان
اعظم من هذا الحب لن يمتلك احد . طفر في الحين اليه . اذ كان قد عدم الشيع منه . مريداً ان
يصل الى غايته * الا ان المسيح اراد ان له ينساع ان يعد بهذه الافعال بناءً * وقال . (٢٦)
" قبل ان يصيح الديك * " يعني الان * لان مسافة الوقت ما كانت طويلة * لانه خاطبهم في النصف
من الليل . وقد كان عبر الحرس الاول والثاني من الليل * (الامحاج الرابع عشر) (١) . لا يرتفع
القلب منكم * " لان واجبا كان ان يرتفعوا عند استماعهم هذه الاقوال . ولئن كان الهامة المستمعين
هذه الصفة في حبه . حجة قبل صباح الديك ثلث دفعات . فلا يقاومهم ان انتظاراً عظيماً
وارتجافاً استحوذ عليهم . كان فيه كفاية ان يطحن نفوس الماشية واذ كانوا يفتكرون هذه الافكار .

كلن لايقا بهم ان يشتمهم * وانظر كيف عزّاهم بقوله .. لا يرتجف القلب منكم * " اذ اوضح لهم بهذا
اللفظ الاول قدرة لاهوته . لكن الافكار التي حازوها في تفهمهم . هذه عرفها واوردها الى وسط كلامه *
.. آمنوا بالله . وآمنوا بي * " ومعنى هذا هو يجب ان تعبر هذه الشدايد كلها * لان الامانة بي وبوالذي .
هي اقوى اقتداراً من النوائب الواردة * وما تهمل صنفاً من المصاعب ان تستظهر عليكم * ثم قال
(٢) .. في منزل ابي مساكن كثيرة * " على حد ما سكن بطرس حين كان حزيناً . بقوله
.. ستبني فيما بعد . " على حلو ذلك بين هؤلاء الامل . لان حتى لا يظنوا ان لذلك وحده
اعطى الوعد بذلك . قال .. في منزل ابي توجد مساكن كثيرة * ولولا ذلك لقلت لكم . امضي اعث
لكم موضعاً * " ومعنى ذلك هو ان ذاك المكان الذي يقبل بطرس يقبلكم ايضاً * لان هنالك
سعة من المنازل كثيرة * وما ينساع ان يقال انه مجناح الى تسويم * لانه لما قال لهم . ما تقدرون
الان ان تبعدوني . فليلا يتوهوا انه قد حسم الى الغاية اتباعهم اياه . استثنى بهذا القول * (٣)
.. لكما حيثما اوجد انا توجدون اتم هنالك * " فقد حرصت من اجل هذا المحظ حرصاً
جزيلاً تقديراً * لاني قد كنت اسومه الان . لولا اني قد اعددت لكم قدماً * موضعاً انه ينبغي لهم ان
يثقوا ويثبتوا بذلك . ويرتجونه جداً * ثم اكبلا يظنوه يخاطبهم خطاب من يسلمهم ويلطف بهم .
لكي يصدقوا ان خطابه هذا هو الحق بعينه . استثنى فقال . (٤) .. وقد عرفتم اين امضي . وقد
عرفتم الطريق * " لانه اعطاهم برهاناً لهذه الاقوال . انها ما قبلت على بسيط ذاتها * هذا القول
قاله . اذ كان قد عرف نفسه طالبة فيما بعد ان تعرف هذا المطلوب * ولهمري ان بطرس قال ما
قاله ليس ليعرف الى اين يمضي . لكنه قاله لكي يبعثه * فلما انهمر ذلك . والوعد الذي توهه بطرس
يوجد متمناً . حققه ربنا ممكناً * لان ظهوره متمناً عنده . اقتاده الى اشبه ان يعرفه معرفة بليغة *
فلما السبب قال " وقد عرفتم الطريق * " لانه على نحو ما قال لبطرس ستجدني . وما قال
قد كان شي * ولا لفظه واحدة . واذا استقص ما في قلوبهم قال .. لا ترتجفوا . " فعلى نحو ذلك لما
قال ههنا انكم قد عرفتم الطريق . اوضح بذلك الشهوة التي في سريرتهم . وخوّلهم هو سبباً لسؤالهم
اياه * ولفظة اين تذهب : قالها بطرس من اخلاص وده . وقالها توما من جراته * (٥) " يارب
ما قد عرفنا اين تذهب * " فقال ما قد عرفنا المكان . فكيف نعرف الطريق المودية الى ما

هنالك : وانظر باي نوع يتكلم : لانه ما قال قل لنا الموضع * لكنه قال . ما نعرف اين نذهب * لان هذا القول قد اوجعهم كلهم قديماً * ولين كانت اليهود لما سمعوا هذا القول تخبروا . على انهم كانوا موثرين ان يتخلصوا منه . فاجب والبق بالذين ما ارادوا في وقت من الاوقات ان يفارقوه . انهم ارادوا ان يعرفوا ذلك . الا انهم خشوا ان يسالوه * ومع ذلك فقد سالوه من وفور شوقهم اليه وتلفهم * فقال لهم الرب . (٦) " انا هو الطريق والحق والحياة * ليس يقدر احد ان يجي * الى ابي الا بي * " فان سالت فما غرضه اذ ساله بطرس اين يذهب . ما قال له في الحين انا منطلق الى عند ابي . وانتم فما تقدرون الان ان تخبوا اليه . لكنه اورد دوراً من اقوال جزيل تقديرها . ونظم مسائل واجوبة : لان على جهة الواجب ما قال ذلك لليهود . فلم ما قال لتلاميذه هولاء : فقد قال لهولاء ولل يهود . انه من الله خرج والى الله يذهب * وقال هذا القول اين مما قاله اولاً * لكنه على جهة الواجب ما قاله لليهود . لانه لو كان قال لهم انكم ما تستطيعون ان تخبوا الى ابي . لكانوا في الحين استشعروا ذلك صلفاً . فاذا خفي ذلك الان . القاهم في جهاد * فلم قال لتلاميذه هذا القول ولبطرس : قد عرف نشاطه كثيراً . وانه لهذا السبب يكرر سؤاله . ليستصعبه الى هنالك * اجبتك لما احكم ما اراده باغماض كلامه وبكتمان قوله . كشف كلامه ايضاً * لانه لما قال الى اينما اذهب انا ما يمكنكم ان تخبوا اليه . استثنى بقوله في بيت ابي توجد مساكن كثيرة * وليس احد يقدر ان يجي * الى ابي . الا بي * هذا القول ما اراد ان يقوله لم من ابتداء حصوله معهم . لكيلا يلقيهم في اكنياك اكثر * فلما سكن هلمهم . حينئذ قال لهم * لان من هبهم بطرس قطع اكثر نشاطهم * لانهم حصلوا في خوف . الا يسمعوا تلك الاقوال باعيانها . واقتبسوا اكثر * " انا هو الطريق * " ومعنى ذلك هو انكم بي تخبون الى ابي * ولفظة " انا الحق والحياة . " لاني اكون هذين الصنفين على كل حال * لان ليس مني كذباً * ومعنى انه حياة . ان ولا الموت بعينه يقدر ان يمنعه عن الحجي * الى ابي * لانني ان كنت انا الطريق . فماحتاجون مرشداً * وان كنت انا الحق . فليست الاقوال التي قلتها كذباً * وان كنت انا حياة . فلو تمم فستحصل لكم النعم التي ذكرت لكم * ولعمري ان معنى الطريق قد فهموه واعترفوا به . الا انهم قد جهلوا باي اقول . وما اجتروا ان يذكروا له ما جهلوه * الا انهم استمدوا التعزية من الطريق كثيرة * لانه قال

ان كنت انا اوجد مالكا اقتبأكم الى ابي . فستحيون الى هنالك على كل حال * لان ليس يوجد طريق اخرى للعبي * اليه * لما قال ليس يستطيع احدكم ان يجي * الي ان لم يجذبه ابي . قال ايضا . اذا رفعت انا من الارض . اجذبت انا الكل الى عندي * وان ليس يقدر احد ان يجي * الى ابي . الا بي * بين في كل مكان انه معادل ذاته بوالده * فان قلت . فكيف لما قال وقد عرفتم الى اين اذهب انا . وقد عرفتم الطريق . استثنى بقوله (٧) " لو عرفتموني . لعرفتم اذاً ابي * وقد عرفتموه الان . ورايتهم * اجبتكم . ما قال هذا القول مضاداً ذلك الكلام * لانهم عرفوه على تمثيل حالم ليس كما يجب ان يعرفوه * لانهم قد عرفوه الما . وما عرفوا بعد انه ابوه * لانهم عرفوه فيما بعد لما ورد اليهم الروح . فاخترع فيهم المعرفة كلها * فما يقوله هذا هو معناه . ان عرفتم جوهرى ورتبتي . فقد عرفتم ايضا جوهر ابي ورتبته * " وستعرفونه الان . وقد رايتهم * " فالصنف الواحد من المعرفة مناسب للستائف * والصنف الآخر مناسب الحاضر * ومعنى ذلك هو بي تبصرونه * وذكر بصراً اعتمد به المعرفة التي في السرية * لان البرايا الملحوظة يمكننا ان نبصرها . وان نجعلها * والاشياء المعروفة . ما يمكننا ان نعرفها . وان نجعلها * فلماذا السبب قال " وقد رايتهم * " على حد ما قال الرسول " انه ظهر للمليكة * " على انه ما ظهر لم جوهره بعينه * الا انه مع ذلك قد قال انه ظهر لم . على حد ما كان ممكناً لاوليك ان يبصروه * موضعاً ان من قد ابصروه . فقد ابصر والده * فابصروه ليس في جوهره مجرداً . لكنهم ابصروه مشتملاً لجمه * لان من عادته في مكان آخر ان يسمي البصر معرفة * على نحو ما اذا قال " مغبوطون الاتقاء في قلوبهم . فانهم يبصرون الله * " (متى ص ٥ ع ٨) فذكر انقياء ليس المتخلصين من الزنا . بل من الخطايا كلها * لان كل خطية نجبرها نحصل في نفسنا وسخاً



العدة الثالثة والسبعون

في الصدقة * وان الافضل الا نرحم ولا نتصدق . اجود من ان نتصدق من ظلم * واننا يجب علينا ان نحرف عن العمل الردي وبعد ذلك نعمل العمل الجيد * وان مشاركتنا اسرار القربان بايدي غير مفسولة تضجيع في التورع *

فينبغي ان نعمل كل ما يمكننا حتى نفعل ونحنا * نغسله اولاً * حميم المحمودية * وبغسله بعد ذلك طرق آخر كثيرة مختلفة اصنافها * لان الهنا لم يزل منعطفاً علينا * اعطانا بعد حميم المحمودية طرقاً للتخلص من اوساخنا مختلفة صنوفها . فاولها كلها هي طريق بالصدقة * فقد قال : « انما تنقص الخطايا بالصدقات . وحامد الامانة » (سيراخ ص ١٩ ع ٢) وانما اقول صدقة ليس التي تكون من ظلم * لان هذا الفعل ليس هو صدقة . لكنه قساوة وتبرير من الانسانية * لان ما المنفعة الكائنة من ان تعمرى آخر . وتكسو غيره : فهذا الفعل سبيله ان يعدي من الرحمة * وهذا الظلم تبرية من الانسانية . لاننا لو اعطينا كافة الاشياء التي نأخذها من آخرين للساكن . فلن يحصل لنا منها ربح * وبين ما ذكرته زكي الذي قال حينئذ لا استغفر الهنا « انه يعطي اربعة اضعاف ما استلبه من آخرين » (لوقا ص ١٩ ع ٨) فحين نخطف اشياء جزئياً عددها . ونعطي الفقراء اشياء قليلة . ونظن اننا نجعل الله غافراً لنا . على اننا بذلك نغيظه أكثر * لان قل لي . ان سمعت حماراً ميتاً مهترئاً من طريق موصوفة بثلث جهاتها ومن الدروب . وجئت به الى المذبح . لما كان جميع الحاضرين برحمونك بالحجارة . من جهة صيرورتك عندهم دنساً : فما احتجاجك اذا اعلنت لك ان الضحية من خطف وظلم . انجس من هذا الحمار الممتن * اي احتجاج تنلكه : فلنضع صنفاً من الاولاد المجلبة يعمل من خطف . انما هذا الاناء اتين من حمار ميت : انشاء ان تعرف كم مبالغ تقبح الخطية : اسمع النبي القائل : « قد تثنت خراحتي . وتقيحت » (مزمو ٣٧ ع ٥) فانت باقوالك تنوسل الى الله ان ينسى الاعمال الردية التي اقترفتها * وانت بالاعمال التي تعملها خاطفاً ما ليس لك . اذا وضعت خطيتك على المذبح . نصيرها ان تذكر دائماً * فالان ليس هذا الفعل وحده هو الخطاء . لكن الاصعب من هذا انك تدنس نفوس القديسين . فهذا المذبح هو حبر * ويقُدَّس * وتلك النفوس حاملة المسيح بعينه كل حين * فتجترى ان ترسل الى هنالك من نجاسة هذا تقديرها : فان قلت لست اسعفهم بهذه الاموال بعينها . لكن باموال غيرها * اجبتك اقوالك هذه ضحكة وهذيان * اما علمت انه متى سقطت نقطة من الظلم في كثرة اموال جزيلة تدنسها كلها : وكما ان احد الناس اذا طرح في عين ماء صافية زبلاً . فقد جعلها كلها نجسة . فكذلك التفطرس . اذا دخل في ثروتنا . فيجعلها كلها تقبح من نتائجه . ثم نفعل ايدينا عند دخولنا الى الكنيسة . انما نفعل قلبنا ايضاً : العمل ايدينا تبتدي

صوتاً : انما نفسنا تبرز الفاظها . ولها اليها ينظر ويتأملها * فما نحتاج الى صنف من طهارة جسمنا . اذا كانت نفسنا مذنسة * لان ما منفعتك اذا غسلت يديك من خارج : وحويت يديك من داخل نجستين : لان الفعل المنكر الذي يعكس كافة احوالنا هذا هو . اننا نتوق الزلات الصغار ونتمهاون بالخطايا الكبار * وبيان ذلك . ان ابتهالنا بايدي قد عدت ان تكون مغسولة . انما هو تضييع في التحفظ * وابتهالنا بسريرة غير مغسولة . ذلك هو الغاية من الاعمال الردية كلها * ولهذا المعنى قال لليهود المشاغلين عن تنظيف النجاسات التي هذه صفتها . ,, اغسل قلبك من رذيلته * ,, (ارميا ص ٤٤ ع ١٤) الى متى تكون فيك افكار اتعابك : فينبغي ان تغتسل ليس بحمأة . لكن بماء صاف . بصدقنا ليس باستغفاننا . فخلّص اولاً من اخلاص ما هو ليس لك . وبعد ذلك اظهر صدقتك * . ينبغي . ان نتعرف عن كل عمل ردي . ونعمل العمل الصالح . ,, (مزمور ٣٦ ع ٢٧) اقف يديك من الاستغفان والتغطرس . وبعد ذلك قدمها الى الصدقة * فتمت ما عرينا المساكين بايدينا . ولو البسناهم ليس الاصناف المستفادة من تلك الوجوه المذمومة . ولا هكذا تنفلت من العقوبة * لان سبب استغفارنا يصير لكل ذنب سبباً * لان اجتناب الرحمة . افضل من ان نرحم على هذه الجهة . فان قابيل قد كان افضل له الا يقدم بوجه من الوجوه قريانياً * فان كان من قدم ما كان دنياً حقيراً اغاظ الله . فمن يعطيه شيئاً ليس له كيف ما يسخطه : كانه قال لك . انا اقول لك . لا تحطف ما ليس لك . افكرمني انت ما قد اخلستة : ما ظنك في : اتوهم اني التذيهه القرايين : فسيقول لك . ,, لقد ظننت ظناً زائغاً عن شريعتي . انني اكون شبيهاً بك . ساوبخك واقم خطاياك لدى وجهك * ,, (مزمور ٤٩ ع ٢١) لكن لا كان لاحد منا ان يسمع هذا الصوت * لكن اذا علمنا صدقات نقية . وامتلكنا مصابيح بهية . ندخل على هذه الحال الى خدره * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه . الذي له المجد الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الرابعة والسبعون

في قوله (٨) فقال له فيليس . يارب آرينا الاب . ويكفينا * (٩) قال له يسوع . يا فيليس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفتنى : من ابصرني . فقد ابصراني *

لعمرى ان النبي قد قال لليهود .. قد صار لك وجه ذانية * اذ قد توفحت مقابل جميع من خاطبك * " (ارميا ص ٢٤ ع ٢) فعلى ما يلقى بالقياس . ان ليس عدلاً ان يقال هذه الاقوال لتلك المدينة وحدها . لكن يلقى بها ان يقال ايضاً للذين يعاندون الحق بوقاحتهم * لان فيلبس لما قال للمسيح .. ارنا اباك قال له المسيح . يا فيلبس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفتني : " ومع هذا فقد يوجد اناس مع هذه الالفاظ . يفصلون الابن الازلي من والده * على ان آية مقارنة تطلب اعظم من هذه : لان اناساً من هذه اللفظة يسقطون في سقم صابالبوس * ولكننا نحن نهمل اوليك مع هؤلاء اهل الذين تجاوزوا الشريعة بالسوا . وتأمل استقصاء الاقوال التي قبلت * " يا فيلبس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفتني : " لانه لو جاز ان يقول . فما المعنى : انت هو الاب الذي انا اطلبه : لاجابه لست انا الاب * ولهذا الغرض ما قال وما عرفته . لكنه قال . وما عرفتني * ليس مظهرًا بذلك معنى آخر . الا ان الابن ليس هو شيئاً آخر . الا هذا الشيء الذي هو ابوه . اذا ثبت في وجوده ابن * فان سالت . ومن اين افضى فيلبس الى هذا السؤال : اجبتك قال المسيح .. لو عرفتموني لعرفتم ابي * " (يوحنا ص ١٤ ع ٧) وقد قال هذا القول لليهود دفعات شتى * فلما ساله بطرس دفعات كثيرة . واليهود ايضاً * من هو ابوك : وساله توما * وما عرف ولا واحد منهم جواباً واضحاً * لكنهم جهلوا ما قاله ايضاً * فكيف لا يتوهم فيلبس انه شعبان . وانه يزعمه بعد اليهود . ساله هو . ارنا اباك . واستثنى بقوله . ويكفينا * ما نطلب اكثر من ذلك * على ان المسيح قد قال .. لو عرفتموني لعرفتم ابي * " ووضح بذاته اياه * الا ان فيلبس عكس ترتيبه . وقال .. ارنا اباك * " كانه قد عرفه هو معرفة بليغة * ولكن المسيح ما احتمله . لكنه ثبته في الطريق * اذ حقق عنده ان يعرف به اياه * فهو لعمرى اراد ان يبصره بعيني جسمه هاتين * ولعله سمع عن الانبياء . انهم ابصروا الله * الا ان تلك المناظر يا فيلبس كانت مقارنة لم وتحدرو اليهم * ولهذا السبب قال المسيح .. الله ما ابصره باصراً قط * " (يوحنا ص ١٨ ع ١) وقال ايضاً .. كل من قد سمع من الله وعرف يحيى الي * " (يوحنا ص ٦ ع ٤٠) .. وما سمعتم صوته . ولا ابصرتم صورته * " (يوحنا ص ٥ ع ٢٧) وقد قال في العهد العتيق .. ليس يبصر احد وجهي ويحيى * " (خروج ص ٢٣ ع ٢٠) الا ان المسيح خاطبه على جهة الانتهاز * يا فيلبس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفتني : وما قال . وما رايتني .

لكنه قال . وما عرفني * ولعله كان قد اجترى ان يقول له . العلي اريد ان اعرفك : انما التمس
 الان ان ابصر اباك * أفنقول لي انت . وما عرفني : فهذا القول اي نظام له : فنجيبه نحن . انه
 بجوى نظاماً كثيراً * لانه اذ كان هو ما هو ابوه . وبنى ابناً . فعلى جهة الواجب قد اراك في ذاته
 والده * ثم اذ قسم الاقارب قال .. من ابصري فقد ابصر ابي * " فليلا يقول انه هو آب . وهو ابن *
 بحسبه انه لو كان هو الاب . لما كان قال .. من ابصري فقد ابصر ابي * " فان قلت . فكيف ما قال
 لفيلبس . انما تسال عن اشياء ممنوعة ليست تناسب انساناً : لان هذا ممكن لي وحدي * اجبتك . لما
 قال وبكفينا . كانه عارف به . اراه انه ما قد رآه هو ايضاً * لانه قد كان عرف الاب . ان كان يقدر
 ان يعرف الابن * ولذلك قال .. من ابصري فقد ابصر ابي * " فالذي يقوله هذا هو معناه . انه
 ليس يوجد ممكناً ان يبصري . ولا يقدر ان يبصر ابي . لان فيلبس انما طلب المعرفة بالبصر * ولما
 ظن انه قد ابصر الابن . اراد ان يبصر اياه على هذه الجهة . فيبين له انه ولا قد ابصره هو * فان قال
 قائل . انه قد دعى ههنا المعرفة بصراً * فليست ارادده . لانه قال . من عرفني فقد عرف ابي . الا انه
 ما قال هذا القول . لكنه قال ما قاله مريداً ان يبين ان جوهره جوهر ابيه . من قد عرف جوهره .
 فقد عرف جوهر ابي * ولتأمل ان يقول وما هو هذا : فهل العارف الخليفة قد عرف الله : على اننا
 كلنا قد عرفنا الخليفة وابصرناها . وكلنا فما قد عرفنا الله * وبمعنى آخر ينبغي ان تبصر ما يتمس
 فيلبس ان يبصره * هل قد التمس ان يبصر حكمة الاب : هل التمس ان يعرف صلاحه : لا ما
 التمس ذلك * لكنه التمس ان يعرف ما هو الله بعينه . اعني جوهره بعينه * فنحو هذا السؤال اجابه
 المسيح .. من ابصري * " فمن قد ابصر الخليفة . ما قد عرف جوهر الله . قال من عرفني . فقد عرف
 ابي * فلو كان من جوهر آخر . لما كان قال هذه الاقوال * ولكي امارس كلاماً اكثف لفظاً . اذا جهل
 احداً الذهب . فليس يقدر ان يبصر في الفضة طبيعة الذهب * لان طبيعة اخرى ليس تستبين
 بطبيعة غيرها * فلهذا المعنى على جهة الصواب انتهرة . اذ قال .. انا معكم زماناً هذا مباحه . وما
 عرفني : " قد استنعت بتعليم هذا المقدار الخزيل مقداره * قد رايت ايات بامر * والافعال التي
 كانت خواص لاهوتي التي يعملها ابي وحده . شاهدت خطايا محمولة . واسرار يختبئ الكلام بها مقودة الى
 وسط بيانها . وموتاً منصرفاً . وابداعاً متكوّن من ارض . وما عرفني : لانه اذ هو مشتمل لحمه . لهذا

السبب قال : « وما عرفتني * » : « عرفت ابي : لا تطلب ان تبصرا اكثر من ذلك * لانك في ابي ابصرتني * ان عرفتني . فلا تستفص شيئا * لانك في قد عرفت ابي . (١٠) » : « اما تصدق اني انا في ابي : » ومعنى ذلك هو انني اظهر في ذلك الجوهر * الاقوال التي اقولها انا . لست اقولها من ذاتي . عرفت افراط مقارنته . ووضع طبيعة واحدة للاهوت . وجوهر واحد : فابي الثالث في . هو يعمل الاعمال . فان قلت كيف لما ابتدى من اقوال . جاء الى الافعال : لان لايقا كان ان يقول هو يتكلم الاقوال . لكنه وضع هنا صنفين من اجل تعليمه وايانه * او يكون قال ذلك . اذاقواله كلست افعالا * فكيف هو يعمل : على انه قد قال في موضع آخر . ان لم اعمل اعمال ابي . فلا تصدقوني : فكيف قال هنا . ان اياه يعمل الاعمال : اجبتك . انه موضع بذلك هذا المعنى بعينه . ان ليس بين الاب وبينه فرق . فما يقوله هذا هو معناه . ليس معنى ذلك ان ابي عمل شيئا على جهة اخرى . وعملت انا شيئا على جهة اخرى . وعملت انا شيئا على جهة غيرها * على انه في مكان آخر قد ذكر انه يعمل هو وابوه . اذ قال : « ابي الى الان يعمل . وانا اعمل * » : « موضعاً هناك زوال يخالف الاعمال * وهما ان فعلهما فعل واحد بعينه * ولين كان تاليف القولين الظاهر يظهر تواضعاً . فلا يستعجب ذلك * لانه قال في الاول . اما تصدق : وبعد ذلك قال هذا القول . موضعاً انه شكل الناطقة على هذه الجهة . ليتناداه الى تصديقه * لانه غاص في قلوبهم * (١١) » : « صدقوا اني انا في ابي . وابي في * » : « فواجب عليكم اذا سمعتم ابا وابنا . لا تطلبوا تثبيتاً آخر لجانستهما في جوهرهما * فاق كان هذا ليس كافياً عندكم لايضاح مساواتهما واتفاقهما في جوهرهما . فاعرفوا ذلك ولو من اعمالهما . ولفظة : « من ابصري . فقد ابصر ابي . » لو كانت قبلت من اجل اعمالهما . لما كان قال بعد ذلك : « وان لم تصدقوا فمن اجل اعماله تصدقوني * » : « ثم اراهم انه ليس يقندر على هذه الاعمال فقط . لكنه يقندر معها على اعمال اعظم منها بمقدار كثير * ووضعها بافراط في اعظامها * لانه ما قال : انني اقندر ان اعمل اعظم من هذه الاعمال . لكنه ذكر ما هو اعجب من ذلك بمقدار كثير . فقال . انه يقندر ان يخول آخرين ان يعملوا اعظم من هذه الاعمال . (١٢) » : « الحق الحق اقول لكم . ان من يؤمن بي . سيعمل الاعمال التي اعلمها انا . وسيعمل اعظم منها * لانني انطلق الى عند ابي * » ومعنى ذلك هو ان يوجد ان نعملوا العجايب . لانني انا منطلق * ثم اذ استكمل ما ارتاده قوله . قال (١٣) : « انا انا »

المظة الرابعة والسبعون

سالم باسمي. ذاك اعلمه. ليتجد ابني في. "ارأيت كيف هو ايضا يعمل هذا العمل: لانه قال اعلمه
لنا. وما قال اسأل ابني. لكنه قال ليتجد ابني في. على انه قد قال في موضع غير هذا: الله يجده في
ذاته. "وقال ههنا. انه هو يجدها. لان الابن الازلي اذا استبان مقتدرا على اعمال عظيمة يتجدد
والده. فان قلت. ما معنى باسمي: اجبتك هو ما ذكره رسله. اذ قالوا. باسم يسوع المسيح. قم
وامس. "لن الايات كلها التي اجرحوها هو فعلها. "وكان يد الرب معهم (١٤). قال انا
اعلمه. "ارأيت ثامره: هو عمل اعماله باخرين. انما يثند على الاعمال المنعولة به. لكنه يعلمها
بسمه الفعل من ابيه: ومن يقول هذه الاقوال: فان سالت. فلم وضع هذا دفعة ثانية: اجبتك.
لما فعل ذلك محتقا كلامه. موضعان الاقوال الاولى كانت اقوال نطاظو ومثاربة ونظفة. انني
منطلق الى ابني. "هذا هو معناها. لست املك. لكنني ثامت في رتبتي. وفي السموات اوجد هذه
الاقوال كلها قالما مسلما الهام. لانهم اذا كانوا لم يعرفوا الاقوال بعد في ذكر قيامته. قد كان واجبا ان
يفتكمروا افتكمرا محزننا. اذ اوعدا آخرين انه يهبطهم هذه المواعيد وامثالها. فتلا فام في كل مكان. وارام
انه يتي دائما. وليس بقي فقط. لكنه سيرهم مع ذلك قدرته اعظم.



المظة الرابعة والسبعون

في ان الفصلية هي ضحية روحانية. وان حب الفضة هو من الشرف الفارخ. وان شهواتنا هي ثلثة
اصناف. اما طمعية. واما اضطرارية. واما ليست واحدة منهما.
فلنسمع رينا ونأخذ صليبه. وان لم يكن اعطها حائرا. الا ان وقت موتنا الآخر حاضر. لان
الرسول قد قال. ساميتوا اعصاكم التي في الارض. "لا كولو صايس ص ٤٢. فلنصعدن ذهوتنا.
ولنقتل غضبنا. ولنهتن حسنا. فهذا الفعل هو ضحية حية. وهذه الضحية لن تنعني الى رماذ. ولا
تقل الى دخان. ولا تحتاج خطبا ونارا وسكبنا. لانها تمتلك الروح القدس. فلرا وسكبنا. اذا
استعملت هذه السكين. فاقطع من قلبك ما كان زائدا غربيا. واقطع من سمك حاسته المتفضة. لان
استقامنا وشهواتنا الخبيثة. من عاداتنا انفس مدخل القول. لان شهوة الاموال اذا تمكنت. فلما تركنا
ان نسمع القول في الصدقة. والمجد اذا وافانا. يحجز عنا التعليم في الحب. ولذا اقمنا مع آخر.

فينبغي ان نعمل كل ما يمكننا حتى نفعل ونحن * نغسله اولاً * حمى اليهودية * ويفسله بعد ذلك طرق آخر كثيرة مختلفة اصنافها * لان الهنا لم نزل متعطفاً علينا * اعطانا بعد حمى اليهودية طرقاً للتخلص من اوساخنا مختلفة صنوفها . فارها كلها هي طريق بالصدقة * فقد قال : « انما تنقض الخطايا بالصدقات . ومحمد الامانة » (سيراخ ص ٢٤٩) وانما اقول صدقة ليس التي تكون من ظلم * لان هذا الفعل ليس هو صدقة . لكنه قساوة وتبرير من الانسانية * لان ما المنفعة الكائنة من ان نعرى آخر . وتكسو غيره . فهذا الفعل سبيله ان يبتدى من الرحمة * وهذا الظلم تبرية من الانسانية . لاننا لو اعطينا كافة الاشياء التي نأخذها من آخرين للساكين . فلن يحصل لنا منها ربح * وبين ما ذكرته زكي الذي قال حينئذ لما استغفر الهنا : « انه يعطي اربعة اضعاف ما استلبه من آخرين » (لوقا ص ١٩٤٨) فحينئذ نخطف اشياء جزئياً عددها . ونعطي الفقراء اشياء قليلة . ونظن اننا نجعل الله غافراً لنا . على اننا بذلك نغيظه أكثر * لان قل لي . ان سمعت حماراً ميتاً مهترئاً من طريق موصوفة بثلك جهاتها ومن الدروب . وجئت به الى المذبح . لما كان جميع الحاضرين يرحمونك بالحجارة . من جهة صبرورك عند دم دنساً : فما احتججك اذا اعلنت لك ان الضحية من خطف وظلم . انجس من هذا الحمار الممتن * اي احتجج تنطكه : فلنضع صنفاً من الاولاد الجلبيلة يعمل من خطف . انما هذا الاتاء اتين من حمار ميت : انشاء ان تعرف كم مبلغ نتيج الخطية : اسمع النبي القائل : « قد تثنت خيرا حاتي . ونقيمت » (مزمور ٢٧٤ ع ٥) فانت باقوالك تنوكل الى الله ان ينسى الاعمال الردية التي اقترفتها * وانت بالاعمال التي نعملها خاطفاً ما ليس لك . اذا وضعت خطيتك على المذبح . نصيرها ان تذكر دائماً * فالان ليس هذا الفعل وحده هو الخطاء . لكن الاصعب من هذا انك تدين نفوس القديسين . فهذا المذبح هو حجر ويقدس * وتلك النفوس حاملة المسيح بعينه كل حين * افتجري ان ترسل الى هنالك من نجاسة هذا تقديرها : فان قلت لست اسمعهم بهذه الاموال بعينها . لكن باموال غيرها * اجبتك اقول لك هذه ضحكة وهذيان * اما علمت انه متى سقطت نقطة من الظلم في كثرة اموال جزيلة تدينسها كلها : وكما ان احد الناس اذا طرح في عين ماء صافية زبلاً . فقد جعلها كلها نجسة . فكذلك الفطرس . اذا دخل في ثروتنا . فيجعلها كلها نتيج من تاتيه . ثم نفعل ايدينا عند دخولنا الى الكنيسة . انما نفعل قلبنا ايضاً : العمل ايدينا تدينس

صوتاً : انما نفسنا تبرز الفاظها . واهلنا اليها ينظر ويتاملها * فما نحتاج الى صنف من طهارة جسمنا . اذا كانت نفسنا مدنسة * لان ما منفعتك اذا غسلت يديك من خارج . وحويت يديك من داخل نجستين : لان الفعل المنكر الذي يعكس كافة احوالنا هذا هو . اننا نتوق الزلات الصغار ونهاون بالخطايا الكبار * وبيان ذلك . ان ابتهالنا بايادي قد عدت ان تكون مغسولة . انما هو تضييع في التحفظ * وابتهالنا بسريرة غير مغسولة . ذلك هو الغاية من الاعمال الرديئة كلها * ولهذا المعنى قال لليهود المتشاكسين عن تنظيف النجاسات التي هذه صفتها .. اغسل قلبك من رذيلته * (ارميا ص ١٤٤) الى متى تكون فيك افكار اتعابك : فينبغي ان تغتسل ليس بحماة . لكن بما صاف . بصدقنا ليس باستغفاننا . فقلص اولاً من اخلاص ما هو ليس لك . وبعد ذلك اظهر صدقتك * ينبغي .. ان نتحرف عن كل عمل ردي . ونعمل العمل الصالح . (مزمور ٣٦ ع ٢٧) اقف يديك من الاستغفانم والنغطرس . وبعد ذلك قدمها الى الصدقة * فمتى ما غربنا المساكين بايدينا . ولو البسناهم ليس الاصناف المستفادة من تلك الوجوه المذمومة . ولا هكذا تنفك من العقوبة * لان سبب استغفارنا يصير لكل ذنب سبباً * لان اجتناب الرحمة . افضل من ان نرحم على هذه الجهة . فان قايين قد كان افضل له الا يقدم بوجه من الوجوه قرباناً * فان كان من قدم ما كان دينياً حقيراً اغاظ الله . فمن يعطيه شيئاً ليس له كيف ما يستخطه : كانه قال لك . انا اقول لك . لا تخطف ما ليس لك . افكرتني انت ما قد اخلستني : ما ظنك في : اتوهم اني التذبهذه القرابين : فسيقول لك .. لقد ظننت ظناً زائفاً عن شريعتي . انني اكون شبيهاً بك . ساونجك واقم خطاياك لدى وجهك * (مزمور ٤٩ ع ٢١) لكن لا كان لاحد منا ان يسمع هذا الصوت * لكن اذا علمنا صدقات نقية . وامتلكنا مصابيح بهية . ندخل على هذه الحال الى خدرة * بنعمة ربنا يسوع المسيح وتعطفه . الذي له الحمد الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الرابعة والسبعون

في قوله (٨) فقال له فيليس . يارب آرينا الاب . ويكفينا * (٩) قال له يسوع . يا فيليس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفتني : من ابصرني . فقد ابصر ابي *

لعمرى ان النبي قد قال لليهود .. قد صار لك وجه ذانية * اذ قد توفقت مقابل جميع من خاطبك * (ارميا ص ٢٣ ع ٢) فعلى ما يليق بالقياس . ان ليس عدلاً ان يقال هذه الاقوال لتلك المدينة وحدها . لكن يليق بها ان يقال ايضاً للذين يعاندون الحق بوقاحتهم * لان فيلبس لما قال للمسيح .. ارينا اباك قال له المسيح . يا فيلبس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفني : " ومع هذا فقد يوجد اناس مع هذه الالفاظ . يفصلون الابن الازلي من والده * على ان آية مقارنة تطلب اعظم من هذه : لان اناساً من هذه اللفظة يسقطون في سقم صابا لبوس * ولكننا نحن نهمل اوليك مع هؤلاء اهل الذين تجاوزوا الشريعة بالسوء . وتأمل استقصاء الاقوال التي قبلت * " يا فيلبس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفني : " لانه لو جاز ان يقول . فما المعنى : انت هو الاب الذي انا اطلبه : لاجابه لست انا الاب * ولهذا الغرض ما قال وما عرفته . لكنه قال . وما عرفني * ليس مظهرًا بذلك معنى آخر . الا ان الابن ليس هو شيئاً آخر . الا هذا الشيء الذي هو ابوه . اذا ثبت في وجوده ابن * فان سالت . ومن اين افضى فيلبس الى هذا السؤال : اجبتك قال المسيح .. لو عرفتموني . لعرفتم ابي * (يوحنا ص ١٤ ع ٧) وقد قال هذا القول لليهود دفعات شتى * فلما ساله بطرس دفعات كثيرة . واليهود ايضاً * من هو ابوك : وساله توما * وما عرف ولا واحد منهم جواباً واضحاً . لكنهم جهلوا ما قاله ايضاً . فلذلك لا يتوهم فيلبس انه شبعان . وانه يزعمه بعد اليهود . ساله هو . ارينا اباك . واستثني بقوله . ويكفي بنا * ما نطلب اكثر من ذلك * على ان المسيح قد قال .. لو عرفتموني . لعرفتم ابي * " ووضح بذاته اياه * الا ان فيلبس عكس ترتيبه . وقال .. ارينا اباك * " كانه قد عرفه هو معرفة بليغة * ولكن المسيح ما احتمله . لكنه ثبته في الطريق * اذ حقق عنده ان يعرف به اياه * فهو لعمرى اراد ان يبصره بعيني جسمه هاتين * ولعله سمع عن الانبياء . انهم ابصروا الله * الا ان تلك المناظر يا فيلبس كانت مقارنة لم وتحدralيهم * ولهذا السبب قال المسيح .. الله ما ابصره باصراً قط * " (يوحنا ص ١٨ ع ١) وقال ايضاً .. كل من قد سمع من الله وعرف يحيى الى * " (يوحنا ص ٦٤ ع ٤) .. وما سمعتم صوته . ولا ابصرتم صورته * " (يوحنا ص ٥٥ ع ٢٧) وقد قال في العهد العتيق .. ليس يبصر احد وجهي ويحيى * " (خروج ص ٢٣ ع ٢٠) الا ان المسيح خاطبه على جهة الانتهاز * يا فيلبس انا معكم زماناً هذا مبلغه . وما عرفني : وما قال . وما راني :

لكنه قال . وما عرفتني * ولعله كان قد اجترى ان يقول له . ألعني اريد ان اعرفك : انما التمس
 الان ان ابصر اباك * أفنقول لي انت . وما عرفتني : فهذا القول اي نظام له : فنجيبه نحن . انه
 بجوى نظاما كثيرا * لانه اذ كان هو ما هو ابوه . وبقي ابنا . فعلى جهة الواجب قد اراك في ذاته
 والده * ثم اذ قسم الاقانيم قال .. من ابصري فقد ابصر ابي * " فليلا يقول انه هو آب . وهو ابن *
 يجيبه انه لو كان هو الاب . لما كان قال .. من ابصري فقد ابصر ابي * " فان قلت . فكيف ما قال
 لفيلس . انما تسال عن اشياء ممنوعة ليست تناسب انسانا : لان هذا ممكن لي وحدي * اجبتاك . لما
 قال ويكتينا . كانه عارف به . اراه انه ما قد رآه هو ايضا * لانه قد كان عرف الاب . ان كان يقدر
 ان يعرف الابن * ولذلك قال .. من ابصري فقد ابصر ابي * " فالذي يقوله هذا هو معناه . انه
 ليس يوجد ممكنا ان يبصري . ولا يقدر ان يبصر ابي . لان فيلس انما طلب المعرفة بالبصر * ولما
 ظن انه قد ابصر الابن . اراد ان يبصر اياه على هذه الجهة . فبين له انه ولا قد ابصره هو * فان قال
 قائل . انه قد دعى ههنا المعرفة بصرا * فلست ارادده . لانه قال . من عرفتني فقد عرف ابي . الا انه
 ما قال هذا القول . لكنه قال ما قاله مريتا ان يبين ان جوهره جوهر ابيه . من قد عرف جوهره .
 فقد عرف جوهر ابي * ولقائل ان يقول وما هو هذا : فهل العارف الخليفة قد عرف الله : على اننا
 كلنا قد عرفنا الخليفة وابصرناها . وكلنا فما قد عرفنا الله * وبمعنى آخر ينبغي ان نبصر ما يلمس
 فيلس ان يبصره * هل قد التمس ان يبصر حكمة الاب : هل التمس ان يعرف صلاحه : لا ما
 التمس ذلك * لكنه التمس ان يعرف ما هو الله بعينه . اعني جوهره بعينه * فنحو هذا السؤال اجابه
 المسيح .. من ابصري * " فمن قد ابصر الخليفة . ما قد عرف جوهر الله . قال من عرفتني . فقد عرف
 ابي * فلو كان من جوهر آخر . لما كان قال هذه الاقوال * ولكي امارس كلاما اكنف لفظا . اذا جهل
 احدنا الذهب . فليس يقدر ان يبصر في الفضة طبيعة الذهب * لان طبيعة اخرى ليس نستبين
 بطبيعة غيرها . فلهذا المعنى على جهة الصواب انتهره . اذ قال .. انا معكم زمانا هذا مباحه . وما
 عرفتني : " قد استمعت بتعليم هذا المقدار الحزبل مقداره * قد رايت آيات بتامر * والافعال التي
 كانت خواص لاهوتي التي يعلمها ابي وحده . شاهدت خطايا محلوثة . واسرار تحتجز التكلم بها مقودة الى
 وسط بيانها . وموتنا منصرفا . وابداعا متكونا من ارض . وما عرفتني : لانه اذ هو مشتمل لحمه . لهذا

السبب قال : " وما عرفتني * " أعرفت أبي : لا تطلبين أن تبصرا أكثر من ذلك * لانك في أبي
أبصرتي * ان عرفتني . فلا تستفحص شيئا * لانك في قد عرفتني أبي . (١٠) . " أما تصدق اني أنا في
أبي : " ومعنى ذلك هو اني أظهر في ذلك الجواهر * الأقوال التي أقولها أنا . لست أقولها من ذاتي
أعرفت أفرط مقارنته . ووضع طبيعة واحدة للآهوت . وجوهر واحد : فإبي الثابت في . هو يعمل
الأعمال . فان قلت كيف لما ابتدئ من أقوال . جاء الى الأفعال : لان لايقا كان ان يقول هو
يتكلم الأقوال . لكنه وضع هنا صنفين من أجل تعليمه وإيانه * اويكون قال ذلك . اذ أقواله كتبت
أفعالا * فكيف هو يعمل : على انه قد قال في موضع آخر . ان لم اعمل أعمال أبي . فلا تصدقوني :
فكيف قال هنا . ان إياه يعمل الأعمال : اجبتك . انه موضح بذلك هذا المعنى بعينه . ان ليس
بين الاب وبينه فرق . فما يقوله هذا هو معناه . ليس معنى ذلك ان أبي عمل شيئا على جهة أخرى .
وعملت أنا شيئا على جهة أخرى . وعملت أنا شيئا على جهة غيرها * على انه في مكان آخر قد ذكر
يعمل هو وابوه . اذ قال : " أبي الى الان يعمل . وأنا اعمل * " موضحا هنالك زوال تخالف الأعمال *
وهنا ان فعلهما فعل واحد بعينه * ولين كان تأليف القولين الظاهر بظهور تواضعا . فلا نستعجب
ذلك * لانه قال في الاول . أما تصدق : وبعد ذلك قال هذا القول . موضحا انه شكل الفاظه
على هذه الجهة . ليقناده الى تصديقه * لانه غاص في قلوبهم * (١١) . " صدقوا اني أنا في أبي .
وأبي في * " فواجب عليكم اذا سمعتم أبا وأبنا . لا تطلبوا تشيئا آخر لجانسهما في جوهرهما * فان
كان هذا ليس كافيا عندكم لايضاح مساواتهما واتفاقهما في جوهرهما . فاعرفوا ذلك ولو من أعمالهما *
ولفظه . " من أبصري . فقد أبصر أبي . " لو كانت قبلت من أجل أعمالهما . لما كان قال بعد ذلك
" وان لم تصدقوا فمن أجل أعمال صدقوني * " ثم اراهم انه ليس يقندر على هذه الأعمال فقط . لكنه
يقندر معها على أعمال اعظم منها بمقدار كثير * ووضعها بأفراخ في أعظامها * لانه ما قال : انني اقندر
ان اعمل اعظم من هذه الأعمال . لكنه ذكر ما هو اعجب من ذلك بمقدار كثير . فقال . انه يقندر
بخول آخرين ان يعملوا اعظم من هذه الأعمال . (١٢) " الحق الحق اقول لكم . ان من يؤمن بي .
سيعمل الأعمال التي اعلمها أنا . وسيعمل اعظم منها * لانني انطلق الى عند أبي * " ومعنى ذلك هو
بوجود ان نعملوا العجايب . لانني أنا منطلق * ثم اذ استكمل ما ارتاده قوله . قال (١٣) " لانكم

سالم باسمي. ذاك اعلمه. ليتجد ابني في. * ارأيت كيف هو ايضا يعمل هذا العمل: لانه قال اعلمه
لنا. وما قال اسأل ابني. لكنه قال ليتجد ابني في. * على انه قد قال في موضع غير هذا: الله يجده في
ذاته. * وقال هنا: انه هو يجدها. لان الابن الازل اذا استبان مقتضرا على اعمال عظيمة يتجدد
والده. فان قلت. ما معنى باسمي: اجبتك هو ما ذكره رسله. اذ قالوا: باسم يسوع المسيح. قم
وامش. * لان الايات كلها التي اجترحوها هو فعلها. * وكانت يد الرب معهم (١٤). قال انا
اعلمه. * ارأيت تامة: هو عمل اعماله باخرين. انما يندرج على الاعمال المنعولة به. لكنه يفعلها
مستندا للفعل من ابيه: ومن يقول هذه الاقوال: فان سالت. فلم وضع هذا دفعة ثانية: اجبتك.
انما فعل ذلك محققا كلامه. موضحا ان الاقوال الاولى كانت اقوال نطاطية ومثارية. ولنظرة. انني
منطلق الى ابني. * هذا هو معناها. لست املك. لكنني ثابت في ريتي. وفي السموات اوجد. هذه
الاقوال كلها غاملا مسئليا الهام. لانهم اذ كانوا لم يعرفوا الاقوال بعد في ذكر قيامته. قد كان واجبا ان
يفتكمروا افتكرا محزننا. اذ اوعدا آخرين انه بمطهرهم هذه المواعيد وامثالها. فتلافاهم في كل مكان. وازاهم
انه يتي دائما وليس يتي فقط. لكنه سيرهم مع ذلك قدرته اعظم.



المظة الرابعة والسبعون

في ان الفصيلة هي فحبة روحانية. وان حب الفضة هو من الشرف الفارغ. وان شهواتنا هي ثلثة
اصناف. اما طمعية. واما اضطرارية. واما ليست واحدة منهما.
فلتبعن رسلنا وناخذ صليبه. وان لم يكن اعطها دحائرا. الا ان وقت موتنا الآخر حاضر. لان
الرسول قد قال: ساميتوا اعضاءكم التي في الارض. * (كولوسايس ص ٥٣). فلتخمدن شهواتنا.
ولتقتلن غضبنا. ولتقتلن حسدا. فهذا الفعل هو فحبة حية. وهذه الفحبة لن تنمي الى رقاد. ولا
تصل الى دحان. ولا تحتاج خطبا ونارا وسكينا. لانها تمتلك الروح القدس. فلرا وسكينا. اذا
استعملت هذه السكين. فاقطع من قلبك ما كان زائدا غريبا. واتق من سمك حاسته المتضمنة لان
استاننا وشهواتنا الخبيثة من عاداتنا انفس مدخل القول. لان شهوة الاموال اذا تمكنت. فماتركا
ان نسمع القول في الصدقة. والمجد اذا وافانا. مجزعا التعليم في الحب. ولذا اقبلنا منم آخر.

يجعل نفسنا أيضاً أوفر عجزاً في أفعالها كلها . فلنتفلس إذا شهواتنا الخبيثة . لأنه قد يكفينا ان نشاء
 قتلها . وهي نحمد كلها . لان ما سبيلنا ان ننظر هذا النظر . ان عشق الاموال غاصب . لكن ينبغي ان
 نوقن ان اغتصابه ايانا انما هو من وبتنا . فكثيرون يقولون انهم ما يعرفون ان الفضة موجودة . لان
 هذه الشهوة ليست هي طبيعية . لان الشهوات الطبيعية . قد حصلت فينا منذ اعلى الزمان . ومن
 ابتداء كوننا . فاما الفضة والذهب فما صارا يعرفان . الا بعد زمان طويل . فان سالت فمن اين
 نشأت هذه الشهوة . ونمت . اجبتك من الشريف الفارغ . والوثة الواصلة الى غايتها . لان الشهوات
 منها ما هي ضرورية . ومنها ما هي طبيعية . ومنها ما ليست ضرورية ولا طبيعية . على نحو ما اقول .
 ان ما كانت من شأنها ان تفسد الشخص الحي . اذا لم يمتنعها . فهذه هي شهوات طبيعية وضرورية .
 كقولك شهوة الاطعمة والاشربة وشهوة النوم . واما عشق الاجسام . فهو لعمري طبيعي . الا انه ليس
 ضرورياً . لان اناساً كثيرين قد قهرؤ . وما هلكوا . واما شهوة الاموال فليست طبيعية ولا
 ضرورية . لكنها شهوة دائمة . ومتى ما شئنا فما تقبل مبداهاً . ومن هذه الجهة عند ما تكلم المسيح في
 ذكر البتولية . قال : « من يقدر ان يسمعها . فليسمعها » . (متى ص ١٩ ع ١٢) وما قال هذا القول
 في ذكر الاموال . لكنه قال : « ان لم يزهّد احدكم في كل ما يوجد له . فليس يوجد موثلاً له » .
 (لوقا ص ١٤ ع ٣٣) لان ما كان فعلاً سهلاً . وصي به جزماً . وما كان يتجاوز الكثيرين . وفوق
 عليهم . فوضه الى اختيارهم . فارايانا في اننا نعدم نفوسنا كل احتجاج . ولعمري ان من قد اقتنص
 داءاً اشد الادواء اغتصاباً . ليس يقابل مقابله كثيرة . ومن يصطاده مرض ضعيف . قد اعدم كل
 اعتذار . لان ماذا نقول له . اذا قال لنا : « رايتموني جائعاً . وما اطعمتموني » . « بلعي اخذت ثيابك » .
 « سنورد له على كل حال فقرنا » . ولكننا لسنا اشد فقراً من تلك الامة . التي اتعد في خزائنه المهلك
 فلسين . وفاقت على جميع الاغنياء والموسرين . الذين قدموا هنالك قرايتهم . لان ليس يطلب
 الله كمية اعطائاً . لكنه يطلب مقدار عزمنا . وهذا فمن اهتمامنا واشفاقنا علينا . فاذا استعطينا نعطية
 علينا . فلنقرب له المطايا التي تقدر عليها . لكما اذ قد اتفق لنا في هذا العالم الحاضر امتلاك نعطية
 الهنا الكثير علينا . تقدر ان نستمتع في العالم المستأنف بالنعم الصالحة التي وعدنا بها . بنعمة ربنا
 يسوع المسيح ونعطيه . الذي به ومعه لا يهـ المجد . الى اباد الدهور كلها امين .

المقالة الخامسة والسبعون

في قوله (١٥) ان احببتموني . حفظتم وصاياي * (١٦) وانا اسال ابي . فيعطيك معزياً آخر لكي
يثبت معكم الى الدهر . روح الحق . (١٧) الذي ما يقدر العالم ان ياخذه . لانه ما يبصره *
فحتاج في كل مكان الى افعال واعمال . ليس بظواهر اقوالنا . لان الكلام والوعد يتيسران
علينا في كل مكان * الا ان العمل ليس هو على شبه الكلام والوعد سهلاً متيسراً * وان سألني
باسمهي . ما غرضي في اني قلت هذه الاقوال : اجبتك . لان كثيرين يوجدون الان قائلين . انهم
يحافظون الله ومحبونه . ويظهرون باعمالهم اصداد اقوالهم * الا ان الهنا انما يطلب منا الحب له
بافعالنا * ولهذا السبب قال تلاميذه . ان احببتموني حفظتم وصاياي * " لانه لما قال لهم " ان
مهما نسألو . انا اعمله . " فلكيلا يتوهوا ان سوالهم على بسيط ذاته . يقدر . استثنى بقوله " ان
احببتموني . " حينئذ زعم اعل مرادكم * واذا كان لايقا بهم لما سمعوا اني انا منطلق الى عند ابي . ان
يرتجفوا . قلل لم . ليس ارتجافكم الان هو انكم قد احببتموني . لكن قبولكم ما قلته لكم وطاعتكم اياه .
هو ابضاح انكم قد احببتموني " قد اعطيتكم وصية . ان يحب بعضكم بعضاً . " ليعمل بعضكم ببعض
هذا العمل . على حد ما علمت انا بكم . هذا هو الحب ان تقبلوا هذه الاقوال . وتخضعوا لمن قد
اشتقم اليه " واسال ابي . فيعطيك معزياً آخر * " فكلامه ايضاً كلام جنوح ومقاربة . لانهم اذا ما
كانوا بعد قد عرفوه . كان لايقا بهم جداً ان يتمسوا بذلك الاختلاف به . الفاظ حضوره المناسب
لهم : والآن يقبلوا عند مغيبه عنهم . ولا صفاً من تعزية * فلذلك قال " اسال ابي . فيعطيك معزياً
آخر * " ومعنى ذلك هو آخر مثلي . فليغز السقا باسم صا باليوس والذين ليسوا يملكون في الروح
الراي الواجب . لان المستهجب من الكلمة هذا هو . انه قطع بضربة واحدة . بدع الهوى في الدين .
المتصبه بالسواء في غيابها * لان بقوله آخر . بين فصل لقنومه * وبقوله معزياً . بين مناسبة جوهره *
فان قلت . فلم قال اسال ابي : اجيبته . لانه لو كان قال انا ارسله . لما كانوا صدقوه بشبه ذلك .
فالان الغرض المحروس عليه هذا هو . حتى يصدقوه * لانه قد قال فيما بعد . انه هو يرسله * اذ قال
.. خذوا روحاً قدوساً * " وقال ههنا اسال ابي . حتى يجعل كلامه عندهم موهلاً لتصديقه * اذ

يوحنا قد قال من اجله .. ان من امتلأ به اخذنا نحن كلنا * " فاما ملكه كيف ياخذ من غيره :
وايضاً فقد قال الصايغ .. وهو يصيغكم بروح قدس وبار * " وما الذي ملكه أكثر من رسله ان
أزعم ان يسأل اباه ، حتى يعطي آخرين : اذا كان اربك دفعات كثيرة يستعينون . انهم قد
فعلوا هذا الفعل خلاً من صلاة : وان كان يرسله باستجابة من ابيه . كيف يطير هو من ذاته :
وكيف يرسل من آخر : الروح الحاضر في كل مكان . انما المواهب خاصة به . لكل احد على
حد وما يشاء . الناطق بتامر .. مبرز الى يولس ويزابا : (ابركيس ص ١٢ ع ١٦) على ان الحماة
لله خداماً . بالآنة مع ذلك دعاها بتامره الى عمله . ليس انه دعاها الى عمل آخر . لكن لكي يبين
سلطانه * فان قلت . فما معنى اسأل ابي : اجبتك . انه أوضح وقت وروده * لانه حين طهرهم بذبحه .
حينئذ طار عليهم الروح . فان قلت فما باله لما كان الرب حاضراً معهم ما جاء اليهم : اجبتك .
ما كانت الذبيحة بعد قد قدست * فلا حلت بعد ذلك الخطية . وارسلوا هم الى المصائب
والاخطار . وعربوا للجهادات . وجب ان يوافقهم من بعدهم * فان قلت . فلماذا ما جاء اليهم الروح
في الحين بعد انهم اذ ربنا : اجبتك . لئلا تكونوا في شهوة كثيرة له . فيقبلوه بمئة كثيرة . لانهم الى حين
كان المسيح معهم . ما كانوا في غم . فلما انصرف . عربوا . وحصلوا في خيفة كثيرة . وازعموا ان
يقبلوه بنشاط كثير .. وثبت معهم * " يدل هذا على انه ولا بعد وفاتهم يتزعج عنهم . ولكيلا انما
سمعوا معزياً . فهووا ايضا شخصاً آخر في الجسم * ويتوقعوا ان يبصروهم بالحاضرين . فلما ذلك .
وقال .. للذي العالم ليس بقدر ان ياخذ * " لانه ما يبصره * لانه ليس يكون معكم على هذا
المثال . مثلاً كنت انا . لكنه يسكن في نفوسكم باعياها * لان هذا هو معنى وثبت معكم . ودعه " روح
الحق " موضحاً في هذا الرسوم التي في الشريعة العتيقة . ليكون معكم * " فان قلت وما معنى ليكون
معكم : اجبتك . هو ما قال . هو اني انا لوجد معكم * ومعنى آخر يذكر معنى آخر غامضاً . انه ليهيئ
لحقه هذه الحوادث التي احتملتها انا . ولا يفارقكم * " من ليس العالم بقدر ان ياخذ . لانه ليس
ببصره * " فان سالتني . فقل لي . هو منظور للناس الآخرين : اجبتك . لا . لكنه هنا ذكر معرفته .
واستغنى بقوله " ولا يعرفه * " لانه من عادته ان يدعو المعرفة البليغة نظراً . لان البصراة
حواسنا وضحها . بين به دائماً المعرفة البليغة * والعالم هنا يعني به الخبثا . واذ نعلم هذه الصفة

بأنه يعطيهم موهبة منفردة لم . انظر بكم اصناف رفع الكلام في وصفه . قال انه هو آخر مثلي . قال
 انه ليس بخليلكم . قال انه يحيي اليكم وحدكم مثلاً حيث انا . قال انه يثبت فيكم * لكنه ولا على هذه
 الجهة انتزع اكيالهم * لانهم كانوا يطلبونه ايضاً وايتلافهم به * فاذا تلاقى اكيالهم هذا . قال (١٨)
 " لست اترككم يتامى . ساجي اليكم * " لا تخشوا (زعم) . فليس لهذا المعنى قلت انني ارسل معزياً
 آخر . من جهة انني منتزع عنكم الى الغاية * وليس لهذا الغرض قلت انه يثبت معكم . على انني
 لست ابصركم ايضاً . لاني وانا احى اليكم * " لست اترككم يتامى * " لانه لما قال في اهدا خطابه
 يا اولادي . لهذا المعنى قال ههنا . لست اترككم يتامى . " لانه في الابد قال . انكم سحيون الي
 حيث انطلق * وان في منزل ابي مساكن كثيرة . وههنا اذ كان ذلك الزمان طويل المدة . اعطاهم
 الروح * الا انهم اذ كانوا ما قد عرفوا ما كان معنى ما قيل لهم . ما امتلكوا تعزية كافية . قال لم
 " لست اترككم يتامى * " لانهم هذا المطلوب طلبوا اكثر من كل شي . الا ان اذ لفظه ساجي اليكم
 كانت لفظه موضحة وروده فليلا يتمسوا ايضاً هذا الورود بعينه . نظير وروده الاول . انظر كيف
 ما قال لهم هذا واضحاً . لكنه قاله مستوراً . لانه اذ قال . (١٩) . " ان بعد قليل ليس يبصرني
 العالم . " استغني بقوله . " واتم ستبصرونني . " كانه قال ساجي اليكم . ليس على شبه ذلك الحى .
 مثلاً حيث اولا موثقاً بكم كل يوم دائماً . ولكيلا يقولوا فكيف قلت لليهود . منذ الان ما تبصرونني
 حل مناقضهم بقوله . اليكم وحدكم . اذ الروح هذا الحال حالة . " لاني انا حى . وسحيون اتم * " .
 لان الصليب ليس يفصل بيننا الى الغاية . لكنه يخفي مديدة يسيرة فقط * وعلى حسب ظني . انه
 يدعو حياة . ليس الحياة الحاضرة فقط . لكن الحياة المستأنفة ايضاً * (٢٠) . " في ذلك اليوم تعرفون
 اني انا في ابي . وابي في . واتم في . وانا فيكم . " فمعنى ما قاله . انه في ابيه . في جوهره * وهو فيهم .
 بايتلافه ومعونتهم من الله . فان قلت . قل لي . كيف يحوى هذا القول مساعاً . كيف يحوى القول
 المتضاد . احتجاجاً . لان الفرق عظيم جداً . فيوث ان يكون مخبوراً بين المسيح وتلاميذه . اجبتك .
 ان كانت توضع الفاظ هي هي باعيانها . فلا تستعجب من ذلك . فان الكتاب من عادته . ان
 يستعمل في اوقات كثيرة . الفاظاً واحدة هي هي باعيانها في الله وفي الناس . ليس على مثال واحد *
 اذ كنا قد ندعى الهه وبنى الله . واللفظة ما تحوى قوة واحدة بعينها * اذا وضعت على الله وعلينا .

والاين الاري بدعي صورة الله ومجده . ونحن ندعي صورة الله ومجده . الا ان الفرق بيننا عظيم .
وقد قال بولس . انتم للمسيح . والمسيح لله * وليس المسيح لله ونحن للمسيح على مثال واحد .
فان قلت . وما هو ما قد قال : اجبتك . قال . اذا قمتم . عرفتم اني لم انفصل عن ابي لكني
اعطيتكم قدرته بعينها . واني اوجد معكم مداومة . اذا اذاعت الاعمال التي تعملونها المحونة الواصلة
اليكم مني . اذا كانت الاعداء مقبضين . واتم مجاهدين . اذا زالت الشدايد . وازهر انداركم في كل يوم .
اذا خضع جميع الذنوب . يومون لراي ديني المتعذب . واطلبوا له الشرف . . مثلاً ارسلني ابي
لرسلكم انا . . ارايت ان كلامه هنا . ليس بجوى قوة واحدة بعينها : لاننا ان اتينا هذا القول على
هذا النحو . فليس يكون الرسل منتزحين عن المسيح ولا منفصلين * فان قلت . فلم قال حينئذ
تعرفون : اجبتك . لانهم حينئذ عرفوا قائماً موجوداً معهم * حينئذ عرفوا الامانة البليغة . لان قدوة
الروح كانت عظيمة . التي علمتهم العلوم النافعة كلها * (٢١) . . من يستقي وصاياه ويحفظها .
ذلك هو الذي يحبني . . لان ليس بكيفنا ان نستقيها فقط . لكننا نحتاج الى حفظها لما يبلغ
مستقي . فان قلت . فلم يقول لم هذا القول بعينه دفعات كثيرة : كتقولك ان احببتموني . يحفظ
وصاياه * ومن كانت عنده وصاياه ويحفظها * فان سمع مني احدكم كلامي وحفظه . فذاك هو
الذي قد احبني . ومن ليس يسمع اقوالي فليس يحبني . فعلى حسب ظني انه يعتمد اعتماداً
خفياً . لانه اذا تفلسف لم في الموت باقوال كثيرة . اذ قال لم . . من يموت نفسه في هذا العالم .
يحفظها حياة دهرية . . وان لم ياخذ احدكم صليبه ويحفظني . فليس موهلاً لي . . واعترفت ان
يقول اقوالاً اخر اكثر من هذه . معبراً اليهم * فقال ان كنتم قد ظنتم . انكم من حكم قد اثر الاغتيال
فيكم . وقد كان لايمانكم من حكم الا تغموا الان . والدليل على انه يريد ان يصلح هذا الراي فيهم
بين انه اذ امن في هذا القول . خصر اجراء كلامه فيه * لانه قال . . لو احببتموني . لفرحت .
انني منطلق الى ابي . . فالان من جياتكم يؤثر فيكم هذا التأثير . فاعلان حال الناس على هذا
من المخرج عند ورود الموت فيهم . ليس هو حال ذاكرين وصاياه * لانكم يجب عليكم ان تنصروا
ان احببتموني بالحقيقة * لان كلامي قد وصاكم . الا تخشوا من الذين يقتلون جسدكم * فالذين
الراي رايتهم يحبهم ابي . وانا * (٢٢) . . واظهر لم ذاتي * . وبعد ذلك . قال يهوذا لعل المسبيين

انك تظهر ذاتك لنا فيما يستأنف : " ارايت النفس منهم ملوثة من الحيانة : لانها انحصرت وانجفت *
 وتوهم اننا كما نبصر الامرات في نومنا . كذلك يتوقعون ان يبصروا * فلكيلا يتوقعوا هذا الظن .
 اسمع ما قاله لم . (٢٣) " انا وابي نوافي الى عنده . ونصنع عنده منزلاً * " فقارب ان يقول : مثلاً ان
 ابي يظهر ذاته له . فكذلك اظهر له ذاتي * وما بين له ذلك بهذا المعنى فقط . لكن بقوله ايضاً : " اننا
 نصنع عنده منزلاً * " فزال الظن الماحس لم * وهذا فليس يوجد للثلاث * فابصر انت هذا
 التليذ مرتجفاً . لا يجترى ان يحكم كلاماً واضحاً بما يشتهي ان يقوله . لانه ما قال . ويل لنا انك فوت .
 وتعتزم ان تقف بنا الذين توفوا . لكه ما قال هذا القول . بل قال ما رايتك في انك تعتزم ان
 تظهر ذاتك لنا ليس للعالم . وقد يلحق بالمعنى ان يقول . لاني اقبلكم . لانكم انتم حفظتم وصيتي * لانهم
 لكيلا اذا ابصروا بعد ذلك . فيظنوه خيالاً . لهذا الغرض تقدم فقال هذه الاقوال * وليلا على ما
 ذكرت يظنوا انه يظهر لم على هذه الحال . ذكر العلة . لاجل حفظ وصاياي * قال ان الروح على
 هذا المثال يستأنف ان يظهر * ولين كانوا قد ابتلعوا به زماناً هذا مبلغه . وما احتلوا ذلك الجوهر
 الجليل بعد . واولى ما يقال انهم ولا فطوا به * فما الذبي ما كان عرض لم . لو كن ظهر لم هذه
 الصورة في الابتداء : فلما السبب اكل معهم . ليلا يظنوا فعله خيالاً * ولين كانوا لما ابصروا على
 المية ظنوا هذا الظن . على ان ذاك الوجه بعينه ظهر لم . وما انفصل عنهم قبل مدة كثيرة . فما
 الذي كانوا قد توهموا . لو كانوا ابصروا في الحين قائماً . وقد كانوا ابصروا مضبوطاً مقبوطاً : لهذا
 المعنى قال لم قولاً متصلاً انه يظهر لم * ولم يظهر لم . وكيف يظهر لم * لكيلا يتوهموا خيالاً *
 (٢٤) " من ليس مجبني . ليس يحفظ اقوالى * والقول الذي سمعتموه ليس هو قولي . لكنه قول
 مرسل * " فمن هذه الجهة من ليس يحفظ هذه الاقوال . ليس من شأنه انه ما مجبني فقط . لكنه ولا
 يحب ابي ايضاً * ولين كانت هذه دلالة الحب . وهي استماع الوصايا * وهذه وصايا ابي * فمن يحبها فما
 قد احب الابن فقط . لكن قد احب معه اياه * فلو حالته . وكيف هذا القول قولك . وليس
 قولك : لاجابك هذا هو معناه . اني لست اتكلم لفظاً خارج ابي * ولا اقول قولاً آخر خاصاً ابي
 زايفاً عن الماثور عنده * (٢٥) " هذه الاقوال خاطبتكم بها . عند مقامي عنكم * " واذ كنت هذه
 الاقوال مطلوبة وضوحها فبعضها ما فهموها . واكثرها ارتابوا بها * فلكيلا يرتجفوا ايضاً . ولا

يقولون انما وضايك لفظ لراحم من انهم لم يروا * اذ قال (٢٦) * والمعزى الذي يرسله اليك
 ابي يحيى في هذا الصنيع * قلل الاقوال التي قلت لان مسلوقة وضوحها عنكم. الا ان ذاك
 هو معمل هذه الاقوال واضح * ونظرة * بنيت عنكم * في نظرة واصف وصفا غامضا * اني هو
 منطلق * ثم لكيلا يغفوا لقل * لانه مادام هو ثابتا عندهم * ولم يجي الروح المهم * ما يقدرون عليه
 يعرفون شيئا عظيما ولا طائلا هذه الاقوال قلها معروفا اليهم * ان يميلوا فارقته باقرب جلالته
 من جهة علمه اعلم لم انعم طاعة عظيمة * يريدون معرفتها بطريق * انهم ما الي استنوت عن
 علمهم هو ان كانوا عند استماعهم هذه الاقوال ارتفعوا * منصورين * انصرف عنهم تقاطر العيون والارواح
 من الحروب عليهم * انظر كيف قصر عنهم ارتفاعهم ايضا بقول (٢٧) * سلامتي اخلفها لكم * فقال
 لمن قال * ما دامت السلامة لشرككم لدي * ما الذي يضركم من الخلف العالم ان سلامتي اليكم
 هذا الحال حالها لان السلامة التي من خارج * طائلا تكونت بغرض رديه * النفع يوما تفيده
 المذنب يلكونها نفعنا * وانا اعظمكم سلامة هذه خاصيتها تجعل بعضكم راجحين في السلامة مع بعض
 وذلك بصيركم اقوى عزما لكنه اذ قال لم ايضا * اخلف لكم سلامتي * وهو قول منصوف عنهم
 فهو كفالة لمن يزعمهم * قال لم ايضا * لا يرحمن القلب منكم * ولا يجزعن * ارايت اشرم فكذلك
 فام بعضه من خلوص ودم * وبعضه من جهلهم * (٢٨) * اقد سمعت اني انا قلت لكم * اني
 لمضي الى هدي * وانمي عليكم * فلو احببتموني * لفرحتم * لاني اذهب الى عهد ابي * لان ابي هو
 اعظم مني * فان قلت * وهذا اي فرح استأنف ان يورد لم * واية تعزية * ما هو معنى ما قد قاله
 اني * ما كانوا بعد قد عرفوا الكلام في قبلته * ولا اي راي يجب ان يعتقد فيه * لان كيف
 يعرف ذلك الذين ما عرفوا الكلام * انه سيقوم * وظنوا ان الاب يوجد عظيما * فقال لم اني
 قد خشيت من اجلي * وانتموني منزلة من ليست فيه كفالة ان يعضد ذاته * وما قد ايقنت اني
 ابصركم بعد صليتي ايضا * لكنكم اذ قد سمعتم اني اذهب الى ابي * فقد ولجتم عليكم انتم
 فلو بعد * بلقي اذهب الى من هو اعظم * وهو مقدر ان يري الشاهد كلها * وانتم قد سمعتم
 اني قلت لكم * فان قلت فلم وضع هذا القول * قلت لك على تمثيل عزه قليل * اني بطلت
 جدا في الحوادث الجليلة * على اني قد تقدمت في ذكرها * ولست على هذه الحكمة اخبركم

(٢٩) « هذا قد قلته لكم قبل ان يكون لكي اذا كان تصدقوا اني انا هو * » كانه قال . العلمكم عرفتم هذه المحادثات . لو لم اصفها انا . ولولم اثق مطمئناً . لما كنت قلتها * اعرفت قوله . الموجود من الخطاطة ومقارنته : لانه اذا قال : « اظننتم اني لست اقدر استخضع ابي . فيقف حولي اثني عشر موكباً من ملكته : » (متى ص ٢٦ ع ٥٣) وانما يقول ذلك نحو ظن سامعيه * لان ليس يقول قائل ذلك القول . ولو كان قد استخوذ عليه داء الصرع جداً . انه هو ما اقدر ان يعين ذاته . لكنه احتاج الى ملكة * لكنهم اذا امنكوا من اجله رأياً اجله عندهم محل انسان . لهذا السبب ذكر اثني عشر موكباً من ملكة * على انه سالم على بسيط ذات السؤال . فالتفاهم الى ما ورائهم * فان قال قائل . ان اياه يوجد اعظم من جهة ما هو علة ابنه * فما تعاند قوله هذا * الا ان هذا القول ليس يصير الابن موجوداً من جوهر آخر * فالذي يقوله معناه هذا هو . مادمت حاضراً ههنا . فلا يقبلكم ان تظنوا اننا قد تورطنا في الخطر * واذا ذهبت الى هنالك . ايقتم اننا في سلامة وحيطة نحن * لان ذاك ليس يقدر احد ان يقهره * هذه الاقوال كلها قالها نحو ضعف تلاميذه * لانه قد ذكر انه واثق . ولست اهتم بالموت * لان لهذا المعنى قال : « هذه الاقوال قلتها لكم قبل كونها * » واتم ما قد امكنكم بعد ان تقبلوا كلامي في وصفها * فمن ابي الذي قد سميتوه انه يوجد عظيماً . اورد لكم التعزية * فاذا سلام . ذكر لهم ايضا المحادثات المحازنة * (٣٠) « لست انا انكم معكم اقوالاً كثيرة . لان سيجي رئيس هذا العالم . وليس يملك في شياً » فذكر رئيس العالم . يعني به ابليس الحال * وقد دعا الناس الخبيثاء بهذا الاسم . لانه لبس يروس على سما وارض . ولا فقد كان اقلب البرايا وعكسها . وانما يروس على الذين قد اسلموا اليه ذواتهم * ولهذا السبب يدعى « رئيس ظلام هذا الدهر * » والظلام ههنا يعتمد به الرسول الاعمال الخبيثة * ولو اتجه ان نسا به . فما المعنى في هذا : هل ابليس الحال يملك : لاجالك . ليس يقتلني بجهة من الجهات . لانه ليس يحوي في شياً * ولو استغبرته . فكيف يقتلونك : لاجالك يتم هذا لم . اذ كنت اريد * وليعلم العالم . اني احب ابي * كانه قال لست غرباً للموت . ولا مديوناً له . وانما اصطبر عليه . لاجل حيي لابي * هذا القول قاله . ليتنفس ايضا النفس منهم . ويعرفون انه يحيي الى هذا الموت ليس كارهاً . لكن طائفاً * وانه مستغفر ابليس الحال لانه ما كاه ان يقول « اني انما انا معكم مدة يسيرة . » لكنه يرد هذا

القول المجزن ترديداً متصلاً على جهة الواجب . ليصير هذا الفعل متيسراً قبوله عندهم . اذ ينظم فيه الامال الصالحة * ولهذا المعنى يقول احبائنا . انطلق واجي * وانني انما اوجد انا . توجدون اتم وما تقندرون ان تتبعوني * وفيما بعد ستنبعوني * واذهب الى عند ابي * وابي هو اعظم مني * وقد قلت لكم ذلك قبل ان يكون * وانني اتالم بهذه المحوادث ليس من ضرورة . لكن لاجل حبي لابي * حتى يفهم ان العارض ليس مهلكاً . ولا يحوى ضرراً . ان كان الذي يحب جداً . والمحبوب يريد منه هذا المراد * لهذا السبب يخلط هذه الامال الصالحة بقوله * وذكر العوارض المحزنة ذكراً متصلاً . رايضاً تميزهم * لان قوله ثبت عندهم . وان فرائي موافق لكم . كان قولاً مسلياً اليهم * لانه لاجل هذا الغرض . سبق فقال في وصف الروح اقوالاً كثيرة . انه يوجد فيكم * وان العالم ليس يمكنه ان ياخذ * وهو يذكركم باقواله كلها * وانه روح الحق * وروح قدس * ومعزي * وان موافقاً لهم الا يكتبوا اكتئاب الذين ليس موجوداً عندهم عاضدهم ومعينهم * فقال يوافقكم . موضحاً انه يصيرهم روحانيين *

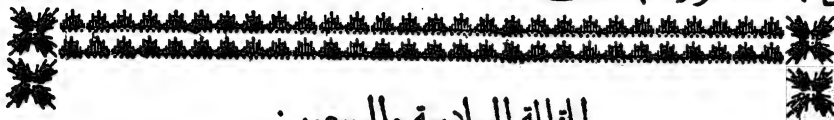


الغظة الخامسة والسبعون

في وصف الرسل بعد ورود قوة الروح القدس اليهم . وفي فضيلة ورذيلة الناس والمليكة * وان الغم بغرض يرضي الله صالح . والغم العالمي رديء * فهذا التامير قد رائناه كائناً . لان التلاميذ الذين كانوا مرتعدين مرتاعين . فتطافروا بعد ان اخذوا الروح . الى وسط المصاعب والاعطال . والى الحديد والنار . والوحوش . واللجة . وتجردوا لكل عقوبة * والمسلوبون علم الكذب الاغبياء . خاطبوا الناس بمجاهرة هذا مبلغها . حتى ادششوا الذين سمعهم * لان الروح صيرهم من طين حديد * وجعلهم طائرين . وتركهم لا يسقطون لدس فرعة من الافازيع الانسانية * لان تلك النعمة هذه السجية سميتها * وان وجدت اكثاباً نقضته * ان صادفت شهوة خبيثة التنها * ان وجدت جبانة انتزعتها * وما ترك من يساهمها . ان يوجد فيها بعد انساناً . ونصيره بصورة من قد انتقل الى السماء بعينها . ان يتصور الاشياء التي هنالك كلها * ولهذا السبب ليس يقول ان شيئاً من الاشياء الموجودة له . انه يوجد خاصاً له * . لكنه يكون

منعكاً على الصلوات بابتهاج قلبه وسذاجته * (ابركيس ص ٤ ع ٢٢) فالروح القدس
 يحتاج الى هذه الفضيلة أكثر من كلها * لان ثمة الروح فرح . سلامة . امانة . وداعة * (غلاطيه
 ص ٥ ع ٢٢) ولعلك تقول . والروحانيون طالما اتجمعوا واكتأبوا راجبيك . الا ان الغم هو الذي
 من السرور * والا فقد اغتم قابين . لكنه اغتم غم العالم * وبولس قد اغتم . الا لانه قد اغتم بفرض
 يرضي الله * لان كل ما كان روحانياً بجوى . فائدة عظيمة * كما ان كل ما كان عالمياً يمتلك خسارة
 واصلة الى غايتها * فلتستجذب البنا نعمة الروح . التي قد فاتها ان تكون محارية . بحفظنا وصايا ربنا *
 فلنسا نكون ادنى من الملكية محلاً * لان اوليك اذ هم خائبون من اجسام . فليست هذه الحال
 حالهم * لانهم لو كانت هذه حالهم . لما صاروا واحد من الخائين من اجسام . خيئاً * لكن الاختيار
 في كل مكان علة الافعال كلها * ولهذا السبب صودف في الخائين من اجسام اقوام اشرف من
 الناس واعدهم قياساً * ويوجد في المالكين اجساماً اقوام افضل من الملكية الخائين من اجسام .
 فالصديقون كلهم ذوا العدل قد سكنوا الارض وامتلكوا اجساماً . واحكموا ما احكموه من
 فضائلهم * لانهم كانوا بمنزلة سكان سكنوا الارض : وكانوا غرباء فيها * وسكنوا السماء . على انها مدبرتهم *
 ولا تقوان انني مشتمل لحمياً . وليس يمكنتي ان افهر الاعراق عن الفضيلة * لاثلبن خاتلك * لانه ان
 كان اشتالنا لحمياً بجعل الفضيلة متمنة علينا . فليس الزلل لنا * والدليل على ان اشتالنا لحمياً .
 ليس بجعل الفضيلة متمنة علينا . فقد اوضحه صف القديسين * لان بولص ما منعه طبيعة لحمه .
 ان يصير بهذه الصورة التي صدرها * ولا منعت بطرس طبيعة لحمه . ان يتسلم مفاتيح السموات *
 واخنوخ فقد لبس لحمياً . فنقل وما صودف * وكذلك ايليا خطف بلحمه . وابراهيم مع اسحق
 ويعقوب ابنه . امتلكوا اللحم . واشرق فضلمهم * ويوسف بلحمه صارع تلك الامرة الفاسقة . وما معنى
 ذكرى لحمياً . لانك لو وضعت عليك مع لحمك سلسلة . ما ضررك ضرراً * وان بولس قد قال . ان
 كنت انا مربوطاً . الا ان كلام الله ليس يرتبط * (تيموثاوس ثابيه ص ٢ ع ٩) وما معنى
 قولي عمالات وسلاسل . اصف الى ذلك حبساً وقفلاً . فما يصير على هذه الجهة تعويها للفضيلة .
 فعلى هذا الحال استودع بولس سر الامانة عند السجان * لان رباط نفسنا ليس هو حديد . لكن
 رباطها الحيانة . وشهوة الاموال . واستقام هواها الجيزيل عددها . هذه تربطها . وان كان جسمنا

محلولا مطلقاً. ولعلك تقول. فمذه امراض الهوى من جسمنا نتولد* فاجيبك هذه الاقوال مدافعة
وحجة كاذبة* لان ادواء هوانا لو تولدت من جسمنا. لصابر الناس كلهم تأثيرها كما ان التعب
والنوم. والجوع. والعطش. لاسيل لنا ان تنفلت منها. اذ هي من طبيعتنا* وكذلك اسقام هوانا
هذه لو كانت هذه الحال حالاً لما تركت واحداً من الناس يوجد خارج اغتصابها* فان كان
كثيرون انفلتوا منها. فواضح بين ان هذه المناقص وامثالها. هي متولدة من نفسنا. اذا توانت فيما
يجب عليها* فلتقطعن هذه الونية* ولا تلبثن جسمنا لكن فنجعله خاضعاً لنفسنا. حتى اذا امتلكناه
سريع الانعطاف. يتفق لنا امتلاك الخيرات الدهرية. بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه الذي
له المجد الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة السادسة والسبعون

في قوله (٢١) انهموا تنصرف من ههنا* (الاصحاح الخامس عشر) (١) انا هو الكرمة الصادقة.
واتم اغصانها. وابي هو فلاحها *

ان الاقفار من المعلم بخصه ان يجعل نفسنا جبانة عدية الشجاعة. كما ان تعلمها الاراء السموية. يصيرها
عظيمة عالية* لانهما اذا كانت لاتستمتع ولا باهتمام واحد بما يصلحها. توجد جبانة. ليس بذات طبيعتها.
لكن بذات اختبارها* لانني اذا ابصرت من كان في وقت من اوقاته شجاعاً. قد صار الان جزوعاً
جباناً* لست اقول ان الله يوجد لطبيعته. لان خواص طبيعتنا. قد عدت ان توجد متقلة.
واذا رائت ايضاً من كان الان جباناً. قد صار على غفلة شجاعاً* اقضى ايضاً هذه القضية بعينها.
وانسب الفعل كله لاختيارنا* لان تلاميذ ربنا قد كانوا جزوعين جبناءً جداً قبل ان يتعلموا ما
يحتاجون اليه. وقبل ان يوهلوا لموهبة الروح. فصاروا بعد ذلك اوفر جسارة من السباع*
فبطرس ما احتمل نهويل صبيته. علق منكباً على راسه. بعد ان ضرب بالسياط. ومارس من
الاخطار صنوفاً كثيرة. وما صمت لكفه كان كمن قاسى ما قاساه في نومه كذلك جاهر* لكن ما
كابت هذه الحال حاله قبل صليب ربنا يسوع* لهذا السبب قال المسيح. انهموا تنصرف من
ههنا* فان سالت. لم قال هذا القول. انما عرف الوقت الذي ازمع فيه ان يقف اوليك به.

لكنه خشي ألا يجي إلى هناك يودس فيقبض عليهم : وقبل أن يستتم تعليقه الفاضل وقف بهم
المخاضون عليهم : اجبتك . ابعد هذا الظن * فلن هذه الاوهام منزحة عن رتبته * فان قلت فان
لم يخف فما رايته في انه تعلم من هناك . وبعد استناده التعليم . حينئذ ساقهم الى البستان المعروف
عنه يودس : ولان كان قد واثق الى عنده يودس . أفلا أمكنه أن يعي ابصارهم : وهذا فقد علمه في
حضورهم . فلم انتقل من هناك : اجبتك . خول كلاميه ان يتنفسوا قليلاً * لان قد كان لايقامهم
من جهقائهم كانوا في مكان واضح معروف . ان يرتعدوا ويرتاعوا من تلقاء الوقت . ومن جهة
المكان * لان الوقت كان ليلاً عميقاً ظلامه . وكانوا ما يصفون الى ما يقال لهم . لكنهم كانوا يلتفتون
وينظرون الذين يكبسونهم . ولا سيما قول معلمهم . صبرهم في ذلك الحين ان يتوقعوا المصائب
والمصائب . لانه قال لهم بعد هنيهة يسيرة . لست اوجد معكم * وسجي رئيس العالم . فلما سمعوا
هذه الاقوال وامثالها ارتجفوا . كمن قد ادركهم القبض عليهم في ذلك الحين عاجلاً * فاقنادهم الى
مكان آخر . حتى اذا ثوهموا انهم حاصلون في جياطة . يسمعون قوله فيما بعد بطمانية * لانهم ازمعوا
ان يسمعوا اراء عظيمة * لهذا السبب قال لهم : انهم ضلوا سبيلهم من ههنا * ثم استثنى بان قال : انا هو
الكرمة . واتم اغصانها * فان قلته . فالذي يريد ان يقوله في هذا المثل مضراً : اجبتك .
يعني ان مزليس يصفي الى الاقوال التي يقولها . وما يتساع له ان يجي * وان الايات التي يستأنف
كونها من قدرة المسيح تكون . وابي فلاحيها * فلن قلت . افينجناج الابن الازلي مساعداً : اجبتك .
ابعد هذا الوهم * لان هذا المثال ليس يدل على هذا المعنى * وانظر كيف يبين المثل بابلغ
الاستقصاء * لانه ما قال ان الكرمة تتمتع باهتمام الفلاح . لكن اهتمامه يعتمد الاغصان * فالكرمة ما
أخذت ههنا لاجل معنى آخر . ألا لكي يعلموا انهم خلوا من قدرته . ليس يمكنهم ان يعلموا شيئاً *
وانهم على هذا المثال يجناجون ان يتعدوا به بالامانة . كالخاد اليهضن بالكرمة * (٢) " كل غصن
في لاياتي شرق . ينتزع ابي * " ههنا يذكر عيشهم ذكراً غامضاً . موضحاً ان خلوا من اعمال ليس ينتج
لهم ان يوجدوا فيه * " وكل غصن في ياتي بشرة . يطهره * " ومعنى ذلك . هو انه يصبره ان يستمتع
منه باهتمام كثير * على ان القرمة المحسوسة تحتاج الى الاهتمام بها قبل اغصانها * وذلك ان تجلي ويكشف
الثمر عنها * الا انه ما ذكر ههنا في هذه القرمة الروحانية شيئاً . لكن كلامه كله في الاغصان . موضحاً

انه هو فيه كفاية لذاته * واما تلاميذه فيحتاجون من الفلاح معونة كثيرة . ولو كانوا متمكين في الفضيلة
جدا * ولهذا السبب قال ان الفصن اذا وجد غير مثير . فليس يقدر ان يكون في الكرمة *
والفصن اذا جاب ثمرًا . يجعله أكثر تاليدًا للثمر * وقد يقول قائل . ان هذا القول اعتمد به ضغطاتهم
التي دأبوا عليها في ذلك الحين * لان لفظة يطهرها . انه يكسحها . وذلك يصير الكرمة او ثمرها تاليدًا *
فمن هذه الجهة يستبين ان الحن نصبرهم اقوى مما كانوا وأكثر تمكنا * ثم حتى لا يقولوا من اجل
اي الاعمال يقول هذه الاقوال . فيلقمهم في اهتمام ايضا . قال (٢) " واتم انبياء منذ سالف
حالكم * لاجل الكلام الذي قلته لكم * " ارأيت كيف يورد ذاته مهتمًا باغصانه : لانه قال انا
طهرتكم . وقد بين فوق هذا المكان . اياه عاملاً هذا العمل . الا انه ليس بين الاب وبين
ابنه فرق * فينبغي اذا ان توجد الاثمار التي منكم * ثم انه حتى بين انه عمل هذا العمل . ليس
محتاجا الى خدمتهم . لكنه عمله لكي ينحجوا * استثنى بقوله . (٤) " كما ان الفصن ليس يقدر
ان يجيب ثمرة من ذاته . فكذلك ما يستطيع من ليس ثبت ان يجيب ثمرة * " لانهم لكيلا
ينسخوا منه من جهة جبايتهم . شدد النفس منهم عند استرخائهم بالخوف . والصنم في ذاته .
وبسط لهم فيما بعد اما لا صالحة * ولهمري ان الثمرة تثبت باقية * ولفظة الانزعاع منها والاستبقاء
فيها هي مناسبة للاغصان * فلما انهم من الجهتين كليهما . من جهة الامل الصالحة .
ومن جهة الحوادث الحازنة . اتفقوا من العزمات الاولى * (٥) " من ثبت في . وانا فيه * "
ارأيت الابن مستكملاً فعله ليس بدون ابيه في اهتمامه بتلاميذه : لان اياه يطهرهم . وهو يضبطهم
في ذاته * وثبوتهم في الثمرة هو يصبرهم ان يثمروا * ولهمري ان الفصن الذي ليس مطهراً الا انه
ثابت في الثمرة يجيب ثمرًا . وان كان ليس على حد وما وجب ان يثمر * والفصن الذي ليس ثابتاً
في الثمرة . ليس يثمر بجهة من الجهات * ولكن التطهير مع ذلك والثبوت في قرمة الاب . يستبين
وجود هالالين . الذي يستبين قرمة من والده * اعرفت كيف الافعال كلها مشتركة مشاعة : والتطهير
والتمتع بالقوة التي من الثمرة مشاعين : ولهمري ان خسارة عظيمة الا يقدر الفصن ان يعمل شيئاً *
ولكنه ما وقف العقوبة الى هذا الحد . لكنه قدّم كلامه الى ابعد غاية من ذلك * لانه قال انه
(٦) " يلتقي خارجاً * " وما يستمتع ايضاً بيد فلاحه . " ويجف * " ومعنى ذلك هو انه . ان كان

امنلك شيئاً من القرمة بعده . وان كان قد ملك نعمة يعرى منها . ويصير مقفراً من المعونة من هنالك ومن الحياة ونهايته . انه « يلقى في النار » * (٧) « لذا ثبتت الفاظي فيكم » * « رأيت اني قبل هذا حاله » * ثم اوضح ما هو معنى ثبوته . وقال (٧) « انما يطلب ايضاح الاقوال بالاعمال : لانه لما قال ان مهنتا القول على جهة الواجب قلت . انه انما يطلب ايضاح الاقوال بالاعمال : لانه لما قال ان مهنتا تسالونه وتستمعونه . اعلمه » استثنى بقوله « ان احببتموني . وحفظتم وصاياي » * وقال ايضاً « ان ثبتم في » وثبتت فيكم اقوالي . مهما اردتم اسالوا فيكون لكم » * « هذه الاقوال قالها . موضحاً ان الذين يقتالون عليه . محترقون * وهؤلاء يجيبون ثراً * فالحوف الذي منهم . نقله الى اوليك * وبين ان هؤلاء يكونون عديين ان يوجدوا مقهورين » فقال (٨) « في هذا الوجه حجب ابي * لكي تكونوا اتم تلاميذ لي * وتجيئون ثراً جزيلاً » * في هذا الوجه يجعل كلامه موهلاً لتصديقه * لان ايناع الثمر ان كان يبلغ الى مجد ابيه . فليس يتواني في المجد الذي له * « وتكونون تلاميذ لي » * « رأيت كيف من يجيب ثراً ذاك هو تليذه : فان قلت . وما هو معنى في هذا الوجه » حجب ابي : « قلت لك . هو انه يفرح » * « اذا ثبتم في » * « اذا اثبتتم بثمر » * (٩) « مثلاً احبني ابي . انا احببتكم » * « فهنا يتكلم كلاماً بالانسانية » لان الكلام الذي قيل بحوى قوته . كانه يقصد انساناً * لان من قد اخذ ان يموت . وأهل الذين كانوا عبيداً واعداً ومحارين . لتكريم جزيل مقداره . وصاعدهم الى السموات . كيف يوضح لهم مقداراً . ان لم يكن قد قال . اطماءتوا فاني احبكم : وان كان ايناعكم الثمر مجداً لابي . فلا تظنوا ظناً خبيثاً * ثم لكيلا يصيرهم طريحين بالتضجيع على ظهورهم . انظر كيف شددهم ايضاً * قال . اثبتوا في الحب الذي لي . لانكم اتم ما تكون ذلك * فان قلت كيف يكون هذا : اجابك . (١٠) « اذا حفظتم وصاياي مثلاً حفظت انا وصايا ابي » * فقد اورد ايضاً كلامه على جهة انسانيته * لان قد استبان منشي الشريعة . ان يحصل طريقاً تحت وصاياها * رأيت ان ما اقوله دائماً . ذلك يستبين هنا لاجل ضعف سامعيه : لانه قد قال اقوالاً كثيرة تناسب ظنهم * وقد بينت باقواله كلها . انهم موجودون في جباظة . وان اعداءهم هالكون . وانهم كل ما يملكونه من الابن يمتلكونه . وانهم اذا اظهروا عيشة تقية . فليس يظهروهم في وقت من الاوقات احد * وتامله يخاطبهم خطاباً او فرناً مرة * لانه ما قال . اثبتوا في الحب لابي . لكنه قال « اثبتوا في الحب لي » *

ثم حتى لا يقولوا حين دفعنا الى جميع الناس بخاربونا. حينئذ نتركنا ونصرف: بين لم واراهم
ما يتركهم. لكنه التصق بهم على هذه الحال ان ارادوا. كالتصاق الفص بالكرمة واتحاده بها.
وايضاً فلكيلا اذا وثقوا واطمأنوا يستلقوا على ظهورهم. قال لم ان السحبة الجيدة لن تكون غير
منزعة ان ضجعوا وتوانوا * ثم لكيلا ينقل الفعل الى ذاته. ويصيرهم ان يسقطوا اكثر. قال " في
هذا الوجه محبدي ابي * " لانه في كل مكان يريهم حبه وحب ابيه اياهم * فما ذكر اننا مجد اليهود
لكنه ذكر صنوف المجد الذي استأنفوا ان ياخذوه * ثم لكيلا يقولوا قد عدنا المحفوظ الحاضرة
محفوظ ابائنا. وأهلنا. وصرنا عراة مقفرين من الاشياء كلها. قال لم. انظروا الي. قد احبني ابي.
الا انني مع ذلك اتكبد هذه الحوادث المتظرة. فلست اترككم الان. لموضع انني لست احبكم ولين
كنت انا أقتل. فلست اجعل قلبي دليلاً على أن ابي ليس يحبني. فمن هذه الجهة ما يجب انتم ان
ترجعوا لانكم اذا كنتم في الحب لي. فلن تقدر هذه الشدائد ان تورد عليكم ضرراً في اعتقاد الحب *

العهدة السادسة والسبعون

في الحب للمسيح. وفي استكثر القنية. وان نافعا لنا ان نفقر افضل من ان نستغني *
فاذا كان الحب عظيم المحل قد عدم ان يتقهر. وليس هو لفظاً ساذجاً. فسيبنا ان نظهره باعمالنا
فهو اذ كنا اعداء صالح بيننا * فلثبت نحن في ان نكون احباء * هو ابدي. فلو صار ان تتبعه نحن *
هو مجبنا ليس لفائدة تخاصة. لانه هو قد عدم ان يكون محتاجاً. فلو صار ان نجبه نحن لما يوافقنا *
هو احبنا بعد ان كنا اعداء. فلنجبه نحن. ولو لانه لم يزل مجبنا على اننا الان نعمل اضداد ذلك *
لان الهنا يجتد عليه كل يوم لاجلنا. بسبب صنوف خطفنا ما ليس لنا. لاجل ضروب استغنامنا
ونفطر سنا * ولعل قائلاً منكم يقول. كل يوم نخاطبنا في اجتناب الاستكثار من القنية: فاقول له
ليت امكنني ان اعمل هذا العمل في كل ليلة ايضاً * ليت اتجه لي ان انضرع اليكم في السوق. ولعل
المائدة * ليت كان ممكناً ان تبدي هذا الصوت دائماً النساء. والاصدقاء. والصبيان. والعبيد.
والفلاحون. والحيران. والارض بعينها. والحيطان * لكي ولو على هذه الجهة. نتراخي عن ذلك
قليلاً * لان هذا السقم قد اشتمل المسكونة كلها. وقد تمسك بنفوس جميع اهلها * واغصاب المال

كثير* فالمسيح افتدانا . ونحن نتعبد للذهب * ننادي بالسيادة لآخر . ونخضع لغيره* وما يامر به
نعتبه بنشاط . وقد جهلنا لاجله جنسنا . واصدقانا . وطبيعتنا . وشرايعنا . وكل ما يخصنا*
فليس احد منا يرفع طرفه الى السماء . ولا يتوهم النعم المأمولة* لكن سيكون وقت . ليس يكون
لهذه الاقوال وقت* لانه قد قال "ليس في التحجيم من يعترف لك*" (مزمور ٦٦ ع ٦) فالذهب
ماتور بخولنا شعما كثيرا . وبصيرنا نوجد مكرمين* الا انه ليس هذا الحل محله . بنزلة السماء* لان
الموسر يرجع عنه كثيرون ويمقنونه . والعائش في الفضيلة يحشمه كثيرون ويكرمونه* ولملك
نقول . الا ان الفقير يضحك عليه . ولو كان مدينا في فضيلته* فاجيبك . ليس يضحك عليه عند
الناس . لكن عند فاقدى التياس* ولذلك ليس يجب ان نرتجع عنه* لاننا وان نهفت الحمير
وصاحت العقاقع يجب ان نلتفت اليها* فحق قد تركنا محفل الناس . ونظرنا الى ضجيج البهايم*
لان الذين يستعجبون الاشياء الحاضرة . يشابهون العقاقع* وهم اشر من الحمير* ثم لو استعجبك
مالك ارضي . ما كنت تهتم اهتماما باحد من الكثيرين . ولو ضحكوا كلهم عليك* فاذا مدحك سيد
البرايا كلها . تلمس انت مدائح الخنافس والبق : لان هوانا اذا قايسهم الى الله هذا الحل محلم*
والبق ما يقال ليس هذا محلم . لكن باضافة احقر من البق والبغوض* الى متى تنقلب في الحماة .
الى متى نجلس ناظرين الى حماقة النهمة بطونهم : اوليك يتندرون ان يخبروا اللاعين بالزد
اخبارا بليغا والعائشين لبطنهم . وما يتندرون ان يخيلوا الفضيلة والرذيلة ولا في نومهم : ثم لو ثللك
ثالب بانك ما تعرف ان تجري مجاري الغوادي . لما احسبت ثلبه شديدا* لكنك كنت تضحك على
من اورد زوال خبرتك بهذه الصناعة عيبا* فاذا ثبت ان نحكم الفضيلة . تجلس الذين لا يعرفون
صنفا منها يتحنون افعالنا : فهذا السبب ما نصل في وقت من اوقاتنا الى هذه الصناعة* لاننا
نفوض اعمالنا ليس الى ذوي الامتحان والاختبار . لكننا نفوضها الى الفاقدين العلم بها يتحنونها ليس
على جهة اصل الصناعة . لكنهم يخبرونها على نحو زوال علمهم بها* فلذلك اسالك ان تستعمر النساء
من الكثيرين* واولى بنا الا نشتهي مدائحهم* ولا نرتاحن الى الاموال . ولا الى الغنى* ولا نشوهم
ان الفقر حظا رديا* وبيان ذلك ان الفقر معلم . يعلمنا الحلم وضبط الهوى وكل فلسفة* اذ كان
لهازر عاش في الفقر فكمل* ويعتوب فقد اشتهى ان يملك خبزا وحده . ويوسف حصل في فقر

واصل الى غايته * فإكان عبداً فقط . لكنه صار مقيداً * ولهذا المعنى نستعجبه أكثر * على مثال حاله . فإندحه حين وَزَّعَ الخنطة . مثلاً نمدحه حين سكن الحبس * ولا حين كان التاج موضوعاً عليه . لكن حين كانت السلسلة مطوقة على عنقه * وليس حين جلس على كرسي الملكة . لكن حين اغتيل عليه . وبيع * فهذه كلها اذا تنهنهاها . ونفطنا في الأكلة المضفورة من هذه الجهادات . فلا نستعجب ثروة الدنيا وكرامتها ونعيمها ومقدراتها * لكن فلنستعجب الفقر . والسلسلة . والقيود . والصبر والثبات من اجل الفضيلة * لان تلك الحظوظ غايتها قلق وإراجيف . ومورثها محصور . في هذه الدنيا * وثمرة هذه المصاعب السماء . والنعم الصالحة التي في السموات . التي ما ابصرتها عين . ولا سمعتها اذن . التي فليتنق لنا كلنا امتلاكها . بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه * الذي له المجد الى اباد الدهور كلها امين

المقالة السابعة والسبعون

في قوله (١١) هذه الاقوال قلتها لكم . ليثبت سروري فيكم . ويتم فرحكم * (١٢) هذه هي وصيتي . ان يحب بعضكم بعضاً . مثلاً انا احببتكم *
الاعمال الصالحة كلها انما تستفي حينئذ نوابها اذا وصلت الى غاية واجبة واذا انتطعت في وسطها . يصير اقطاعها غرقاً لفائدتها * وكما ان السفينة المستوردة من الامتعة صنوقاً جزيلة . اذا لم تسيق فصل الى المينا . لكنها تغطس في وسط اللجة . لن تستفيد نفعاً من سيرها الكثير في البحر . لكنها تجعل المصيبة بهلاكها اعظم تأثيراً . بمقدار اضطبارها في سيرها على اتعاب أكثر تعسيفاً . فكذلك النفوس الواقعة في الخطاء . عند نهاية اتعابها . التي تتراخي وتحل قوتها في وسط جهاداتها * ولهذا السبب ذكر بولس .. شرفاً وتكريماً وسلاماً يلتقي الذين يسعون بصبر في اعمال صالحة * .. (روميه ص ٧٤٢) وهذا فقد اخترعه المسيح الان الى تلاميذه * لانه لما اقبلهم وفرحوا به . ثم دهمهم تالله والفاظه المحزنة في وصفه . وشارف ذلك ان يقطع التذاذهم . قال لم بعد ان فاوضهم اقوالاً كثيرة وعزاهم .. هذه الاقوال قلتها لكم . ليثبت سروري فيكم . ويتم فرحكم * .. ومعنى ذلك هو . لكيلا تنفصلوا عني . لكيلا تقطعوا سعيتكم . قد سررتكم بي . وفرحتكم كثيراً . لكن قد دهمكم الاكتئاب .

فانا اجناحه . لبوا فيكم السرور عند نهايته . موضحاً لم ان التوائب الحاضرة ليست موهلة لغم . لكنها
موهلة للتذاذ بها * قد رايتكم متشككين . فما تهاونت بكم . ولا قلت لماذا لا تثبتون اجلاً : لكنني
خاطبتكم بما يورد التعزية لكم * واريد ان احفظكم في هذا الحب على هذا المثال كل حين * قد سمعتم
ما قبل في ذكر الملكوت . فسررتكم * فلكي يتم فرحكم قلت لكم هذه الاقوال * " هذه هي وصيتي . ان
يحب بعضكم بعضاً . مثلاً احببتكم انا * " ارايت حبّ الهنا منتظماً بجنا كاتنظام ضفيرة مضمورة :
فهذا السبب قال احياناً ان وصايله وصيتان * وذكر احياناً انها واحدة * لاننا ما يتجه لنا ان نحصل
الاولى . مادمنالملك الاخرى * لانه قد قال حينئذ ان الشريعة والانبياء متعلقة في هذا الفعل *
(متي ص ٢٢ ع ٤٠) وقال حينئذ " مهما شئتم ان تعمل الناس بكم . اعملوه اتم بعينه بهم * "
(متي ص ٢٤ ع ١٢) فان هذا هو الشريعة والانبياء * " والحب هو كمال الشريعة " (رومية
ص ١٢ ع ١٠) وهذا فقد قاله ههنا . ان الثبات ان كان انما يتكون من الحب . والحب يتكون
من حفظ الوصايا . ووصيته هي ان نحب بعضنا بعضاً * فالثبوت في الهنا انما يتكون من الحب
الذي يحب به بعضنا بعضاً * وما ذكر حباً على بسيط ذاته . لكنه قد اوضح سبحانه فقال .. مثلاً
احببتكم انا * " واراهاً ايضاً ان مفارقة اياهم ليست هي من بغض . لكنها من حب . فمن هذه الجهة
قد وجب عليكم ان تستحبوني اكثر . من اجل هذا الانصراف * لاني من اجلكم ابذل نفسي * الا
انه ما قال لم هذا القول بجهة من الجهات لكنه قد ذكره فوق هذا الموضع لما مثل الراعي الفاضل *
وقال ههنا هذا القول في توصيته اياهم . وايضاحه لم جسامه حب . واظهاره ذاته من هو * فان
قلت فما غرضه في ان يعلي شأن الحب في كل مكان : اجبتك لان هذا الود هو ابضاح حال التلاميذ *
هذا هو الذي يضمّ الفضيلة * لهذا السبب قال بولس في وصفه اقوالاً جزيلاً لتقديرها . من جهة
انه كان قلباً خالصاً للمسيح . قد خبر الحب خبرةً بايعة * (١٤) .. اتم احبتي اتم . فلست
ادعوك ايضاً عبيدي * (١٥) لان العبد ما قد عرف ما يعمل صاحبه * اتم احبائي اتم * لان كل ما
سمعته من ابي . عرفتم اياه * " فان قلت كيف يقول انني املاك اقوالاً كثيرة اقولها لكم . الا انكم
الان ما تطيقون ان تحملوها : اجبتك . ليس يصلح معنى آخر باستماعهم هذه الاقوال . الا
انه ليس يتكلم كلاماً غريباً . وليس ينطق الا بالفاظ ابيه * ولما كان هذا الفعل اكثر من كل فعل

يُظَنُّ أَنَّهُ مِنَ الْحُبِّ. وَهُوَ أَنْ يَقُولَ لِمَنْ بِحَبِّهِ الْأَقْوَالُ الَّتِي يَفْتَاصُ وَصْفَهَا وَالتَّكَلُّمَ بِهَا. فَقَدْ أَهْلَيْتُمْ
 لِهَذِهِ الشَّرْكَةِ * وَإِذَا قَالَ كَلَامَ سَمْعَتِهِ مِنْ أَبِي. فَإِنَّمَا يَقُولُ كُلُّ مَا وَجِبَ أَنْ تَسْمَعُوهُ. قُلْتُهُ لَكُمْ * ثُمَّ وَضَحَ
 أَيْضًا دَلَالَةَ آخَرَةٍ عَلَى حَبِّهِ لَيْسَ بِسِيرَةٍ * وَهِيَ أَنَّهُ قَالَ (١٦) .. لَسْتُمْ أَتَمَّ اخْتَرْتُمُونِي. لَكِنِّي أَنَا
 اصْطَفَيْتُكُمْ * وَمَعْنَى هَذَا هُوَ أَنَا بَادَرْتُ إِلَى حِكْمِكُمْ * وَمَا وَقَفَ هُنَا. لَكِنَّهُ قَالَ وَرَبِّتُكُمْ. وَذَلِكَ
 هُوَ وَغَرَسْتُكُمْ. حَتَّى تَنْطَلِقُوا أَتَمَّ * فَقَدْ اسْتَعْلَ أَيْضًا قَوْلَ لَفْظِ الْكَرَمَةِ. وَهُوَ لَكَيْمَا تَمْدَدُوا وَتَنْبَسْطُوا
 وَتَجْبُوا ثَمَرًا. وَثَبَتَ ثَمْرُكُمْ بِأَقْيَا * فَإِنْ يَكُنْ ثَمْرُكُمْ ثَبَتَ بِأَقْيَا. فَالْيَقِ وَأَوْجِبَ أَنْ تَبْقُوا أَتَمَّ * لِأَنَّهُ
 قَالَ إِنِّي مَا أَحْبَبْتُكُمْ فَقَطْ. لَكِنِّي أَحْسَنْتُ إِلَيْكُمْ أَعْظَمَ الْإِحْسَانَاتِ. وَبَسَطْتُ أَغْصَانَكُمْ فِي كُلِّ
 مَوْضِعٍ مِنَ الْمَسْكُونَةِ * أَرَأَيْتَ بَابَةَ أَقْوَالٍ أَوْضَحَ حَبِّهِ : بِوصْفِهِ لَمْ الْإِسْرَارُ الَّتِي قَدْ فَاعَهَا التَّكَلُّمَ بِهَا.
 بِمَبَادِرَتِهِ إِلَى حَبِّهِمْ. أَوَّلًا بَابَتُهُ وَهَبَ لَمْ النِّعَمَ الصَّالِحَةَ الْحَسِيمَ قَدَرَهَا. بِتَالِمِهِ مِنْ أَجْلِهِمْ بِمَا تَالِمَ بِهِ
 حَبْنِيذُ * وَارَاهُمْ مِنْ هَذَا أَنَّهُمْ يَسْتَنْفُونَ أَنْ يَجْبُوا ثَمَرًا يَبْقَى بَقَاءً دَائِمًا * لَأَنَّهُمْ بِالْإِزْمِ الْفَرَضِيَّةِ إِذَا اسْتَمَعُوا
 بِالْمَعُونَةِ مِنْهُ. يَقْدُمُونَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ ثَمْرَهُمْ * لَكِي مِمَّا نَسْأَلُونَ فِيهِ أَبِي بِأَنِّي أَجُودُ بِهِ عَلَيْكُمْ *
 عَلَى أَنْ لِلْسِّيُولِ هُوَ أَفْعَالٌ مَا يَسَالُ فِيهِ * فَإِنْ كَانَ أَبُو يَسَالُ. فَكَيْفَ يَعْمَلُ الْإِبْنُ مَا يَسَالُ
 ذَلِكَ فِيهِ * فَهَذَا قَبْلَ تَعْلَمَ أَنْتَ أَنْ الْإِبْنَ لَيْسَ هُوَ ابْنِي * (١٧) .. هَذِهِ الْأَقْوَالُ قَاتِلَاتُكُمْ لَكِي
 يَحِبُّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا * وَذَلِكَ هُوَ لَسْتُ أَقُولُ هَذِهِ الْأَقْوَالُ مُعْبَرًا أَيَاكُمْ. وَهِيَ إِنِّي ابْنُكَ نَفْسِي
 عَنْكُمْ. إِنِّي بَادَرْتُ إِلَى حِكْمِكُمْ أَيْضًا. لَكِنِّي قُلْتُهَا مُقْنَدًا أَيَاكُمْ إِلَى حَبِّي * ثُمَّ أَذْكَانَ طَرْدَ الْكَثِيرِينَ أَيَاكُمْ
 وَتَعْبِيرَهُمْ مُسْتَصْعَبًا إِحْتِمَالَهُ. فِيهِ كَفَايَةُ أَنْ يَذَلَّ النَّفْسُ الْعَالِي مَعْلَمًا. لِهَذَا السَّبَبِ نَقَدَمُ قَوْلَ أَقْوَالِ
 جَزِيلًا عَدَدَهَا. مَهْدًى بِهَا حَبْنِيذُ لِهَذَا الْإِحْتِمَالِ * لِأَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ فَعَرَكَ النَّفْسَ مِنْهُمْ. وَأَفْضَى بَعْدَ
 ذَلِكَ إِلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ * فَقَدْ أَوْضَحَ أَنَّهُ مِنْ تَكَثُّرِ وَدِهِ قَالِمًا مِنْ أَجْلِهِمْ كَمَا أَوْضَحَ أَقْوَالَهُ الْآخَرَى * لِأَنَّهُ
 كَمَا أَنَّهُ قَالَ أَنَّهُمْ لَيْسَ يَحِبُّ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَتَجَمَّعُوا لِلْعَوَارِضِ مِنْ أَنْصَرَفِي. لَكِنَّهُمْ يَنْبَغِي لَمْ أَنْ يَفْرَحُوا
 بِأَنِّي أَذْهَبُ إِلَى عِنْدِ أَبِي * لِأَنِّي لَسْتُ أَعْمَلُ هَذَا الْعَمَلُ مِمَّا لَا أَيَاكُمْ. لَكِنِّي أَعْمَلُهُ لِأَنِّي أَحْبَبْتُكُمْ جَدًّا
 شَدِيدًا * فَكَذَلِكَ أَوْضَحَ هُنَا أَنَّهُمْ يَنْبَغِي لَمْ أَنْ يَفْرَحُوا بِالْحَنِّ. وَمَا يَحِبُّ أَنْ يَتَوَجَّعُوا لَهَا * وَأَنْظُرْ كَيْفَ
 يَصْلُحُ هَذَا. لِأَنَّ الْقَالَ أَنْ هَذَا الْعَارِضُ مَحْزَنٌ. لَكِنْ احْتَمَلُوا لِأَجْلِي * أَذْكَانَ تَالِمَ بِهِ لِأَجْلِي * لِأَنَّ هَذِهِ الْحَبَّةَ
 مَا كَانَتْ فِيهَا كَافِيَةٌ أَنْ تَلَاوَاهُمْ وَتُسَلِّمَهُمْ. فَلِذَلِكَ أَهْمَلَهَا. وَوَضَعَ آخَرَ غَيْرَهَا. وَهِيَ أَنْ هَذَا الْقَوْلُ

دليل على الفضيلة الاولى * وانكم تحتاجون بخلاف ذلك ان تتجملوا . ليس على انكم قد مقتم الان . لكن ان شئتم ان تجملوا فيجب عليكم ان تثابروا . لان هذا المعنى يذكره ذكرًا عامًا في قوله (١٩) .. لو كنتم من العالم . لكان العالم يحب ما يخصه * .. فمن هذه الجهة ان احبكم العالم . فواضح انكم قد اوردتم ايضا حاشيته حاصلًا فيكم . ثم اذ كان قد تقدم فقال هذا القول . وما اخترع به هذا المعنى . فمادى في كلامه ايضا . وقال (٢٠) .. ليس يوجد عبد اعظم من مولاه * ان كانوا قد طردوني . فسيطردونكم * .. فقد اظهرهم في هذا الوجه اكثر من سائر الوجوه . صابرين مماثلين اياه * لان الى حين كان المسيح ههنا في لحمه . اعتمدوه بحرمهم * فاذا انتقل جاء حرب اوليك الى هؤلاء التلاميذ * ثم اذ كانوا طائفة يسيرة . ارتفعوا من موضعهم الى حرب جمع جزيل عدده متسوم الى حرمهم * فانهض النفس منهم بقواه . ان هذا العمل هو اكثر من كل عمل فعل للسرور . وهو ان يفتنوكم * لانكم على هذا الحال تشاركونني في الامي * فما ينبغي اذا ان ترتفعوا . لانكم لستم افضل مني * كما تقدم فقال .. ليس يوجد عبد افضل من مولاه * .. اورد بعد ذلك تعزية ثالثة . ان اياه يشتم معهم * لانه قال (٢١) .. هذه الافعال كلها يفعلونها لاجل اسمي * لانهم ما قد عرفوا من ارسلني * .. وذلك هو انهم يشتمون ابي ايضا * ومع هذه الاقوال لما اعدم اوليك عفوه . وضع هؤلاء تعزية اخرى * فقال (٢٢) .. لو لم احي فاخاطبهم . لما كانوا امتلكوا خطية * .. موضعا انهم على جهة الظلم يعملون المكاره التي يوصلونها اليه . والى اوليك * فلو جاز ان يقولوا له . فما غرضك في انك سقننا الى بلايا هذا المبلغ مبلغها : افما قد تقدمت فعرفت حروهم ومقتمهم : لاجلهم وقال . فلهذا المعنى قلت (٢٣) .. فمن يمتني . يمتع ابي ايضا * .. فقد سبق فوصف عقوبة ايضا ليست يسيرة لهم * لانه لما احتجوا في اعلى قولهم واسفله . انهم انما طردوه لاجل ابيه . قال هذه الاقوال . مبطلا احتجاجهم * لانهم ما يمتلكون حجة * انني خولت التعليم من اوالي * لانني قد اضفت الى ذلك التعليم . من اعمالى على حدود شريعة موسى . الذي او عز اليهم كلهم . ان يقبلوا من يعمل هذه الجرائع وامثالها . ويقول هذه الاقوال ونظائرها . اذا اقتادهم الى تهذب الدين . وخولهم عجائب جسيمة * وما ذكر ايات على بسط ذاتها . لكنه لما ذكر ايات ما اجتزعها غيره * وقد صاروا هم شهودا بها . اذ قالوا هذا القول .. ما ظهر في وقت من الاوقات هكذا في آل اسرائيل * وما سمع منذ الدهر ان احدا فزع عيني اعنى مولود * .. (يوحنا ص ٩)

ع ٢٢٤) وقد قالوا هذا القول في انهاضه لعازر. والعجائب الاخرى كلها. هذا القول كان قولهم فيها. وحال اجتراحه العجائب واياته كلها جديدة بديعة مستغربة * ولو كانوا استخبروه. فلم يطردونك ويطردونا: لاجلهم. لانكم لستم من العالم * فلو كنتم من العالم. كان العالم يحب خاصته * فقد سبق فاذا ذكرهم باقواله التي قالها لاختوته * لكنه قالها لاوليك باباخ الوعظ. لكيلا يلذعهم * وههنا تكلم بخلاف ذلك * فكتشف المعنى كله * ولو سالوه فمن اين يعرض لنا هذا: لاجب. لاجل هذا نبض. من حوادث حسدهم الواصلة الي * لان اي قول من الاقوال التي قلناها. واي عمل من الاعمال التي عملناها. ينسأخ لم ان يعيروه. فما قبلوني: ثم لما كان هذا الفعل مفزعا لرسله. ذكر علته انها هي خبث اوليك. وما وقف كلامه ههنا. لكنه افتاد النبي واراهم اياه منذ اعلى الزمان قد تقدم فذكر ذلك قائلا (٢٥). انهم مقنوني عجائبا * (مزمور ٦٨ ع ٥) وهذا العمل قد علمه بولس لما استعجب اناس كثيرون. كيف اليهود ما آمنوا: افتاد انبياء قد تقدموا فذكروا ذلك منذ اعلى الزمان * واضموا العلة في انكارهم. ان خبثهم وتعضيم علة زوال تصديقهم * وحتى لا يقولوا له فاذا فعل. ان كانوا ما حفظوا قولك: فلماذا السبب ما يحفظون قولنا. ان كانوا قد طردوك. فيطردونا * ان كانوا قد ابصروا ايات ما ابصرها باصر كائنه من غيرك. ان كانوا قد سمعوا الفاظا ما سمع سامع مثلها من غيرك. فما استفادوا نفعاً. ان كانوا قد مقنوا اباك ومقنوك معه. فلم القيتنا في معاندتهم: كيف نكون نحن فيما بعد موهلين عندهم للتصديق: من يصغى اليها من الذين قبيلتهم قبيلتنا: ولكيلا يفتكروا في هذه الافكار فيرتجفوا. انظراية تعزية اورد لم قال (٢٦). اذا جاء المعزي الذي ارسله انا اليكم. روح الحق. الذي ينبعث من ابي. ذاك يشهد لي * (٢٧) واتم تشهدون لي * لانكم معي اتم من الابتدا * ذاك يكون موهلاً لتصديقه. لانه روح الحق * ولهذا المعنى ما دعاة روحاً قدساً. لكنه سماه روح الحق * ونظرة انه ينبعث من الاب. معناها انه قد عرف الاشياء كلها معرفة بليغة. على نحو ما قال هو في وصف ذاته. اني قد عرفت من اين جيت. والى اين اذهب * ولما تكلم هناك في ذكر الحق. وقال الذي ارسله انا. فما المرسل ليس هو الاب فقط. لكن الابن معه ايضا هو المرسل الروح * واتم الكائنون في صحبتي. الذين ما سمعتم من اناس آخرين اقوال. تملكون القول الموهل لتصديقه * فالرسل من هذه الجهة استظهروا في اخراجهم.

اذ قالوا نحن الذين اكلنا وشربنا معه * (ابر كسيس ص ١٠٤١) والدليل على انهم لم يقولوا هذه الاقوال لتحمده اليه فالروح يشهد لما قالوه * (الاصحاح السادس عشر) (١) هذه الاقوال قلتها لكم لكيلا تشكوا * ومعنى ذلك هو اذا رايتكم كثيرين عاصين لكم مخالفين واذا قاسيتهم المصاعب (٢) وصيروكم مفروزين من مجهم * لانهم توافقوا فيما سلف متى اعترف به معترف انه المسيح يكون مفروزاً من مجهم * لكن سيجي وقت يظن فيه كل من يقتلكم انه يقدم لله عبادة * فعلى تمثيل حالهم انهم يستشعرون قتلهم كفعل محمود مرضياً لله ثم يورد لهم التعزية ايضاً (٣) وهذه الافعال يفعلونها لانهم ما قد عرفوا ابي ولا عرفوني * فيكفيكم للتعزية مقاساتكم هذه المصاعب لاجلي ومن اجل ابي * وهنا يذكرهم ايضاً بتطوبه الذي قاله حين ابتدى تعليمه * مشبوطون اتم اذا عيروكم وطرردوكم وقالوا عليكم كل قول خبيث من اجلي كاذبين * افرحوا وابتهجوا فان ثوابكم عظيم في السموات (متى ص ١١٤) (٤) هذه قلتها لكم لكي اذا جاء الوقت تذكرونها * حتى من هذه الاقوال تحسبوا باقي اقوالى صادقة لانكم ما ينساغ لكم ان تقولوا اني خاطبتكم بما اتحمده اليكم مدكلاً لكم ولا ينجه لكم ان تقولوا ان اقوالى كانت اقوال خدعة لان من يعتزم ان يطعكم ليس من شأنه ان يتقدم فيقول لكم هذه الاقوال التي تحجزكم عنه * فلماذا الغرض قدمت قلتها لكم لكيلا تدهمكم خائبين من انتظارها فترجفكم وتزعجكم ولاجل علة اخرى لكيلا يقولوا اني ما كنت اعرف هذه انها ستحدث فتذكروا اني قلت لكم لانهم اخترعوا دائماً لطردهم اياكم شكلاً خبيثاً وطرردوكم بمنزلة مفسدين * الا ان هذا القول ما ارجف التلاميذ اذ سبقوا فعرفوا الامال التي من اجلها تكبدوا الضيم لان علة الحوادث كانت علة كافية لانهاضهم * ولهذا الغرض ردها في كل موضع اذ قال انهم ما عرفوني وانهم لاجلي يعملون بكم هذا ولاجل اسمي ومن اجل ابي * وانني اولا قاسيت هذا منهم وانهم اجتروا على هذه الافعال ليس من علة عدالة *



العظة السابعة والسبعون

في اننا ينبغي لنا ان نصطبر من اجل المسيح على العوارض والالام بفرح * وان نبتعد من الافعال

الرديّة * وفي الصدقة ومنفعتها *

هذه الأقوال فلنكر نحن نذكرها في الحن. إذا قاسينا من أناس حينا مكروها * ناظرين إلى رئيسي إمامتنا
ومكملها * وإن ذلك من أناس أرديا. وأنه لأجل الفضيلة. وأنه لأجل الهنا * لا نأ إذا افكرنا هذه
الأفكار. ستكون العوارض كلها سهلة علينا محمولة عندنا * ولئن كان أحدا إذا تكبد مكروها من أجل
أصدقائه المحبوبين عنده. فيفخر بذلك * فإن قاسي أحدا لأجل الله ضيما. أبع حس للصاعب
يشعر به. ولئن كان هو لأجلنا سمى الصليب الذي كان عقوبة توجب التعبير مجدا وشرفا. فاليق
وأوجب بنا أن تكون هذه الحال حالنا وهذا الرأي رائنا * وليس كنا نقدر على هذه الجهة أن
نتهان بالعوارض. فاليق بنا وأوجب أن نزدري الأموال واستكثار القنية * فيجب علينا إذا
شارفنا أن تكبد مكروها. أن تنطقن ليس في أتعاب مقاساته. لكن في الأكلة التي نستفيد منها *
وكما أن التجار ما يفكرون في الحج فقط. لكنهم يفكرون معها في الأرباح. فكذلك سبيلنا نحن
أن نفكر في السما. وفي الدالة لدى الهنا. فإن استبان عندك الاستكثار من القنيات مستلذا.
فاخطر بوهك أن المسح ليس يريد. فيستبين عندك في الحين مكروها * وإن كان العطا للفقرا
مستثقلا عندك. فلا تقف فكرك عند التوزيع والنفقة. لكن انقل تميزك في الحين من الزرع إلى
الحصاد * وإذا كان مستصعبا عندك أن تستعمر عشق امرأة غريبة. فافكر في الأكليل الناشي من
التعب. فتخمل تعب ضبط هواك بأسهل مرام * ولئن كان الخوف من الناس من شأنه أن يدفع
الأفعال المنكرة الشعة. فاليق بالشوق إلى المسح وأوجب أن يدفعها * فالفضيلة صعبة. لكن
ينبغي أن نضع لدى وجهها جسامة الوعد بالنعم المأمولة * لأن المكئين في الفضيلة خلوا من هذه
الآمال. يبصرون الفضيلة حسنة على أفرادها * ولهذا السبب يستعملونها ويستصحبونها * ولأجل
العزم الماثور عند الله. ما يحسبون عفافهم عملا عظيما. ولا يعملونه لأجل ثواب ينالونه. ولا يحكمونه
حتى لا يعاقبوا. لكنهم يارسونه. إذا كان الله قد أمر به * وإن يكن أحد أضعف من هؤلاء عزما.
فليتهم رايات الظفر. وهذا المأخذ ينبغي أن نأخذ في أفعال الصدقة * ونرحم الذين قيلتهم
قيلتنا * ولا تغافل عنهم بضوئهم الجوع ويفسدهم * وكيف ليس مستشعرا. أن نجلس لدى المائدة
ضاحكين متنعين. ونسمع أناسا آخرين مجنازين في دربنا يشتمون باكين. فلا تخطب إلى عوامهم

لكننا نستصعب عويلهم . ونسميمهم بخداد عين : ماذا نقول يا انسان : بسبب رغبة واحد ينظم
 احد الناس خدعة : ولعلك تقول . نعم * فاجيبك . فينبغي ان ترجمه لهذا الفعل اكثر من غيره .
 وسبيلك ان تزيل من الضرورة ضيقه * فان كنت ما تشاء ان تعطيه . فلا تشتمه * ان لم تؤثر ان تزيل
 غرقه . فلا تذكرسه الى الهاوية * لانك سبيلك ان تنفطن اذا دفعت الفقير حين يتقدم طالباً
 مواساتك . من تكون اذا توصلت الى الله : فانه قد قال .. بالكيل الذي كلم به . يكال لكم *
 (متى ص ٢٧ ع ٢) فهم كيف قد ذهب ذاك متطحن القلب . مطرقاً الى اسفل . منتخباً مع فقره .
 قد اخذ من مسبتك اياه ضربة * فان كنتم اتم قد اعندتم استماعة الفقير لعنه * فانظروكم سباً مخترع له .
 اذا طلب فلا ياخذ . وانصرف مشنوماً : الى متى نشابه الوحوش . ونجهل طبعنا بعينها . لاجل
 تفطرسنا : كثيرون يخسرون بهذه الاقوال . لكنني لست اشاء ان تملكوا الان الرحمة . لكنني اريد
 ان تملكوها كل حين * نفطن لي في ذلك اليوم . اذا وقفنا لدى موقف المسيح . اذا استنحناه ان
 يرحمنا . فاقناد هو هولاء الى وسط موقفه . وقال لنا . لاجل رغبة واحد . وفلس واحد . اخترعتم
 لهذه النفوس تساق موج هذا مقداره . ماذا نقول له : ما الذي نعتذر به : والدليل على انه
 يقنادهم الى وسط موقفه . اسمع ما ذكره في ايضاح ذلك * .. اذ لم تعملوا بواحد من هولاء معروفاً .
 ولا بي علموه * .. لان اوليك الفقراء ليس يقولون حينئذ قولاً . لكن الهنا يقرعنا من اجلم * اذ كان
 الغني قد ابصر لعازر . فا قال له لعازر قولاً * الا ان ابراهيم اجرى الخطاب نائياً عن لعازر * على
 هذا الجري يجري حالنا مع الفقراء الذين نستعمرهم الان * لاننا ما نبصرهم هنالك ما دين ايديهم اليها
 بشكل يري له . لكننا نبصرهم موجودين في راحة وترقه . ونسلم نحن شكلم ههنا * وليتنا تسلم شكلمهم
 فقط . ولا تشتمل تعذيباً اصعب العقوبات كثيراً * لان الغني ما انتهى هنالك ان يشبع من الفئات .
 لكنه كان ينقل ويتعذب تعذيباً صعباً * وسمع .. انك قد اسنوفيت حظوظك الصالحة في حياتك .
 ولعازر قد اسنوفى ذلته الردية * (لوقا ص ١٦ ع ٢٥) فلا نستشعر الفنا حظاً عظيماً * فانه
 سيكون لنا زادا لتعذيبنا . ان لم تيقظ لانفسنا * كما اننا اذا تيقظنا لنفوسنا . يصير الفقر لنا زيادة في نعمينا
 وراحنا * لاننا نطرح به خطايانا . اذا احتملناه باوفر شكرنا . ونستغني عند الله الدالة كثيرة * فلا نبغين
 الراحة والرفاهية دائماً . لنستمتع بالراحة هنالك * لكن فلنقبل الاتعاب من اجل الفضيلة . ونقطع ما كان

زيادة وفضلة. ولا نلتبس شيئاً أكثر. لكن فلنفتي موجوداتنا كلها في المحتاجين. لان اي اعتذار نملكه اذا كان هو قد وعدنا السماء. فلا نعطيه نحن ولا رغيفاً. اذا اشرف لك هوشة. وخوئك خائفة. كلها لخدمتك. فإعطيه أنت ولا ثوباً. ولا ستفاً تجعله شريكك فيه. وما معنى ذكرى شمس وخطيئة. قد بذل لك جسده. واعطاك دمه المكرم. وانت ما نعطيه قدح ماء. ولعلك تقول. فقد اعطيته دفعة. فاقول لك. الا ان ليس ذلك رحمة. نك ما دمت تمتلك شيئاً. ولا تعين به مضروراً. فما قد تمت بعد مقصود الرحمة كله. اذ اوليك العذاري قد حوين مصابيحهن. وقد ملكن زيتاً. الا انه ما كان كثيراً واسعاً. وقد كان واجباً عليك. ولو كنت تعطي الفقرا ما هو لك. الا توجد بهذه الصورة شحيحاً. فالان انما نعطيهم امتعة سيدك. فلم تشع عليهم بها. افتريدون ان اقول علة هذا البخل وزوال الانسانية. من الاستغنام بجمعون ما يوجد لهم. وهم عاجزون عن الصدقة. لان من تعلم ان يرمح على هذه الجهة ليس يعرف ان ينفق. لان من يكون متسوفاً خنلاص ما ليس له. كيف يقوم ذاته في ضد ذلك. لان من ياخذ ما يستمد من آخرين كيف يمكنه ان يعطي آخر ما يوجد له. لان الكلب اذا تدرّب باكل اللحوم. ليس يمكنه ايضا ان يحفظ الرعية. وبذا السبب تقتل الرعاة الكلاب الذين هذه سحيتهم. فلكيلا يصيبنا نحن هذا المصاب. فلنبعد من الأكل الذي هذه صفته. لان هؤلاء الذين يوردون على الفقراء موتاً تجوبهم اياهم. ياكلون لحومهم. أما تبصر لهذا كيف بذل لنا البرايا كلها مشتركة مشاعة. وان كان قد اهل اقواماً ان يفتقر. في الاموال. فهذا انما فعله بسبب تعزية الموسرين. لئلا يملكو الثمري من خطاياهم بصدقتهم على اربك المساكين. وانت قد صرت في هذه الجهة قاسياً خالياً من الانسانية. فمن هذه الجهة يستين واضحاً. انك لو امتلكت هذا السلطان في حظوظ عظيمة. لاخترعت صنوفاً من القتل كثيرة. واغلقت الضوء والحياة كلها. فلكيلا يصيبنا هذا المصاب يلزمنا اضطراراً ان تقطع الشره في تلك المكاسب. فان توجعتم اذا سمعتم هذه الاقوال فارل بي والبق ان اهتم واتوجع. اذا ابصرت هذه الافعال الكائنة. الى متى تكون انت موسراً. وذاك فقيراً. الى حين المساء. وليس يمتد ذلك الى ابعد من هذه الغاية. لان عيشتنا بهذه الصورة قصيرة المدة واحوالنا كلها قد وقفت الان عند ابوابها. وفي اواخرها. فصرنا كمن ينبغي ان نستشعر مقداره. مقدار ساعة قصيرة. فما حاجتك الى خزائن فايزة. والى جماعة من العبيد والخزان. ولم لا

تملك من صدقتك منادين جزيلاً عددهم: لان خزانة ليس من شأنا ان تبدي ولا صوتاً لكنها تستجذب اليها لصوصاً جزيلاً عددهم* واما خزائن الفقراء فتصاعدك الى الله بعينه* وتصير عيشتك المحاضرة مستلدة. وتحل خطاياك كلها. ونورد لك شرفاً عند الله. وتكرماً عند الناس* فلم تبخل على ذاتك بنعم صالحة جزيل تقديرها: لانك اذا احسنت الى الفقراء. فانما تجود ليس على اوليك. لكن على ذاتك باحسن الصلات واعظمها قدراً* لانك اذا تلافيت في اوليك المحوادث المحاضرة عليهم. فانما تخزن بنفسك الجهد الممول والدالة. التي فليكن لنا كلنا ان نمتلكها بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه. الذي له الحمد الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثامنة والسبعون

في قوله (٤) هذه الاقوال في ابتداء ما قلتم لكم لانني كنت معكم* (٥) والان اذهب الى من ارسلني وليس يسألني سائلاً منكم الى اين تذهب* (٦) الا اني حيث قلت لكم هذه الاقوال. قد ملا الغم قلبكم *

ان غصب الاستغاث لعظيم. ويحتاج الى شجاعة كثيرة لكي تثبت مقابل هذا الداء بجلادة. ونستثمر الصنف النافع منه. ونهمل ما كان فضلة ذائدة* لانه يحوى صنفاً نافعاً* لاننا اذا اخطانا نحن او آخرون فحينئذ يوجد استغاثنا نافعاً جيداً* واذا سقطنا في نوائب انسانية. فاستعمال الاستغاث حينئذ قد زال الانتفاع به* ولما صارع تلاميذ ربنا هذا الداء. وما كانوا بعد تامين. انظر كيف يتلافاهم بتقريبه اياهم* لان الذين سألوه فيما سلف مسائل جزيلاً عددها. (لان بطرس قال اين تذهب: نوما قال ما قد عرفنا الى اين تذهب فكيف يمكننا ان نعرف الطريق: وفيلبس قال له. ارنا اباك*) اذ سمعوا انهم يفرزونهم خارج معهم. وانهم يفتنونكم. وان من يملككم يظن انه قد قدم لله عبادة. تكرر سوا على مثل حالم في الغم تكرر ساء او صلهم الى اعتواذ الصمت فيما بعد عليهم. فما خاطبوه خطاباً* وذلك فقد ذكره لم معيراً اياهم.. هذه الاقوال منذ الابتداء ما قلتم لكم. لانني كنت معكم* والان اذهب الى من ارسلني* وليس يسألني سائلاً منكم الى اين تذهب* الا اني حين قلت لكم هذه الاقوال. قد ملا الغم قلبكم* لان امراط هذا الغم ردي مستصعب. وللموت مخترع *

ولهذا السبب قال بولس .. لكيلا يتبلغ من هذه الحال حالة اغتنامه الزايد المفرط * قال هذه
الاقوال ما قلتها لكم منذ الابتداء * فلن سألت . فلم ما قالها من الابتداء : اجبتك . لئلا يقول
قائل انه انما قالها حادسا عليها من العوارض التي عرضت في اكثر الارقات * وما الذي احوجه الى
اعلان فعل يملك صعوبة هذا مبلغها : كانه قال . قد عرفت هذه الحوادث منذ الابتداء * وليس
لاني لم اعرضها ما قلتها . لكن لاني كنت معكم * وهذا القول ايضا على جهة انسانيته * كانه قال لانكم
كنتم في حياطيني . وكان ممكنا منكم متى ما شئتم ان تسألوني * والحرب كله كان ثارا علي . فكان
فضلة زائدة ان اقول لكم هذه الحوادث منذ الابتداء * ولعلك تقول . او ما قد قال لم حينئذ هذه
الاقوال : انما استدعى الاثني عشر وقال لهم " ستقادون الى حضرة أمراء وملوك . وسبضرونكم
بالسياط في مجامعهم * " (متى ص ١٠ ع ١٨) فكيف قال منذ الابتداء ما قلتها لكم : فاجيبك .
قد تقدم لهرى فذكر ضربهم بالسياط . واقنيادهم الى المجامع . الا انه ما ذكر ان موته على تمثيل حاله
يوجد عند اوليك محروصا عليه . حتى انهم يستشعروا اراقته عبادة * لان هذا قد كان فيه كفاية .
ان يرعبهم اكثر من جميع العوارض . ان شافوا ان يحكم عليهم كانوا ملحدون مفسدون * ومع هذه
الاقوال ينسأخ لنا ان تقول ذاك القول . انه ذكر هنالك ما استأنفوا ان يقاسوه من الام . وهننا
زادهم الحروب اليهودية بافراط كثير اكثر من غيرها . وعرفهم انها قريبة قد دنت من ابوابهم * والآن
اذهب الى عند مرسلتي . وليس يسألني سائل منكم اين تذهب : الا انني اذ قلت لكم هذه الاقوال
قد ملأتم قلوبكم * " وليست هذه تعزية يسيرة . انه قد عرف افراط اكتيائهم * لانهم ادهشهم
انزعاجهم . لاجل افقارهم منه * والمصاعب المأمولة التي توقعوها . لانهم ما عرفوا ان كان يمكنهم احتمالها
بجلادة وشجاعة * فان قلت . فلم ما قالها لم بعد ذلك لما اهلوا للروح : اجبتك . لكي تعلم انهم كانوا
مكبين في الفضيلة جدا * لانهم ان كانوا لاذ لم يوقلوا بعد للروح ما طفروا هارين . وقد انظروا
باغتمامهم . فنفطن اي انفس استأنفوا ان يصيروا . اذا استمتعوا بالنعمة : لانهم لو كانوا حينئذ بمعوها
واحتملوها . لاحسبنا الفعل كله للروح * فالآن ثمة صبرهم كلها هي تميزهم . وبرهان واضح لشوقهم
الى المسيح . اذ امتحن سريرتهم عارية * (٧) .. الا انني انا اقول لكم الحق * " ارأيت كيف يعزبهم
ايضا : لانه قال لست اخطبكم لتحمد اليكم . لكنكم ينبغي لكم ان تستمعوا مني ما يوافقكم . ولو اغتمتم

دفعات جزيلاً عديداً . لان حضوره عنكم يوجد في عزكم . واما العزم الموافق فغيره * وللهي
يوجد الا يخل على معارفه بلرائد الموافقة . ولا يحجزهم عما يوافقهم * لانه قال .. ان لم انطلق انا .
فالمرضى ليس يحيى * " فما النسب بقوله ههنا . الذين ليسوا يمتلكون رأياً واجياً صائباً في الروح ؛
أفيكون موافقاً ان يمضي سيده . ويوافي عيده . لرائد كيف رتبة الروح عظيمة : " فاذا ذهب أرسله
اليكم * " ولو سئل ما الفائدة من ذلك ؛ لاجاب . (٨) " اذا جاء ذلك يوبخ العالم * " ومعنى
ذلك هو . اذا جاء ذلك . فما يهلم اذا علموا هذه الاعمال ناجين من عقوبة * لان الحوادث
الكاثبة فيما سلف . فيها كفاية ان تطبق افواههم * فاذا تكونت هذه الايات بذاك الروح . وصارت
تعاليم آتم كالأ . وايات اعظم قدراً . سيوجب الحكم عليهم اكثر ولوجب . اذا ابصروا ايات هذا
المقدار مقدارها صائرة باسي * وذلك يجعل البرهان على قيامتي اكثر وضوحاً * لانهم الان يمكنهم
ان يقولوا انه " ابن التجار . الذي قد عرفنا نحن اياه * " فاذا ابصروا الموت محلولاً . والرزيلة
منتزعة . وعرج الطبيعة مصطلجاً . والشياطين مطرودين . وتخويل الروح يقتاص وصفه * وهذه
الجراح كلها صائرة بالاستغاثه بي . ماذا يقولون ؛ لان ابي شهدي . وسيشهد لي الروح * على انه قد
شهد لي في ابتداء اعتلاني * لكنه لان يعمل هذا العمل بعينه * ولفظة يوبخه على الخطية . فمعناها هو
انه يقطع كافة احتياجه . ويوضح انهم مجتزمون جرايم قد فاتها العفو عنها * (١٠) " ومن اجل
العدل * انني انا منطلق الى ابي . وما تبصرونني ايضاً * " ومعنى هذا هو . انني قد خولت عيشة قد
فاتها الوصول اليها * وهذا دليل عليها . انني منطلق الى ابي * لانهم اذ كانوا قد شكوا منه هذا دائماً
انه ليس هو من الله . ولهذا السبب دعوه خاطياً . وللشريعة متجاوزاً . قال انه يهطل هذه الحجة . بانه
ان كان ظنهم . انني لست موحواً من الله . هذا قد اوضحني عندهم متعدياً للشريعة . فاذا اوضحني
الروح منطلقاً الى هنالك . ليس مقدار ساعة . لكن منها هنالك دليلاً * (لان لفظة ما تبصرونني
ايضاً . هي دالة على هذا المعنى *) ماذا يقولون بعد ذلك ؛ وابصرتوهم الخبيث مبطلاتين
المجتنئين * لان اجتراح العجائب ليس هو لخاطي * (لان خاطياً ما يتندر ان يعمل ايات) ووجوده عند
الله كل حين . ليس هو لخاطي * فمن هذه الجهة ما يتندرون ان يقولوا ايضاً ان هذا هو خاطي .
لانه ليس هو من الله * (١١) " ومن اجل الحكم . لان رئيس هذه الدنيا قد اوجب الحكم عليه * "

فهي أيضاً بحرك الكلام في العدل * لأنه قد صار معاندنا * فلو كان خاطباً * لما كان صارعه * وهذا الصراع فما قدر ان يعمل ولا واحد عادل من الناس * والدليل على أنه لا يجلي قد أوجب الحكم عليه * فيعرفه الذين يتوطونه أخيراً . العارفون قيامتي معرفة واضحة * وذلك فهو فعل موجب الحكم عليه * لأنه ما افندران يضبطني * وإذا قد قالوا اني اشتمل شيطاناً . وانني مضلّ أنا . فهذه الأقوال بعد تلك مستعينة باطلة . لانني لو كنت غريباً بخطيئة . لما كنت استاصلته * فالان قد أوجب الحكم عليه وقد أخرج (١٢) " أقوال كثيرة امثلكا . اقولها لكم . ألا انكم الان ما تستطيعون احتمالها * " فيوافقكم إذا ان اذهب * ان كنت اذا مضيت أنا . حينئذ ينجه لكم ان تحملوها * فلو جاز ان تسالوه . فما الذي قد حدث : أ فالروح هو اعظم منك : لاننا الان ما نحملها . وذلك يجعلنا ان نحملها * فهل فعل ذاك اعظم من فعلك وانما كمالاً : لاجاب . ليس هذا المعنى قولي . لان ذاك انما يتكلم اقوالي * ولهذا السبب قال (١٣) " انه ليس يتكلم من ذاته قولاً . لكنه لما ينطق بما يسمعه ويخبركم بالحوادث الواردة * (١٤) " لأنه انما ياخذ ما هو لي ويخبركم * (في تفسير قول الانجيل ياخذ مما لي ويخبركم) (١٥) كل ما يملكه ابي . لي هو * " لعمري انه لما قال ان ذاك للروح يعلمكم . ويذكركم . ويعزيكم في ضعفائكم . وهذا العمل فما عمله هو . وانه يوافقكم ان اذهب أنا . وان يجي ذاك * والان ليس يمكنكم ان تحملوا ما اقوله . وفي ذلك الحين يمكنكم ان تحملوا ما اقوله . وانه يرشدكم الى كافة الحق * فليعلموا اذا سمعوا هذه الأقوال يظنوا ذاك اعظم منه . ويتكردسوا الى قاعدة الحاد واصلة الى غايتها . لهذا السبب قال " انه ياخذ مما هو لي * " ومعنى هذا . هو ان الأقوال التي قلتها أنا . تلك يقولها الروح * وإذا قال ليس ينطق بقول من ذاته . انما يقول انه ليس يتكلم كلاماً مضاداً . ولا لفظاً خاصاً به منحرفاً عن اقوالي * فكما انه لما تكلم من اجل ذاته اني لست اتكلم من ذاتي . انما قال هذا القول * انني لست اتكلم قولاً خارجاً عن اقوال ابي . ولا لفظاً خاصاً بي منحرفاً عن ابي وغريباً . فكذلك تكلم من اجل الروح * ولفظة انه " يستمد مما هو لي . " معناها انه يتكلم من الأقوال التي قد عرفتها لنا . ومن معرفتي يستمد لان لي ولابي وللروح معرفة واحدة .. ويخبركم بالحوادث الواردة * " فقد رفع تمييز فهمهم * لان الجنس الانساني على تمثيل حاله . ليس مرتاحاً الى شيء من الاشياء . كارتياحه الى ان يعرف الحوادث المستانفة * وهذا المعنى قد سالوا فيه سؤالا متصلاً .

اين تذهب : ما هي الطريق : فاذا استخلصهم من هذا الاهتمام . قال لهم انه يسبق فيقول لكم
 الخفايا كلها . لكيلا تنكروا خلوا من احتباس " ذاك يجديني " فان سألته . وكيف يجديك :
 اجابك . لانه باسي يعطي افعاله لانهم اذا زمعوا ان يجتروا ايات اعظم قدراً . اذا ورد الخروج
 اليهم . لهذا السبب اورد ايضا معادلة الروح اياه . وقال : " ذاك يجديني " فان قلت . واي شيء
 يعني بقوله يرشدكم الى كل الحق : لان هذا الروح بعينه يشهد انه هو يرشدنا الى الحق . اجبتك لانه
 هو لاجل انه اشتل لحمه . وكديلا يظنوه يتكلم عن ذاته . وبسبب انهم ما كانوا بعد قد عرفوا القباية
 معرفة وانحة . وقد عدموا ان يكونوا كاملين . ومن اجل اليهود . لكيلا ينزلوه يظنهم في منزلة متجاوز
 شريعتهم . فيعذبوه . ما تكلم بدلومية كلاماً عظيماً . ولا ابتعد من الشريعة ابتعاداً واضحاً . فاذا تميز
 تلاميذه منهم . وكان اوليك في ما بعد خارج جملتهم . واستأنف اناس كثيرون ان يؤمنوا . وان
 يصح لهم عن خطاياهم . وكان آخريين المتكلمون في وصفه . ما تكلم هو ايضا على جهة الواجب في
 وصف ذاته قولاً عظيماً . فقال من هذه الجهة ليس من غباوتي ما قلت ما كان واجباً ان اقله .
 لكن من تلقاء ضعف السامعين صمئت عن ذلك . فلهذا المعنى لما قال يرشدكم الى كافة الحق .
 استثنى بقوله " وليس يتكلم من ذاته " . والدليل على ان الروح ليس يحتاج الى تعليم . اسمع بولس
 القائل في ايضاح ذلك " فعلى هذه الجهة اسرار الله ما عرفها عارف الأرواح الله " كما ان روح
 الانسان قد عرف الانسان " (قرنتيه اولى ص ١٢ ع ١١) ليس متعلماً من آخر . فكذلك الروح
 القدس يستمد ما هو لي . ومعنى ذلك هو انه يتكلم موافقاً لاقوالي " كل ما يملكه ابي لي هو " .
 فاذا كان ما لابي هو لي . والروح يتكلم ما هو لابي . فاما يتكلم ما هو لي . فان قلت . فلم ما ورد اليهم
 الروح قبل ان ينطلق هو من عندهم : اجبتك . لان اللعنة ما كانت بعد قد انتزعت . وخطيتنا فما
 كانت بعد قد حلت . فما كان لايقاً ان يجي . اذ الناس كلهم غرماً حاصلين في العقوبة . كآفة
 قال . ينبغي ان تحل العداوة . وان نصالح الهنا . وبعد ذلك تقبل تلك الموهبة . فان قلت . فلم
 قال . انا أرسله : معنى ذلك . هو اذا تقدمت فسؤمتكم لاقتباله . لان كيف يرسل الموجود في كل
 مكان : ولعني آخر انه اوضح فصل الاقائم . ولذلك يقول هذه الاقوال على جهة قولين . واذا كان
 هؤلاء التلاميذ يعسرا جنديهم عنه . استمالهم الى استنقاء الروح . والى خدمته وارضائه . لانه قد

كان قادراً ان يعمل هذه الاعمال * الا انه لهذا الغرض . افرج للروح ان يخرج العجائب . حتى
 يعرفوا رتبته * وكما ان الاب الازلي قد كان قادراً ان يستخرج الموجودات . فابديها ابنه . لكي
 تعرف قدرته . فكذا هذا الروح * لهذا السبب اشتغل هولمته . حافظاً للروح شرف جنسه : مطبقاً
 افواه الذين اتخذوا موضوع المصطف المختص وصفه سبباً لخدمته * لانهم اذا قالوا ان الابن
 لهذا السبب اشتغل لحمه . لانه كان ادني من ابيه * تقول لم . فما قولكم في الروح : لانه ما اشتغل
 لحمه . وما قد قلتم لاجل هذا السبب انه اعظم من الابن . ولا قلتم ان الابن ادني منه * ولهذا الغرض
 يوجد الثالث في المعمودية * لان الاب يقدر ان يعمل كل عمل المعمودية . والابن والروح القدس
 يقدران نظير اقتداره * ولكن اذ ليس يشك احد الناس في الاب * والعارض المرتاب كان في
 الابن والروح القدس عارضاً . اخذنا في استوداع سر المعمودية . لكي تتامل في شركة تخويلنا تلك
 النعم الصالحة المختص وصفها . مساهمة رتبته ايضاً * والدليل على ان الابن يقدر على انفراد
 على هذه الافعال التي في المعمودية . التي يقدر عليها مع ابيه . ويقدر الروح القدس عليها ايضاً .
 اسمع هذا باين ايضاح * لانه قال لليهود : لكيما تعرفوا ان ابن الانسان يمتلك سلطاناً على الارض .
 ان يغضي عن الخطايا * (مرقص ص ١٠٤٢) وايضاً : لتصيروا بني النور * (يوحنا ص ١٢
 ع ٢٦) : وانا اعطيهم حياة دهرية * (يوحنا ص ١٠٤١) ثم قال بعد هذه الاقوال : لكي
 يمتلكوا حياة دهرية . ويملكوا ازيد منها * وينبغي ان نبصر الروح فاعلاً هذا الفعل بعينه * وان
 قلت . واين ينبغي لنا ان نبصر ذلك : اجبتك . قد قال الرسول : ان ظهور الروح يعطي
 لواحد فواحدة منا . لما يوافقه * (قرنتيه اولى ص ١٢٤٧) فالواهب هذه المواهب يلقى به
 اكثر . ان يغضي عن الخطايا * وقال ايضاً : الروح هو الذي يحيي * (يوحنا ص ٦٣٤٦)
 : وسيجيكم بروحه الساكن فيكم * (رومية ص ٨١١) وقال : الروح حياة لاجل عدله *
 (رومية ص ٨١٠) وقال ايضاً : ان كنتم تتفادون بالروح . فلستم تحت شريعة * لانكم ما اخذتم
 ايضاً روح عبودية لخوف * لكنكم اخذتم روح البنوة بالوضع * (رومية ص ٨١٠) والاعمال كلها
 التي علموها حينئذ لما ورد اليهم الروح علموها . واجتروا العجائب * وبولس اذ كاتب اهل قرنتيه قال
 : لكنكم قد استخفتم . لكنكم قد قدستم باسم ربنا يسوع المسيح وبروح الهنا * (قرنتيه اولى ص ١٢٤١)

لأنهم اذ سمعوا اقوالاً كثيرة في ذكر الاب. وابصروا ابنةً عاملاً ايات كثيرة. وما عرفوا بعد في وصف الروح قولاً واضحاً. اجترح الروح العجائب. واوردهم الى المعرفة التامة. ولكن لكيلا على ما تقدمت فقلت يتوهو في هذه الحجة اعظم قدراً منه. لهذا الغرض قال "انه يتكلم بما يسمعه. ويخبركم بالحوادث الواردة". "والا فان لم يكن هذا هو غرضه. كيف ليس مستشعراً ان كان في ذلك الحين استأنف ان يسمع. ولجل المتكلمين. لانه ما ازمع على رايكم ان يعرف الا في ذلك الحين لجل سامعيه. وما الذي يكون ابعد من هذا القول تجاوزاً للشريعة. وعلى جهة اخرى. وما الذي استأنف الروح ان يسمعه. انما قد قال هذه النبوات كلها بالسن الانبياء. لانكم ان قلتم انه ازمع ان يعلم اقوالاً في تقص الشريعة. فقد قبل ذلك. وان ذكرتم انه استأنف ان يتكلم في المسيح. وفي لاهوته وتدييره. فقد قبلت هذه الاقوال. فان قلت. وما الذي اعظم ان يقوله المصحح قولاً بعد ذلك. ويخبر بالحوادث الواردة. اجبتك. انه اراتنا هتار رتبته بالبلغ الايضاح. اذ هذه الخاصة اكثر من كلها لله. ان يقول الحوادث المستأنفة. فان كان يتعلم هذه الخاصة من غيره. فليس يمتلك اكثر من الاميا غفلاً. الا انه هنا قد اوضح المعرفة البليغة الاستقصاء عند الله. انه متمتع عليه ان يتكلم كلاماً آخر. ولفتة. "انه يستمد ما هو لي". تعني اما انه يستمد من الموهبة الواردة الى الحي. واما انه من المعرفة التي املكها انا. وليس حاله حال محتاج. ولا حال متعلم من غيره. لكن حال مستمد من معرفة واحدة لنا هي هي بعينها. فان قلت. فلم قال على هذه الحجة. وما قال على جهة غيرها. اجبتك. لان تلاميذه ما كانوا بعد قد عرفوا القول في الروح. فلذلك اصح معنى واحداً فقط. وهو حتى يؤمنوا به. ويقتبلوه. ولا يشككوا فيه. لانه لما قال لهم ان تعلمكم واحد هو المسيح. فلكيلا يظنوا انهم قد خالفوه هو. اذا اطاعوا الروح وقبلوا منه. قال ان تعلمي وتعليم الروح هو واحد. ومن الاقوال التي استأنف انا ان اعلم. منها باعيانها يتكلم. فلا تظنوا ان اقواله توجد اقوالاً اخرى. لان اقواله تلك هي اقواله. وهو يشتمل على رايي ومحبيه. لان للاب والابن والروح القدس مشية واحدة. فهكذا يريدنا ان نكون نحن ايضاً. اذ قال... ليكونوا واحداً. مثلاً انا وانت نحن واحد."

ولهذا السبب قال بولس .. لكيلا يتبلغ من هذه الحال حالة اغتنامه الزايد المفرط * قال هذه
 الاقوال ما قلتها لكم منذ الابتداء * فلن سألت . فلم ما قالها من الابتداء : اجبتك . لا يقول
 قائل انه انما قالها حادساً عليها من العوارض التي عرضت في أكثر الاوقات * وما الذي احوج الى
 اعلان فعل يتلك صعوبة هذا مبلغها : كانه قال . قد عرفت هذه الحوادث منذ الابتداء * وليس
 لانني لم اعرضها ما قلتها . لكن لانني كنت معكم * وهذا القول ايضاً على جهة انسانيته * كانه قال . انكم
 كنتم في حياطيني . . وكان ممكناً منكم متى ما شئتم ان تسألوني * والحرب كله كان ثابراً علي . فكان
 فضلة زائدة ان اقول لكم هذه الحوادث منذ الابتداء * ولعلك تقول . او ما قد قال لم حينئذ هذه
 الاقوال : انما استدعى الانني عشر وقال لم . ستقادون الى حضرة أمراء وملوك . وسبضرونكم
 بالسياط في مجامعهم * (متى ص ١٠ ع ١٨) فكيف قال منذ الابتداء ما قلتها لكم : فاجيبك .
 قد تقدم لعمري فذكر ضربهم بالسياط . واقنيادهم الى الجامع . الا انه ما ذكر ان موثهم على تمثيل حاله
 يوجد عند اوليك محروصاً عليه . حتى انهم يستشعروا اراقته عباداً * لان هذا قد كان فيه كفالة .
 ان يريهم اكثر من جميع العوارض . ان شافوا ان يحكم عليهم كأنهم ملحدون مفسدون * ومع هذه
 الاقوال ينسأخ لنا ان تقول ذاك القول . انه ذكر هنالك ما استأنفوا ان يقاسوه من الام . وههنا
 زادهم الحروب اليهودية بافراط كثير اكثر من غيرها . وعرفهم انها قريبة قد دنت من ابوابهم . وان
 اذهب الى عند مرسلتي . وليس يسألني سائل منكم . اين تذهب : الا انني اذ قلت لكم هذه الاقوال
 قد ملأ القلوبكم * . وليست هذه تعزية يسيرة . انه قد عرّف افراط اكتيائهم * لانهم ادهشهم
 انزعاجهم . لاجل افقارهم منه * والمصاعب المأمولة التي توقعوها . لانهم ما عرفوا ان كان يمكنهم احتمالها
 مجلاداً وشجاعة * فان قلت . فلم ما قالها لم بعد ذلك لما أهّلوا للروح : اجبتك . لكي تعلم انهم كانوا
 مكينين في الفضيلة جداً * لانهم ان كانوا لا لم يوهلوا بعد للروح ما طفروا هارين . وقد انظروا
 باغتمامهم . فتفطن اي انفس استأنفوا ان يصيروا . اذا استمتعوا بالبعة : لانهم لو كانوا حينئذ ميموها
 واحملوها . لاحسبنا الفعل كله للروح * فالان ثمة صبرهم كلها هي لتمييزهم . وبرهان واضح لشوقهم
 الى المسيح . اذ امتحن سريرتهم عارية * (٧) .. الا انني انا اقول لكم الحق * . ارايت كيف يعزهم
 ايضاً : لانه قال لست اخطبكم لتحمد اليكم . لكنكم ينبغي لكم ان تستمعوا مني ما يوافقكم . ولو اغتنام

دفعات جزياً عديداً . لان حضوره عنكم يوجد في عزكم . واما العزم الموافق فغيره . وللم
يوجد الا بجل على معارفه بل رائد الموافقة . ولا يحجزهم عما يوافقهم * لانه قال . ان لم انطلق انا .
فالمعزى ليس بجي * . فما النسب بقوله ههنا . الذين ليسوا بملكوت رايًا واجيًا صائبًا في الروح .
أف يكون موافقاً ان يفي سيده . ويوافي عيده . لرائد كيف رتبة الروح عظيمة : فاذا ذهب أرسله
اليكم * . بولو سئل ما الفائدة من ذلك . لا جواب . (٨) . اذا جاء ذلك يوح العالم * . ومعنى
ذلك هو . اذا جاء ذاك . فما بهلم اذا نزل هذه الاعمال ناجين من عقوبة * لان الحوادث
الكائنة فيما سلف . فيها كلفة ان تطبق افواههم * فاذا تكونت هذه الالام بذاك الروح . وصارت
تعالم اتم كالأ . وايات اعظم قدراً . سيوجب الحكم عليهم اكثر واوجب . اذا ابصروا ايات هذا
المقدار مقدارها صائرة باسي * وذلك يجعل البرهان على قيامتي اكثر وضوحاً * لانهم الان يمكنهم
ان يقولوا انه . ابن التجار . الذي قد عرفنا نحن اياه * . فاذا ابصروا الموت محلولاً . والرزيلة
منتزعة . وعرج الطبيعة مضطجماً . والشياطين مطرودين . وتحويل الروح يقتاص وصفه * وهذه
الحوادث كلها صائرة بالاستغاثه بي . ماذا يقولون : لان ابي شهد لي . وسيشهد لي الروح * على انه قد
شهد لي في ابتداء اعتلاني * لكنه الان يعمل هذا العمل بعينه * ولفتة يوجه على الخطية . فبعناها هو
انه يقطع كافة احتياجه . ويوضح انهم مجتهدون جرايم قد فاتها العفو عنها * (١٠) . ومن اجل
العدل * اني انا منطلق الى ابي . وما تبصرونني ايضاً * . ومعنى هذا هو . اني قد خولت عيشة قد
فاتها الوصول اليها * وهذا دليل عليها . اني منطلق الى ابي * لانهم اذ كانوا قد شكوا منه هذا دائماً
انه ليس هو من الله . ولهذا السبب دعوه خاطياً . وللشريعة متجاوزاً . قال انه يبطل هذه الحجة . بانه
ان كان ظنهم . اني لست موجوداً من الله . هذا قد اوضحني عندهم متعدياً للشريعة . فاذا اوضحني
الروح منطلقاً الى هنالك . ليس مقدار ساعة . لكن منها هنالك دائماً * (لان لفتة ما تبصرونني
ايضاً . هي دالة على هذا المعنى *) ماذا يقولون بعد ذلك : وابصروهم الخبيث مبطلاتهما
المجتبتين * لان اجتراح العجائب ليس هو لخاطي * (لان خاطياً ما يتندران يعمل ايات) ووجوده عند
الله كل حين . ليس هو لخاطي * فمن هذه الجهة ما يتندرون ان يقولوا ايضاً ان هذا هو خاطي .
لانه ليس هو من الله * (١١) . ومن اجل الحكم . لان رئيس هذه الدنيا قد اوجب الحكم عليه * .

فهمنا أيضاً بحرك الكلام في العدل * لأنه قد صار ع معاندنا * فلو كان خاطباً * لما كان صارعه * وهذا الصراع فما قدر ان يعلمه ولا واحد عادل من الناس * والدليل على انه لا يجلي قد اوجب الحكم عليه * فيعرفه الذين يتوطونه اخيراً . العارفون قيامي معرفة واضحة * وذلك فهو فعل موجب الحكم عليه * لأنه ما افندران يضبطني * واذا قد قالوا انني اشتمل شيطاناً * وانني مضل * انا . فهذه الاقوال بهذا تلك . سنستبين باطلة . لانني لو كنت غريباً بخطيئة . لما كنت استاصلنه * فالان قد اوجب الحكم عليه وقد اخرج (١٢) " اقول كثيرة امثلكم . اقولها لكم . الا انكم الان ما تنسطيعون احتمالها * " فيوافقكم اذا ان اذهب * ان كنت اذا مضيت انا . حينئذ ينجه لكم ان تحتلوها * فلو جاز ان تسالوه . فما الذي قد حدث : افالروح هو اعظم منك : لاننا نحن ما نعلمها . وذاك يجعلنا ان نعلمها * فهل فعل ذاك اعظم من فعلك وانتم كمالاً : لاجاب . ليس هذا المعنى قولي . لان ذاك انما يتكلم اقوالي * ولهذا السبب قال (١٣) " انه ليس يتكلم من ذاته قولاً . لكنه لما ينطق بما يسمعه ويخبركم بالحوادث الواردة * (١٤) لأنه انما ياخذ ما هو لي ويخبركم * (في تفسير قول الانجيل ياخذ مما لي ويخبركم) (١٥) كل ما يملكه ابي . لي هو * " لعمرى انه لما قال ان ذاك الروح يعلمكم . ويذكركم ويعزيكم في ضغطاتكم . وهذا العمل فما عمله هو . وانه يوافقكم ان اذهب انا . وان يجي ذاك * وان ليس بكم ان تحتلوا ما اقوله . وفي ذلك الحين يمكنكم ان تحتلوا ما اقوله . وانه يرشدكم الى كافة الحق * فكميلاً اذا سمعوا هذه الاقوال يظنوا ذاك اعظم منه . ويتكردسوا الى قاعدة الحاد واصلة الى غايتها . لهذا السبب قال " انه ياخذ مما هو لي * " ومعنى هذا . هو ان الاقوال التي قلتها انا . تلك يقولها الروح * واذا قال ليس ينطق بقول من ذاته . انما يقول انه ليس يتكلم كلاماً مضاداً . ولا لفظاً خاصاً به منحرفاً عن اقوالي * فكما انه لما تكلم من اجل ذاته انني لست اتكلم من ذاتي . انما قال هذا القول * انني لست اتكلم قولاً خارجاً عن اقوال ابي . ولا لفظاً خاصاً بي منحرفاً عن ابي وغريباً . فكذلك تكلم من اجل الروح * ولفظة انه " يستمد مما هو لي . " معناها انه يتكلم من الاقوال التي قد عرفتها انا . ومن معرفتي يستمد لان لي ولابي وللروح معرفة واحدة . ويخبركم بالحوادث الواردة * " فقد رفع تمييز فهمهم * لان الجنس الانساني على تمثيل حاله . ليس مرتاحاً الى شيء من الاشياء . كارتياحه الى ان يعرف الحوادث المستانفة * وهذا المعنى قد سالوا فيه سؤلاً متصلاً .

اين تذهب : ما هي الطريق : فاذا استخلصهم من هذا الاهتمام . قال لهم انه يسبق فيقول لكم
 الخفايا كلها . لكيلا تنكروا سواي . فاحتراس : " ذاك يجديني * " فان سألته . وكيف يجديك :
 اجابك . لانه باسني يعطي افعاله * لانهم اذا زعموا ان يجتروا ايات اعظم قدراً . اذا وردوا للخروج
 اليهم . لهذا السبب اورد ايضا معادلة الروح اياه . وقال : " ذاك يجديني * " فان قلت . واي شيء
 يعني بقوله يرشدكم الى كل الحق : لان هذا الروح بعينه يفهم انه هو يرشدنا الى الحق * اجبتك لانه
 هو لاجل انه اشتمل لحمه . وكذلا يظنوه يتكلم عن ذاته . وبسبب انهم ما كانوا بعد قد عرفوا القيامة
 معرفة واضحة . وقد علموا ان يكونوا كاملين . ومن اجل اليهود . لكيلا ينزلوه بظنهم في منزلة من يوز
 شريعتهم . فيعذبوه . ما تكلم بمداومة كلاماً عظيماً . ولا ابتعد من الشريعة ابتعاداً واضحاً * فاذا تميز
 تلاميذه منهم . وكان اوليك في ما بعد خارج جملتهم . واستأنف اناس كثيرون ان يؤمنوا . وان
 يصحح لهم عن خطاياهم . وكان آخريين المتكلمون في وصفه . ما تكلم هو ايضا على جهة الواجب في
 وصف ذاته قولاً عظيماً * فقال من هذه الجهة ليس من غباوتي ما قلت ما كان واجباً ان اقله .
 لكن من تلقاء ضعف السامعين صمئت عن ذلك * فلهذا المعنى لما قال يرشدكم الى كافة الحق .
 استنتني بقوله . " وليس يتكلم من ذاته * " والدليل على ان الروح ليس يحتاج الى تعليم . اسمع بولس
 القائل في ايضاح ذلك : " فعلى هذه الجهة اسرار الله ما عرفها عارف الأرواح الله * كما ان روح
 الانسان قد عرف الانسان * " (قرنتيه اولى ص ١٢ ع ١١) ليس متعلماً من آخر * فكذلك الروح
 القدس يستمد ما هو لي * ومعنى ذلك هو انه يتكلم موافقاً لاقوالي * " كل ما يملكه ابي لي هو * " .
 فاذا كان ما لا ابي هو لي . والروح يتكلم ما هو لا ابي . فاما يتكلم ما هو لي * فان قلت . فلم ما ورد اليهم
 الروح قبل ان ينطلق هو من عندهم : اجبتك . لان اللعنة ما كانت بعد قد انتزعت . وخطيتنا فما
 كانت بعد قد حلت * فما كان لايقاً ان يجي . اذ الناس كلهم غرماء حاصلين في العقوبة * كما انه
 قال . ينبغي ان تحل العداوة . وان نصالح الهنا . وبعد ذلك تقبيل تلك الموهبة * فان قلت . فلم
 قال . انا ارسله : معنى ذلك . هو اذا تقدمت فسوئتمكم لاقتباله * لان كيف يرسل الموجود في كل
 مكان : ولعني آخر انه اوضح فصل الاقائيم * ولذلك يقول هذه الاقوال على جهة قولين * واذا كان
 هؤلاء التلاميذ يعسر اجندايم عنه . استمالهم الى استقناء الروح . والى خدمته وارضائه * لانه قد

كان قادراً ان يعمل هو هذه الاعمال * الا انه لهذا الغرض . افرج للروح ان يخرج العجايب . حتى يعرفوا رتبته * وكما ان الاب الازلي قد كان قادراً ان يستخرج الموجودات . فابديها ابنه . لكي تعرف قدرته . فكذلك هذا الروح * لهذا السبب اشتمل هو لحمه . حافظاً للروح شرف جنسه : مطبقاً اقواله الذين اتخذوا موضوع المعطف المختص وصفه سبباً لخدمته * لانهم اذا قالوا ان الابن لهذا السبب اشتمل لحمه . لانه كان ادنى من ابيه * تقول لم . فما قولكم في الروح : لانه ما اشتمل لحمًا . وما قد قلتم لاجل هذا السبب انه اعظم من الابن . ولا قلتم ان الابن ادنى منه * ولهذا الغرض يوجد الثالث في المعمودية * لان الاب يقدر ان يعمل كل عمل المعمودية . والابن والروح القدس يقدران نظير اقتداره * ولكن اذ ليس يشك احد الناس في الاب * والعارض المرتاب كان في الابن والروح القدس عارضاً . اخذنا في استوداع سر المعمودية . لكي تامل في شركة تخويلنا تلك النعم الصالحة المختص وصفها . مساهمة رتبته ايضاً * والدليل على ان الابن يقدر على انفرادته على هذه الافعال التي في المعمودية . التي يقدر عليها مع ابيه . ويقدر الروح القدس عليها ايضاً . اسمع هذا بايين ايضاح * لانه قال لليهود : لكيما تعرفوا ان ابن الانسان يمتلك سلطاناً على الارض . ان يفضي عن الخطايا * (مرقس ص ١٠٤٢) وايضاً : لتصيروا بني النور * (يوحنا ص ١٢٤٦) : وانا اعطيهم حياة دهرية * (يوحنا ص ١٠٢٨) ثم قال بعد هذه الاقوال : لكي يمتلكوا حياة دهرية . ويملكوا ازيد منها * : وينبغي ان نبصر الروح فاعلاً هذا الفعل بعينه * وان قلت . وابن بنجنا لنا ان نبصر ذلك : اجبتك . قد قال الرسول : ان ظهور الروح يعطي لواحد فواحدة منا . لما يوافقه * (قرنتيه اولى ص ١٢٤٧) فالواهب هذه المواهب يلبق بها اكثر . ان يفضي عن الخطايا * وقال ايضاً : الروح هو الذي يجي * (يوحنا ص ٦٣٤٦) : وسيجيكم بروحه الساكن فيكم * (رومية ص ١١٤٨) وقال : الروح حياة لاجل عدله * (رومية ص ١٠٤٨) وقال ايضاً : ان كنتم تفقدون بالروح . فلستم تحت شريعة * لانكم ما اخذتم ايضاً روح عبودية لخوف * لكنكم اخذتم روح البنوة بالوضع * (رومية ص ٨٤١٠) والاعمال كلها التي علموها حينئذ لما ورد اليهم الروح علموها . واجتروا العجايب * وبولس اذ كاتب اهل قرنتية قال : لكنكم قد استختمتم . لكنكم قد قدستم باسم ربنا يسوع المسيح وبروح الهنا * (قرنتيه اولى ص ٦٤١٠)

لأنهم اذ سمعوا أقوالاً كثيرة في ذكر الاب. وابصروا ابنه أيضاً عاملاً آيات كثيرة. وما عرفوا بعد في وصف الروح قولاً واضحاً. اجترح الروح العجائب. وأوردتهم الى المعرفة الثامنة. ولكن لكيلا على ما تقدمت فقلت يتوهو في هذه الجهة اعظم قدرًا منه. لهذا الغرض قال: "انه يتكلم بما يسمعه. ويخبركم بالحوادث الواردة." والأفان لم يكن هذا هو غرضه. كيف ليس مستشفاً ان كان في ذلك الحين استأنف ان يسمع. ولجل المتكلمين: لانه ما ازمع على رأيكم ان يعرف الآ في ذلك الحين لاجل سامعه. وما الذي يكون ابعد من هذا القول تجاوزاً للسريرة: وعلى جهة اخرى. وما الذي استأنف الروح ان يسمعه: أفما قد قال هذه النبوات كلها بالسن الانبياء: لأنكم ان قلتم انه ازمع ان يعلم أقوالاً في تقص السريرة. فقد قبل ذلك. وان ذكرتم انه استأنف ان يتكلم في المسيح. وفي لاهوته وتدييره. فقد قبلت هذه الأقوال. فان قلت. وما الذي اعتمد ان يقوله الصحيح قولاً بعد ذلك. ويخبر بالحوادث الواردة: اجبتك. انه أرانا ههنا رتبته بالبلغ الايضاح. اذ هذه الخاصة أكثر من كلها لله. ان يقول الحوادث المستأنفة. فان كان يتعلم هذه الخاصة من غيره. فليس يمتلك أكثر من الانبياء فضلاً. إلا انه ههنا قد أوضح المعرفة البليغة الاستقصاء عند الله. انه متمتع عليه ان يتكلم كلاماً آخر. ولفظة: "انه يستمد ما هو لي." تعني اما انه يستمد من الموهبة الواردة الى الحي. واما انه من المعرفة التي املكها لنا. وليس حاله حال محتاج. ولا حال متعلم من غيره. لكن حال مستمد من معرفة واحدة لنا هي هي بعينها. فان قلت. فلم قال على هذه الجهة. وما قال على جهة غيرها: اجبتك. لان تلاميذه ما كانوا بعد قد عرفوا القول في الروح. فلذلك اصح معنى واحداً فقط. وهو حتى يومئذ. وقبلوه. ولا يتشككوا فيه. لانه لما قال لهم ان معكم واحد هو المسيح. فلكيلا يظنوا انهم قد خالفوه هو. اذا اطاعوا الروح وقبلوا منه. قال ان تعليمي وتعليم الروح هو واحد. ومن الأقوال التي استأنف انا ان أعلم. منها باعيانها يتكلم. فلا تظنوا ان أقواله توجد أقوالاً أخرى. لان أقواله تلك هي أقواله. وهو يشتمل على رأيي وبجوبه. لان للاب والابن والروح القدس مشية واحدة. فهكذا يريدنا ان نكون نحن ايضاً. اذ قال... ليكونوا واحداً. مثلاً

انا وانت نحن واحد *

العظة الثامنة والسبعون

في الائتلاف والانفاق * وفي قبلة الحب المعطاة في تقديس السراير الالهية * وفي هدو صمت الرهبان *
 لان ليس فعل عديلاً للائتلاف والانفاق * لان الواحد هو على هذه الحال كثير * لان اذا كان اثنان
 او عشرة متواخين في نفوسهم : فالواحد منهم ليس هو واحداً ايضاً * لكن الواحد منهم يتضاعف
 عشرة * وتجد الواحد في العشرة * وتصادف العشرة في الواحد * فان امتلكوا عدواً فمن يعاركه الواحد
 وعلى ثبيل حاله يخناحه * كمن يخناحه عشرة * لان ذاك العدو ليس يرشقه ثم واحد فقط . لكن
 يرشقه عشرة افواه * وربما اعسر الواحد منهم واملق . الا انه ليس يوجد في اعسار . لانه يوسر بالحجز
 الاعظم . اي بالتسعة * فالحجز المعسر ينحجب اعساره بالحجز الاعظم * والاذني ينحجب بكثرة الموسر *
 فكل من هؤلاء يمتلك عشرين يداً . وعشرين عينا . وعشرين رجلاً . لانه ليس يبصر بالعينين الثنتين
 له فقط . لكنه يبصر معهما بعين رفقته * ويحمل ليس برجليه فقط . لكنه يحمل معهما بارجل رفقته *
 ويعمل ليس باليدين الثنتين له . ولكنه يعمل معهما بايدي اوليك * ويملك عشرة انفس * لانه ليس
 بهم هو بحال ذاته فقط . لكن تلك نسع الانفس بهم من اجله * وان صاروا مائة . يكون حالهم
 ايضاً هذه الحال بعينها . وينبسط افعال قوتهم * اعرفت افراط الحب : كيف يحمل الواحد مسلوباً
 ان يوجد مقهوراً . وكثيرة اضعافه : كيف يقتدر الواحد ان يوجد في جهات كثيرة : فيوجد هو
 بعينه في بلد فارس : وفي رومية . وما ليس تقتدر عليه طبيعتنا . تقتدر عليه محبتنا * لان الحجز الواحد
 منه يكون ههنا . والآخر يكون هنالك * والبق ما يقال . انه يكون كله ههنا . ويكون بمجمله هنالك *
 فان امتلك الف صديق . او الف صديق . فتفتن ايضا الى اين يتجاوز ويقادى افعال مقدرة *
 ارايت كيف الحب منمياً افعاله : لان الفعل المستعجب هذا هو . انه يصير الواحد الفا . فلم مانستغني
 هذه القدرة . ونستغني ذواتنا في حياطة : هذا الحب افضل من كل ثروة * هذا افضل من الصحة *
 هذا اكثر فضلاً من الضو * هذا موضوع السرور وسببه * الى متى شئت حبنا على اثنين او ثلاثة :
 اعرف هذا الفعل من ضده * فليكن احد الناس لا يملك ولا صديقاً واحداً . ذلك هو من غباوة
 واصلة الى غايتها * لان الاحق يقول ليس يوجد لي صديق * فمن هذه سجيته . آفة حياة بحبي : لانه

لو كان دفعات كثيرة موصراً لو كان في سعة ونعيم لو كان مالكا نهما جز بلا عددها: فقد حصل
مقترراً منها كلها هارياً ولن يجري الحال على هذا المجري في الاصدقاء لكنهم لو كانوا فقراء فهم او غير
ايساراً من المومنين ولا وصفت التي ليس يحاول ذلك ان يقولها عن ذاته: هذه يقولها صديقه
عنه وما ليس يقدر ان ينسب الى ذاته: يمكنه برفقه من ينسب الى ذاته: واكثر منه بكثير ويكون
لنا موضوعاً لكل تمتع وحياطة لانك ما يتساع عن رخصيك مكروه اذا امتلكت جنوداً جز بلا
عددها تحفظونك: لان ليس لتلك حافظين لجسده في هذه الصفة: مبايعين في صباه مثل هؤلاء
لان حافظي جسد الملك يوشمون حفظهم وصيالتهم بضرورة وخيفة والاحدقاء يظهر من حياطهم
بالفة ومحبة: فهذه المحبة اشد غصاً من الخوف: وذاك الملك ربما خشي حافظيه: وهذا ذو
الاصدقاء يثق بهم اكثر مما يثق بذاته: ولا جلهم ليس يخشى ولا واحداً من القتالين عليه: فلنتاجرن
اذا هذه التجارة: فالقبر منا ليمتلك تعزية لفقره: والفني ليكون مقتنياً ثروته في صباطة: والترميم
ليرومن بالحراس: والمرووس يستعني روضه: وافقن به: هذا الفعل سبب الاستيناس في المرفق:
هذا موضوع الوداعة: اذ الوحوش التي ما تترافق ولا تلتم قطعاناً: تلك توجد في الوحوش
صعبة الاخلاق فاقد الاستيناس اكثر من غيرها: فلها الغرض تسكن ميتاً: ونموتني امواتاً:
لكن يبالغ بعضنا ببعض: هذا لا يبالغ قد امرنا به بولس اذ قال: لا تختلفوا مع الحضور
في الجمع بذواتكم: (عبرانيين ١٠: ٢٤) لان ليس عملاً ردياً على تمثيل حاله: مثل الفرد
والتوحد والخلق النفور المملوك المقاربة: ولعلك تقول: في قولك في الرهبان الذين توجهوا الى
قم الجبال: فاجيبك: ولا اوليك خلوا من الاصدقاء: لكنهم انا هم بولس من الاراحيف التي في
السوق: واستغنوا كثيرين مواخين نفوسهم: مرتبطين بعضهم ببعض ارتباطاً بليفاً: ولكن يحكموا
هذه الهمة: انصرفوا من الدنيا: لان احوال الدنيا من شان المنازعة فيها ان تبديع محكم كثيراً:
لهذا السبب بايها: فقلوا الحب ببالغ الاستقصاء: فبكثيراً: ويجوز ان تقول: فما رايك ان كان
احد الناس وحده: امتلك ذاك اصداً جز بلا عدده: فاجيبك: اني انا اشأ ان كان ممكناً ان
نعرف هذا: ان يقيم بعضنا مع بعض: فلنثبت اذا قواعد المحبة والصدقة فاقد ان تتزعزع: فان
ليس الملك يبدع الاصدقاء: لان انما يملكون الذين يستعجبونهم كثيرين: فلو لا اهم الحجوم لما

كانوا استعجبوا . وهؤلاء الذين يصلون من أجل المسكونة كلها . ويدعون إلى أهلها . هذا هو دلالة على
جسامة حيم * ولهذا الغرض في تدريس أسرار القربان . يُقِيلُ أحداً صاحبةً لبصير الكنديون
واحداً . ونعمل صلواتنا مشتركة . بمحضر الخالدين من سر المعمودية . متضرعين من أجل السقي . ومن
أجل ثمرات المسكونة . والأرض . والبحر * أرأيت قوة الحب كلها في صلواتنا . في أسرارنا . في نوصياتنا .
فهذه علة النعم الصالحة كلها * إن امتلكتنا هذا الحب بالبلغ الاستقصاء . فسندبر أحوالنا الحاضرة
تدبيراً صائباً . ونمتلك ملكوت السماء * الذي فليتنق لنا كلنا امتلاكاً نعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه .
الذي له ومع أبه والروح القدس المجد إلى أباد الدهور كلها آمين *



المقالة التاسعة والسبعون

في قوله (١٦) بعد مدة يسيرة ما تبصروني . وبعد مدة يسيرة أيضاً . وتبصروني . لأنني أذهب إلى
عند أبي * (١٧) فقال قوم من تلاميذه أحدهم إلى الآخر ما هو هذا القول الذي يقوله . بعد مدة
يسيرة ما تبصروني :

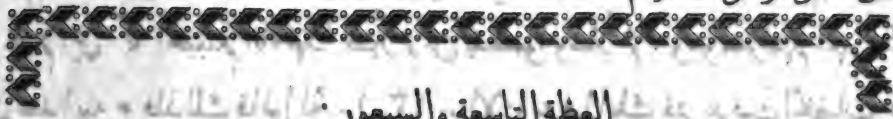
إن النفس المتجعة التي قد استحوذ عليها أكتئاب كثير . ليس من عادتها على تمثيل حالها إن يهبطها
عارض إلى مهوى الغم . مثل تكريرها في ذاتها دائماً الأقوال المولدة الغم * فإن قلت . فما غرض المسيح
في أنه قال . أنا انطلق . ولست أتكم معكم أيضاً * ويكرر الفاظاً واحدة بأعياها تكريراً متصلاً . إذ
قال الآن . بعد مدة يسيرة ما تبصروني أيضاً * وأنني انطلق إلى عند أبي : أقول لك . أنه لما أعاد
عمادة نفوسهم بأقواله في الروح القدس . حينئذ تقض عوارض ترفعهم أيضاً * وإن سألت لم عمل
ذلك : أجبتك . بختبر سر برغم . وبجعلها بالبعث تهنئاً . ويعودهم باستماعهم أقواله الحزينة . أن يجتملوا
فرقة احتمالاً محموداً بأوفر جلالتهم * لأن الذين تدربوا بفراقه بالفاظ سمعوها . استأنفوا أن يجتملوا
فيها بعد في ممارسة أفعاله بأبسر مرام * وإن تجت باحثةً بجماً بليفاً . يجد فراقه بعينه تعزية * وهي
قوله .. أنني أذهب إلى عند أبي * .. لأن هذا القول كان قول موضع أنه ليس يهلك . لكن وفاء
هي تلة * وقد وضع لم تعزية أخرى * لأنه ما قال بعد مدة يسيرة وما تبصروني فقط . لكنه أضاف
إلى ذلك . وبعد مدة يسيرة وتبصروني . موضعاً أنه سيعود . وإن مفارقه تكون إلى مدة

يسيرة. وإبلافة بهم يكون دائماً * فهذا القول ما عرفوه * فمن هذه الجهة يستعجب مستعجب حالهم . كيف سمعوا هذه الأقوال ذفعات كثيرة . وارتابوا بها على هذا النحو كمن لم يسمعوها * فان سألت
 فمن أين عرض انهم ما فهموها : اجبتك . اما لاجل اغتمامهم (على حسب ظني) * لان هذا الغم
 اخرج من سريرتهم ما قبل لهم * واما بسبب غموض الأقوال التي قالها لهم * ولذلك ظنوا انه قد
 وضع لهم ضدين . ولم يكتفوا ضدّين . لانهم قالوا في سريرتهم على ما يليق بتوهمهم . ان كنا نبصرك
 فابن تذهب : وان كنت تذهب فكيف نبصرك : فلهذا السبب قالوا .. ما نعرف ما يقول * لانهم
 عرفوا انه معتزم ان يمضي . وجهلوا ان بعد مدة يسيرة يجي الى عندهم * فلهذا المعنى ذبحهم . لانهم ما
 عرفوا ما قاله لهم . ولا يثابروا ان يمكن فيهم الراي في موته . قال لهم (٢٠) .. الحق الحق اقول لكم .
 انكم سنبكون انتم وتنجبون * وذلك فقد كان في حين موته وصلبه * .. والعالم يفرح * فلانهم
 لم يريدوا ان يبادروا سريعاً الى تصديقه . انه ليس يموت . ثم سمعوا انه يموت . فارتابوا . اذ لم
 يعرفوا ما هو معنى قوله بعد قليل . قال لهم سنبكون وتنجبون . الا ان اغتمامكم سنبكون الى
 فرح * ثم اراهم ان بعد الغم يكون الفرح * وان الغم يولد السرور * وان الغم قصير المدة . واللذة
 قد عذمت تغيراً لها * فجاء الى مثال عالمي وقال (٢١) .. المرأة اذا ولدت تشتمل غماً * فحوّلهم
 مثلاً قد اقتضيه الانبياء بمداومة في الغوم العارضة لهم . ومثلها بافراط مصاعب الطلق * فما يقوله
 هذا هو معناه . شتملكم مصاعب الطلق * الا ان طلق الولادة يصير علة للفرح * وحقق لهم مع ذلك
 القول في القيامة * واراهم ان الانصراف من هنا . هو شبه بالتهوب من المستودع الى النور
 اللامع * كانه قال لا تستعجبوا انني بهذا الغم اقتادكم الى ما يوافقكم . اذ الامر على هذه الجهة يجب ان
 يصير اما بالغم * ويذكر هنا قولاً سرياً ذكره غامضاً . انه هو قد حلال اغراض طلق الموت . وصير
 ان يولد انساناً جديداً * وما قال ان اغتمامكم سيعبر فقط . لكنه قال ولا يذكر * فالسرور الذي
 يعتقب الغم هذا المقدار مقداره يكون للقديسين . على هذه الحال * على ان الامراة ما تفرح لاجل
 هذا بان قد جاء انسان الى العالم . لكنها لما تفرح بان قد ولد لها ابن * والافلو فرحت لهذا
 السبب لما عاق عايق ان يفرح الوافي لم يلدن لامراة اخرى اذا ولدت * ولقائل يقول . ولم
 قال هذا القول : فجيبة . انه لهذا الغرض وحده اخترع المثل ليوضح ان الغم وقتي . وان

السرور دأيم ثابت . وان الانتقال بوجد الى حياة . وان الفائدة من الانخفاض عظيمة * وما قال
 انها ولدت ابلاء لكنه قال ولدت انساناً * فهنا يذكر قيامته ذكراً خفياً . وانه قد استأنف ان
 يولد ليس في ذلك الموت المولم كالطلق . لكن في الملكوت * ولذا ما قال ولد لها ابن . لكنه قال
 انها ولدت انساناً في العالم * (٢٢) .. واتم ستغفون الان . وسابصركم ايضاً . ويصبر غيبكم
 الى فرح * ثم اذ اوضح انهم ما يمتنون ايضاً . قال .. وليس ينتزع احد منكم فرحكم * (٢٣) في
 ذلك اليوم ما تسالوني سوا * فليس يصلح هذه الاقوال معنى آخر ايضاً . الا انه من الله
 هو لانكم حينئذ تعرفون الاشياء كلها * فان قلت . وما معنى ما تسالوني سوا : اجبتك . لستم
 تحتاجون وسيطاً . لكنكم بجزكم اذا ذكرتم اسمي فقط . ان تاخذوا جميع مطالبكم . فاراهم قوة اسمي *
 فان كان ليس يكون ملحوظاً . ولا مسؤولاً . لكن مسمى فقط . فيضطع عندا يبه العجائب اصطناعاً
 عجيباً * فان قلت . وابن حدث هذا : اجبتك . حين قالوا انظر الى تهويلاتهم علينا . واعط
 عبيدك ان يتكلموا كلامك بمجاهرة . وان يجترحوا باسمك ايات . فنزل الالمكان الذب كانبوا
 فيه * (٢٤) .. حتى ان لم تسالوا سوا * ابركيس ص ٤ ع ٢٤ فقد اراهم ههنا انه يوافقهم
 ان يمضي . ان كانوا الى ذلك الحين ما سالوا سوا . وحينئذ ياخذون كل ما يسالونه فيه * كانه
 قال . لا تظنوا انني اذ لست الان متكلاً معكم انكم قد اهلتم . فان اسمي يعطي مجاهرة اعظم قدراً *
 واذا كانت الاقوال التي قالها محبوبة المعاني . قال (٢٥) .. هذه الاقوال قلتها لكم بامثال *
 وسيجي وقت حين لست اكلكم ايضاً بامثال * قال سيكون وقت حين قيامته . تعرفون اقوال كل
 معرفة واضحة . فانما يذكر وقت قيامته * . حينئذ اخبركم عن ابي مجاهرة * . لانه مضاء اربعين
 يوماً كان معهم وخاطبهم وما لهم . قائلاً لهم الاقوال في ذكر ملكوت الله * لانكم قد حصلتم الان
 في خوف ما تصفون الى الاقوال التي اقولها . وحينئذ اذا رايتوني قائماً موتلفاً بكم . بكمكم ان
 تطلعوا اقوال كل مجاهرة * لان ابي بعينه يحبكم . من تلقاء اياتكم الحقيقية بي * (٢٦) .. ولست اسال
 ابي * فحبكم اياي بجزكم لبعضكم * (٢٧) .. لانكم اتم احبتموني . وصدقتم اني من الله خرجت *
 (٢٨) خرجت من الاب . وجات الى العالم . وساترك العالم ايضاً . وانطلق الى عند ابي * لان
 ذكر قيامته اذ عزاهم نغزية ليس على ما اتفق * وسلاهم مع ذلك استماعهم انه من الله خرج . والى

هذه تلك بمعنى ذكر هذه الأقوال مداومة لانه حينما شهد لم لهم قد انشأوا علينا معوناً ومن عديم
حينما لهم يستأنفون ان يوجسوا في جبالهم وحين قال بعد حين يسير وما تبصرونني ويعد
مدق بسمرة تبصرونني جهلوا على جهة الواجب ذلك والان ما جهلوا ذلك ايضا فان قلت
وما معنى ما نسا لوتني سوا الا اجبتك ما تقولون آري اباك وابن يخطون لانكم تعرفون المعرفة
كلها وحيكم ابي اجبتكم اناء هذا خبركم ان يخطوا وسلام وهو سرهم انهم يكونون
محبوبين عند ابيه فلذلك قالوا له (عفا) لئلا يخطوا انك قد عرفت الخفيات كلها *
لما سمع انهم لما اقبلوا باربعين في نبيهم ذلك وليست بك حاجة ان يسالك ما طرأ فيهم
ذلك هو ذلك قد عرفت المعراجين التي شككتها قبل ان نجمعها ونجملها فليعلم ان اباكم يحسن
لانكم احبتموني بعد اقوال هذا مبلغ قدرتها ومقدار جنتها منها قالوا الان عرفنا طرا حقا لهم كلنا
غير نامين ثم لما قالوا لان قد عرفنا نكاحهم يسدون البعد بذلك منه قال لهم انكم يحتاجون
الى اقوال اخرى كثيرة حتى تصلوا الى المصلد التمام لانكم بعد ما قد احكمتم شيئا الان فقد تعرفوني
الى اعصاي ويسمخوذ عليكم خوف يبلغ مقادير الى ان لا يمكنكم ان تبصروا احكمكم مع الاخرين
ولكنني انما ان ينالني من ذلك مكروه ولما ريت كيف كلامه معهم ايضا ففكرت في هذا المعنى فقد
شكاه بهم رايتهم يحتاجون الى التصبر معهم دليلاً لانهم لما قالوا هذلت الان شككم بمهاجرة وما يقول
ولا مثلاً واحداً ولهذا السبب فصدقت ارواحهم في ذلك الحين حين صدقوا ما صدقوا
بعد ولا حاصص فيهم لقوله فقال هذه الاقوال اذ ارسلهم الى وقت اخر ونقطة (٢٢) ابي
معي هو انما وضعها للجمل لانه في اعلى كلامه واستقلوا لراد ان يعرفوا هذا ثم اراهم اذ قال هذه
الاقوال انه ما تجد علم اليهم المعرفة التامة لكن حتى لا ينقسم فيهم ففكرهم لان قد كان لا يقامهم
ان يتفكروا افكار الصائبة وانهم بما يستمعون منه ولا يصنفون من المعرفة قال لهم (٢٣) هذه
الاقوال قلها لكم لتعلموا بي سلامة ومعنى ذلك هو لكيلا تخرجوني من سرهم لكن
تقبلوني فيها فلا يحسن هذه الاقوال التي قبلت احدكم الى راسهم من الاراء فانها انما قبلت
لتميز بينا وحبنا لانه ما قال انهم بما سوف هذه المحن وانما هذا الى هذا الحد ثم احسن عنكم بحوايت
الشدايد لانه قلل ما دم موجود عن في العالم فماسبون ضغطة وغما وما فاسبون ذلك لان

كنتم تقاسونه فيما بعد أيضاً * لكن انهضوا فكريكم * فانكم ما تكذبون مكروهاً * لان الهل اذا قهر اعداه
ليس ينبغي له ان يغم تلاميذه ولو جاز ان يسأله سائل * وكيف قهرت العالم : لقال له : قد قلت
فما سلف اني قد طرحته رئيس هذا العالم الى اسفل * وستعرفون اخيراً ذلك . اذ أخضع لكم
جميع الناس * (وافرحوا لهذركم) *



العظة التاسعة والسبعون

في فضل الحب * وانه يجب علينا ان نستخفر المسبة * وفي الصدقة * وفي العشق الحميد * والعشق الزناقي *
فيمكن لنا نحن ان نهر اذا شئنا . عند نظرنا الى رئيس امانتنا . وسلوكنا في هذه الطريق التي
قطعها هولنا * فعلى هذه الطريقة ليس يقهرنا موت * فان قلت : فما رأيك : أما موت : اجبتك .
انه من هذا الوجه واضح انه ليس يقهرنا * على ان الجاهد حينئذ يكون بهياً . ليس اذا لا يعارك
عدوه . لكنه انما يكون بهياً . اذا عارته عدوه ولا يضبطه * فما يكون ما بين : لاجل معاركة الموت
ايانا . لكننا نكون عديمين ان نكون اموئنا . لاجل قهرنا اياه * لاننا حينئذ نكون ما بين . ان بقينا عند
الموت دائماً * وكما ان الانواع من الحيوان الطويلة اعمارها . ان تدعى عندي عديمة ان توجد ميتة .
مع انها تبقى زماناً طويلاً خارج موئها * كذلك ليس يدعى عندي . لاجل تقسفه بموته المنتظر ان
يقام بعد موته * لان قل لي ان احجار لون احدا نحو مدة يسيرة . هل نسي هذا على هذه الجهة احمر
اللون دائماً : لا ما نسميه احمر اللون بجهة من الجهات * لان حاله ليست هي ملكة * وان صار اصفر
اللون هل نسميه مشتملاً دآء اليرقان : لا ما نسميه بذلك * لان العارض له وقفي . فلا نسي اذا مبتأ
من قد حصل في الموت في ذم يسير * اذ من شأننا ان نسي الراقد في هذا الاسم . لانهم على
ما يقال قد ماتوا . وهم قد عدموا ان يكونوا فاعلين * الا انك تقول . ولكن اجسامهم تبلى وتفسد *
فاقول لك . وما هو هذا : لان جسمنا ليس يموت * لكن يبقى في البلى والفساد * لكنه يات . ليصير
افضل مما كان * فسيبيلنا ان قهر الدنيا . ونسارع الى زوال الموت عنا . ولتبعن ملكنا . وتقيم نحن
ظفر * فلنستخفر لذات الدنيا فما نحن الا عاباء * فلننتقلن نفسنا الى السماء . وقد اتقهر العالم كله لنا *
لانك اذا لم ترغب فيه ولا تشعبه . فقد اتقهر لك * واذا ضحكك عليه . فقد انقلب * نحن سكان

وطارون . فلا تجعن بصنف من الاصناف المحزنة . لانك وان كنت ناشياً من وطني جليل . ومن
اجدادك ظاهر شرفهم . مسافرت الى ارض بعيدة لن تكون معروفاً عند احد من اهلها . ولا تكون تمتلك
ملك غلمانك ولا ثروتك . ثم شتمك فيها شتم . لما كنت تستمض مسنته . مثلاً توجعك الشتايم في
موطنك * لان معرفتك معرفة فيها بليقة انك في بلدة غريبة . نحق عندك ان تحمل كل ما ينالك
من الصيم باسهل مرام * وتضطرب على الاهوان بك . وعلى الجوع والعطش . وعلى مهانك
من المكروه * فينبغي لك ان تفكر لان هذا الافتكار * انك غريب انت وطار وساكن * ولا يرجفك
صنف من الاصناف التي في هذه الغربة * لانك تمتلك مدينة . الله صانعها ومبدعها * وهذه الغربة
انما تنتهي الى مدة قصيرة يسيرة . فمن شاء فليضربنا ويشتمنا ويثلبنا ونحن في غربة . ونعيش عيشة
حقيرة * لان العارض المستصعب . هو ان تقاسي هذا الهوان في وطننا بحضرة اهل مدينتنا *
حينئذ تشتمنا النضيحة والخسارة * واذا كان احدنا في مكان ليس يمتلك فيه من يعرفه . يحمل كل
ما يناله بايسر مرام * لان المسبة من عزم الشايمين تكون اصعب من غيرها * مثل ذلك اذا عرف
احدنا الوزير انه وزير . وقد كان وزيراً وشتمه . حينئذ تكون شتمته عند الوزير مستمرة * وان توهه
عامياً . وشتمه . فما تقدر شتمته ان تلذع من يتالم بها * فسيلنا ان نفتكر نحن هذا الافتكار * لان
شايمين ما قد عرفوا من نحن * كقولك ما قد عرفوا اننا اهل مدينة السموات * وقد دوننا في الوطن
العلوي . واننا جائلون مع الكارويم * فلا توجهن اذا . ولا تحسب ان الشتمه شيء . لانهم لو عرفونا .
ما شتمونا * لكنهم توهونا مساكن حقيرين * فلا تنوهم نحن هذه مسبة * قل لي ان صار احدنا مسافراً .
فتقدم غلته مسافة يسيرة وسبقهم . ثم جلس في فندق يتظروهم . فلستصعب الفندقاني . او واحد
من المسافرين لا يعرفه . او من كان من الحاضرين هنالك جلوساً وشتمه . هل ما كان يضحك على
غباوة شتمه . لو ما كانت ضلالة ذاك قسر المشتوم اكثر . او ما كان يتم كان غيره المشتوم .
فينبغي ان نعمل نحن هذا العمل * لاننا جالسون في فندق . منتظرين اصحابنا المسافرين في هذا
الطريق * فاذا صرنا كلنا معاً . حينئذ يعرف اوليك من شتموا * وحينئذ يظفرون الى اسفل . حينئذ
يقولون هذا هو الذي اعتديناه نحن الجهال للضحك * فسنعزى نحن ذواتنا بهذين الصنفين . باننا
نحن ما شتمنا . لان اوليك ما عرفوا من نحن * وباننا ان اردنا ان نقابلهم مقابلة عدلة . فسيتألمون

فما بعد عقوبة اصعب لذنبا لكن لا كان احدا منا ما لكنا نفسنا بهذه الصفة قاسية . مسلوية الانسانية .
 فان قلت . فما رأيك . اذا شتمنا الذين قبيلتهم قبيلتنا : لان هذه المسبة مستصعبة ثقيلة قلت لك .
 بل هذه هي الخفيفة . فان قلت . وما معنى ذلك : لاننا ما نحمل الذين نحبههم . والذين ما نعرفهم .
 اذا شتمونا . احتمالا متساويا . فطال ما سلبنا المشنومين بهذه الالفاظ ونقول لم . ان شائمك هو
 ابوك . فاحتمله مجلادة . اخوك هو . عمك هو . فان يكن اسم الاخ والاب يستميلنا الى الرضا . فاذا
 ذكرت ما هو اخاص مناسبة من ذلك . وذلك اننا لسنا اخوة بعضنا لبعض فقط . لكننا اعضاء
 بعضنا لبعض . وجسم واحد . اقول ان كان اسم الاخ يستميل الى الرضا . فاليق واورج ان
 يستميل اسم العضو الى الرضا . اما سمعت المثل الخارج عن محلنا . القائل انه ينبغي لنا ان نستغني
 الاصدقاء مع مناقصهم : اما قد سمعت بولس قائلا .. ليحمل بعضكم افعال بعض : " (غلاطيه
 ص ٦ ع ٢) اما قد رايت العشاق : لانكم تلتذمونني . اذ ليس ينسأغ لي ان اضبط الفعل منكم .
 ان اسوق كلامي الى ذلك الموضع . وقد فعل بولس هذا الفعل . اذ قال .. ان كنا نملك ابا لحمنا
 موديين يوديوننا . فنحبل منهم : " (عبرانيين ص ١٢ ع ٩) واولى بنا ان نقول ذاك اللفظ من
 قوله . فانه اوفق للوقت . وهو الذي خاطب به اهل رومية .. مثلاً او فتم اعضاءكم لمباينة الشريعة
 في النجاسة ومباينة الشريعة . فكذلك افنوا اعضاءكم عبادات للعدل * " (رومية ص ٦ ع ١٩)
 فلهذا السبب ثق وشيع هذا المثال واثنين * اما تبصر العشاق . فانهم يتخرفون بحب نسوة زانيات .
 كم يقاسون من الافعال المستصعبة : اذ تلطم تلك النسوة ويضربنهم . ويضحك عليهم . ويحتملون
 تدللهم وتفركهم واعراضهم عنهم . ويشتمهم شتايم جزيلاً عددها : فان ابصروا دفعة واحدة
 منهم فعلا مسئلاً وخطاباً انيساً . صارت عندهم كافة افعال المنكرة في منزلة احسن الافعال .
 وهلك تلك الافعال الاولى كلها . واندفعت كلها بريح هادية . ولو كان العارض لم مرضاً .
 لو كان فقراً . لو كان مهما كان غير ذلك . لان عيشتهم شقية ويعتدونها سعيدة . ولكي يحوزوا ومشوقتهم
 جاتحة الى حبهم . ما يعرفون شرفاً انسانياً . ولا هواناً . لكن لو شتمهم شائم . فمن كثرة لذتهم وطيبة معاشرته
 تلك عندهم . يحتملون كل ما ينالهم بايسر مرام . وتلك فلو ثلبتهم . ولو بصقت في وجههم . توهموا
 اذا قاسوا هذه المكارة . انهم قد رموا بوردي . وما المستعجب ان كانوا جاتحين الى حبها . بهذه الصفة .

لان بيتك تلك يظنون انه ابهى حسناً من سائر المنازل . وان كان مبتني بلبن * وان كان منهدماً *
وما معنى ذكرى حيطانه . لان الاماكن باعياها التي تسكنها الزواني . ينهضون اليها . اذا ابصروها
في المساء * فاسمحو الي ههنا ان اقول الان القول الذي قاله الرسول . على ما قاله .. مثلاً اوقفتم
اعضاكم عباداً للنجاسة . فكذلك اوقفوها عباداً للعدل * " فاقول انا على هذا المعنى بعينه .
مثلاً احببنا الزواني . فليحب بعضنا بعضاً * فليأخذوا ان تقاسي عارضاً مكروهاً * وما معنى ذكرى
فليحب بعضنا بعضاً : مثلاً احببناهم " ينبغي ان نحب الهه هذا الحب * افتترعون اذا سمعوا فيهم
اطا لبيكم بمقدار الحب لله يكون دليلاً للحب الذي اظهرناه للزانية : الا اني انا ارتاع . لاننا ما نظهر له
حبنا بهذا المقدار وان شئتم ان نشرح قولنا . وان كان ما تقوله مستثلاً جداً * المعشوقة ما تودع
عشاقها وعداً صالحاً . الا هواناً وخذلاً وسباً * لان من مناسبة المرأة الزانية ان تعمل هذا العمل
المضحوك عليه المستفح المهن * فاما الهنا فوعدنا السماء والنعم الصالحة التي في السموات وصبرنا
بنيه . واخوة لوحده * وذهب لك في حياتك خيرات جزيلاً عددها . وانهاضك بعد موتك *
وقد وعدنا ان يعطينا نعماً صالحة هذا مبلغ تقديرها . الى المقدار الذي ليس ممكناً ان تظن بها .
ويصبرنا مكرمين موقرين * وتلك ايضاً تلزم عشاقها ان ينقوا كل ما يوجد لهم في هونها وهلاكها *
والهنا يامرنا ان نزرع في السماء . ويعطينا مائة ضعف ما نزرعه . وحياة دهرية * وتلك فتستعمل
من نجبتها استعمال غلام لها . وتامره اصعب من امر كل غاصب * والهنا فقد قال .. لست ادعوك
عبيدي . لكن اصدقائي واحباي * " آرائهم افراط المساومة التي من هذه الجهة . وافراط النعم
الصالحة التي من تلك الجهة : وما الذي ثقله بعد ذلك : اناس كثيرون يسهرون لاجل تلك .
ويطبعون ما توزع اليهم بنشاط كثير . ويهملون منازلهم وابائهم . وامهاتهم . واصدقائهم .
واموالهم . ونعمهم واحوالهم كلها في اعسار وافقار * ومن اجل الله . والبق ما يقال من اجلنا باعيانا .
ما نخشع ان نفق في وقت من اوقاتنا . ولا نلث ما يوجد لنا * لكننا اذا راينا جايئاً تغافل عنه .
واذا ابصرناه عارياً تجاوزه محاضرين . وما نعطينه كلمة * وتلك فلو ابصر عشاقها الى جارياتها العجيبة .
وهم وقوف في السوق . لحاطبوا خطاب متعجلين بها . مبتهجين بالنظر اليها . هادرين اقوالاً
طويلة معها . وما يعتدون معاشهم شيأ لاجلها * ولا روساهم . ولا ملكتهم * ويعرف هذه الاقوال

جميع الذين قد خبروا هذا الداء وعرفوه * ويعتدون لما مئة جزيلة إذا امرتهم ان يخدموا اناساً *
 ايما نستحق جهنم على جهة الواجب : اوليس على جهة الواجب تعاقب عقوبات جزيلاً تقديرها :
 فلنستيقن . ولنبذل لخدمة الله ولنومثل هذا المقدار . ولو نصف المقدار الذي بخوله اناس آخرون
 للزانية ولو ثلثه * ولعلكم قد اراكم هذا الكلام ايضاً . ولكنني انا قد اراعي واجز عني * ولكنني ما اردت
 ان اريكم بالاقوال فقط . لكن بالافعال ايضاً * فهنا الان قد اقتبض قلبكم . فاذا خرجنا من
 ههنا حذفنا كل ما سمعناه * وما الفائدة من ذلك : لاننا هنالك اذا احتجنا ان ننفق اموالاً . فليس
 يتعب احد منا بسبب فقره . لكنه اذا اصطاد هذا الداء . طالما اقرض واعطى * وههنا اذا ذكرت
 لنا الصدقة . نصدر ابناهم . ونساءنا . ومنازلنا . ومعونتنا . وحججاً جزيلاً عددها نخرمها . ولعل قائلاً
 يقول . الا ان اللذة هنالك كثيرة * فهذا القول هو الذي انوح منه . واشتعب على قائله * فاجيبه .
 فاقولك ان اريك لذتنا ههنا اعظم تأثيراً : لان هنالك يقطع من اللذة الاستخزاء . والمسبة . والنقمة
 جزوليس يسيراً * وثانياً ان الحرب والمعاداة تقطع ايضاً اكثرها * وههنا لن يعرض عارض هذه
 صفة * لان قل لي . ما الذي يوجد عديلاً لهذه اللذة . ان يجلس متوقفاً السماء . والمملكة التي
 فيها . وثور القديسين ومهجتهم . والحياة الفايدة انقضاؤها : واطلك تقول . الا ان هذه الاصناف
 في آمال منتظرة . وتلك حاصلة في خبرتنا * فاجيبك . في ايما خبرة : انشاء ان اصف ههنا ما يكون
 في خبرتنا : فظن في كم حرية نسمع . وكيف ما تخاف ولا واحداً ولا ترتعد منه : اذا كنت عائشاً في
 فضيلة . فما تخشى عدواً . ولا مقتلاً . ولا مخيباً . ولا من قد انصرف عن ان يكون موفقاً . ولا معانداً
 للعاشق . ولا غيوراً . ولا حقيراً . ولا مرضاً . ولا غير ذلك من الاصناف الانسانية * وهنالك لو حصلت
 لك الاماني التي في عزمك جزيلاً عددها . وتدفع ايسارك كندفق من عيون قائضة . فحرب
 المهاندين للعشاق . والاعبيات . والكمينات . تجعل عيشة السائح مع اوليك المفسدين . او فر
 شقاء من جميع الاشقياء * لان تلك المرفوضة . اذا فركت متجمعة متعبة . تدير لازم الضرورة الحرب
 المستميلة الى ارضائها * وهذا العارض هو اصعب من ميات جزيل عددها . واشد من كل عقوبة
 مسلوقة احتمالها . لكن ليس ههنا ولا صنف هذه حاله * لانه قد قال . ان ثمة الروح . حب فرج
 سلامة * (غلاطيه ص ٥ ع ٢٢) وليست بحجة من الجهات حرباً . ولا اتفاق اموال منافراً لوقته

ولا تبهر مع النقة * فلو أعطيت فلساً واحداً أو رغيفاً أو قدح ماء بارد . تحصل لك المنة كثيرة . وما نصيرك ان نفتم فيما ثوبره * لكنها بخضها ان تستخلصك من هذه الحجة من الغوم كلها . ونجعلك شريفاً . وتستخلصك من كل خزي * فما الاعتذر الذي نملكه : وأيا عهولنا . اذا تركنا هذه الفوائد . وبذلنا ذواتنا لضدادها . وكردسنا ذواتنا طائعين في اتون النار المضطرم : فلذلك انضرع الى السقي بالاستقام التي هذه صفتها . ان يعيدوا عمادة ذواتهم . وان يعودوا الى صحتهم . ولا يهلكوا انفسهم ان يسقطوا الى الايام * لاذ كان ذلك الاين المفرط قد قاسى نوائب اصعب من هذه بمقدار كثير . الا انه لما عاد الى منزل ابيه . وصار الى كرامته الاولى . والى تهذيب طريقته كل حين . استبان ابيه نوراً * فببيلنا نحن ان نمثل هذا . ونعود الى اينا . وننتزع في غاية عمرنا عن ذلك السبي . وتنقل ذواتنا الى الحرية * لنستمع بملكوت السموات * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه . الذي معه لايه والروح القدس المجد * الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثمانون

في قوله (الاصحاح السابع عشر) (١) هذه الاقوال قالها يسوع . ورفع عينيه الى السماء وقال . يا ابي قد حان الوقت . فمجداً بك . لمجدك ابنيك * قد قال " من يعمل ويعلم . فهذا يدعى في ملكوت السموات عظيماً " وذلك على جهة الواجب جداً * ويبين ذلك . ان الفيلسوف بالاقوال سهل . وايضاحه بافعالنا عمل انسان جليل عظيم * ولهذا السبب لما تكلم المسيح في اجمال الضيم . تقدم فوضع ذاته في الوسط . اذ امرنا ان نستمذ الامثلة من هنالك * ولهذا المعنى بعد هذه العظة والتوصية . انعطف الى صلاة . معلماً ايانا . ان نهمل في الحن افعالنا كلها . ونلجى الى الهنا * لانه لما قال " ستتكبدون في العالم ضغطة . " وزعزع نفوسهم . انهمضهم بالصلاة ايضاً . لانهم كانوا ينظرون اليه بصورة انسان * ولجل اوليك فعل هذه الافعال * كما فعل عند انهاضه لعازر . وذكر العلة " اتني قلت هذا القول بسبب الجمع الحاضر . ليصدقوا لتك انت ارسلتني * " (يوحنا ص ١١ ع ٤٢) ولعلك تقول . نعم على جهة الواجب حدثت هذه المحوادث بحضرة اليهود . فكونها المحضرة تلاميذه . لاي سبب كان : فاجيبك . وعلى جهة

الواجب حدثت لدى التلاميذ * لان الذين قالوا بعد اقوال هذا مبلغ كثيرها * لان عرفنا انك قد عرفت الخفيات كلها * احنا جوا ان يحقق ذلك عندهم اكثر من كل الناس * ولعني غير ذلك. ان ولا البشير دعا فعله صلاة * لكنه انما قال "رفع عينيه الى السماء." (يوحنا ص ١١ ع ٤٢) وخاطب اياه بالنظر يوجد أكثر اختصاصاً * فان ذكر في موضع آخر صلاة. وارك اياه منخياً على ركبتيه. ورافعاً حينئذ عينيه الى السموات. فلا ترتجف * فانا بهذه الافعال. نتعلم الدوام في وسائيلنا * لكي اذا قمنا ننظر الى فوق. ليس بعيني لحمنا فقط. لكن بعيني سريرتنا معها * ولكي اذا احبنا ركبنا نطحن قلوبنا * لان المسيح جاء ليس ليرينا ذاته فقط. لكنه جاء ليعلمنا فضيلة عديّة ان تكون موصوفة * والمعلم سبيله ان يعلم ليس بالفاظه وحدها. لكن ينبغي له ان يعلم بافعاله معها * وسبيلنا ان نسمع ما قاله ههنا "يا ابي قد حان الوقت. فمجد ابنك. لمجدك ابنك * " فقد ارانا ايضاً انه يجي * الى صليبه ليس كارهاً * لان كيف يكون كارهاً. من يتهل ان يكون ذلك * ويسمي ذلك شرفاً ومجداً. ليس للصلوب وحده بعينه. لكنه يدعو مجداً لايه معه * اذ قد كان ذلك على هذه الجهة * لان الصليب لم يتجد به الابن فقط. لكن قد تجدد به معه ابوه ايضاً * لان قبل الصليب ود اليهود عرفوه * لان النبي قال " واسرايل ما عرفني * " (اشعيا ص ١٤ ع ٢) وبعد الصليب بادرت المسكونة كلها الى الله * ثم ذكر حال مجده. وكيف مجده * (٢) " على نحو ما اعطيته سلطاناً على كل ذي لحم. لكي كل ما اعطيته اياه لا يهلك * " لان الاحسان دائماً. مجد لله * فان قلت. وما هو معنى على نحو ما اعطيته سلطاناً على كل لحم. اجبتك. قد بين عاجلاً. ان افعال الانذار به ليست مقصورة على اليهود وحدهم. لكنها تمتد الى المسكونة كلها * ومقدمات الام قد قدّم وضعها * لانه لما قال " لانذهبوا في طريق الام. " واستأنف ان يقول بعد ذلك " انطلقوا تلتذوا جميع الام. " ابان ان اياه يريد ذلك * لان هذا الفعل قد شكك اليهود كثيراً * وتلاميذه بعد ذلك لما استجازوا ان يمارسوا تعليم الام بايسر مرام. الى ان تسلوا تعليم الروح * لان ما تكون لليهود من هذه الجهة تشكيك يسير * لان بعد ايضاح الروح ايضاحاً جزئياً لتدبيره. لما جاء بطرس الى اورشليم بالمجد امكنه ان ينقل من دواعي شكواهم اياه. حين قال لم الاحوال التي قيات له في معنى السبتية. ولعلك تقول. فبين لنا ما هو " اعطيته سلطاناً على كل لحم " فاقول سبيلنا ان نقول لمبدعي بدعي

هوهم في ديننا متى تسلّم هذا السلطان قبل ان يخلّتهم . ام بعد ان خلّتهم . ولعل احدهم يقول . الا انه بعد ان صلب وقام حينئذ قال . قد اعطيت كل سلطان * " . انطلقوا تذلّوا جميع الام * " فنقول للمعارض . فما رأيك : آفا ملك سلطانا على الاعمال التي له . لكنه خلّتهم . وما ملك عليهم سلطانا بعد ابداءه اياهم : على انه قد يستبين مبدعاً للبرايا كلها * وفي السنين السالفة قد استبان معاقباً للذين اخطوا * فقد قال . . لست اخفي عن ابراهيم صاحبي . ما اعتزم ان اعله . . ومكرماً اقواماً على انهم احكموا الفضائل * ثم حينئذ امتلك عليهم سلطانا . والان اضاع ذلك . واخذه ايضا . وامي شيطان نطق في هذه الاقوال : فان كان سلطانه بعينه يملك في ذلك الحين والان . (لانه قال . . مثلاً ان الاب يقيم الاموات ويحييهم . فكذلك ابنه ايضا يحيي لمن يشاء * ") فاهو معنى ما قبل : انه اعتزم ان يرسلهم الى الامم . فليكلا يظنوا ان هذا الارسال بدعة جديدة . لاجل قوله . . ما ارسلت الا الى الغنم التي ضلت من اكل اسرائيل . . اراهم ان اباه يرضي بهذا الارسال وببشرته * فان كان يتكلم هذا الكلام بمخاطبة كثيرة . فليس ذلك مستعجلاً * لانه على هذه الحجة عمر حينئذ اريك والذين بعدهم * وهذا فقد قلته دائماً بافراط حقارته . لانه قد حقق كثيراً ان الاقوال التي قالها كانت اقوال مقاربة وتطاطو * فان قلت . وما هو على كل لحم : لان ليس كل الناس امنوا به : اجبتك . اذ قد آمن الجزء من الكل . فكلهم قد امنوا * وان كانوا ما اصغوا الى ما قاله . فليس الزلل لمن علم . لكن الذنب للذين ما اقتبلوا تعليمه واقواله * . لكي كل ما اعطيته اياه . يعطيهم حياة ابدية * " فان كان يتكلم هنا كلاماً اقرب الى الانسانية . فلا تستعجب ذلك * لانه انما يعمل هذا العمل . لاجل العلل المذكورة . محترساً دائماً ان يقول هو عن ذاته قولاً عظيماً * اذ كان هذا القول قد تمكن في سامعيه * لاجل انهم لم يتخيّلوا من اجله عاجلاً تخيلاً عظيماً * فيوحنا لما تكلم من وجه ذاته ليس يعمل هذا العمل . لكنه صاعد كلامه الى اعلى غلبة . اذ قال هذا القول . البرايا كلها به تكونت . وخلقوا منه ولا شيء واحد منها تكون * " . وانه كان حياة . وانه كان نوراً . وانه جاء الى اوليائه * وما قال انه ما امتلك سلطاناً . ولم ياخذه . لكنه قال . انه اعطى آخرين سلطاناً ان يصيروا اولاداً لله * وبولس بشبه ذلك يقول . انه عبد لله * " (فيلبسوس ص ٢٤٦) وهو يسأل سواً اقرب الى انسانيته . اذ قال هذا

القول . لكي كل ما اعطيتنه . يعطيهم حياة دهرية * (٢) . وهذه هي الحياة الدهرية . ان يعرفوا
 الاله الحقيقي وحده . ومن ارسلته يسوع المسيح * . فقال الها حقيقياً وحده . يعتمد انصاته من
 الذين ليسوا الاله موجودين * لانه اعتمد ان يرسلهم الى الامم * فان لم يستجروا ذلك . لكنهم هذا
 القول وحده . يخرجون الابن من ان يوجد الها حقيقياً . فانهم اذا امنوا في ذلك . سيخرجونه من
 ان يوجد الها * لانه قد قال : « وما يطلبون الشرف الذي من الله وحده * فنقول لهم ارضنا * ما رايتك .
 ايا الابن ليس يكون الها . » فان قال ان لفظة اله مناسبة للمسيح ايا وحده * فواضح ان لفظة الحقيقي
 مناسبة للدعوى حقيقياً وحده * فما قولك اذ قال بولس : « ام انا وحدي وبرنا . » (قرنتيه اولى ص ٩)
 ع ٦٧) هل يخرج برنا من مقارنته : لا ما يخرج بهجة من الجهات * لان لفظة وحده توضع للانفصال
 من آخرين * فان كان الابن ليس الها حقيقياً . فكيف هو حق : لان الحق هب من الحقيقي .
 هو افضل منه * ومن ليس هو انساناً حقيقياً ماذا نسميه : قل لي انساناً نسميه انساناً : فعلى هذا
 النحو ان كان الابن ليس هو الها حقيقياً . فكيف هو اله : وكيف يصيرنا الهه وبنين . اذ لم يكن
 الها حقيقياً . ولكننا قد تكلمنا في هذه الممانى في اقوال اخرى كلاماً ابليغ استقصاء * فلذلك ينبغي ان
 نمارس الاقوال التي تلو هذه * (٤) . « انا قد مجدتك في الارض * » على جهة الصواب قال
 « انا مجدتك في الارض * » لانه قد مجد في السماء . ما لك الحمد في طبيعته . ومليكته ساجدون
 له * فما قال عن ذلك المجد الذي يمتلكه راتباً في جوهره * لان ذاك المجد ان لم يمجده معجدي يليك
 ما لك اياه مهيناً . لكنه انما ذكر هذا المجد الكائن من عبادة الناس اياه * فلفظة « مجدني » . هذا المعنى
 هو معناها . ولكي تعلم ان هذا المصنف من المجد اسمع اقواله التي تلو هذه . قال « قد تمت العمل
 الذي اعطيتني ان اعمله * » على ان عمله في ذلك الوقت امتلك ابتداء * واليق ما يقال انه ما كان
 بعد قد امتلك ابتداء * فان قلت . فكيف قال قد تمته : اجبتك . اما يكون يعني اني قد عملت ما
 بحصني ان اعمله كله * واما يكون يقول ما سيكون كأنه قد كان * واما يكون قد قال ابليغ الاقوال
 كلها وضوحاً . ان المقصود كله قد كان . وحصل متكوناً بوضعي قرمة الافعال الصالحة . التي
 ازمنت الاثمل ان تسبقها على كل حال بلازم الضرورة . وبحضوره مع المستانف كونهم فيما بعد وانتهى
 بهم * ولهذا المعنى ذكر « الذي اعطيتني » . على جهة المقاربة والتحدري لانه لو انظر ان يسمع ويتعلم

لقد كانت هذه الاصناف تنقص من مجده كثيراً * والدليل على أنه جاء الى هذا الفعل من عزمه وإثاره . فواضح من جهات كثيرة * على نحو ما أذ قال بولس : « أنه على هذا المثال احبنا الحب الذي بلغ فيه الى ان اسلم ذاته من اجلنا . » (فيليبوس ص ٧٤٢) « وأنه اخلى ذاته . لما اخذ صورة عبد » وقال ايضاً : « مثلاً احبني لبي . كذلك انا احببتكم » (يوحنا ص ١٥٠٤) (٥) . « محبتي أنت يا لبي عند ذاتك . بالمجد الذي امتلكته عندك . قبل ان يوجد العالم » . فان قلت له : « أين ذلك المجد : فليكن على جهة الواجب انك عند الناس عادماً تشرههم اياك . لاجل اللبوس المستحل عليك » فكيف تطلب ان تعبد عند ابيك : قال لك : ان قوله ههنا في معنى تدييره * اذ طبيعة لحمه لم تكن بعد قد محيت . ولا تمتعت بزوال البلى . ولا ساهمت العرش الملكي * ولهذا المعنى لما قال الذي امتلكه في الارض . لكنه قال : « الذي امتلكه عندك »

العظة الثمانون

في الغنى وفي القناعة الواجبة

هذا المجد ستمتع به نحن على مقدارنا اذا استغننا * ولذلك قال بولس : « ان نلنا معه . فلذلك لنشجده معه » (رومية ص ٨١٧) فالذين يقتالون على ذاتهم . موهلون لعبادة غزيرة * ويعتمدون بكسبهم ونومهم مجداً راتباً جزيلاً تقديره * فلو لم تكن جهنم موجودة . لكان اوفر شقاء من جميع الناس . من قد انساغ لهم ان يملكوا مع المسيح ابن الله ويتجسدوا معه . فاعدموا ذاتهم نعماً صالحة هذا مبلغ كثرتها * فلو وجب ان تقطع اجسامنا . او اتفق ان تموت ميتة جزيلة تقديرها . لوجب ان نبذل لنا نفوساً كثيراً عيدها . واجسماً نظير كثرتها . انما كان يجب علينا ان نخضع هذه المصاعب كلها . من اجل المجد الجزيل بهذه الصفة تقديره : فالان ما نستحق اموالنا بسبب ذلك . ولا نتمهون بها . التي سنبتز منها اخيراً كلهم * وما تنهون بالاموال التي ترجوا في صنوف كثيرة من البلايا التي تبقى ههنا . التي ليست لنا * لانهما تتمسك بالاشياء التي ليست لنا ونديرها . ولو كانت خالصة لنا من ابائنا * قل لي اذا حصلنا في جهنم . وفي المدود الفاقد الموت . وفي النار العادمة خمودها . وفي صريف الاسنان . كيف تملك هذه الاموال معنا : الى متى ما تنظر : لكننا نفني جملة

عمرنا كل يوم في خصومات وحروب وإقوال قد زالت المنفعة منها . اذ نغذو ارضنا . ونسمن
 جملنا . وتوأن في نفسنا . وما نهم بصنف واحد من الاصناف الضرورية . بل اهتمامنا كثيرا بالأعمال
 التي هي فضلة زائدة مسلوقة منفعتها . ونبتني قبورا حسنة . ونبتاع دورا جزيلة اثماتها . ونستجر
 ورأينا حاجة من عبيد متلوثة افعالهم . ونحنال بقاهرة مختلفين لحقولنا ومنازلنا واموالنا . وتصير
 روساء . وروساء لروساء . وليس عندنا اهتمام بنفسنا المفقرة . فمذا تكون نهاية افعالنا هذه . وانما
 غلاما بطنا واحدا . ونعكسو جملنا واحدا . فلامعنى ارتجافنا العظيم في اعمالنا واشغالنا . لم تقطع
 النفس الواحدة التي اخفياها . ونسجها في خدمة هذه الاشغال . ونحنال لانفسنا بعبودية صعبة .
 لان من يحتاج الى حوائج كثيرة . هو عبد لاصحاب كثيرين . ولو ظن انه يستظهر عليهم ويمتلكهم .
 اذ السيد يوجد عبدا لعيده . يورد لخدمته مذهباً آخر اعظم تعباً . فقد حصل عبداً آخر . لانه
 خلوا من عبيده . ما يجتري ان يذهب الى سوق . ولا الى حمام . ولا الى حقل . وعبيده فطالما مضوا
 خلوا منه . الى كل مكان يوثرون ان يمضوا اليه . الا ان المظنون انه مولاهم . اذ لم يحضره عبيده .
 ان يجتري ان يخرج من داره . لكنه ولو استشرف من منزله وحده . يظن انه مضحوك عليه . واهل
 اناسا يضحكون علينا اذا قلنا هذه الاقوال . الا انهم لاجل هذا الرأي بعينه هم موهلون لدموع غزيرة .
 والدليل على ان هذه العيشة عبودية . انا استخبرك بالتذاذي . واجني . هل كنت تشاء ان نخرج الى
 من يضع الخبز في فمك . او الى من يقدم القدح الى شفتيك . اما كنت تظن ان هذه الحاجة توجد
 موهلة الى دموع غزيرة . وما قولك لو احوجت الى اقوام يحملونك . ويستندونك في مشيك .
 بمداومة . لما كنت تعتقد انك قد حصلت بهذا الحال اشقى من كل الناس . واحتم ان يربى لك .
 فاذا احتجت الان الى ان تكون هذه الحال حالك . ورغبت فيها . فلا فرق بينك وبين من يقاسي
 هذه الاصناف المستعاض منها . ان قلت من يهايم نحملة وتحمل حوائجه . وان قلت من اناس يخدمونه .
 وما زلت . قل لي . اليس هذه القناعة تنفضل الملكية عنك . لانهم ليسوا يحتاجون الى ما نحتاج
 اليه نحن . فبقدر ما نحتاج من الحوائج الى اقلها . وادناها . بقدر ذلك نسير الى الملكية ونناهلها . ونسكنها .
 ما نحتاج من الحوائج الى اكثرها . بقدر ذلك نترك درس الى هذه العيشة الممينة . ولكي تعلم ان هذه
 الاصناف هذه الحال حالها . اسال والدك آية عيشة يغبطونها . هل التي تسكوا بها في ذلك

الحين باطلاً : أم السيرة التي يضبطونها الآن : لانني لهذا الغرض دعوت والديك الى الاجابة عن السؤال * لان الذين في سنّ الحداثة هم سكارى . وما يعرفون افراط عبوديتهم * وما قولك في الهمومين . متى يطوبون ذواتهم . هل اذا عطشوا كثيراً . او جاعوا كثيراً . او احنجوا الى صنوف كثيرة من الادوية والاطعمة . ام اذا عوفوا واستراحوا من شهوتهم : ارايت ان الاحتياج في كل مكان الى اشياء كثيرة مذموم يستعاذ منه . وهو بعيد من الفلسفة . وزيادة في العبودية والشهوة : فما بالناس نستديم الشقاء لانفسنا طائعين : قل لي . لو كان يتجه لك ان تسكن ولا تستمد ضرراً . سكتي خالية من سقف وحيطان . اما كنت تختارها كثيراً : فلم تطيل عليك سمات السم : فما لهذه الحال تطوب لادم : لانه ما احتاج شيئاً من هذه الاصناف . ولا الى مساكن . ولا الى ملابس * ولعلك تقول . نعم * الا اننا الان قد حصلنا في الحاجة : فاقول لك : فما بالناس يزيد في الحاجة وتنميتها : ولئن كان كثيرون يشطعون صنوفاً كثيرة من حاجاتهم . اعني انهم يباينون عيدهم : ومنزلهم . واموالهم : فما الاعتذار الذي تمتلكه . اذا زدنا حاجتنا ونجاوزنا حدها : لانك بمقدار ما تشتمل من الحوائج اكثرها . بقدر ذلك قد صرت اكثر غلباً لها * لانك بقدر احتياجك حوائج اكثر من غيرها . بمقدارها قد قطعت حريتك * لان الحرية البهيمية المستقصاة . هي ان لا تحتاج الى شيء بمجمله عزيمتك * والحرية التي بعد ذلك هي ان تحتاج الى حوائج يسيرة * وهذه التي تمتلكها المليك اكثر من غيرهم * فالذين قد احكموا هذه الحرية مداهم بقاءهم في جسد مايت . فتفطن في المديح الذي قد ملكوه ما اعظمه * وهذه الطريقة قد ذكرها بولس حين كتب اهل مدينة قرنتيه . فقال : انا اشفق عليكم . ولكيلا يشتمل الذين هذه سحيثهم ضغطة في لحمهم * (قرنتيه اولى ص ١٨٤ ع ٧) لهذا المعنى نسمى اموالاً مستعلة * لكي نستعملها فيما يجب . ليس لكي نحفظها وننفقها * لان هذا الفعل ليس هو فعل من يستعملها ويستقنيها لكنه فعل من قد استقنته هي . لاننا ان اعترطنا ان نراصد هذا العزم . وهو كيف نجعل اموالنا كثيرة . ليس نستمتع بها فيما يجب . فقد انعكس ترفيتنا . وقد استقنتنا اموالنا . وما استقنتنا لها نحن * فسيبيلنا ان نخلص من هذه العبودية المستصعبة فلنصبر في وقتنا من اوقاتنا احراراً * ما بالناس تحبيل لانفسنا بعقالات جزيل عددها متلونة اصنافها : لئلا يجزيك رباط طيعتك . وضروية حياتك . ورهط اشغالك الجزيل عددها : لكنك تضرر لذاتك

شيئاً آخر . وتلقها على رجليك : فمتى تقدر ان تستغني السماء . وتقف في ذلك العلوة لان
فعلها محبوباً وعلاً ماثوراً . ان تقطع هذه الجبال كلها . وتقدر ان تفعل المدينة التي في العلوة
ولعمري ان العوايق توجد غير هذه جزئياً . فلكيما تهرها كلها . ينبغي لنا ان نستغني
الحفارة ودنائة الحال . لانتا على هذه الطريقة نستغني الحياة الدهرية . بنعمة ربنا يسوع المسيح
ونعطيه . الذي له الحمد الى ابد الدهور كلها امين ٥



المقالة الحادية والثمانون

في قوله (٦) قد اظهرت للناس اسمك الذين اعطيتهم من الدنيا (٧) لك كانوا واعطيتهم .
وقد حفظوا قولك ٥

ان ابن الله يدعي رسول الرأي العظيم . لاجل اقواله الاخر التي علناها . وعلى جهة التقديم
والتمثيل . لانه وصف للناس اياه . واحذر معرفته اليهم . وهذا فقد ذكره الان . فقال . اظهرت
اسمك للناس . لانه لما قال . قد تمت علمك . يشرح ايضاً ذلك بقوله اي عمل هو . على ان
اسمه قد كان واضحاً . فانما كان واضحاً . لان اشعياء قد قال . يحلفون بالاله المصادق .
ص ٦٥ ع ٢٥ لكن ما قلته غير مرة اقوله الان . ان اسمه وان كان واضحاً . فانما كان واضحاً عند
اليهود . ولا عند هؤلاء كلهم . والان فقد قال هذا القول من اجل الام . وليس بدل على هذا المعنى
فقط . لكنه يدل ايضاً على انهم عرفوه باثامهم . ولعمري ان معرفتهم انه هو الخالق . ومعرفتهم انه
يملك اجناً . ليستا على مثال واحد بالسواء . فظهر اسمه باقواله واقواله . الذين اعطيتهم
من الدنيا . على ما ذكر فوق هذا الموضع . ليس يجي الي احد . ان لم يكن ذلك معطى له
وان لم يجذب اليه . كذلك قال هنا . الذين اعطيتهم . على انه هو قد قال عن ذاته .
انه يوجد طريقاً . فواضح من هذه الجهة . انه يصلح هنا معنيين بهذه الالفاظ . احدهما انه ليس
مضاداً لايه . والاخر ان ارادة ابيه ان يصدقوا ابنه . لك كانوا واعطيتهم . هنا
ان يوضح ان اياه بحبه حياً شديداً . لانه ما نوسل اليه ان يعطيه اياهم . وذلك واضح من
الجهة . هو ابدعهم . هو يعتني بهم بنداومة . كيف اخذهم . لكن ما قلته ان هذا القول دل على اختلاف

بابيه * فان اراد مرید ان يبحث عن ذلك برأي انساني . كما قيل على هذه الجهة ويقول . انهم ليسوا للاب ايضاً * لانهم ان كانوا حين امتلكهم الاب . ما امتلكهم ابنه . فواضح انه لما اعطاهم لابنه قد انتزع هو من سيادته عليهم * والقول الاشنع من هذا ايضاً . انهم يوجدون حين كانوا عند الاب . كانوا قد عدموا ان يكونوا تامين * فلما جاءوا الى عند الابن . حينئذ صاروا كاملين * الا ان هذه الاقوال ضحكة ان تعال * فان قلت . فما الذي يوضحه لنا هذه الاقوال : اجبتك انه اعطاهم لابنه . اي خوّلهم ان يصدقوا ابنه * . وقد حفظوا قولك * وقد عرفوا الان ان الافعال التي اعطيتنيها منك كانت * . فان قلت . وكيف حفظوا قولك : ابي حفظوه . بانهم صدقوني . ولم يصدقوا الى اليهود * لانه قال . ان من يصدقه . قد حقق وختم ان الله هو الصادق * الا ان اناساً يقولون * انني الان عرفت ان الافعال كلها التي اعطيتنيها منك هي * الا ان قولهم هذا ليس بجوى احتجاجاً . لان كيف استأنف الابن ان يجهل اعمال ابيه . لكن هذا القول من اجل تلاميذه قيل * لانه قال من هذا المعنى قلت هذه الاقوال . انهم عرفوا ان كافة الافعال التي اعطيتنيها فمك هي * فليس عندي ولا عندك شيء غريب . ولا خاص * لان المعاني الكثيرة قد انزلت الخاص منها في منزلة الغريب * فقد عرفوا ان كافة التعاليم التي علمت هي تعاليمك * واقوالى وتعاليمى وراى هي لك * ولو جاز ان يسأل . ومن اين عرفوا ذلك : لاجاب من اقوالى عرفوا ذلك * لانني هذا المعلم علمتهم . وليس هذا المعنى فقط . لكن عرفوا . انني منك خرجت * لانه حرص كل حين ان يصلح هذا المعنى من بشارته * (٩) . انا عن هولاء اسال * . فانا استخبره ياسيدي . ماذا تقول : اتعرف اباك كانه قد عدم ان يكون عارفاً . ونخاطبه بمنزلة انسان ليس عارفاً : فما الذي تريده هذه القصة : ارانت ان الصلوة ما صارت لاجل غرض آخر من الاغراض . الا لكي يعرفوا الحب الذي يخلصه لهم : لان من وهب لهم ليس الموهبة منه فقط . لكنه سال اخرفيها . قد اوضح شوقه اليهم اكثر ارتياحاً . فلو جاز ان تساله . ما هو معنى من اجل هولاء اسال : لاجابك . ليس من اجل العالم كله * لكن من اجل الذين اعطيتنيهم * فقد وضع لفظة اعطيتني . وضعاً متصلاً * لكي يعرفوا ان ذلك ما ثور عند ابيه * ثم اذ قال قولاً متصلاً . لك هم . وانت اعطيتنيهم . قاطعاً التوهم الخبيث * لكيلا يتوهم متوهم ان رياسته توجد محدثة . وقد تسلمهم الان * وقال (١٠) . التي

يوصيه * فيما قاله كان يعرفه أباه * على نحو ما اذا قال لست اسال من اجل العالم * وما قاله كانه
يوصيه بهم * انا حفظهم الى الان * وما هلك منهم واحد * وقال فاحفظهم انت اذا * وقد قال
ايضاً * لك كانوا واعطينتهم * وحين كنت في العالم * قد حفظهم * ولكن حل هذه الشكوك كلها
ان الاقوال التي قبلت انما قيلت نحو ضعفهم * واذا قال ان ما هلك منهم واحد سوى ابن الهلاك
استثنى بقوله * ليم الكتاب * فان قلت * واما كتاب يعني : اجبتك * يعني الكتاب الذي قد
قال في وصفه اقوالاً كثيرة سالفاً * وما هلك لهذا السبب ليم الكتاب * فقد تكلمنا في هذا المعنى
فيما تقدم من قولنا اقوالاً كثيرة * وقلنا ان هذا المعنى هو خاصة للكتاب * انه يحمل ما يعرض من
نفوذ الافعال الى غايتها * كانه وصف عليها * فينبغي لنا ان نبحث عن الاحوال والافعال كلها بالبلغ
الاستقصاء * وتتصفح حال المتكلم * وسببه * وشرائع الكتاب * ان كنا ما نؤثر المغالطة * لاننا
اخوة * فلا نصيرن صبياناً في بصايرنا *

المظة الحادية والثمانون

في انه * يجب علينا ان نفصل المخطوط الدهرية السماوية * على المخطوط الارضية الوقتية * وانه
ينبغي ان نرحم الفقراء ليس من ظلم واستغفار *
فصنوف البحث هذه ما تحتاج اليها بسبب تامل الكتب فقط اذا قريناها لكننا نحتاجها مع ذلك
بسبب الاجتهاد في تهذيب عيشتنا * وبيان ذلك * ان الصبيان الصغار ليس من عادتهم ان
يرتاحوا الى الاشياء محلها * ومن شأنهم ان يستعجبوا الاصناف التي ما تسوى شيئاً * لانهم اذا ابصروا
مخيلات وفرسات وسائسها * ويكبرات معمولة من الخرف كلها * يفرحون بها * ومتى ابصروا ملكاً
جالساً على مركبه الذهبية * وبغلتين بيضتين * وزينة جزيلة * ما يلغنون اليها * واذا اخذوا ايضاً
عريسات معمولة من الخرف * يتجملون بها * وما يعرفون العرائس الحقيقية البهي حسنهن بالحقيقة
ويعرض لهم هذا العارض بعينه في اصناف اخر كثيرة * وكثيرون من الناس الان يعرض لهم
العارض * لانهم اذا سمعوا اوصاف السموات ما يصفون اليها * وهم متلهفون الى كافة الاشياء الطيبة
كتلهف الصبيان الى تلك اللعيبات * باهتين الى الغنى الذي من الارض * ويكرمون الشرف

والنعم الذين في عمرنا هذا * وهذه الاصناف هي صبيانية . مثل تلك اللعبات * وهي على جانبهم
 وشرفهم وراحتهم * ولكن كما ان الصبيان اذا فقدوا هذه الاصناف المذكورة يبكون . وتلك الانواع
 الجليلة ما قد عرفوا ان يجعلوها في شهوتهم . فكذلك كثيرون من المظننين رجالاً يبكون اذا فقدوا
 املاكهم * ولهذا السبب قال بولس .. لا تكونوا صبياناً في بصائركم * (قرنتيه اولى ص ١٤ ع ٢٠)
 قل لي اتعشق الاموال . وما تعشق الغنى الباقي . لكلك تعشق العاها صبيانية : ثم اذا رايت انساناً
 استعجب ديناراً من الرصاص . وانحنى حتى ياخذه . ذممت فقره الكثير * فاذا جمعت انت اصنافاً
 ادنى قدرًا من الرصاص . انحصي ذاك من الموسرين : وكيف تمتلك هذا الراي احتجاجاً : لانا
 نقول ان ذلك يوجد موسراً . وهو المعرض عن الاشياء الحاضرة كلها المتغافل عنها * لان ليس برضى
 احد ان يضحك على هذه الاشياء الحقيرة من الذهب والفضة والخيال الآخر . ان لم يملك الشوق
 الى الثم الاعظم قدرًا * كما انه ما يستختر الدينار من الرصاص . ان لم يكن قد استغنى دنائره ذهبية *
 فاذا رايت انت انساناً معرضاً عن العالم كله زاهدًا فيه . فلا تظن انه يعمل هذا العمل من جهة اخرى
 بوجه من الوجوه . الا من جهة انه قد نظر الى عالم اعظم من هذا * والفلاح على هذه الجهة يستختر
 المحنطة القليلة . اذا توقع الحصاد الاعظم رجاءً * فان كنا نستختر ما يوجد لنا . اذا رجونا الامل
 الغامض . فالى بنا وواجب علينا ان نعمل هذا العمل . اذا توقعنا الرجاء الحقيقي الصادق *
 فلماذا السبب انصرع اليكم واسالكم الان تحسدوا لنا . ولا تستغنى حاة . ونعديم ذواتنا الذخائر العلوية *
 اذا سقنا سفيتنا الى المني بقصبه وتبن * فليقبل احدكم من اجلنا ما يوشى ان يقوله . وليستصعب
 اتصال وعظنا ونوصيتنا . وليدعنا مهادرين مستقلين مستكرهين . فانكف عن توصيتكم في هذه
 الاعمال ب مداومة . ولا تستغر من ان نخاطبكم دائماً بكم بكلام النبي .. اقتد من خطاياك بصدقائك *
 ونخلص من مبادئك الشريعة براقك على القراء * (دانيال ص ٤ ع ٢٤) وطوقها على عنقك *
 ولا تعمل المعروف اليوم . وتبعد منه غداً * لان جسمنا هذا يحتاج كل يوم طعامه * وكذلك نفسنا
 تحتاج الى طعامها اكثر جداً * فان لم تتاوله نصير اضعف قوة . واتبع صورة * فلا تعرض عنها هالكة
 مخنوقة . نتكبد كل يوم جراحات كثيرة * اذا صارت مشتهية مغناظة متوانية قارفة منتمة حسودة .
 فينبغي لنا ان نصلح لها ادوية * ولعمرى ان دواء الصدقة ليس دواءً يسيراً . فندراً ان يشفى غيور

فنسناكلها * لأنه قال .. اعطوا صدقة * فتصكون الاشياء كلها لكم ثقبه * (لوقا ص ١١٤ ع ٤١)
 فينبغي لنا ان نعطي صدقة . لا استغناماً * لان العطايا من التفطرس والاستغنام ما نبقى . ولو اعطيناها
 للمحتاجين * لان الصدقة انما هي المخلصة من كل ظلم * هذه الصدقة تجعل افعالنا كلها ثقبه * هذه
 الصدقة افضل من الصوم والنوم على الارض * على ان الصوم والشقاء وما ناسبهما اعمال اصعب
 من غيرها واوفر نفعاً . الا ان هذه الصدقة اكثر فائدة وريحاً تنير نفسها ونسمنها . وتجعلها بهيمة *
 وثمرة الزيتونة على تمثيل حالها ما تويد المجاهدين . مثلاً تويد هذه الرحمة عمادة مجاهدي الدين
 المذهب * فلندهن اذا ايدينا لنصارع معاندنا على جهة الصواب * من قد تعود ان يرحم المحتاج
 ينتزع سريعاً من استكثار الثنية والاستغنام * ومن قد آلف ان يعطي الفقراء . يبتعد من الفيلق
 باسراع . وما يتباهى في وقت من الاوقات عظيماً * وكما ان الطبيب اذا داوم مداواة المجرحين يتقبض
 بايسر مرام . اذا ابصر في نوايب اناس آخرين طبيعته الانسانية * فكذلك اذا اعتمدنا المعونات للفقراء
 نتفلسف بايسر مرام . وما تستعجب ايسارنا . ولا نخسب الاملاك الحاضرة شيئاً عظيماً لكننا نستعظمها
 كلها . ونصير مستطيرين الى السماء . فيتيسر لنا امتلاك النعم الصالحة والذهرية * بنعمة يسوع المسيح
 ونعطيه . الذي له مع ابيه والروح القدس المجد الى اباد الدهور كلها امين *



المقالة الثانية والثمانون

في قوله (١٤) انا اعطينهم قولك . والعالم قد مقتهم . لانهم ليس هم من العالم . مثلاً اني اناست من العالم
 اذا كنا مكيثين في فضيلتنا فطر دننا الخبثاء واضطهدونا . واذا ارتحنا الى الفضيلة فاستهزأوا بنا .
 فلا نبخل نشاطنا . ولا نستصعب ذلك * فان هذا العمل يحوى طبيعة هذه خاصتها والفضيلة فمن
 عادتها ان تولد في مكان مقناً عند الخبثاء * لانهم يحسدون المريدين ان يعيشوا معاش التور
 والحلم * وينوهمون انهم يصلحون لذوانهم احتجاجاً . اذا اطرحوا رأي اناس آخرين . ويمقتونهم مقصداً
 عاملين اعمالاً ضدية * ويعلمون كل ما يمكنهم ليخزوا عبثه اوليك ويعيبونها * لكن ما ينبغي تجمع لذلك
 فان هذه علامة الفضيلة * ولهذا السبب قال المسيح .. لو كنتم من العالم . لكان العالم يحب خاصته *
 (يوحنا ص ١٥ ع ١٩) وقال في موضع آخر ايضاً .. الويل لكم اذا قالت الناس كلها فيكم ما

تستحسنونه* (لوقا ص ٦ ع ١٦) ولهذا المعنى قال ههنا.. قد اعطيتهم قولك. والعالم قد منهم..
 فقد ذكر ايضاً العلة التي لاجلها حصلوا موهلين ان يستمدوا من ابيه اهتماماً كثيراً* لانه قال من
 اجلك. ولاجل قولك مقنوا* فمن هذه الجهة حصلوا مستوجبين للتمتع بكافة عنايتك* (١٥)
 .. لست اسالك ان تاخذهم من العالم. لكنني اسالك ان تحفظهم من الخبيث.. قد اعتمد ايضاً
 ان يوضح قوله ويجعله ايبين وضوحاً ايضاً* وهذا فليس هو قول موضح معنى آخر. الا انه بهم
 اهتماماً جزئياً. بتقديره التوسل من اجلهم بالبلغ التمتع فيه* على انه هو قد قال. ان اياه يعمل كل
 ما يسالونه* فان قلت. فكيف يتوسل ههنا من اجلهم. اجبتك. ليس يعتمد على ما ذكرت غرضاً
 آخر. الا اظهر حبه لهم* (١٦) ليس هم من العالم* مثلاً انا لست من العالم* فان قلت. فكيف
 قال في مكان آخر.. الذين اعطيتهم من العالم. لك كانوا:.. اجبتك. هناك ذكر طبعهم.
 وههنا قد تكلم في الاعمال الخبيثة وسمها عالماً ونظم لم مدحاً طويلاً. فقال اولاً.. ليس هم من
 العالم*.. ثم قال. انه هو اعطاه اياهم. وانهم قد حفظوا قوله. وانهم لاجل هذا يمتنون* ولين قال
 .. مثلاً انا لست من العالم.. فلا ترتجف لذلك* لان لفظة مثلاً ههنا. ليس هي لفظة استقصاء فاقد
 صيائه عديلة* لان مثلاً ان لفظة مثلاً. اذا قيلت عليه وعلى ابيه. فالمساواة بها كثيرة. لاجل
 مناسبة طبيعتهما* فكذلك لفظة مثلاً. اذا قيلت علينا وعليه. حصل الفرق بها بيننا وبينه كثيراً*
 بسبب ان الفرق يفوت الخبرة كثيراً بين طبيعته وطبيعتنا كليهما* لانه ان كان هو.. ما اجترم
 خطية. ولا صودف في فقه صنف من صنوف الفش.. (اشعيا ص ٣٥ ع ٩) فكيف يقندر
 رسله ان يعادلوه:.. فان قلت. وما معنى ما قاله.. ليس هم من العالم:.. اجبتك. انهم ينظرون
 الى عالم آخر. وليس يوجد فيهم صنف مناسب للارض* لكنهم قد صاروا مدنيي السموات* ومن
 هذه الاقوال بين حبه. اذ مدحهم لدى ابيه. واستودعهم عند والده* واذا قال احفظهم. فماتوسل
 في استخلاصهم من الاخطار والشدائد فقط. لكنه قد توسل مع ذلك في بقائهم في الامانة* ولذلك
 استثنى بقوله (١٧) .. قدسهم بحقك. .. اجعلهم قدسين بعطية الروح. وبالاراء المنقومة* مثلاً اذا
 قال .. اتم انقياء. بسبب القول الذي قلت لكم. فقد قال الان هذا القول بعينه. آثرهم علمهم
 الحق* على انه قد قال ان هذا العمل يعلمه الروح. فكيف يتغيه الان من ابيه:.. فاقول. لكي

تعلم أيضاً معادلاته * لان الاراء المنقومة المحولة في الله قدس نفسنا * فان قال انهم يتقدسون بكلمته .
فلا تستعجب ذلك * ولانه لما نكلم في اراء دينه . استثنى بقوله . كلامك حق هو . " ومعنى ذلك
هو ليس فيه صنف كاذب فينبغي على كل حال ان تنفذ الاقوال كلها التي قبلت الى غايتها وان
ليس فيها صنف رسمي . ولا جسامي * فقد اوضح ذلك ايضاً على ما ذكر بولس في ذكر الكنيسة . انه
قدسها بلفظه * " لان قول الله من عادته ان يطهرنا * ولفظة قدسهم . يلوح لظني انها تدل على
معنى آخر . كقولك انها تومي الى ميّزهم لكلامك وللنداء بك * وهذا فواصح ايضاً من الاقوال
التي تنلوه * لانه قال . (١٨) . مثلاً ارسلني الى العالم . قد ارسلتهم انا . " (قرنتيه ثانية ص ٥
ع ١٩) وهذا فقد قاله بولس . اذ وضع فينا قول الصلح . الذي من اجله والى المسيح .
ولاجله نوجة هؤلاء الرسل الى العالم * ولفظة مثلاً هنا ايضاً . فلم توضع عليه وعلى رسله بمعنى
مشابهة * لان كيف كان ممكناً ان يرسل الى اناس على جهة اخرى . ولعمري انه من عادته ان يقول
المستأنف كالكاين * (١٩) . ومن اجلهم اقدس ذاتي . ليكونوا هم مقدسين بالحق . " فان قلت
وما معنى " اقدس ذاتي : اجبتك . اقدم لك ضحية . " والضحايا كلها تدعى قديسة * والتي تقدم لله
فهي على جهة التحقيق قديسة * لان اذ الفعل العتيق برسم كان تقدسه في خروجه . والان فليس
التقديس في رسم . لكنه في الحق بعينه * لذلك قال " ليكونوا هم مقدسين في حثك . " لانه
عندك استودعهم واعمل قرباناً . فاما يكون قد قال هذا القول . لاجل ان هذا الفعل يصير في راسهم *
واما لاجل انهم سيذبحون * لان بولس قد قال " اوقفوا اعضاكم ضحية حية قديسة * " (رومية
ص ١٢ ع ١) وقد قال المترجم . " وحسبنا كفهم الذبح * " (مزمو ٤٢ ع ٢٢) ويجعلهم خلواً من
موت ضحية وقرباناً * والدليل على ان بقوله اقدس ذاتي . يعتد ضحيته اعتماداً غامضاً . فهو واضح
من اقواله الحالية هذه * لانه اذا مات عنهم . قال اني من اجلهم اقدس ذاتي * وليلا يظن ظان الله
انما يعمل هذا العمل من اجل رسله فقط . استثنى بقوله . (٢٠) . " ولست اسال من اجل هؤلاء
فقط . لكنني اسال ايضاً من اجل الذين يؤمنون بي بكلامهم * " في هذه الجهة ايضاً تخرج نفوسهم
لاذ اراهم نلاميد كثيرين سيكونون لهم * لانه اذ صبراً ما ملكوه منفرداً لم مشاعاً الغيرهم . عزاهم ايضاً اذ
اوضحهم صائرين على خلاص اناس كثيرين * واذا تكلم في خلاصهم وفي تقدسهم بالامانة وبالنسبة

تكم بعد ذلك في الفهم . وحصر كلامه في هذا القول . اذ ابدى من هذه الجهة . وانتهى الى هذا القول * واذا ابدى في توصيته . قال " وصية جديدة اعطيكم * (٢١) " وليكونوا هم واحداً . مثلاً . انت يا ابي لي . وانا فبك * " ولفظة مثلاً هنا ان يقال عليهم بمساواة بليغة * لان ما كان ممكناً لم يحل هذا مقداره . لكن على نحو ما كان ممكناً لانس * مثلاً اذ قال " كونوا رؤوفين . مثل ابيكم . " فان قلت . وما معنى قوله " ليكونوا فينا : " اجبتك . ليكونوا في امانتهم بنا واحداً * اذ كان كل الناس على تمثيل حالم . ليس يشككم عارض . مثلاً يشككم الانفصال والمناطعة * اصلح هذا الارتباب . حتى يكونوا واحداً * فان قلت . وما قولك : قبل اعدم : اجبتك . انه اعدم ابتعاداً كثيراً * لان جميع الذين امنوا بانذار الرسل يوجدون واحداً * وان كان اقوام منهم انفصلوا وتغربوا * وهذا العارض فما خفي عنه . لكنه قد تقدم ذكره . واوضحه متكوناً من ونية الناس " ليصدق العالم انك انت ارسلتني * " وهذا المعنى فقد قاله في ابتداء توصيته * فقال " في هذا الفعل يعلم الناس كلهم انكم تلاميذي . اذا احب بعضهم بعضاً * " فان قلت . وكيف اسنانفوا ان يصدقوا في هذه الجهة . انك انت اله السلامة : اجابك . اذا حفظوا ما تعلموه من اقوالى . يعرف الذين يسمعونهم . معلم من تلاميذه * واما ان تحاربوا . فما يقولون انهم تلاميذ اله ذي سلامة . ولا يقولون اني انا مخترع سلامة . ولا يعترفون اني انا ارسلتهم * ارايت كيف الى انتضاء كلامه يصلح هذا المعنى . وهو سجنه الموثقة بابيه : (٢٢) " وانا فالجد الذي اعطيته . اعطيهم * " يعني الجهد الذي بآياته . الذي يتعاليه . وليكونوا متواخين النفوس * لان هذا الجهد والراي ان يكونوا واحداً . اعظم من الايات * وكما اننا نستعجب اننا انه ليس يوجد خلف ولا حرب عند طبيعته تلك الجليلة . وهذا مجد عظيم * فكذلك قال ان هؤلاء من هذه الجهة فليكونوا اهباء النور * فان قلت . فكيف قال . انه يسأل اياه ان يعطيهم ذلك . ويقول انه هو يعطيهم ذلك : لانك ان ذكرت قوله في تخويلهم الايات . ان قلت كلامه في الالة . ان ذكرت قوله في السلامة يستبين هو واهباً لم هذه المواهب * اجبتك . من هذه الجهة يستبين واضحا ان سواه انما صار من اجل تعزيتهم * (٢٣) " انا فقيم . وانت في * " فان قلت . وكيف اعطاهم مجداً اذ كان فيهم . وحارباً اياه معه : اجبتك حتى يضمهم ويجمعهم * وما قال هذا القول في موضع آخر . لانه ما قال ان هو ينجي اياه . لكنه قال انه هو وابوه بحيان يصنعان عنده

منزلاً * فهناك يطبق افواه اصحاب صابا اليوس . وههنا يستاعل نوه اربوس المجد * . ليكونوا منكملين
 في رأي واحد . ليعرف العالم انك ارسلتني * " يقول هذا القول بمدارمة . موضحاً به ان السلامة
 مقدره ان تستيل اليه اكثر من الايات * وكان الانفصال يفسخنا . فكذلك الاتفاق يضمننا * .
 وقد احببتهم . مثلاً احببني * " فلفظة مثلاً ههنا ايضاً . معناها مثلاً يمكن ان يحب انسان * ودلاله
 حبه . بذله ذاته عنهم * لما قال انهم يكونون في حباطة . وما يتقلبون . وانهم يكونون قديسين . وان
 كثيرين يومنون . بانذارهم . وانهم يتمتعون بمجد كثير . وانه ما احبهم هو فقط . لكن اباه ايضاً قد
 احبهم . وصف لم ايضاً ما يعرض لهم . بعد انصرافهم عما ههنا * وبين الجوايز والاكلة المخزونة لم * . لانه
 قال . (٢٤) " يا ابي الذين اعطيتنيهم اشياء ايتنا ارجدانا . ان يوجدوا هم * " وذلك فقد ابتغوا
 هم اذ قالوا دائماً الى ابن تذهب : فلوجاز ان اقول له . يا سيدي . او هذا المطلوب : تخذه بسؤال .
 وما تملكه بعد : وكيف تقول لم انكم تجلسون على اثني عشر كرسيًا : فكيف وعدتهم نعماً اخر اعظم
 من هذه وأكثر : ارايت ان اقواله كلها يقولها من تلقاء التحدروهم : والا كيف قال لبطرس
 ستبني فيما بعد : لكنه قال هذه الاقوال بسبب تحقيق ما قاله لم . وايضاح حبه اياهم * . كما
 يعاينوا مجدي الذي اعطيتنيهم * " وهذا ايضاً دلالة على ابتلاؤه بابيه * وهو قول ارفع من الاقوال
 الاولى * لانه قال " الذين اعطيتني قبل انشاء العالم * " وهو يحوى تحديراً خاصاً * لانه قال
 " الذي اعطيتنيهم * " فلم لم يكن هذا هو معناه فيه لسألت من بعاندنا . الممطي انما يعطي شخصاً
 متشخصاً . فلم اذا ولده أولاً . اعطاه المجد اخيراً * اذ تركه فيما سلف . بعد عديماً ان يكون مجدداً * .
 وكيف يحوى هذا القول احتجاجاً : ارايت ان لفظة اعطى هي لفظة ولد : فان سألت . فلما قال
 لبناوا مجدي لكنه قال ليعاينوا مجدي : احببتك انه ههنا . ذكر ذكرًا غامضاً . ان الراحة كلها والنباحه
 هذه هي . ان ينظروا الى ابن الله . فماذا يجعلهم ان يتجدوا * وهذا قد ذكر بولس . " اذا عايننا
 مجد ربنا بوجه قد عدم ان يكون محبوباً * " (قرنتيه ثانيه ص ١٨٤) وكما ان الذين ينظرون
 الى شعاعات الشمس . ويتمتعون بها لطيف نسباً يمتلكون من معاينتهم تمنعاً بمنعهم . فهذه الحال
 تكون حالنا * حينئذ يجتزع لنا هذا النظر لذة . اكثر من النذاذ الناظرين الى شعاع الشمس بمقدار
 كثير * وقد اراهم مع ذلك ان ليس هذا الجسد هو المحفوظ . لكنهم ينظرون الى جوهر فريد مريد

(٢٥) "يا ابي العادل . والعالم لم يعرفك * " فان قلت . فماذا يرتاد هذا القول : واية نظام . يمتلك : اجبتك . قد ارانا ههنا ان ليس يعرف الله عارف . الا الذين قد عرفوا ابنه وخدمه * فالذي بقوله هذا هو معناه . قد كنت اشاء الناس كلهم ان يوجد هذا المحظ حظهم . الا انهم ما عرفوك * على انك ما تمك فعلاً يشكونه منك * لان هذا هو معنى يا ابي العدل * وعلى ما يلوح لظني ههنا انه يقول هذه الاقوال . مستصعباً غبارتهم * لانهم ما ارادوا ان يعرفوا من هو هذه الصفة صالح عادل * واذا كانت اليهود قد قالوا انهم يعرفون الله . فلم يعرفوه . اسهب قوله الى هذا المعنى . اذ قال " لانك احببتي قبل انشاء العالم " اذ ركب الحجاجاً مقابل منال اليهود اياه * لان من قد تسلم مجداً . واحب قبل انشاء العالم . المريد ان يجوبهم شهوداً لذلك المجد . كيف كان مضاداً لايه : فليس هذا المعنى هو الذي قاله لليهود انهم هم قد عرفوك . وانا قد جهلتك . لكن المعنى هو ضد ذلك . فني انا قد عرفتك . واخرون ما عرفوك * وهؤلاء النلامذ فقد عرفوا انك انت ارسلتني * ارانت انه يعتمد هو * اعتماداً خفياً . الذين قالوا انه ليس هو من الله : وفي هذا القول تنحصر اقواله كلها (٢٦) .. وقد عرفتكم انك . وساعرفهم * " ولو جاز ان اقول له . فقد قلت ان المعرفة التامة للروح هي * جاني . لكن افعال الروح هي افعالي " . ليكون الحب الذي احببتي ثابتاً فيهم . وانا فيهم " لانهم اذا عرفوا من انت . حينئذ يعرفون انني انا لست منفصلاً منك . لكنني من المحبوبين جداً . واينك الخالص . ومعدبك * واذا عرفوا هذا المعنى على ما يجب . وحفظوا ايمانهم بي . وحبهم اياي بليفاً . اذا احبوني على ما يجب . اثبت انا فيهم * ارانت كيف اوصل كلامه الى غاية جيدة . الى الحب الذي هو ام الافعال الحسنة كلها . وتمناها : *

المعزة الثانية والثمانون

ابعد بالعدل . ووصف اصحاب العدل في الدنيا *

فسبيلنا ان نومن بالهنا ونحب . لبلايقال في وصفنا . .. يعترفون انهم يعرفون الله . وباعمالهم يكرونه * " تيطوس ص ١٦٤ وقوله ايضاً .. قد جمدوا الامانة . وهم اشر من كافر * " تيموثاوس اولى ٥٨٤ لان اذا كان ذاك الكافر يعني بعبدته ومناسبه والغريباء منه * وانت ما تسف

الذين يناسبونك في جنسك * ما الاعتذار الذي يكون لك فيما بعد . اذا افتري على الملك
لاجلك وستم : فامل الهنا كم اعطانا اسباباً لاقتعال الحسنات : اذ قال . ارحم ذاك لانه مناسبك *
وذلك لانه صديق هو ذاك على انه جارك * وذلك لانه بلدك هو ذاك من تلقاء انه انسان *
فان لم يضبطك ولا صنف من هذه الاصناف . لكك قد قطعت العقالات كلها . فاسمع بولس
القائل " انك اشر من كافر " لان ذاك الكافر ما قد سمع في الحث على الصدقة قولاً ولا سمع
ذكر النعم التي في السماء وقد تجاوزك بتعطفه وفاق عليك * وانت فقد او عز البك ان تحب
اعداك . وانت تبصرا هلك بصورة اعدائك . وتشفق على اموالك اكثر مما تشفق على اجسامهم *
على ان اموالنا اذا فنيت ما توصل اليها مكرهاً * والمسكين اذا عرضنا عنه . يهلكنا اعراضاً عنه *
ما هو هذا المحنون . ان تشفق على اموالنا . وتتغافل عن مناسبتنا : من اين دخل علينا هذا الداء :
من اين وردت علينا هذه الفسادة وزوال الانسانية : لان ان جلس احد الناس كجالس على
قمة مركب . وتامل الدنيا كلها . واولى ما يقال . ان شيتم ان تنصيح عاجلاً مدينة واحدة * ان جلس
احدكم في موضع عال . يقتدر منه ان يفاين افعال الناس الذين فيها كلها . تظن ما مقدار زوال
القياس الذي يلومهم منهم ويذمه : كم دموعاً يهملها : وما هو صباغ الضحك الذي يضحك عليها : وما
هو مقدار الهمت الذي يهت بها : لانه ان فعل اعمالاً هذه الحال حالها . توجد موهلة للضحك عليها ولانها
ولا هال الدموع لاجلها . ولا جل غباوة فاعلمها . ففلان يربي كلاباً . ليصطاد وحوشاً وحشية . وهو
قد تكرس الى الخلق الوحشي * واخرون يربون بقلاً وبقرأ . لينهل حجارة ويتغافل عن الناس
ذائنين بالجوع . وينفق ذهباً بمنع تحديده . ليعمل انساناً حجريين . ويتغافل عن الناس بالحقيقة *
اذ قد جعلهم ضرهم وشقاؤهم حجريين * وغير هذا يجمع فصوصاً مذهبة بشقاء كثير . يفصص بها
حيطان بيته * واذا ابصر بطون الفقراء عارية . ضامرة . ما ينحني الى رحمتها * واخرون يتخيلون
بشبههم مع ثيابهم . وغيرهم ما يمتلكون ان يلبسوا شيئاً على جسمهم بعينه . اذا بقي عارياً * وفي مجالس
الفضاة ايضاً تبصر واحد قد ابتلع آخر . وآخر قد انفق ماله على الزواني والمدكرين * واناس قد
لنفقوا مائهم على هبلين وراقصين وراقصات وغيرهم * وآخر قد انفق ماله في ابتياع حقول ومنازل *
وتبصر ايضاً واحداً يهدم مكاسب الربا * وغيره يحسب لفوائد الربا رباً آخر * وغير هذا يولف وتلف

ملوة صنوفاً من القتل كثيرة. وما يستثمر الراحة من ليله. ساهراً في آفات اناس آخرين وبلاياهم*
 وإذا صار النهار يحاضر ذاك في ربح ظالم. وذاك في نفقة على الفسقة. وذاك على سرقة مشهورة
 وحرصهم كثير في الاعمال الزائدة المنوعة. وما يهتمون بصنف من الاهتمام بالاعمال الضرورية
 اللازمة* والقضاة الذين يحكمون يمتلكون اسم القضاة. وقد استقنوا عمل اللصوص وقتلوا الناس*
 فان بحث باحث عن حكوماتهم وعن موافقهم. يجد هنا اعمالاً منكراً جزيلاً عددها* ويصادف
 صنوف غشهم. وانواع سرقتهم. وفنون اغتيالهم* وشغلهم كله في هذه الاصناف. وليس لهم صنف
 من الاهتمام بالاشغال الروحانية* لكنهم كلهم يزعمون الكنيسة من اجل النظر فقط. وليس هذا هو
 المقصود. لكننا نحتاج فيها الى اعمال وسريرة قبية* فاذا افنيت نهارك كله في الاستغنام. ثم اذا دخلت
 اليها. قلت الفاظاً يسيرة. فلست ما قد جعلت الله غفوراً لك فقط. لكنك مع ذلك قد اغظنته
 عليك او فرائضاً* لانك ان شئت ان تصالح سيدك. فأره اعمالاً. نعلم احتمال حماة المصائب.
 انظر الى العراة. الى الحياض. الى المظلومين* فقد قطع لك للعطف وللحنن طرقاً جزيلاً عددها*
 فلا نطفين ذواتنا. اذا عشنا معاشاً باطلاً خاوياً* لانتهاونن لاننا الان اصحاء معافين* لكن ينبغي
 ان نتفطن اننا في اكثر احوالنا. يعرض ان نسقط في مرض* واذا وصلنا الى نهاية الضنا فيه. نموت
 في خبئتنا من العقوبات المنتظرة* وسبيلنا ان نخاف السقوط في هذه التعاذيب باعيانها وشوقه.
 ونستقني هذا الخوف بعينه. ونصير افضل مما كنا* على ان اعمالنا الان موهلة لمثالب جزيلة* لان
 الذين في مجالس القضاة ياثلون سباعاً وكلاباً* والذين في الاسواق يشابهون الثعالب. والعائشين
 معاشاً خالياً من شغل. ولا هؤلاء يستعملون عطوهم عن الاشغال فيما يجب* اذ يفنون فراغهم كله
 في مشاهد اللعب. وفي الافعال المنكرة التي هنالك* وليس يوجد واحد منهم ناهياً عن الفواحش
 الكائنة هنالك. والذين ياثلون بها. ويمضهم انهم ما يعملون نظير اعمال اوليك الشئعة. فقد وجب
 من ذلك. ان هؤلاء قد استوجبوا ان يعاقبوا. وما علموا الاعمال الخبيثة* لانهم .. ليسوا يعملونها
 فقط. لكنهم يرتضون بالذين يعملونها* ويستحسنون فعلهم* " (رومية ص ١ ع ٢٢) لان افعال
 نشاطهم قد انفسدت فيهم على شبه اوليك* فمن هذه الجهة استبان واضحاً. انهم يقابلون على عزهم
 مقابلة عدلة* هذه الاقوال اقوالها كل يوم* ولست اكتب عن مخاطبتكم بها. فان يسمعها اقوام

منكم . فذلك ربح * وان لم يكن احدكم يصغى اليها . فستسمعونها حين لا يكون لكم من استماعها فائدة . وتذمون انفسكم . وتكون نحن انقياء من علة تسكعكم * لكن لا كان لنا ان نملك اعتذاراً هذه صفة . بل ان نصيروا فخراً لنا . عند موقف المسيح الهنا . لنستمتع بالنعم الصالحة استمتاعاً مشتركاً * بنعمة ربنا يسوع المسيح . وتعطفه . الذي له مع ابيه المجد مع الروح القدس الى اباد الدهور كلها امين .

المقالة الثالثة والثمانون

في قوله (الاصحاح الثامن عشر) (١) واذا قال يسوع هذه الاقوال . خرج مع تلاميذه الى جائز وادي الشربين . حيث كان بستان . دخل اليه هو وتلاميذه *
ان الموت مريع موعب خوفاً كثيراً . ليس عند العارفين الفلسفة العلوية * لان من لم يكن عارفاً قولاً واضحاً في وصف المخطوط المتظرة . لكنه يستشعر الموت تفشفاً لاجسامنا . وانقضاء لحياتنا . يرتاع على جهة الواجب منه ويخافه . من جهة اندفاعه الى الا يكون موجوداً * فاما نحن الذين بنعمة الهنا قد عرفنا غوامض حكمته ومستوراتها . وقد اعتقدنا الان ان الموت يوجد غيبة وسفراً . فليس واجباً ان ترتعد منه . لكن يجب علينا ان نفرح به ونسر . لاننا نترك هذا العالم الفاني . ونذهب الى عالم آخر . افضل من هذا بمقدار كثير . واهي نوراً . وليس بجوع انقضاء ولا منتهى * وهذا فقد علمنا المسيح باعماله . اذ جاء الى التالم عنا ليس بغصب والزام . بل طائعاً * فقد قال . هذه الاقوال قالها يسوع . ومضى الى جائز وادي الشربين . حيث كان بستان . دخل اليه هو وتلاميذه * (٢) وكان يودس الذي اسلمه . قد عرف الموضوع * لانه دفعات كثيرة التام مع تلاميذه هنالك * " فسار في النصف من الليل . وعبر نهراً . وسارع الى المكان الذي كان معروفاً عند دافعه . قاطعاً للتعب للفتالين عليه . واستخلصهم من كافة الشقاء . وارى تلاميذه انه يجي الى الموت طائعاً * وذلك فقد كان فيه كفاية لتعزيتهم اكثر من كل شيء * وحصل ذاته في البستان . كانه في سجن . هذه الاقوال قالها لهم * " وانا اقول له . فماذا نقول : مع انه قد خاطب اياه . مع انه قد صلى . فلماذا ما نقول لما كف من صلاته جاء الى هنالك : فيجيبني . ما كان ذلك صلاة . لكنه كان كلاماً صائراً بسبب تلاميذه * " ودخل تلاميذه الى البستان معه * " فعلى تمثيل حاله

انه استخلصهم من الخوف . استخلاصاً اوصلهم الى الا يتباطوا . لكنهم سارعوا الى ان يدخلوا الى
البستان * فان قلت كيف جاء يودس الى هنالك : من اين عرف فجاء الى هنالك : اجبتك . قد
استبان من هذه الجهة . ان ربنا في اكثر اوقاته قد لبث طول ليله خارجاً * ولو كان اقام في البيت
لما كان يودس جاء الى البرية . لكنه كان قد جاء الى البيت . متوقعاً انه يجده هنالك نائماً * ولكيلا
اذا سمعت بستاناً تظن انه استتر فيه . استثنى بقوله : ان يودس كان قد عرف المكان * وما
قال هذا اللفظ على بسيط ذاته . لكنه قال : انه دفعات كثيرة اتفق هنالك مع تلاميذه * لانه
مرات كثيرة اتفق معهم خصوصاً مخاطباً اياهم في معان ضرورية . ليس واجبا ان يستمعها غيرهم * وقد
عمل هذا العمل في جبال ويساتين . ملتصقاً دائماً مكاناً نقياً من الاراجيف اكثر من غيره . حتى
لا تنزع سريرتهم عن استماعه * (٣) . فاخذ يودس جماعة من الجند . وغلاناً من روساء الكهنة
والفريسيين . وجاء الى هنالك * وهؤلاء قد انفذوا في وقت آخر ليقبضوا عليه في اكثر اوقاتهم .
الا انهم ما استطاعوا * فقد استبان من هذه الجهة . انه في ذلك الحين بذل ذاته طائعاً * فان قلت .
وكيف استمالوا طبقة الجند : اجبتك . كانوا رجالاً معندين ان يعملوا من تلقاء الاموال . كل ما
يقال لهم * (٤) . فلما ابصر يسوع كافة العدد الواردين اليه . خرج وقال لهم . لمن تطلبون :
ومعنى ذلك هو انه ما تصبر ان يعرف ذلك من ورودهم . لكنه بعلم هذه الحوادث كلها . كلمهم
خلوا من ارتجاف * فان قلت . ولم جاءوا بالسلحة عند اعتزامهم ان يقبضوا عليه : اجبتك . خشوا من
التابعين اياه * ولهذا السبب حضروا في النصف من الليل * . فخرج وقال لهم . لمن تطلبون : (٥)
فقالوا نطلب يسوع الناصري * : ارايت قدرته الفاقدة ان توجد محاربة . كيف كان في وسطهم .
فاعمى عيونهم : والدليل على ان ظلام الليل ما كان علة ذلك . فقد اوضحه البشير . وقال : انهم
كانوا مشتملين مشاعل * : ولولا يكون معهم مشاعل . لوجب ان يعرفوه من صوته * فان كان
اوليك استجملوه . فكيف استجمله يودس المتوكل به بمداومة : لانه قد كلن واقفا معهم . وما ابصر
اكثر منهم شيئا * لكنه سقط على ظهره * فهذا العمل علمه يسوع . موضحاً انهم ليسوا لم يقندروا ان يقبضوا
عليه فقط . لكنهم مع ذلك ولا استطاعوا ان يبصروه . وقد كان في وسطهم . لو لم يطلق هو ذلك *
(٧) . وقال لهم ايضاً . لمن تطلبون : فترحاً لغباوتهم * لكنه التفتهم طربحين على ظهورهم . فما

ارتجعوا ولا على هذه الحال . وقد عرفوا قدرته جزيلاً . فمدبرها . لكنهم كرروا أيضاً أقوالهم باعتمادها . فلما تم أفعاله كلها . حينئذ أسلم ذاته بعد ذلك * (٨) " وقال لهم . قد قلت لكم . أنا هو * ووقف يودس الذي أسلمه * " وأبصر خلق البشير الحالي من المعادة . كيف ما شتم الدافع . لكنه وصف الحادث . مجتهداً أن يوضح معنى واحداً . أن جملة ما جرى إنما كان من إطلاقه * ثم لكيلا يقول قائل أنه هو افتادهم إلى هذا الفعل . وجعل ذاته واضحاً لهم . ليقبضوا عليه . أظهر أفعاله كلها . التي قد كان فيها كفاية أن تصدم * فلما ثبتوا في رذيلتهم . ولم يملكوا صنفاً من اعتذار . حينئذ بذل ذاته للقبض عليه * إذ قال .. أن كنتم إياي تطلبون . فاتركوا هؤلاء يذهبون * " موضحاً تعطفه إلى الساعة الأخيرة . كأنه قال لهم . أن كنتم إياي تحتاجون . فلا يكون لكم مع هؤلاء فعل مشاع . فإني هذا قد ابذلت لكم ذاتي * (٩) " ليتم القول الذي قاله . أنني ما ضيعت منهم ولا واحداً ولا أهلكته * " وأهلك هنا ما يعني به هلاك الموت هذا . لكنه يعتمد به ذاك الأهلاك الدهري * إلا أن البشير قد نسب لهذا الأهلاك الحاضر * وقد يستعجب المستعجب كيف ما قبضوا على تلاميذه معه وقطعهم . ولا سيما إذا غاظهم بطرس بما فعله بعبد رئيس الكهنة . ويقول ما الذي ضبطهم عنهم : فما حجزهم حاجز آخر . إلا القوة التي القتهم على ظهورهم . وذلك فاذا أوصحه البشير أنه ما كان من عزم أوليك . لكنه إنما كان من قدرة الذي قبضوا عليه وقضيته * استثنى بقوله .. ليتم قوله الذي قاله . أنه ما أهلك واحداً منهم * " ولعمري أن بطرس وثق بصوت ربنا وبآياته الكاثنة فيما سلف . فتدفع سلاحاً على الذين كبسهم * فإن قلت . كيف امتلك سيفاً من أعز إليه . ألا يستغني محلاة . ولا ثوبين . اجبتك على ما يلوح لظني . أنه إذ خشي هذا الحادث بعينه . استعد ذلك قدماً * وإن قلت . من أمر ألا يلطم أحداً . كيف صار قاتلاً للناس : وأبلغ ما يقال . أنه أمر ألا ينتقم : اجبتك . أنه انتصر ههنا ليس لذاته . لكنه انتصر إلى معلمه * وبعد ذلك فما كانوا تامين * فإن شئت أن تبصر بطرس متفلسفاً . ستبصره بعد ذلك مجرحاً . ومحتلاً ذلك بأوفر الوداعة . ومقاسياً شديداً جزيلة . ولا يفتاظ منها * إلا أن يسوع أجترح ههنا عجائبه . وعلمنا مع ذلك أن الذين يعملون بنا مكروهاً . ينبغي لنا أن نحسن إليهم . وأعلن قدرته . ورداً إلى ذاك الله * " وقال لبطرس أن جميع الذين يشتمون سيفاً يهلكون بالسيف * " وكما فعل حين غسل أرجلهم . أرخى بالتهويل

صلاة عزمهم . فكذلك فعل هنا * واستثنى البشير باسم ذلك العبد * لان الحادث كان عظيماً
كثيراً . لانه انه شفاه فقط . لكنه ابراء الذي جاء الى عنده . الذي استأنف بعد مدة يسيرة ان
يلطيه * وانه في هذا الوجه ضبط الحرب الذي استأنف ان يتور على تلاميذه * لهذا السبب وضع
البشير اسمه . حتى يتجه للذين يقرأون حينئذ الخبر . ان يطلبوا ويستنجوا . ان كانت هذه
الحوادث قد كانت تتحقق يوماً قال الاقنميني على بسبط ذات القول . لكنه على حسب ظني .
وصف نهضة الرسول . انه نهض الى راسه بعينه * الا ان يسوع ما ضبطه جهوله عليه فقط .
لكنه تلاخذه بالقول اخرى . اذ قل (١١) . الكاس التي اعطانيها ابي . اما اشربها . موضحاً ان
الحادث ما كان من اقتدار اولئك . لكنه من اطلاقه * واطهر انه ليس هو ضد الله . لكنه مطيع
لابيه الى الموت * (١٢) . حينئذ قبضوا على يسوع . وربطوه . (١٣) . واصلوه الى حنان *
فلن قلت . ولم جاءوا به الى حنان . اجبتك من التذللهم بالقبض عليه . شهروا ما فعلوه . وحالهم
حال قوم قد اقاموا ظهراً . بهذا فكلن حافياًفا (١٤) . وهذه قيافا الذي كان اشار على الملحوظ
ان موافقهم . ان يموت انسان واحد * فلن قلت يوماً . فلن قلت يوماً . انه ذكرنا في نبوته ايضا
اجبتك . موضحاً ان هذه الحوادث صارت من اجل خلاصنا . وافراط الحق في تحقيق هذه النبوة
بالقديرة . الى ان سبق اعادوا . فذكرنا هذه الاقوال * ولكيلا اذا سمع سامع رباطاتهم يرتجف .
اذكره بملك اللبوة . ان موته كان خلاصاً للسكونة * (١٥) . ولحقه بطرس والتلميذ الآخر *
فلن قلت . ومن هو الغلبة الآخر . اجبتك . هو كتب هذه الاقوال بعينها * فان سألت . لم ما
ذكر اسمه . لانه حين اتكى على صدر يسوع . اخفى ذاته على جهة الواجب * فالان لم عمل هذا العمل .
اجبتك . لهذه العلة بعينها . لانه ذكر هنا فضيلة عظيمة احكمها * لان تلاميذه كلهم تظاهروا هارين .
وهو لحقه * لهذا السبب كنى عن تسمية ذاته . وقدم بطرس على ذاته * واضطر لان ان يذكر ذاته .
لشعره انه يصف ما جرى في دار رئيس الكهنة بابلغ استقصاء من البشيرين الاخرين . من جهة انه
كان في داخلها * وابصر كيف يتبين مدبجه * لان حتى لا يقول قائل . كيف لما انصرف التلاميذ
كلهم . دخل هذا الى لقصى من المكان الذي دخل اليه بطرس . ذكر انه كان معروفاً عند
رئيس الكهنة * حتى لا يستعجبه مستعجب انه لحقه . ولا يصفه بشجاعة * وانذر ملك العجبية التي كانت

لبطرس . وهي أنه كان مرعوباً بهذه الصفة جزعاً . فجاء الى دار رئيس الكهنة * وكان التلاميذ الآخرون قد انصرفوا * فحميهُ الى هنالك كان من شوقه . ووقوفه لا يدخل الي داخل . كان من روعته وخيفته . لهذا السبب كذب البشير هذه الاقوال . اذ تقدم فطرق الاعذار له عن حجوده * لانه ما كانت حاله حال من قد قال عن ذاته وصفاً عظيماً . انه كان معروفاً عند رئيس الكهنة . لكنه لما قال انه دخل مع يسوع وحده . فلكيلا يظن ان فعله كان من عظم عزمه وسموه . ذكر علة دخوله وحده معه * والدليل علي ان بطرس دخل ايضاً . وان كان قد اوعز بدخوله . فقد اوضحه بما يتلو كلامه * لانه اذ خرج واوعز الى البوابة ان تطلق دخوله . في الحين دخل بطرس * فان قلت . فلم ما دخل به هو : اجبتك . لانه صاحب المسبح ولحقه * ولهذا السبب اوعز الى المرأة ان تطلق له الدخول * الا ان المرأة قالت لبطرس . (١٧) .. أَلَمْ تَكُنْ انت ايضاً من تلاميذ هذا الانسان . فقال لها لست انا تلميذه * " ماذا تقول يا بطرس : انما قد قلت فيما سلف . لو اخرجت ان ابذل نفسي عنك . بذلتها : فما الذي عرض لك . انك لم تحتل سوال امرأة : الال الذي سالك كان جندياً : العساء كان واحداً من ضابطي الاحوال : انما كانت بوابة حقيرة مرفوضة * ولا كان سواها جسوراً * لانها ما قالت الملك كنت تلميذاً لهذا المصل المفسد : لكنها قالت الملك انت كنت تلميذاً لهذا الانسان . والبق ما يقال . انه كان سوال رجة متحنته * الا ان بطرس ما احتمل صنفاً من هذه الاصناف * ولفظة لملك انت ايضاً . لهذا المعنى قبلت * لان بوحنا كان داخل الدار . فالمرأة قالت هذا القول بخطاب لطيف . فاشعر هو بصنف من هذه الاصناف . ولا اتخذ في عقله احساساً * لاجن حجود الاول . ولا حين مجد الحجود الثاني . ولا حين مجد الحجود الثالث . الا حين صاح الديك * ولا عطفه هذا الصباح بعينه . الى تذكر ما قيل له . الى ان نظر اليه يسوع نظراً مرأياً * وكان بطرس قد وقف يتسخن مع عبيد رئيس الكهنة . وقد امسكوا المسبح مربوطاً داخلاً * فهذه الاقوال تقولها ليس تالين بطرس . لكننا ذكرناها . موضحين حقيقة الاقوال التي قالها المسبح . (١٩) .. ثم سال رئيس الكهنة المسبح عن تلاميذه . وعن تعليمه . " فترحا لخبثته . قد سمعه في الهيكل يخاطب الشعب خطاباً متصلاً . معلماً ايام مجاهرة . فاراد الان ان يعرف * لانهم اذ لم يظفروا بزلة يوردونها عليه . سالوه عن تلاميذه * لعلم سالوه اين

هم : ولم اتخبتهم : وما رأيته في استصحابهم : وعلى من اصطنعهم : هذا القول قاله . مريدًا ان يطعن عليه . وانه مفتن مشغب . وان ولا واحدًا آخر يصغي اليه . ما خلا اوليك وحدهم . من جهة ما هو مبكت مضل خبيث * فقال المسيح محبلاً هذا الوهم . (٢٠) .. انا بجمهرة خاطبت العالم . وما خاطبت تلاميذي خصوصاً * انا بجمهرة علمت في الهيكل * " فان قلت فما رأيته : افما قد تكلم في سر : اجبتك لعمرى قد تكلم . الا انه ما تكلم على ما ظن هولاء خائفاً تكماً للاراجيف والفتن مبدعاً * ولعل الاقوال التي قالها . كانت اعلى من سمع الكثيرين * (٢١) .. ما معنى سؤالك اباي . اسال السامعين مني هـ " فهذه الالفاظ ليست الفاظ متعظم . لكنها اقوال واثق بحقيقة ما قاله * وذلك فقد قاله في مبتداء تعليمه : " ان شهدت انا لذاتي . فشهادتي ليست هي صادقة * " فهذا القصد يقصد الان مستوراً . لاثاره ان يجعل شهادته من كثرة سموها موهلة لتصديقها . لان ذاك لما ذكر تلاميذه . قال له اتسالي عن تلاميذي : اسأل اعداي المفتالين علي . الذين قد رهبوني . هولاء فليقولوا * لان هذا هو برهان للصدق خال من الشك والارتباب . ان يستدعي الواحد اعدائه شهوداً لما قد قاله . ولعمرى ان رئيس الكهنة قد كان يجب عليه ان يجعل سؤاله على هذه الصفة . فما عمل هذا العمل * فلما قال يسوع هذا القول . (٢٢) .. لطمه احد الغلمان الموافقين لدس رئيس الكهنة لطمه * " فما الذي صار أشد جفاوة من هذا الفعل : ارتاعي ايها السماء . وترعزي ايها الارض . بجل سيدنا وطول اناته . ولقلة حفاظ عبيده * على ان ما هو القول الذي قيل : لانه ما قال ما معنى سؤالك اباي قول مستعف من اجابته . لكنه قاله مريدًا ان يقطع سبب ذوال حفاظه * وفي هذه الاقوال لطم . وهو قادر ان يزلزل البرايا كلها ويغييها ويهبطها . فلم يعمل صنفاً من هذه الاصناف . بل تكلم اقوالاً مقنطرة ان تحل كل تمر ووحشية * (٢٣) " وقال ان كنت تكلمت كلاماً منكراً . فاشهد برداوتة * " ومعنى ذلك هو . ان انساغ لك ان تعيب ما قلته . فيبين ذلك * " وان لم ينتج لك ذلك . فما بالك تضربني : " ارايت مجلس حكمهم مملواً ارجافاً وقلتها وغضباً وتخليطاً : سأل رئيس الكهنة بغش سؤالا مستبطناً دغلاً . فاجابه المسيح جواباً مستقيماً على ما يجب * وقد كان النظام يقتضي . اما يطعن ذاك على جوابه . واما يقنبله * فلم يتكون ولا واحد من الصنفين . لكن عبده بعينه لطمه * فعلى هذه الجهة لم يكن ما جرى هناك

مجلس قضاء. لكنه كان اغتصاباً وهيجاً * ثم اذ لم يجدوا على هذه الجهة شيئاً أكثر (٢٤) رد انذوه
مربوطاً الى قيافا (٢٥) وكان بطرس واقفاً يتسجن * " فيا للعجب من المستعجب في الشوق الثابت
فيه. كم استحوذ عليه من الدوخ والسهر * بعد مضي يسوع ما تحرك هو بعد ذلك. لكنه ليث يتسجن
ايضاً * لكي نعرف ما هو مبلغ ضعف طبيعتنا. اذا اهلها الله * ثم سئل ايضاً فجدد (٢٦) ثم قال له
نسب ذلك العبد الذسبي قطع بطرس اذنه * " متوجعاً لما فعل نفسه * وماذا البصرك انا في
البستان : " فما اقتاده ولا البستان الى ذكر ما قيل له. ولا كثرة اخلاص اللوذ التي اراهم اهلها
هنالك. بالفاظه تلك العجيبة * لكن هلعه اخرج هذه كلها من قلبه * فان قلبه وما غرض المبشرون
كلهم. في انهم باتفاق عزمهم كتبوا ذكر ما جرى له. اجبتك ما فعلوا ذلك ثالين المتلذذ الفاضل.
لكنهم ارادوا ان يعلمونا. كم فعلاً ردياً هو الا نفوض قصداً كله الى الله. كذا شئ بنو لينا * واستعجب
انت اهتمام المعلم الصادق. انه كان مقبوضاً عليه مربوطاً. فاعنى فيلذذ عناية كثيرة * اذ اعطاه
بنظره اليه. وقد كان طريحاً. فاستماله الى الدوخ * " ولما اقتاده من عند قيافا الى عند يلاطس *
فهذا الحادث حدث لتبين كثرة القضاة على كراهية منهم غريزة الصدق المتبعة * لو كان المصلح
لان قبل ان يصيح الديك ساقوه الى قيافا. وبالقادة اقتادوه الى يلاطس * قال المشيوع : " انه
الاقوال ان النصف كله من الليل عبر في سواحل قيافا اليه ثم انكشف له عليه احتجاباً *
ولذلك لرسله الى يلاطس * الا انه ترك تلك المسائل لاخرين يتحدثون بها. وقال هو التي نزلوها *
وتامل عزم اليهود المضحوك عليه. انهم قبضوا على اليربسي وجعلوا الختمهم. وما دخلوا الى دار
الولاية. حتى لا يتخسروا * وانا اقول لاحد من قل لي. اي دنس يستمد من مشيك في مجلس القضاة.
الذسبي فيه يقابل الظالمون مقابلة عدلة. المدين يعشرون النعنع والسبت يتلون قنلاً طاملاً.
وما يظنون انهم يتدنسون بذلك. واخسبوا ان مشيهم في مجلس القضاة يدنسهم * فان قلت.
ولم ما قتلوه هم. لكنهم اقتادوه الى يلاطس. ناجيتك ان الجزء الاكثر من رياستهم وساطلتهم
كان حينئذ قد اقطع * اذ صارت احوالهم تحت يد صاحب رومية * ولمعنى آخر انهم خشوا
يرحب عليهم فيما بعد طائلة وجناية. اذ اثلوا من اجل ما فعلوا به * فان قلت. ما هو معنى
" لولا اكلوا القمح : " على ان ربنا قد كان عمل الفصح في احد الفطير * اجبتك. اما يكونون يسمون

العبد كله فصحاء ولما يكونون حينئذ علموا الفصح . وسلم هو افتعاله قبل يوم منه . حافظاً ذبحه في يوم الجمعة . للذي فيه كان الفصح الحقيقي . ولهم في انهم حملوا السمعة التي ما كان يجوز لهم حملها . وارقوا دماً . ويطبقوا في التصديق من اجل المكمل . واخرجوا بيلاطس الى عدهم * (٢٩) . فلما خرج قال لهم من الجناية التي اتجه لكم وجودها على هذا الانسان ؟ ارأيتكم متدينين من اثاره الرباسه من حدهم : لانه اذ ابصر سيدنا مكشوفاً فناداه اناس جليل عدهم . ما توهم ان قد اتجه لم عليه من التلب شبهة خالية من الارتباب بها . لكنه سالم اذ قال انه يوجد فعلاً مستشعراً . ان يجلس القضاء الذي اوجبه . وان يامر بعذيب من خدمه اليه . خلوا من قضاء يوجب ذلك * (٤٠) . فقالوا لولائه كان عاملاً للمكر . لما كنا سئلنا اليك * فترحنا لغيرتهم . لان ما بالكم ما تقولون المذكر المذنب فعله . لكنكم تسترونه : ما بالكم ما تكشفون عمله الردي : ارأيتهم في كل مكان يستعفون من التلب بتقوم حقيقته . وما يقتدرون ان يجدوا عيباً يقولونه : فحنان ذلك الجاهل ساله عن تعليمه . وسمع جوابه . وارسله الى قيافا . وقيافا ساله ايضاً . واذ لم يجد نكتة . انفذه الى بيلاطس . وبيلاطس قال . ما الجناية التي اتجه لكم وجودها عليه : فما امتلكوا منها عليه . تلباً يقولونه . لكنهم استعملوا ايضاً صنوفاً من الحسد * فمن هذه الجهة اذ تخير هو في الحادث قال لهم . (٢١) . خذوه انتم واحكموا عليه : بما توجيه شريعتكم * فقال اوليك ليس يجوز لنا ان نقتل ولا واحداً * (٢٢) . فهذا القول قالوه . ليم قول ربنا الذي قال . واسأباي موت استاف ان يموت * فان قلت وكيف اوضح هذا القول . ليس يجوز لنا ان نقتل ولا واحداً . اجبتك . لما يكون البشير قد قال هذا القول . انه استاف ان يموت ليس عنهم وحدهم . لكن عن الام ايضاً معهم * واما يكون قال . انهم ما كان ممكناً لهم ان يصلبوه * ولين كانوا قد قالوا ليس يجوز ان نقتل ولا واحداً . فاما قالوا انه ما يجوز لهم ذلك في ذلك الوقت * اذ كانوا لما قتلوا . قتلوا بحال آخر من احوال القتل * وقد بين ذلك استيفانوس الذي رجوه بالحجارة * الا انهم اشتبهوا ان يصلبوه . لكي يشهروا حال وفاته * الا ان بيلاطس لا يثاره ان يتخلص من معاداتهم . ما اهلهم الى حكومة طويلة المدة . لكنه (٢٣) . دخل وسال يسوع وقال بلنت هو ملك اليهود : (٢٤) فقال له آمن ذاتك تقول هذا القول . ام آخرون قالوا لك هذا القول : فان قلت ولم ساله المسيح هذا السؤال :

اجبتك . انما ساله مريدًا ان يقطع عزم اليهود الخبيث * لان بيلاطس قد سمع هذا القول من
كثيرين * واذا ما انساع لاوليك ان يقولوا شيئاً . فليلا بصير البحث عن ذلك كثيراً . ما كان يرادده
في هته دائماً . اراد ان يسوقه الى وسط كلامه * واذا قال " احكموا عليه بما توجه شريعتكم . "
ارادوا ان يوضحوا ان الخطاء ليس هو لليهود * اذ قالوا ليس يجوز لنا ان نقتل . لانه ما اخطى خطاه
يناسب شريعتنا . لكن ذلك هو عامة مشاعة * فهذا القول اذ عرفه بيلاطس . قال لمقول معزم ان
يورطه في الخطر " انت هو ملك اليهود : " الا ان المسيح ما ساله سوال جاهل ما في ضميره .
لكنه ساله مريدًا ان يوضح اليهود * وقال له " ام آخرون قالوا لك : " فهذا المعنى اذ اظهره بيلاطس
قال . (٢٥) " هل انا يهودي : امك وروسا الكهنة اسلوك الي . " ماذا عملت : " فهنا
اراد ان يبري ذاته * ثم لما قال للمسيح " انت هو ملك اليهود . " وبخه يسوع وقال . اذ قد سمعت
هذا القول من اليهود . فلم ما جعل البحث بليغاً في الاستقصاء : قد قالوا اني عامل للمتكبر . اسألم
ما هو المتكبر الذي فعلته : الا انك ما تعجل هذا العمل . وتولف عللاً على بسيط ذاتها : امن ذاتك
نقول هذا القول . ام من جهة اخرى : ثم ان ذاك ما اتجه ان يقول في الحين . انه قد سمع هذا
القول . واتبع الجمع على بسيط ذات اتباعه . وقال انهم اسلوك الي . وقد كان يجب عليك ان تسال
ما فعلت * فقال المسيح (٢٦) " ملكي ليست هي من هذا العالم * " فصاعد بيلاطس (وما
كان خبيثاً جداً . ولا كان نظير اوليك * واراد ان يريه انه ليس هو انساناً ساذجاً . لكنه اله وابن
اله *) وقال " فلو كانت ملكي من هذا العالم . لاجتهد غلاني وخدامي . الا ادفع اليهود * " فهذا
القول اراع بيلاطس عاجلاً . وتقض توهم اغتصابه * فان قلت . اقلم توجد ملكته من هذا العالم :
قلت لك قد كانت مشتملة عليه جداً * ولعلك تقول . فلم قال ليست هي من هذا العالم : فاجيبك .
ما قال ذلك من جهة انه ما يتأمر على البرايا التي هنا . لكنه اوضح انه يمتلك الرياسة من فوق .
وليست انسانية * لكنها ابيه حسناً من هذه الرياسة . واعظم قدراً بمقدار كثير * ويجوز ان تقول .
فان كانت رياسته اعظم . فكيف اقتنصتها هذه الرياسة : فاجيبك . اقتنصته طائعاً اذ اسلم ذاته *
الا انه ما كشف هذا المعنى عاجلاً . لكنه قال " لو كنت من هذا العالم . لاجتهد غلاني وخدامي
الا ادفع * " فوضح هنا من الملكة التي عندنا مقدرتها الضعيفة . انها تحوى اقتدارها بغلابة

وخدامها . والمملكة العلوية هي كافية لذاتها ليست محتاجة الى احد * ومن هذه الجهة يستمد مبدعوا بدع هوانم في ديتنا حججاً فيقولون . انه يوجد غريباً من المبدع * فماذا تقولون اذ قال البشير انه الى اوليائه جاء : وماذا يزعمون اذ قال " ليس هم من الدنيا . مثلاً انا لست من هذا العالم * " (يوحنا ص ١١ ع ١١) فعلى هذه الجهة قال " ان مملكتي ليست هي موجودة من ههنا * " ما قال انه بعدم العالم عنايته . لكنه بين على ما ذكرت . ان مملكته ليست انسانية ولا فانية * (٢٧) " فقال بيلاطس فانت اذاً ملك انت : اجاب يسوع . انت تقول اني انا ملك * انا لهذا ولدت * " فان قلت . فان كان قد ولد ملكاً . فقد ولد ملكاً افعاله الاخر كلها . وليس يمتلك صنفاً اخذه * اجبتك . يجب من ذلك اذا سمعت " مثلاً يمتلك الاب حياة في ذاته . فكذلك اعطى ابنه ان يمتلك حياة * " فظن ليس شيئاً آخر . الا ولودته * وعلى شبه ذلك ظن في اقواله الاخر * " ولهذا الغرض جئت لاشهد بالحق * " ومعنى ذلك هو . لاقول هذا الحق بعينه واعلم به . واستميل الناس كلمه اليه *



العهدة الثالثة والثمانون

في انه يجب عليك ان تحتمل اذا اُشتمت ولا تنتقم * وفي وصف سلم يعقوب * فانت ايها الانسان . اذا سمعت هذه الاقوال . ورائت سيدك مكثوفاً مسوقاً . فاعتقد ان الاحوال الحاضرة ان توجد شيئاً * فكيف ليس مستشعراً . ان كان المسيح احتمل لاجلك نوايب هذا مبلغها . وانت فاحتمل اقوالاً في اكثر اوقاتك : لكنه هو بَصِقَ عليه . وانت مزخرف بالثياب وبالحواتيم . وان لم يتفق لك ان تستمد المذبح من كل اهل بلدك . تؤم ان عيشك قد عدم ان يكون عيشاً * وهو فقد عيّر واحتمل المثالب . ولطم على فكه من ضحك عليه * وان تريد في كل مكان ان تكرم . وما تحتمل تغيير المسيح * اما تسمع بولس القائل " كونوا متشبهين بي . كما صرت انا متشبهاً بالمسيح : " قرثيه اولى ص ١١ ع ١ فاذا استهزى بك احد الناس . فاذكر سيدك . انهم قد سجدوا له بحزم واستهزاء . وقد جزوا به باقوالهم وافعالهم . واظهروا فيه هجواً كثيراً * فليس مستعجباً انه ما انتقم منهم فقط . لكن اعجب من ذلك انه كافاهم باضداد افعالهم بدعته وحمله * فسيلنا ان نمائله * فاتنا على هذه الجهة فنقدر ان نخلص من الشبهة كلها * لان الشاتم ليس يلذع المشتوم . لكن المتفجير

المتوجع للشتام. ذاك هو الذي يجعل الشتام لن تقصه. ويصبرها ان توجهه * لانك اذا لم تتوجع
 للشتمة. فاشتمت * لان استكراه النوائب الصعبة. انما يتكون ليس من جهة الذين يخترعونها.
 لكنه انما يتكون من جهة الذين يقامونها * لان ما معنى توجهك بجملة غزلك. ان كان شامتك
 شتمك على جهة ظلم. فاجب ان تقاظ هذه المسبة وتغتم كثيراً. لكن ينبغي ان ترحم شامتك * وان
 كان شتمك على جهة عدل واجب. فيجب عليك ان تهدي وتسكن قلبك اكثر وازيد * لان
 مثلاً اذا كنت قهيراً. فسألك احد الناس مؤثراً. ليس يوصل اليك مدبجاً شيئاً ما قاله. لكن
 مدبجاً اولى به. ان يكون لهواً وجزراً. فكذلك اذا شتمك شاتم. وقال ما ليس موجود فيك *
 فغيره ما قد وصل اليك ايضاً * فان كانت فطنتك ينكيها ما يقال. فلا تتوجع للاقوال. لكن
 تلافها بالافعال. وهذه الاقوال اقولها في ذكر الشتام بتحقيق * فمضى عبرك بفكرك وحقارة جنسك.
 فاضحك عليه ايضاً * لان هذه الاقوال ليست عاراً لسامعها. لكنها عاراً لقائلها * لانه ليس عاراً ان
 يتفلسف * ولعلك تقول الا ان هذه الشتام اذا قيلت لي بحضرة كثيرين جاهلين حقيقتها. تصير
 فرحتها عديمة احتمالها * فاجيبك. هذه الاقوال اكثر من سائر الاقوال تخيل. اذا حضر لك مجمع
 شهود بمدحونك. يقبلون صبرك. ثالين لوليك الذين يشتمونك ويجهزون بهم. لان ليس المنتقم
 من شاتم مستعجباً. لكن من ليس يقول عند استماعه المكروه قولاً * هذا هو المستعجب عند المالكين
 عقلم * وان لم يكن واحد من الحاضرين يملك عقلاً. فاضحك في هذا الوجه على شامتك اكثر
 ضحكاً. وتنعم بمشهد السماء * فان الذين فيه كلهم مدحونك هنالك. ويصفقون لك. ويقبلونك *
 وقد يكفي ملاك واحد بدلاً من المسكونة كلها * وما معنى ذكرى المليك. اذا اشاع سيدنا بعينه ذكرك.
 فسيلنا ان نروض ذواتنا في هذه الافكار * لان ليس يوجد لك منقصة. ان تشتم فتصمت. لكن
 ضد ذلك تقيصة. وهو ان تنتقم اذا شتمت * لان لو كان احتمالك ما يقال فيك بسكون منقصة.
 لما كان المسيح قال. " متى ما لطمك لاطم على فكك اليمين. فحول له الفك الاخر " متى ص م
 ع ٢٩ فمضى ما قال الشاتم ما ليس فيك موجوداً. فسيلك ان ترحم لهذا السبب. لانه قد
 استمد لنفسه تعذيب القارفين وعقوبتهم. وما صار موهلاً لقراءة الكتب * لان الله قال للخطي. "
 لم تخلف انت بعد لي. وقد كنت تشنع اخاك : اذا جلست : " (مزور ٤٩ ع ١٢) ومعنى قال ما

هو موجود فيك . فهو على هذه الحال يرثي له * لان الفريسي قد قال ما هو موجود في العشار .
 الا انه ما ضرر سامعه ضرراً . بل نفعه . واعدم هو ذاته محمد صالحة كثيرة . وقاسى من ثلثه
 هذا غرقاً * فقد وجب من الجهتين كليهما . ان ذاك الشاتم هو المظلوم . ولست انت مظلوماً *
 فانت اذا استغفرت . سترى رجاً مضعفاً . بانك تستغفر الله بصمتك . وبانك تتواضع نواضعاً
 عظيماً . وتخذما فيك حجة لاصلاح ما عملته . وبغافلك عن تشريف الناس * لان من هذه الجهة
 يتكون فينا اجتماعاً من الشتام * لان كثير من حتمفون الى ظن الناس انهم فاضلون * فعلى هذه الجهة
 اذا شبننا ان نفلسف . فسيبلنا ان نعرف يقيناً . ان مثاني الناس ليست شيئاً * وتعلم التفكير في
 مناقصنا * ونستكمل تلافها في زماننا هذا * فتتلافى في هذا الشهر هذه النقصة * ونصلح في الشهر الثاني
 تلك الاخرى . ونجد على انفسنا ان نصلح في الشهر الذي بعد ذلك تلك المنقصة الاخرى * وعلى
 هذا المثال نصعد كطالعين في درج . ونبلغ الى السماء . في سلم يعقوب * لان تلك السلم . وهذا
 قد لاح لوهي . بذلك النظر بمعنى خفي . صعودنا في الفضيلة قليلاً قليلاً . الذي به تقتدر ان نصعد
 من الارض الى السماء . ليس مستعملين درجاً محسوساً . لكن نستعمل زيادة سجليلنا واصلاحها * فينبغي
 ان تمارس هذا السفر . وهذا الصعود . ليتفق لنا امتلاك السموات . ولتستمتع ايضاً بانعم الصالحة
 التي هنالك . بنعمة ربنا يسوع المسيح . الذي له المجد الى الابد امين ٥

المقالة الرابعة والثمانون

في قوله (٢٧) انا لهذا ولدت . ولهذا جئت الى العالم . لاشهد بالحق * فكل موجود من الحق
 يسمع صوتي ٥

ان طول الاناة لعجيب . من شأنه ان ثبتت نفسنا . ككتابة في مبنى حسن الصحو . متخلصة من امواج
 الحزن . ومن الارواح الخبيثة * فطول الروح النافع قد علمناه المسيح في كل مكان وبيته لنا كثيراً *
 لان لما حوكم واقنيد وجر . لانه تقدم الى عند حنان . فاجابه بحلم كثير . وقال للعبد الذي لطمه .
 اقوالاً من شأنها الاقتدار على استبصال كل صلف * ومن هنالك ساقوه الى قبا . ثم جاء الى عند
 بيلاطس . وافنى ليلاً كاملاً في هذه المباحث . وابان في هذه العوارض وداعته * واذا قالوا انه عامل

المنكر. وما امكنهم ان ينجوه. وقف صامناً* فلما سئل عن ملكته. حينئذ قال ليلاطس قول من يعلم. وبصاعده الى اوهام اعلى من غيرها* ولكن لعل سائلاً يسأل. ماذا اعتمد بيلاطس في انه ما استخضه بحضرتهم. لكنه سأل على انفراد لما دخل الى دار الولاية. فخبه. انه امتلك من اجله ظناً عظيماً. واراد ان يستعلم منه استعمالاً بليفاً كل ما يريد. ولا ترتجف اليهود قلقين* ثم اذ قال له. ماذا عملت. ما اجابه عن هذا السؤال. بل اجابه عما اشتاق ان يعرفه أكثر من كل شيء عن ملكته* وخطبه في وصفها قائلاً.. مملكتي ليست هي من هذا العالم* ومعنى ذلك هو انا ملك. لكنني ليست حالي هذه الحال على ما تظن. لكنني ابيه نوراً بقدر كثير* وهذه الاقوال وبالنسبة لتلوها اظهر انه ليس يعمل به مكروهاً* ثم قال.. كل موجود من الحق يسمع صوتي* يجتذبه هذه الاقوال ويستقبله الى ان يصير سامعاً ما يقوله* لانه قال. من كان حقيقياً ثانياً لهذه الاقوال يستمعني على سائر الاحوال* فبهذه اللفظة اليسيرة. استعطفه اسعطافاً. اوصله الى ان قال. (٢٨).. ما هو الحق. الا انه ثبت عاجلاً عند ما سارع فيه* لانه عرف ان هذا السؤال يحتاج اليه الوقت* وارناد ان يختلصه من نهضة اليهود* ولذلك خرج اليهم وقال.. لنا لست اجد فيه ولا علة واحدة* وتامل كيف تكلم بفهم* لانه ما قال اذ قد اخطى وحصل موهلاً للوت هبوه لي. لكنه استخلصه اولاً من كل علة. ثم سالم من سمورائه. ان كانوا ما يريدون ان يطلقوه لانه بري من التبعات. فلو صار ان يهبوه للوقت عن انه مطالب بجنابة* فلذلك استثنى وقال. (٢٩) قد حصلت فيكم عادة ان اطلق للنصح واحداً* ثم قال على معنى تخيلهم ان يريدون ان اطلق ملك اليهود. فزعقوا كلم. (٤٠) لا تطلق هذا. لكن باربان* فترحاً لعزمهم التمس. اذ طلبوا قتل من قبيلته قبيلتهم. واطلقوا من كان غريباً مجرائمه. وعاقبوا البري من التبعات* لان هذه شريعة لم منذ اعلى زمانهم* وتامل انت في هذه العوارض كلها تعطف سيدنا وفي هذه الحوادث* ضربته بيلاطس بالسياط* ولعله اراد بذلك ان يحل غير اليهود ويتلافها* لانه اذ ما اقتدر ان ينفذه باقواله الاولى. سارع ان يقف شرهم الى هذا الحد. فصره بالسياط* واطلق هو ان يكون ما كان. ووضع عليه الميزرة والاكيل حتى يرخي اغنياظهم* ولهذا الغرض اخرجهم مكللاً. حتى اذا ابصروا المسبة الواصلة اليه. يتنفسوا من سقمهم قليلاً.

ويقذفوا ستمهم * فان سالت . وكيف فعل المجند هذه الافعال . ان لم يكن ذلك من ايعاز رئيسهم : اجبتك . لتحمدهم لليهود * اذ كانوا ولا في ابتداء القبض عليه امرهم رئيسهم . فدخلوا ليلاً الى البستان * لكنهم فعلوا ذلك . متحدين الى اليهود . بسبب اموال او هبوا لهم . وتجاسروا على كل ما امروهم به * الا انه اذ حدثت هذه الحوادث الحزيب عظمها عليه . وقف صامتاً * وقد عمل هذا العمل في استنجاصهم اياه . وما اجابهم جواباً * فلا تسمع هذه الحوادث فقط . لكن حصلها في سريرتك دائماً * واذا زائت ملك المسكونة والمليكة كافة يجمز به المجند باقوالهم وافعالهم . ويجمل افعالهم كلها صامتاً . فثابته في اعمالك * لان بيلاطس اذ قال انه ملك اليهود . وشحه بشكل استهزاء . (الاصحاح التاسع عشر) (٤) .. اخرجته وقال . لست اجد عليه ولا علة واحدة * " فخرج مستلاً الاكليل * فما خمد ولا على هذه الحجة اغتياظهم . لكنهم .. زعقوا اصلبه اصلبه * " فلما ابصر بيلاطس كل ما عمله باطلاً . قال (٦) .. خذوه اتم واصلبوه * " فاستبان من هذا الوجه . انه انما اطلق الافعال الاولى . لاجل جنون اوليك * لانه قال .. انا لم اجد عليه ولا علة واحدة * " وانظر بكم اقوال يعتذر المقاضي . مستخلصاً اياه دائماً من الجبليات * الا ان الكلاب ما عطفهم صنف من هذه الاصناف * لان قوله خذوه واصلبوه هو قول مستنقذ وغير مسامح لم بالتكرس الى الفعل * بل هم اقتادوه الى ذلك . ليصير مرادهم بحكم الوالي . فعرض ضد ذلك . ابن يطلق بحكم الوالي * ثم لما استخزوا قالوا (٧) .. نحن نمتلك شريعة . وعلى حكم شريعتنا يستوجب ان يموت * لانه صير ذاته ابناً لله . " وانا اخاطبهم . كيف لما قال بيلاطس خذوه واحكموا عليه بما توجهه شريعتكم . فلم يمس يجوز لنا ان نقتل ولا واحداً * وقد لجأتم الان الى شريعتكم : وتامل سوء ثلهم . قالوا انه صير ذاته ابناً لله * فقولوا لي . هل هذا هو الزلل . ان يقول من يعمل اعمال الله . انه هو ابن الله : الا ان المسيح كان عند ما قال بعضهم لبعض هذه الاقوال صامتاً . متمماً ذلك القول الذي قاله النبي " انه لم يفتح فمه . في تذللته ارتفعت حكومته * " ثم خشي بيلاطس اذ سمع منهم انه صير ذاته ابن الله . وارتاع من ان لا يكون ما قالوه صدقاً . ويظن انه يتجاوز الشريعة * وهم اذ عرفوا هذا بالافعال والاقوال . ما راعهم ذلك لكنهم قتلوه * لاجل افعاله التي كان واجباً عليهم ان يسجدوا له بسببها * فلما السبب ما ساله ايضاً . ماذا علمت : لكنه اذ زعزعه خوفه . جعل استنجاصه اياه ايضاً من

اعلى حاله اذ قال " قل لي . ان كنت انت هو المسيح : " الا انه ما اجابه * لان من سمع لهذا ولتفت
ولهذا جئت " وان ملكتي ليست هي من هنا . " فقد وجب عليه ان لا يعاند ما سمعه . وان
يستنفذه * فما عمل هذا العمل . بل اتبع نهضة اليهود * ثم اذ انطبقت افواه اوليك من سائر الجهات .
اصدروا كلامهم الى جنبه عامة . اذ قالوا " من يصير ذاته ملكاً . يعاند قيصر * " وقد كان واجباً
على ييلاطس ان يتصفح قولهم هذا بالبلغ التصفح . ان كان مارس عصياناً . وارناد ان يخرج قيصر من
ملكته * الا انه ما تصفح ذلك جبالقة * فلماذا السبب ما اجابه ربنا جواباً * اذ كان ما ساله عنه فيما
سلف . كان سواً باطلاً * ولمعنى آخر . اذ اعماله تشهد له . ما اراد ان يقهر باقواله . وان يولف
احتجاجاً . مورياً انه يجيء الى هذا التالم طائعا * فاذا صمت عن جوابه (١٠) . قال ييلاطس . اما
قد عرفت اني امتلك سلطاناً ان اصلبك : ارايته كيف قد تقدم فاجب الحكم على ذاته : لانك
ان كان الحل والعقد كله حاصلًا فيك . فلم ما اطلقته . اذ لم نجد عليه ولا علة واحدة : فلما اورد هو
القضية على ذاته . حينئذ قال له ربنا . (١١) . من اسلمني اليك . يمتلك خطية اعظم * " مورياً
انه هو مطالب بخطية * ثم اجذب تعظمه وصلفه . وقال . ما تمتلك سلطاناً علي . ان لم يكن
ذاك معطى لك * " موضحاً ان هذا الحادث ليس على بسيط ذاته . حادثاً على ميثاق الحوادث
الكثيرة . لكنه مفعول برأي سرّي * وحتى لا اذا سمعت . ان لم يكن ذلك معطى لك من فوق . تنوهم
ييلاطس مبرئ من كل زلة * لذلك قال . من اسلمني اليك يمتلك خطية اعظم * " مع ان ذلك
ان كان معطى . فلا ييلاطس ولا اليهود مطالبين بتبعات * فهذه الاقوال يقولها باطلاً * (لان
لفظة معطى هنا . هي مطلق له *) كانه قال . انه اطلق ان نصير هذه الحوادث . فلستم اتم لانجل
هذا الاطلاق خارج خبتكم * فاراع ييلاطس باقواله . وخو له الاعتذار واضحاً * " فمن هذه الجهة
التمس ذاك ان يطلقه . الا انهم زعموا ايضاً . (١٢) ان اطلقت هذا . فلست صديقاً لقيصر * "
لانهم لما اوردوا من الشريعة زلات . وما افادتهم نفعاً . اتقبلوا بمكرهم الى الشرائع التي خارج شريعتهم .
اذ قالوا " كل من يصير ذاته ملكاً . يعاند قيصر * " وانا اسالم . وابن ظهر هذا عاصياً مقتصباً :
من اين ينساع لكم ان توضحوا هذا : امن تاجه : امن ديباجه : امن شكله : امن جنده : اما قد
مشى دائماً مع الاثني عشر تلاميذه . مستعملاً كل ما مارسه . جانباً الدنائة والحفارة . من طعام وثوب

وبيت : لكن نرحاً لوقاحتهم ونجاستهم المسلوية وقتها * لان بيلاطس توهم انه يتورط في خطر ان تغافل عما جرى . فخرج خروج المستخص . (الا ان لفظه وجلس . تدل على هذا المعنى *) فلم يعمل من الاستفخاص شيئاً . بل اسلمه اليهم . ظاناً انه يستعظمهم * والدليل على انه عمل هذا العمل على هذا التصدد . اسمع ما قال لم . (١٤) " انظروا الى ملككم * " فاذا قالوا اصلية . استثنى بان قال . (١٥) " اصلب ملككم : فرزعوا هم . ما تمتلك ملكاً الا قيصره " فقد زجوا زواتهم في العقوبة طائعين . ولذلك دفعهم الله اليها * حين اخرجوا هم ذواتهم اولين . من عناية ومن حياطة * واذا انكروا مملكة المسيح باتفاق عزمهم . اهملهم هو ان يستطوا فيما حكموا به على انفسهم * على ان الاقوال التي قيلت . قد كان فيها كفاية . ان تكفهم فيما بعد عن غيظهم * لكن خشوا الا يطلت . فيزعجهم * فعملوا كل ما امكنهم في هذا الوجه * لان ايثار الرياسة داءً مستصعب ردي . فيه كفاية ان يهلك نفسنا * ولاجل هذا الداء . ما سمعوا منه في وقت من اوقاتهم * فيبيلاطس من كملت ساذجة . اراد ان يطلقه * وهم لبشوا قاتلين " اصلبه " فان قلت . وما غرضهم في ارتيادهم ان يقتلوه هذا القتل : اجبتك . كان هذا الموت جالباً للعار * فلخشيتهم الا يكون له بعد ذلك ذكر . اجتهدوا ان يقنأوه الى تعذيب لعين * وما عرفوا ان الحق يرتفع بالعوايق والموانع * والدليل على انهم توهموا هذا التوهم . اسمع ما قالوه " نحن سمعنا ان ذاك المصل . قال . اني بعد ثلاثة ايام اقوم " فلهذا السبب ازعجوا عزائمهم كلها . اذ ترادوا فوق واسفل . حتى يتجسوا بعد ذلك . وزعقوا ب مداومة " اصلبه " فكانوا رهطاً ذائلاً ترنيبة قد افسده روساءهم *



العظة الرابعة والثمانون

في انه يجب علينا ان نحب اعدائنا . وان نحسن الصنيع الى الذين يتعتونا . ولا نفتاظ عليهم

بل على الشيطان الذي حركهم الى الاعمال الردية

فسبيلنا نحن الا قراء هذه الاقوال فقط . لكن ينبغي لنا نحملها في سريرتنا مفتكرين . اكبل الشوك . المبزرة القصبة التي قرع بها راسه . لطماته . فواجي الضرب على راسه . حوادث البصاق عليه . اللهب به * لان هذه الحوادث فيها كفاية . اذا كررنا بذكرها تكريراً متصلاً . ان تنقض كل غيظ *

فمتى استهزى بنا . متى قاسينا عارضاً على جهة الظلم . ينبغي لنا ان نقول بمداومة .. ليس يوجد
عبدٌ اعظم من مولاه * " ونورد الى وسط افكارنا . الاقوال التي قالتها له اليهود في حال جنونهم
" انك تشتمل شيطاناً . " " وانت سامري * " " وانت بعلزبول تخرج الشياطين * " " لانه لهذا
السبب اصطبر على هذه العوارض كلها . حتى نسلك نحن في اثره . ونحمل المثالب والشتائم .
التي يدهش الثالين احتمالها اكثر من كل شيء * الا ان سيدنا مع ذلك ليس مستعجباً انه احتل هذه
فقط . لكن اعجب من ذلك انه عمل كل ما علمه . ليستخلص الذين عملوا هذه الاعمال المنكرة
وامثالها . من العقوبة المخزونة لهم * فارسل رسله في خلاصهم * لانك قد سمعت رسله قائلين لليهود
" انما قد عرفنا انكم في غباوة فعلتم ما فعلتم * " واجذبوهم بهذه الاقوال الى التوبة * فينبغي ان
نشابه اعمال الرسل * لان ليس فعل على تمثيل حاله يصير انما غفوراً لنا . مثل حيناً لاعدائنا . واحساننا
الى الذين يهتسوننا * فاذا تعنتك متعنت . فلا تنظرن اليه . لكن انظر الى الشيطان الذي حرّكه
وافرغ غيظك كله على ذلك الشيطان * وارحم هذا الذي حرّكه ذاك وانفضه * ولئن كان الكذب
من ابليس المحال . فاليق وواجب ان يكون اغتيالنا من ابليس المحال * اذا رائت جامرًا مستهزياً
بك . فافطن ان محرّكه هو ابليس المحال * لان المثالب ليست من المسيحين * لان من قد اوغر
اليه ان ينوح . وقد سمع " الرب للضا حكين . " ثم يعبر انساناً ويقرفه . ويحرقه بمسبته . ليس
موهلاً ان تلومه وثلبه . لكنه موهل ان تنوح عليه * اذ المسيح ارتحف . اذ فهم عزم يودس . فذه كلها
سبيلنا ان نتدرب بها بافعالنا * لاننا اذا لم نحكم هذه المحامد . فقد جئنا الى هذه الدنيا باطلاً *
واليق ما يقال اننا جئنا لعل ردي نجزمه * لان الامانة ليست هي كافية ان تولجنا الى ملكوت السماء *
لكن الامانة اكثر من كل شيء . يخصها ان توجب الحكم على الذين يظهرون عيشة ردية * " لان
من قد عرف مشية مولاه ولم يعملها يضرب ضرباً كثيراً * " (لوقا ص ١٢ ع ٤٨) وقال ايضاً
" لو لم احي . واخطبهم . لما كانوا استقنوا خطية * " (يوحنا ص ١٥ ع ٣) فاي اعتذار نحويه .
اذ قد حصلنا داخل القصور الملكية . واهلنا ان نشرف على الاماكن الغامضة . وحصلنا شركاء
اسرار مستخلصة * اذ صرنا اشر من اليونانيين الذين لم يساهموا صنفاً من هذه الاصناف * لان
ايك ان كان اسبب تشریف فارغ قد اظهره فلسفة هذا مبلغ تقديرها . فاليق بنا وواجب

ان نسلك كل فضيلة . لاجل الغرض الماثور عند الله * فالان ما تنهاون ولا باموالنا . لكن اوليك قد غفلوا عن نفوسهم في اكثر اوقاتهم . وقد دفعوا بنهم الى جنون الشياطين . في الحروب . واستهانوا طبيعتهم . لاجل الشياطين * ونحن فما نستخفر من اجل الله درهما ولا غيظا . لاجل الغرض الماثور عند الله * لكن حالنا ليست افضل من حال المحبومين المحترقين بالاورام الحارة * وكما ان اوليك يحترقون . اذا استخوذ عليهم المكروه من الضنا . فكذلك نحن حالنا حال الذين قد حجزتهم النار . ما تقندر بوجه من الوجوه ان تنف شهوتنا * بل تزيد غيظنا وحبنا الاموال * لهذا السبب استخزي واتخير اذا رايت عند الاوثانيين متهاونين بالاموال . وابصرت عند جماعتنا هائين بها * لاننا ان وجدنا اقواما من اصحابنا يستخفرونها . نصادفهم قد اقتنصوا باسقام اخر . بفضهم وحسدهم . وشيا مستصعبا ان نجد فلسفة نقية * وعلة ذلك اننا ما نجتهد ان نستمد الادويد من الكذب . ولا نصفي اليها بخشوع وبتحسر * لكن على بسيط الاصفا . متى ما اتفق لنا فراغ * فلهذا السبب متى ما وافانا من شغال الدنيا واحوالها حماة جزيلة . غرقت اوهامنا وافعالنا كلها * وان كان قد حصلت لنا فائدة . اهلكتها * لان احدا متى امتلك جرعا . ثم وضع عليه دواء او مرهما ولم يعصبه باحباط . لكنه يترك المرهم يستط عنه . وينكسف للماء والغبار والتشب ولاصناف كثيرة تقدر ان تنكيه . ليس يحصل له من ذلك فائدة اكثر * لكنه ليس يصيبه ذلك من ضعف الادوية . لكن من ونيته وتضييعه * هذا المعارض من شأنه ان يعرض لنا . اذا اصغينا الى الاقاويل الالهية اصفا سيرا . وبذلنا ذواتنا لاشغال الدنيا بذلا دائما سريعا * لان على هذه الجهة يخنق ذرعنا كله . وتصير افعالنا كلها غير مثمرة * فلذلك لا يصيبنا هذا المصاب . فلنبرق قليلا . ونرفع الى المحاظنا * ونطلع الى قبور الذين انصرفوا من الدنيا * لان هذه الغاية بعينها تنتظرنا * والانصراف من الدنيا بعينها طالما دهننا قبل المساء * فلنستعدن اذا لهذا الانصراف * لاننا نحتاج الى زادات كثيرة * اذ الحر هنا لك شديد . والتشب جزيل . والافكار كثير . وليس منجى لنا ان تنزل في فندق * ومن لا ياخذ من هنا كل حوائج له يمكنه ان يتناع شيئا * اسمع ما قاله للعداري .. اذهبن الى الذين يبيعون ..
لكنهن اذ ذهبن ما وجدنهم . اسمع ما قاله ابرهم .. ان فيما بيننا وبينكم هاوية عظيمة * اسمع ما قاله حزقيال في وصف ذلك اليوم .. ان نوحا وايوب ودانيال ما يتقدمون ابناهم * لكن لا

كان لنا نحن ان نسمع هذه الالفاظ . لكن اذا اخذنا زادات كافية للحياة الدائمة . نبصر ربنا يسوع المسيح بدالة الذي معه لايه وللروح القدس المجد والعز والاكرام . الى اباد الدهور كلها امين ٥

المقالة الخامسة والثمانون

في قوله (١٦) حينئذ دفعه بيلاطس اليهم . لكي يصلبوه . فتمسكوا يسوع واستاقوه . (١٧) وخرج حاملاً صليبه . الى المدعو مكان الحجج . وبالعبرية غولغوثا . (١٨) حيث صلبوه *
ان الاحسانات من شأنها ان تلبي الذين لا يتفقون ولا يصفون اليها في شدايد . وتسبح فيها *
وهذا العارض عرض لليهود في الابتداء * اذ استمتعوا بمعونة الله . فالتمسوا شريعة مملكة الامم * وفي البرية بعد آكلهم المنى . ذكروا البصل * هذا العارض بعينه عرض لم ههنا * استعفوا من مملكة المسيح . وسموا على ذواتهم مملكة قيصر . فلذلك اقام عليهم ملكاً على نحو قضيتهم * .. فاذا سمع بيلاطس هذه الاقوال . دفعه اليهم ليصلبوه * " وذلك فعل خائب من القياس جداً * لان قد كان واجباً ان يسأل . ان كان المسيح اجتهد ان يجمع الى عصيان * لكنه من خوفه وحذره ابرز القضية * على انه لئلا يعرض له هذا العارض * سبق المسيح وقال له " .. مملكتي ليست من هذا العالم * " لكنه بذل ذاته الى المحاضرين . وما شاء ان يتفلسف تفلسفاً عظيماً . على ان منام امراته قد كان فيه كفاية ان يريه * الا انه ما صار يصنف من هذه الاصناف . افضل مما كان . ولا نظر الى السماء . لكنه دفعه اليهم * فوضعوا هم عليه صليبه . كما يوضع على من قد اوجب الحكم عليه * لانهم كانوا قد تفاءلوا بعود الصليب . وما استجازوا ان يمسوه * وهذا الحادث قد حدث في رسمه . لان الحق قد حمل المحطب . الا ان الفعل حينئذ وقف عند عزم ابيه . لانه كان رسماً * فالان خرج الى الفعل . لانه كان حقاً * وجاء الى مكان الحجج * وقد قال قائمون ان ادم هنالك استكمل حياته . ووضع * ويسوع في المكان الذي فيه تملك الموت . هنالك اقام الظفر به * لانه خرج حاملاً صليبه * ظفر باغصاب الموت . وبمنزلة القاهرين . كذلك هو حمل على كتفيه . والدليل على ظفره * فان قلت . فما غرض اليهود ان كانوا قد فعلوا هذه الافعال بعزم آخر . وصلبوه بين لصين : اجبتك . انهم تموا في هذا الفعل . النبوة كارهين * لان الافعال التي فعلها هؤلاء يهينونه بها هذه

اوصلت الحق الى نهايته . لكي تعرف مبلغ قوة العدل . لان هذا الفعل قد تقدم النبي فذكره
منذ اعلى الزمان . « انه حسب مع الخائين من الشريعة * اشعياص ٥٣ ع ٢ لان الشيطان اراد
ان يستمر ما جرى . الا انه ما قدر * فصلبوا الثلاثة . فاشرق يسوع وحده * لكي تعلم ان قدرته
صنعت كل مقصودها . على ان الثلاثة سهروا على الصليب . فتكونت العجايب على هذه الحال *
الا ان ولا واحداً من الناس . نسب صنفاً من الاصناف الحادثة الى احد ذينك اللصين . الا الى
يسوع وحده * فعلى هذه الجهة صار اغتيال ابليس الحال عاطلاً * وانعطف كل ما اجتهد
فيه على راسه . لان الواحد من هذين اللصين فخلص * وليس مستعجباً فقط انه ما شان شرف
المسيح المصلوب . لكن اعجب من ذاك انه اوصله الى كماله . ايضالاً لم يكن يسيراً * الا
ان ثقله اللص في حال صلبه . وادخاله اياه الى الجنة . ما كان ادنى من تحريكه الضخور
وتشقيقتها (١٩) . « وكتب بيلاطس لوحاً . « وجمع في ذلك غرضين . هما انتقامه من اليهود .
واعذاره عن المسيح * لانهم لما انزلوه بمنزلة ردي . وارتادوا ان يحققوا هذه الوصية بمشاركته
اللصين على الصليب * فلما لا يمكن احداً منهم فيما بعد ان يورد عللاً خبيثة . ويتجنى
كانه يثلب واحد آردياً خبيثاً . اطبق افواههم . وافواه جميع المردين ان يثلبوا المسيح *
واوضح انهم انما ثاروا على ملكهم * وكما يوضع على قاهر مظفر علامته . كذلك وضع القاضي
الكتابة في اللوح * مبدية صوتاً بهياً . موضحة ظفره . مشيدة بمملكته . وان لم يكن اشارة
كاملة * وهذا اللوح فما كتبه بلغة واحدة . ولكنه جعله واضحاً بثلاث لغات * لان اذا كان لايقاً
ان يوجد في اليهود كثيرون مختلطون بسبب العيد . فحى لا يجهل واحد منهم احتجاجه .
شهر جنون اليهود عند لغات الامم كلها * وفي حال صلبه حسدوه * وانا اخاطبهم . هذا اللوح
ما الذى اضركم . ما اورد اليكم ضرراً : لانه ان كان ميتاً ضعيفاً . وقد ازمع ان يخذ ذكره .
فما خيفتكم من الفاظ الكتابة القليلة . انه هو ملك اليهود : لكنهم قالوا لبيلاطس (٢١) . « قل
انه هو قال انه ملك اليهود * لان هذه الالفاظ الان هي قضية وحكومة عامة . فاذا زيد
فيها ان ذاك قال . يستبين ذلك تهجمه وتعظمه موجوداً * الا ان بيلاطس ما انعطف لهم .
لكنه ثبت في عزمه الاول * فما دبر في هذا الوجه تدبيراً يسيراً . لكن المقصود كله دبر

كونه * كان عود الصليب لما ظهر . وكانت حاله حال ولا واحد من الناس يجتهد ان ينتشله
لاستحواذ الخوف عليهم . واجتهاد المومنين في اعمال اخر نستحثهم * استأنف ان يطلب في سنين
مستأنفة اخيراً * فكان واجباً ان يكون الصليبان الثلاثة موضوعة معاً . لكيلا يستجمل صليب
سيدنا . أولاً من وضعه في الوسط بينها . وبعد ذلك من اللوح المسمر في اعلاه . ويصير
واضحاً عند كل من يبصره * لان صليبي اللصين ما اشتملا لوحين * ثم ان الجند اقتسموا ثيابه
الان ثوبه ما دخل في قسمتهم * وابصر النبوات متهمه بالافعال . التي تباحثوا بها *
لان هذا المعنى قد قدم ذكره منذ اعلى الزمان * لان المصلوبين كانوا ثلاثة . الا ان اقوال النبوات
فيه كملت * فلاي سبب ما عملوا هذا العمل بالآخرين . الا بهذا وحده . وتامل لي انت
استقصاء النبوة . لان النبي ما قال انهم اقتسموا ثيابي فقط . لكنه ذكر مع ذلك ما لم يقتسموه *
لان بعضها اقتسموها . وثوبه ما تقاسموه . لكنهم جعلوا املاكه بقرعة * ولفظة انه
كان منسوجاً من مبادي اعلاه . لم توضع على بسيط ذات وضعها . لكن قد قال قائلون . انه
يدل على معنى يتاول فيه . يبين ان المصلوب ما كان انساناً على بسيط ذاته لكنه امتلك لاهوته
من فوق * وقال آخرون ان البشير وصف صورة الثوب بعينها . لان في بلد فلسطين على
هذه الصفة يرفون الثياب . اذا ولفوها خرقتين * فوضح لنا يوحنا ان الثوب كان على هذه
الصفة منسوجاً من مبادي اعلاه * على ما بلوح لظني . انه يقول هذا القول . مضراً فيه
حقارة الثياب * وعلى حد ما التمس الاستكانة في حوائجها الاخر كلها . فكذلك ابتغى في
ثوبه الشكل الساذج * واعمرى ان الجند فعلوا هذه الافعال * الا انه هو في حال صليبه .
استودع امة عند تلميذه * يعلمنا ان نهتم الى النفس الاخير من انفسنا بوالديننا كل اهتمام *
فحين ارعجته ازعاجاً مسلوباً وقته . قال لها مالي ولك يا امرأة : " ومن هي امي : " وههنا
اوضح اخلاص وده اياها كثيراً . واستودعها عند التلميذ الذي احبه * فيوحنا ههنا ايضاً
يجني ذاته من ذللاً * لانه لو اراد ان يتنخم . لكان قد ذكر العلة التي لاجلها احب لان لايقاً
كان ان توجد عظمة عجيبة * فان قلت فلم ما قال ليوحنا قولاً غير هذا ولا غزاه . اذ
كان مكتئباً حزيناً : اجبتك . لان الوقت ما كان وقت تعزية من هذه الاقوال . ولمعنى آخر

انه ما كان انعاماً يسيراً . ان بكرمه نكرباً هذا محله . وان ياخذ ثواب ثبوته عنده * وتامل انت كيف في حال صليبه . عمل كل ما اراد من غير ارتجاف * اذ خاطب تلميذه بسبب امه . وتم النبوات عليه . وبسط للصلص اما لا صاحمة * علي انه قبل صليبه قد استبان عرقاً مجتهداً خائفاً * فان سالت . وما هو المعنى في ذلك : اجبتك . انه ليس مشتبهاً ولا غامضاً * لان هنالك اظهر ضعف طبيعته . وههنا بين كثرة سمو مقدرته * ولمعنى آخر . ويعلمنا بهذين الفعلين كليهما * وان ارتجفنا قبل الشدايد . الا نبتعد لهذه الحال من المصاعب * وانا حصلنا في الجهاد . تصير العوارض كلها سهلة متيسرة * نرتعن اذاً من الموت * فان نفساً تمتلك في طبيعتها حب الحياة * لكن قد وضع فيها ايضاً . اما ان تحل رباطات هذا الحب . وتجعل شهونها هذه الحيوة ضعيفة . واما ان تربط هذه الشهوة وتصيرها اشد اغتصاباً * وكما انها تمتلك الشهوة لمخالطة الاجسام . فاذا تفلسفنا صيرنا اغتصابها ضعيفاً . فكذلك يعرض في اشتهااء الحياة * على نحو ما وضع الله فينا شهوة الاجسام لابتداع الاولاد ضابطاً خلوفنا بها . ليس مانعاً ايانا بها عن السير في ضبط هوانا الا على فضلاً . فكذلك الشوق الى هذه الحياة ذرعه فينا . مانعاً به ايانا ان نقتل ذواتنا . ليس معتاقاً به ايانا عن الاعراض عن هذه الحياة المحاضرة * فيجب علينا ان قد عرفنا هذه الاصناف . ان نحتفظ اقدارنا . ولا نبادر في وقت من اوقاتنا الى الموت من ذواتنا . ولو مارسنا شدايد جزيلاً عددها * ولا نتباطى اذا جذبنا اليه وتنكسل . لاجل الحمد الماثورة عند الله * لكن نبادر اليه واتقن . مفضلين الحياة المأمولة . علي الحياة المحاضرة * (٢٥) « والنسوة وقفن عند صليبه * » فاستبان حينئذ الجنس الاضعف او فر شجاعة * فعلى هذه الحال انتقلت حينئذ الاصناف كلها * فلما استودع هوامه عند تلميذه * قال لها (٢٦) « ها ابنك * » يا للعجب من هذه الكرامة التي اكرم بها تلميذه * ما اوفر هذه الكرامة * لانه لما انصرف . هو في ذلك الوقت . سلمها الى تلميذه المهتم بها * واذا كان لايقاً بها ان تتجع من جهة انها امه . وان تبتغي مغرته . سلمها على جهة الواجب الى محبوبه . (٢٧) « وقال له . ها امك * » هذه الاقوال قالها . بقرنها في الحب * وهذا الغرض اذ فهمه تلميذه . اخذها اليه ما يخصه * « ولقابل ان يقول . ولم ما ذكر ولا امرأة واحدة اخرى

على أن نسوة أخرات وقفن عند صليبه . اجيبه . يعلمنا أن نوزع امهاتنا اكراماً اكثر من غيرهم * فكما أنه ما يجب علينا أن ننظر الى والدينا اذا ضادونا في الافعال الروحانية ولا نعرفهم . فكذلك اذا لم يعتاقونا عن عمل صالح . يجب علينا أن نوزعهم كل ما يمكننا من الأكرام . وإن فضلهم قبل الآخرين . عوض ما ولدونا . بدل ما ربونا . عوض ما احتملوا من اجلنا شدايد جزيلاً عددها * وعلى هذه الجهة . اطبق فم مركبين الجاهل . وابكم وقاحته * لأنه لو لم يولد بذات لحمه . ولم يمتلك أمًا . فلم اعتنى بها وحدها عناية هذا المبلغ مبلغها : (٢٨) «وبعد ذلك اذ عرف يسوع . ان الاقوال المكتوبة فيه قد كملت .» ومعنى ذلك هو أنه ما قد بقي في تدبيره صنف ينقص منه * لأنه في سائر الجهات اجتهد أن يبين موته هذا يوجد جديداً اذا كان المقصود كله موضوعاً في سلطان المتوفي * وما وردت الوفاة أولاً الى الجسد . الى ان اراد هو * وانما اراد وروده . بعد ان تم كافة افعاله * ولهذا السبب قال «انا امتلك سلطاناً ان ابذل نفسي . واملك سلطاناً ايضاً ان اخذها *» يوحنا ١٠ ع ١٨ فاز عرف النبوات عليه كلها متممة . «قال انا عطشان» متماً ههنا ايضاً نبوة * ففهم لي انت عزم الواقفين هنالك الغيبين * لاننا استقينا اعداء جزيلاً عددهم . وكنا قد قاسينا منهم مساوي لا نخمل . وابصرناهم مقتولين . نخني الى الرحمة لهم * الا ان اوليك ولا علي هذه الحال جنحوا الى التراف عليه . ولا صاروا بالحوادث التي ابصروها انيسين * لكنهم تنهروا اكثر * وتنادوا في جمهم وغيمهم * «وقدموا له خلاً في اسفنجية وسقوه *» علي هذه الجهة . وقربوا ذلك له كما يقرب للذين وجب الحكم عليهم * ولهذا الغرض كانت القصة موضوعة عندهم (٢٠) «فاز تناول الخل قال قد كمل *» ارايته عاملاً كل ما يشاء بسلطانه خلواً من ارتجاف . وما يتلو ذلك يدل علي هذا * لأنه اذ تم افعاله كلها «مِلَّ راسه *» لأنه ما اطلق روحه وراسه متصب * على انها ما تبرز نسمتنا بعد ان يميل الراس منا * وههنا حدث ضد ذلك . لأنه ما امال راسه . لما برزت نسمة * وذلك المألوف ان يصير فينا * لكنه اذ مِلَّ راسه حينئذ ابرز نسمة * فبهذه الحوادث كلها اوضح البشير . ان هذا كان رب الكل * الا ان اليهود ايضاً الذين يبتلعون الجمل ويصفون البقرة . اذ تجاسروا على جرأة هذا

مقدار عظمها . يبالغون الاستقصاء في صيانة اليوم * (٣١) لان اذ كان ذلك اليوم يوم
الجمعة . فليكيلا تبقى الاجسام على الصليب . سالوا ييلاطس ان يكسروا سوقهم . "ارائت
الحق كيف هو قوي بالافعال التي اجتهد اوليك فيها . بها نمت النبوة * لان من
هذا الفعل استمدت نبوة اخرى بهم كمالها * لان الجند جاؤا فكسروا سوق الاخرين .
وما كسروا ساقى المسيح ايضا * الا ان هولاء مع ذلك لتحمدهم الى اليهود . "فرزوا جنبه
بحربة * " وعاقبوا جسمه ميتا * فترحا لنتهم النجسة * لكن لا ترخف ايها الحبيب ولا تكذب *
فان الافعال التي فعلها اوليك من عزم خبيث . هذه عضدت الحق * لان نبوة في هذه
الجهة قايلة . سيصرون الى من طعنوه * " زخرياص ١٢ ع ١٠ وما تم بذلك هذا النبي فقط .
لكن الفعل الذي اجثروا عليه . صار للذين استأنفوا ان يحمدوه . برهاناً لتصدقهم لتوما ولا مثاله *
وبعد ذلك كمل به سر * بحجزان يباح به * لانه " خرج منه دم وماء * " وما برز منه هذان
الينبوعان على بسيط ذات بروزها . ولا على ما اتفق . لكن اذ من هذين نشبت كنيسة *
ويعرف ذلك اصحاب اسرارها * فبالماء تعاد ولودتهم . وبدمه ولحمه يغتذون * من ههنا
اخذت اسرار القربان ابتداها * لكي اذا تقدمت الى الكاس المربعة ان تشربها . كانك
تشرب من جنب المسيح بعينه . تقدم اليه هذا التقدم بابلغ التورع (٣٥) . وهذا فالناظر اليه
شهد به * وشهادته هي صادقة * " ومعنى ذلك . هو اني ما سمعت من اخرين * لكنني اذ
كنت حاضراً رأت ذلك * والشهادة هي صادقة * على جهت الواجب . لان هجته لها ان
توصف . اذا كانت صادقة * لانه ليس يصف فعلاً عظيماً عجيباً * لكي تنهم قوله . لكنه
هو بخلق افواه مبدي بدع هواهم في ديننا . ويتقدم فيذيع الاسرار المستأنف كونها *
ويعاين الذخيرة المخزونة فيها . اذ يبالغ في وصف ما عرض * (٣٦) " ونمت تلك النبوة
انهم ما يكسرون له عظماً * " ولين كان هذا القول قد قيل في وصف الحروف عند
اليهود . الا ان الرسم حاضر من اجل الحق * وفي هذا خرج ابين خروجاً * ولهذا السبب
اقتاد النبي الى وسط كلامه * لانه لما اورد ذاته الى الوسط فوق واسفل . وما ظنوا
انه موهل لتصديقه . اقتاد موسى قايلآ . اني ولا هذا الفعل صار على بسيط ذات كونه .

لكنَّهُ منذ اعلى الزمان قد كتب سالفاً * وهذا هو ذاك الذي قيل . ما يُكسر منه عظم *
 ووهب من ذاته للنبي تصديقه ايضاً * هذه قلتها (زعم) لتعرفوا ان مناسبة الرسم للحق كثيرة *
 ارايت كيف يورد حرصاً حتى يصدق المظنون انه يجتلب عاراً ويورد خزيّاً * لان ابصال المجندي
 المسبة الى جسم ميت . كان اشرف من صلبه اياه بمقدار كثير * لكنَّهُ قال . قد قلت هذه
 الحوادث كلها ووصفتها بجرص كثير . لتصدقوها * فلا ينكرنّها منكراً . ولا ينظر الى اوصافها
 مستغنياً منها * لان الحوادث المظنونة اكثر من غيرها انها تجتلب عاراً . هذه هي اجمل
 اوصاف امالنا الصالحة (٢٨) وبعد ذلك جاء يوسف من الرامة . وقد كان تلميذاً *
 ليس من الاثني عشر . لكن لعله كان من السبعين * لانهم لما ظنوا ان قد خمد اغتياظ
 اليهود حينئذ بصلبهم اياه . اقبلوا باطمانينة * واهتموا بتكفينه . فتقدم طالباً المنة من بيلاطس .
 فاعطاه مطلوبه . لانه ما غرضه في انه ما ازمع ان يدفعه اليه وساعده نيقوديمس . وجعل
 تكفينه جزيل القيمة * لان حالها ايضاً كانت . حال مجتهدين في تكفين انسان ساذج *
 وجاء بهذه الافاوية . التي من شانها اكثر من غيرها ان تحفظ جسده الى مدة طويلة .
 ولا تفرج ان يتراخي للبلبل سريعاً * وذلك ما كان فعل من يتصور فيه تصوراً عظيماً *
 الا انها مع ذلك . قد اظهرها اخلاص ودهماً له كثيراً * ولعل سايلاً يسأل . كيف ولا واحد
 من تلاميذه الاثني عشر قد تقدم دون هذين . لا يوحنا . ولا بطرس . ولا احد آخر .
 لانه ان كان خوف اليهود قد اراهم . فيوسف ونيقوديمس قد كانا مضبوطين بهذا
 الخوف * ويوحنا تلميذه قد كان حاضراً وناظراً اليه قد اسلم الروح . فما عمل في تكفينه
 ودفعه عملاً هذه صفته * فاقول له . على حسب ظني . ان هذا يوسف هو من التلاميذ
 المشرفين جداً * وذلك واضح من الاكفان . ومن انه استبان فضله . عند بيلاطس . ومن
 هذه الجهة اخذ النعمة * وكفنه بعد ذلك ليس كما يكفن من قد اوجب الموت عليه . لكنه
 كفنه على العادة المألوفة عند اليهود . افضل التكفين واجزائه قيمة . كمن يكفن
 عظيماً عجباً . فاذا حضرته ضيقة الوقت . (لان وفاته صارت في الساعة التاسعة * ثم في اثناء
 دخوله الى عند بيلاطس . وحطها جسده . وجب ان يكون المساء ادركها . الذي لم يكن

جائزاً ان يعمل فيه عملاً*) فوضعا في القبر القريب صقعه* ودُبر ان يوضع في قبر جديد لم يكن وُضع فيه احد. حتى لا يُظن ان القيامة صارت لآخر موضوع معه. وحتى يتمكن تلاميذه ان يجيوا بايسر مرام. ويصيروا معانين ما يعرض. اذ كان المكان قريباً. وان يكون لدفعه شهود. ليس هؤلاء فقط. لكن الاعداء معهم* لان وضعهم على قبره علامات. واجلاسهم هناك جنداً بحرسونه. كان فعل شاهدين بدفعه. لان المسيح حرص ان يعترفوا بهذا الفعل. ليس بدون اعترافهم بقيامته* ولهذا السبب اجتهد تلاميذه في ذكر تكفينه ودفعه اجتهاداً كثيراً. حتى يوضحوا انه قد توفي* لان الزمان كله الكاين بعد ذلك. استأنف ان يحقق قيامته* ولعمري ان دفعه وان كان انكم في ذلك الحين. وما كان واضحاً جداً. فانكم تأملوا استأنف ان يزول بذكر قيامته* وما صار وضعه بالقرب. لاجل هذه الاغراض فقط. لكن حتى يستبين مع ذلك كذب قولهم من اجل سرقة. الاصحاب العشرون (١) «وفي الواحد من السبوت (وهو يوم الاحد) جاءت مريم المجدلية في دلجة متبقة بالغداة. وابصرت الحجر مأخوذاً من القبر*» لانه قام والحجر وسيمايت خواتيمه موضوعة على حالها. واذ كان واجباً ان يثبت ذلك عند الآخرين. ففتح قبره بعد قيامته. وعلى هذه الجهة صدق الكاين. وهذا الحادث حرك مريم. لانها كانت تخلص الود لمعلمها جداً* فاذ عبر السبوت. ما احتملت ان تهدأ لكنها جاءت في دلجة عميقة. موملة ان تجد من المكان تعزية. فابصرت المكان والحجر مأخوذاً. فما دَخات. ولا اطاعت* لكنها حاضرت الى التلاميذ من وفور شوقها. لان هذا كان مقصودها الذي تحرص فيه. فارادت ان تعرف باسراع كثير. ماذا كان من جسده» لان احضارها اراد هذا المراد. والفاظها اوضحت ذلك. (٢) «لانها قالت. قد اخذوا ربي. واسم ادري اين وضعوه»* ارايت كيف ما عرفت بعد عن قيامته قولاً واضحاً. لكن حالها حال حزينة. لما قد حدث عليها من نقلهم جسده» فاخبرت التلاميذ بهذه الاقوال كلها خلواً من تعيل لها* لان البشير ما اعدم المرأة مدحاً عظيماً تقديره. ولا استشعر ان خزيها لهم ان يعرفوا منها هذه الاخبار. لما اذ تجت في الليل اولة فعلى هذه الجهة يلعب في كل مكان ايثار الصدق من سجاياه* فاذ جاءت اليهم وقالت هذه الاقوال لهم. فاذ سمعها اوليك.

بادروا الى القبر بحرص جزيل . وابصروا اكفائه موضوعة * وذلك كان دلالة على قيامته *
 لانه لو كان اناس نفلوه . لما كانوا عملوا هذا العمل . وهوان يعرفوا جسده * ولو كان اناس
 سرقوه . لما كانوا احتملوا بهذا . بان ياخذوا عمامته ويلفوها . ويضعوها في موضع واحد من
 القبر * لكنهم كانوا قد استلبوا جسده باوفر سرعتهم * لان لهذا المعنى سبق يوحنا فقال . انه
 تحفظ بمر كثير * الصق اكفائه بجسده * ليس بدون الصاق الرصاص * لكيما اذا سمعت
 ان العمامة وضعت ناحية . والاكفان ناحية . لا نحتمل القايلين انه سرق * لان سارقة على تمثيل
 حاله . ما كان زايلاً فهمه زوالاً قد بلغ فيه . الى ان يفني اجتهاداً جزيلاً تقديره . في عمل
 هو فضلة زائدة * لانه لم ترك اكفائه . كيف انكم عنه افتعال ذلك . لان قد كان لايقا به ان
 يفني وقتاً كثيراً . وبصير ظاهراً عند ابطايه وتشاغله * فان قلت فما الغرض في وضعه
 الاكفان ناحية . والعمامة ناحية ملفوفة * اجبتك لتعلم ان هذا الفعل ما كان فعل من كان
 مسارعاً ولا مرتجفاً * وهوان يضع تلك ناحية . وهذه ناحية . ويطويها * فمن هذا الفعل
 صدقوا انبيائه * لاجل هذا يستبين المسيح بعد هذه عندهم عظيماً * وصدقوا قيامته . من بصرهم
 الى ما فعله با كفائه * وابصرهنا اجتناب البشير الصلف . كيف يشهد لبطرس بالاستقصاء في
 البحث . لانه اذ سبقه هو . وابصر الاكفان موضوعة . ما فتش هن شي اكثر . لكنه وقف . الا
 ان ذاك الحمار النشاط صار داخل القبر . وعان كل ما كان داخله بابلغ الاستقصاء . وعرف
 مطلوباً اكثر * وبعد ذلك استدعى يوحنا الى النظر . لانه دخل بعد بطرس . وابصر الاكفان
 موضوعة مفترقة * لان قسمتها ووضعها مطوية هذا ناحية . وذاك ناحية . كان فعلاً لمن
 فعل ذلك باهتمام * ولم يكن فعل مرتجف فعله على ما اتفق *



العظة الخامسة والثمانون

في انه ما ينبغي لنا ان ندفن الاموات بكفن جزيل القيمة . بل يجب ان نعمل عنهم صدقة
 فتكون حالهم حالاً محموداً *

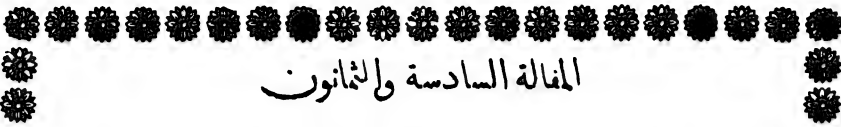
فاذا سمعت انت ان سيدنا قام عازياً . فاكف عن جنونك في التكبين * لان ما الذي

ترتاده هذه النفقة الزائدة المسلوقة نفعها : فهي تجلب للذين يكفنون خسارة كثيرة . وما يحصل
لاصرف من الدنيا منها ولا صنف من فائدة * لكن ان اوجب ان اقول . انها تفيد مضره * لان
كثرة التنوق في التكفين . طالما صار علة لنش القبر . وصيرت المدفون باهتمام واحتفال . ان
يرمى عارياً عديماً ان يكون مدفوناً . لكن ترحاً للشرف الفارغ . كم يظهر في النوح اقتساره .
كم يوضح غباوته * فكثيرون ابلا يصير هذا . يفصلون تلك الشقاق الدقيقة . ويلاونها من افوية
وطيوب كثيرة . حتى يصير زوال الانتفاع بها للذين يسلبونها مضعفاً . ويدفعونها الى الارض
على هذه الحال * افما هذه افعال المجانين : اما هذه اعمال المصروعين : يفصلون تفصيلهم ويعيونه
ايضاً ويبلغونه : ولعل احدهم يقول لي . اكفي تحرق عند الميت اكفائه بصيانة . هذه كلها
تحيل بها * فما رايتك قل لي : فان لم ياخذ النباشون هذه الاكفان . افما يلبسها السوس والدود :
وان لم يفنيها السوس والدود . اما يتلفها الزمان والمدة : فلنعند ان الاكفان الموضوعة ليس
يفنيها سوس ولا دود ولا زمان ولا صنف آخر . ولا يسلبها الذين ينشون القبور . لكنها توجد
عديمة ان يلامسها جسمنا الى القيامة . وتحفظ هذه باعيانها جديدة متطرية دقيقة . ما الذي يصير
من هذه الجهة للموتى من منفعة اكثر : اذا اقيم جسمنا عارياً تبقى هذه ههنا . وما تفيدنا نفعاً في
تلك العقوبات * ولعلك تقول . ولم صار هذا التكفين في المسيح : فاجيبك . اوفى الافعال
لك . الا تلبس اجسام الناس هذه الاكفان * والا فالزانية دفقت على رجلي سيدنا المقدسين
دهناً مطيباً * فان وجب ان تتكلم في عزم هؤلاء . قلنا اولاً ان هذه الافعال صارت من
الذين فعلوها . ان لم يعرفوا القول في القيامة * ولهذا المعنى قال : انهم كفنوه على حدو العادة
المألوفة عند اليهود * لان الذين اكرما المسيح ما كنا من الاثني عشر . لكن اولئك الذين ما
اكرموا اكراماً كثيراً * لان الاثني عشر ما اكرموا هذا الاكرام . لكنهم اكرموا بمودتهم وبذبحهم .
وبالشدايد التي قاسوها من اجله * ولعمري قد كان ذلك اكراماً ادنى من هذا التكريم الذي
ذكرته بكثير * ولمعني آخر قدمت ذكره * ان الكلام عندنا الان في اناس . وهذه الافعال كانت
حينئذ في السيد * ولكي تعلم ان ولا صنفاً من هذه الاصناف له ذكر عند السيد المسيح . قال : رايتموني
جايماً . فاطعمتموني * وظامياً . فسقيتموني * وعارياً . فكسوتموني * متى ص ٢٧٤٢ وما قال

بجهة من هذه الجهات . وميتاً فدفنتوني * وهذه الاقوال اقولها ليس مبطلاً بها دفن اجسامنا .
 لا كان ذلك * لكن اقولها قاطعاً بها نفريطنا . والمباهاة المسلوقة وقتها * ولعلك تقول . انما
 يشتملني الى هذه الافعال . نالني للاضي . وانجاعي له وتخني عليه * فاقول لك . هذه الافعال ليست
 افعال تخن على الماضي . لكنها افعال الشرف الفارغ * والآ فان شئت ان تتوجع للميت * اريدك
 طريقة اخرى لتكفيته . وعلتك ان تضع عليه ثياباً تقوم معه . ونجعله بهياً منيراً * لان هذه
 الثياب ليس يفتنها السوس . ولا يلبسها الزمان . ولا يسرقها الذين ينبشون القبور * فان قلت
 ايما هي هذه : اجبتك . هي لبوس الصدقة * هذه الحلة تقوم مع الميت اذا قام . لان خاتم الصدقة
 معه * من هذه الثياب يلمع الذين يسمعون حينئذ . « رابتوني جايها فاطعمتوني * هذه الثياب
 تصيرهم مشرفين * هذه تجعلهم ظاهراً شرفهم * هذه تجعلهم في حياطة * واما الاكفان الان فلن
 توجد شيئاً آخر . الا ما كلاً للدود . ومايدة للسوس * هذه اقوالها ليس مانعاً ان تكفن موتانا .
 لكن اقولها لنعمل ذلك بمقدار . حتى نستر جسمه . ولا يدفع الى الارض عارياً * لانه ان كان
 قد امرنا الا نملك اذا كنا احياء ههنا شيئاً أكثر . ما خلا ما بسترنا . فاولى بنا والبق اذا توفينا .
 الا تكفن الالباب بستر جسمنا * لان جسمنا على مثيل حاله اذا مات ليس يحتاج ثياباً . مثلاً
 يحتاجها اذا كان حياً متنفساً . لاننا اذا كنا احياء . نحتاج الى لبوس الثياب . لاجل البرد . ولجل
 حسن شكلنا . واذا توفينا لسنا نحتاجها . لاجل صنف من هذه الاصناف * ليلانضع جسمنا في
 القبر عارياً . نحتاج الى اكفانه * وقبل الاكفان نملك الارض ستره جيدة . البق بطبيعة
 اجسامنا * ولين كان حيث احتياجات هذا تقديرها ليس يجب ان نطلب فضلة زائدة . فاولى
 بنا اكثر حيث الضرورة ليست هذا مقدارها . والمباهاة قد فاتها وقتها * ولعلك تقول . الا ان
 الناظرين الى دناءة الاكفان يضحكون علينا * فاقول لك . انفع ما تعملة . ولو ان الضاحك علينا
 من كان . ان لانهم به اهتماماً . ولا تخفل بمن قد زال فهمه بهذه الصفة كثيراً * والان فكثيرون
 الذين يستهيجوننا كثيراً ويقتبلون فلسفتنا * لان الموهلة للضحك ليست هي هذه الافعال . لكن
 الافعال التي نعملها الان موهلة للضحك علينا . اذا اتعبنا ونحنا . ودفنا ذواتنا مع المائتين . هذه
 موهلة للضحك والعقوبة * واما فلسفتنا في هذه . وفي الاقتصاد في الثياب . يسبب لنا اكله ومداحه .

ويصير جميع من يعرفنا ان يسر لنا ويستحيون قدرة المسيح * ويقولون يا للعجب * كم هي قدرة المصلوب :
لانه قد حقق عند الهالكين البالين . ان الموت ليس هو موتاً * فما يعملون اعمال الهالكين . لكنهم
يعملون اعمال المشيعين الى سفر افضل قدراً . قد حقق عندهم . ان يلبسوا جسمهم هذا البالي
الارضي . ثوباً ابهى حسناً بكثير من ثياب القز الموشحة بالذهب . هو زوال البلي * ولذلك ليسوا
بمجهدون في دفعهم اجتهاداً كثيراً . لكنهم يحسبون العيشة المكنية في الفضيلة كفناً عجبياً *
هذه الاقوال يقولونها . متى ابصرونا نتفلسف بها * ومتى ابصرونا متحيين عاملين اعمال النساء .
نجمع حولنا صنوفاً من نسوة نادبات . يصحكون علينا . ويجهزون بنا . ويثلبوننا مثالب جزيلاً
عددها . ويستمزجون بنفقتنا التي تنفقها باطلاً . ونعبنا الباطل * لاننا نسهمهم كلهم يثلبون افعالنا
هذه * وذلك على جهة الواجب جداً . لان اي اعتذار نملكه . اذا حملنا جسمنا وزخرفناه للودود
والودود الذي ياكله . وغفلنا عن المسيح عطشاناً . عارياً . جابلاً غريباً : فسيلنا ان نكف عن حرصنا
هذا الباطل * ونكفن الماضين تكفناً يوافقهم ويوافقنا لتجديد الهنا * ونعمل عنهم صدقة كثيرة
ونرسل معهم زادات جيدة * ولين كان ذكر رجال عجيبين قد قضوا اجالهم . بعضد الاحياء *
لانه قال " لا عضدن " هذه المدينة . لاجلي ولاجل داود صاحبي * " ملوك ٤ ص ١٩ ع ٢٤
فاليق وارلى بالصدقة ان تعمل هذا العمل * لان هذه الصدقة اقامت امواتاً حين " وقفت الارامل
حول بطرس . يرينه ما كانت المساة ظلية تعلمه معهن " * " ابركسيس ص ٩ ع ١٦ فلنستعد
هذه الاكفان . لكل من يقضي اجله . اذا شارف ان يتوفي * ولتحقق عند الماضي ان يخلف شيئاً
للحجاجين . وانرسله بهذه الثياب . وقد ترك له المسيح وارثاً * ولين كان الذين يكتبون الملوك
ورثاً . ويخلفون لاهلهم قسماً وثيقاً . فمن قد خلف المسيح وارثاً مع بنيه . فافهم مقدار ما تستعده
من المواتة . والاختصاص . والحياطة له ولابنائه * هذه الاكفان هي جيدة نافعة * هذه تنفقنا
الباقين ههنا والماضين * ان تكفنا هذا التكفين . سنكون في اوان القيامة بهيين . وان نجينا
جسدنا . وونينا في انفسنا . سنقاسي هنالك مصاعب كثيرة . ونستوجب ضحكاً كثيراً * لان
فصيحتنا لن تكن بسيرة . اذا مضينا عراة من الفضيلة * وجسمنا على تمثيل حاله لبس يستخزي .
اذا لبث طريحاً قد عدم ان يكون مدفوناً . مثلاً نستخزي نفسنا هنالك حينئذ . اذا ظهرت عارية

من الفضيلة * فينبغي أن نلبسها ونسترها في طول زماننا * ونهتم بها كثيراً * فإن اضجعنا ههنا *
فلينبغي أن نستفيق ولو عند وفاتنا . ونوصي أهلنا أن يساعدونا بعد انصرافنا بالصدقة * فعلى هذه
الجهة يغيب أحدنا صاحبه * فيتفق لنا امتلاك دالة كثيرة . بنعمة ربنا يسوع المسيح . الذي
معه لا يبر مع الروح القدس . المجد والعز والأكرام . الآن ودائماً . وإلى اباد الدهور كلها امين *



المقالة السادسة والثمانون

في قوله (١٠) ثم ذهب التلميذان الى ما يخصهما ايضاً * (١١) ووقفت مريم عند القبر خارجاً باكية *
ان جنس النساء يخوي من الانحاء شديد الترفي . وهو أكثر جنوحاً الى الرحمة * وهذا قلته .
لكيلا تستعجب وتقول . ما السبب في ان مريم اتحبت عند قبر ربنا اتحاباً مراً . وبطرس ما عرض له
عارض هذا تأثيره . لانه قال ان التلميذين ذهبا الى ما يخصهما . ووقفت هي باكية . لان طبيعتنا
سريعة السقوط . وما عرفت بعد القول في القيامة معرفة واضحة . على نحو ما ابصر التلميذان
اكفانه وصدقاً . وذهبا الى ما يخصهما مدهوشين . فان قلت . فلم ما جاء في الحين الى الجليل .
على حد ما وعدم قبل تالمو . اجبتك . لعله انتظر باقبيهم * وايضاً قد كانوا في روعة نامية *
فالتميزان ذهبا . وتلك وقفت عند الموضع * لان على ما ذكرت ان بظهور قبره اوصل الى تعزية
عظيمة * فقد رايت هذه الفاضلة تطلع فيه مريدة ان تبصر المكان الذي وضع جسده فيه . حتى
تنتج أكثر * ولهذا السبب استمدت حرصها هذا الكثير ثواباً . لم يكن يسيراً * لان ما لم يبصره
التلميذان . هذا ابصرته المرأة أولاً * وذلك كان ملاكين جالسين . احدهما عند رجله . والاخر
عند راسه . بلبوس ابيض . شكلهما مملوء بهجة كثيرة وفرحاً * لان تمييز المرأة اذ لم يكن عالياً . حتى
تقبل من اكفانه قيامته . تكون شيء أكثر اقرباً . وان تبصر ملاكين جالسين بشكل بهي . حتى
من هذه الجهة تهض عاجلاً من تالمها وتتعزى * الا انها ما ذكرها قولاً في قيامته . لكنهما
درجاها بسكون الى هذا الاعتقاد * ابصرت وجهين بهينين . وابصرت شكلهما حسناً بهياً أكثر
من الشكل المألوف . وسمعت نغمتهما مترتبة * لانهما قالوا (١٢) " يا امرأة ما يبكيك : " فبكافة
اشكلها التي مثالها مثال باب مفتوح . درجاها الى الكلام في قيامته * وحال جلوسهما . اقتادها الى

ان تسالها * لانهما اظهرا انها قد عرفا الكاين * ولهذا المعنى ما جلسا معاً . لكن جلس احدها
 مبتعداً من الآخر * لان اذا ما كان واجباً ان تجتري هي ان تسالها على بسيط ذات السؤال . افتادها
 الى مخاطبتها . بسوالها اياها عن بكايها . وبحال جلوسهما * فقالت بجرارة شوقها وباخلاص
 ودّها . " اخذم لي ربي . ولست ادري اين وضعوه " . وانا اخاطبها : ماذا تقولين . اما قد عرفت
 بعد قولاتي ذكر قيامته . فكيف تخيلين ايضاً وضعه : ارايت كيف ما اقتبلت بعد رايّاً عالياً : (١٤)
 " واذ قالت هذه الاقوال . التفتت الى ورائها * " ولعلك تقول . واي سبب يتبع هذا . ان تلتفت
 الى ورائها . وهي تكلمها وما سمعت بعد منهما قولاً : فاقول لك على ما يلوح لظني . انها اذ قالت
 هذه الاقوال . ظهر المسيح بفتة خلفها . فاراع الملاكين * فاذعائنا سيدهما . اظهرا في الحين
 بشكلهما . وبظنرتهما وبجركتهما . انهما قد ابصرار بهما . فهذه الحال منهما استمالت الامراة الى
 الالتفات الى ورائها * فظهر لاوليك بهذه الصفة . ولم يظهر للمرأة بهذه الصورة . حتى لا يربعها من
 نظرتها الاولى اليه * لكنه ظهر لها بشكل احقر الاشكال عامي * وذلك من انها توهمته بستانياً *
 فما وجب ان تصاعد الذليلة العزم بهذه الصفة الى الراء العالية باسراع . لكن بسكون . فسالها
 ايضاً (١٥) " يا امراة ما يبكيك : ولما تطلبين : فهذا القول اظهر لها . ان تعرف من يريد ان
 يسالها . وافتادها الى اجابته * فاز فهمت المرأة ذلك . لم تذكر ايضاً اسم يسوع . لكنها احلته محل
 من قد عرف سايله عن يستخبره . وقالت " ان كنت حملته . فقل لي اين وضعته . وانا احمله " .
 واخذه . فقد ذكرت ايضاً وضعه وحمله واخذه . كتنكلمة في وصف ميت * فهذا هو المعنى الذي
 استبان لها . ان كستم قد حملتموه . لاجل خوفكم من اليهود من ههنا . فقولوا لي . وانا اخذه *
 فكثيرة مؤدة هذه الامراة . اخلاص ودّها عال جزيل * وليس يبدو منها راي عظيم بعد . ولهذا
 المعنى وضع لها معرفته . ليس بنظره . لكن بنغمته * وكما انه عرف حيناً عند اليهود . واحياناً كان
 حاضراً وكثماً وضوحه عنهم . فكذلك عند تكلمه كان . اذا شاء يجعل ذاته معروفاً * لانه حين
 قال لليهود . لمن تطلبون : وما عرفوا وجهه . ولا صوته . الى ان شاء * وهذا العارض فقد
 عرض ههنا . فسمي اسمها فقط . يعبرها ويهجن رائها . لانها تخيلت هذه المحادث من اجل
 حي * فان قلت . فكيف يقول انها (١٦) التفتت اليه . ان كان قد خاطبها : اجبتك على ما

اظن . انها اذ قالت اين وضعتموه : التفتت الى الملاكين . على انها تسالهما . ما بالهما ارتاعا : ثم لما سماها المسيح . التفتت اليه . من نظرها الى ذنبك * وجعل ذاته بصوته واضحاً عندها * لانه حين دعاها مريم حينئذ عرفت . فعلى هذه الجهة ما كانت معرفتها اياه من وجهه . لكن من صوته * فان قلت فمن اين يستبين ان الملاكين ارتاعا ولاجل ذلك التفتت المرأة الى ورايها . ونقول ههنا من اين يستبين انها لمسته ومجدت له : اجبتك . كما ان هذا واضح من قوله لا تلمسيني . وكذلك يستوضح من قول البشير انها التفتت * فان قلت . فلم قال لها . (١٧) . لا تلمسيني : " اجبتك . قد قال قائلون انها تستمجة منه روحانية * اذ سمعته مع الرسل قايلاً . . . اذا ذهبت الى عند ابي . سألته فيعطيككم معزياً اخر * " يوحنا ص ١٤ ع ١٦ وكيف سمعت هذه الاقوال من لم تكن حاضرة مع تلاميذه . ولما في آخر . ان التخيل الذي هذا حالة . منتزع من تمييز المرأة * وكيف تستمجة . وما كان بعد مضى الى عند ابيه : فعلى حسب ظني . ان هذه المرأة ارادت ان تاتلف به ايضاً . كاتلافها به . في ذلك الحين . ومن فرحها به . لم تنهم عنه رايأ عظيماً * اذ كان قد افضل حالاً في ذات لحيه بمقدار كثير * فاذ حجزها عن هذه الهمة . وعن غفلاتها اياه بحبابة كثيرة . (لانه يستبين فيما بعد انه . ولا لتلاميذه ساجع بمثل ذلك) اعلى تمييزها حتى تنظر اليه باوفر الاحتشام واجزله * فمعنى قوله " لا تلمسيني " * هو لا تقريني كالحال السابق . فان احوالي ليست هي في درجات هي باعيانها . ولا استأنف ان اجاف بكم فيما بعد على شبه ذلك الاتلاف الاول . لكن ذلك مضاد . ومشتمل تحملاً وتعظماً * ونقطة قوله " لم اصعد بعد الى ابي " كان قولاً موضعاً عزمه بعينه خالياً من استئصال ذلك * لانه لما قال " انني ما قد صعدت بعد . " اظهر انه مبادر مسارع الى ذلك . والمعتم ان يذهب الى هنالك . ولا يتصرف مع الناس ايضاً . ليس يجب ان نبصره بتلك البصيرة بعينها . التي ابصرناه بها قبل ذلك * والدليل على ان هذا هو معنى ذلك . بوضحة ما يتلوه * لانه اذ قال هذا القول قال " انطلق وقولي لاختوتي اني امضي الى ابي وايبكم والهي والهمكم " . على ان ما اعتزم ان يعمل هذا العمل في ذلك الحين . لكنه استأنف ان يعمل بعد اربعين يوماً . وانما قال هذا القول . مردياً ان يهض تمييزنا . وبحق عندنا انه ينطلق الى السموات * ونقطة ابي وايبكم والهي والهمكم هي مناسبة لتدبيره * لان لفظة الصعود

هي مناسبة المحبة * لان هذه الالفاظ قيات . التي لم تقبل فيه تخيلاً عظيماً * فان قلت . فعلى جهة اخرى الله ابوه . وعلى جهة غيرها الله ابونا . اجبتك . هذا اعتقاد صائب جدا * ولين كان اله الصديقين على جهة اخرى . واله الناس الاخرين على جهة غيرها . فاولى به والبق ان يكون اله ابوه . والبق ان يكون اله ابنه بذات محبة على جهة اخرى . والها على جهة غيرها * لانه لما قال .
 "قولي لاختوني" . فلكيلا يتقبلوا من هذا القول مساواة له . اوضح الفضل المتباين بينهما . لانه هو اجمع ان يجلس على كرسي ابوه . وهؤلاء يقفون لديه * فمن هذه الجهة وان كان صار اخانا بالجوهر الذي في محبة . الا انه قد فضل علينا في الكرامة فضلاً جزيلاً . ليس بجهد لنا ان تقول مقداره *
 (١٨) . فهذه ذهبت فقالت لتلاميذه . هذه الالفاظ بهذا المقدار المجزئيل يوجد الصبر والثبات نافعا لنا * واذا اعتزموا ان يذهبوا الى هنالك . كيف ما املوا ان يعاينوه . ولا تكلموا وتظلموا ما تكلموا فيما سلف : فهذا العارض عرض لهم حينئذ . على ما يعرض من اجل ميت . فلم استأنفوا الا ان يجتمعوا حزناً على من قلم : فوصفت نظره والفاظه . التي كانت فيها كفاية ان تعزيهم * واذا كان لايقاً بتلاميذه . اذ سمعوا هذه الاخبار . اما الا يصدقوا المرأة . واما ان يصدقوها . ويضهم انه ما اهلهم النظر اليه * على انه قد وعدم انه يظهر لهم في المجليل * فلكيلا يقتسموا اذا رددوا هذه الافكار في نفوسهم . ما سمح ان يعبر يوم واحد . لكنه اقتادهم الى اشتها النظر اليه مقاماً * وقد كانوا خافين عطاشاً الى ان يصروا ما سمعوه من المرأة * وهو لعري صير شوقهم اكثر ارتياحاً * حينئذ اذ صار المساء . وقف بهم بحجب كثير * فان قلت . فما غرضه في انه ظهر لهم عند المساء : اجبتك ظهر حين كان لايقاً ان يوجدوا مرتاعين * لكن المستعجب منهم كيف ما توجهوه خيالاً * لانه دخل اليهم . والابواب مغلقة بغثة . فاباغ ما يقال ان المرأة . اذ سبقت فاخبرتهم . جعلت اماتهم كثيرة * ولمعنى آخر . انه اظهر لهم وجهة انيساً واضحاً * وما وقف بهم بهاراً . حتى يلتبسوا كلهم معاً * لان ارتياحهم كان كثيراً . وعلمهم من ظهوره جزيلاً . لانه ما فرغ الباب * لكنه وقف في وسطهم على غفلة * "واراهم جنباً وبديده *" وسكن بصوته فكرهم . وقد كان متموجاً اذ قال (١٩) . السلامة لكم * "ومعنى ذلك هو . لا ترتجفوا * فاذكروهم بالكلمة التي قالها لهم قبل صليبه . وهي * "سلامتي اخلتها لكم * وقال لهبطاً . "قد ملكتم لي سلامتكم * وستقاسون في الدنيا

ضفة * (٢٠) "ففرح اللاميذ. اذ ابصروا ربنا" * اريت اقواله حارجه الى افعالها لان ما قاله لهم قبل صليبه. "سابصركم ايضاً. وفرح قلبكم * وسروركم فليس ياخذ احد منكم * " هذا القول قد اتمه بفعله * فهذه كلها قد حصلتهم في امانه ابلاغ ايضاً من غيرها * لانهم اذا استقنوا بينهم وبين اليهود حرباً. قد زالت المسألة عنها. يقول لهم بمداومة. "السلامة لكم * " يعطيهم التعزية معادة للحرب * هذه اللفظة قالها اولي بعد قيامته * وذلك قال يولس في كل موضع من رسايله. "نعمة لكم وسلامة * " متى ص ٢٨ ع ٩ إلا انه بشر النساء بالفرح * لان ذلك الجنس كان في غموم * وهو اقتبل لعنة اولي. فعلى جهة المساواة بشر الرجال بسلامة. لاجل الحرب الثاير عليهم * وبشر النساء بالفرح. لاجل غمهم * وتقض الحوادث المحازنة * وقال ان محامد صليبه التي احكمها. هي سلامة * كانه قال. قد بطلت العوايق والموانع كلها. ونصبة الظفرهيا. واصطلحت الاحوال كلها. ثم قال بعد ذلك. (٢١) "مثل ما ارسلني ابي. ارسلكم انا * " فيما استقنوا من الصعوبة صنفاً. من تلقا افعالي الكاينة فيما سلف. من تلقا رتبتي مرسلكم * ولذلك قال ههنا. يرفع نفسه. ويربهم قوله الموهل لتصديق كثير. ان استأنفوا ان يتقلدوا فعله كثيراً * وليس يقرب الى ابيه ايضاً سواً. لكن اعطاهم القدرة بتأمره * (٢٢) لانه "نفخ فيهم. وقال. خذوا روحاً قدساً (٢٣) اذا صغتم لاناس عن خطاياهم. فقد صغتم لهم * وان ضبطتم على اقوام خطاياهم. فقد ضبطت عليهم * " لان بنزلة ملك عزيزه. اذا ارسل رواسه. اعطاهم سلطاناً. ان يطرحوا في الحبس من ارادوا وان يطلقوا منه. لمن شاموا. فكذلك لما ارسل سيدنا رسله وشجعهم في هذه المقدرة * فان قلت وكيف قال "ان لم اذهب انا فليس يجي ذلك المعزي * " وقد اعطاهم الروح. آجبتك. قد قال قايلون انه ما اعطاهم الروح. لكنه جعلهم بنفخه متسومين لقبول الروح * ولين كان دانيال لما ابصر ملاكاً زاغت بصايره. فما الذي ما كان اصاب بالذين اقتبلوا تلك النعمة الممتنع وصفها. لو صيرتهم فيما سلف تلاميذها ولهذا المعنى زعم. ما قال قد اخذتم روحاً قدساً. لكنه قال "خذوا روحاً. قدساً * فليس يغلط من يقول انهم حينئذ اخذوا سلطاناً روحانياً ونعمة * لكن ليس حتى يقيموا امواتاً. ويعملوا قوات. لكن حتى يصفحوا عن الخطايا لان مواهب الروح مختلفة * ولذلك استغنى بقوله.

اذا صفحتهم عن اناس . فقد صفح عنهم * موضحاً ايما نوع فعل اعطاهم * فهناك بعد اربعين يوماً اخذوا اجتراح الالهات * وذلك قال . « نأخذون مقدرة . بورود الروح القدس اليكم * وتكونون شهوداً لي * » وصاروا بالايات شهوداً * لان نعمة الروح يمتنع وصفها . وموهبتها جزيلة انواعها * وهذا صار لتعلم . ان موهبة الاب والابن والروح القدس واحدة * وسلطانه واحد * لان المواهب التي نظن انها توجد مختصة بالاب . هذه تستبين انها مختصة بالابن والروح القدس * فان قلت . فكيف قال « ان ولا واحداً يجي الى الابن . ان لم يجذبهُ الاب . » اجبتك . الا ان هذا الفعل يستبين انه موجود للابن . لانه قال « انا هو الطريق . ليس يجي واحداً الى الاب الا لي * » وابصر هذا الفعل للروح القدس موجوداً * لان بولس قال « ليس احد يقتدر ان يقول ان يسوع ربّ . الا بالروح القدس * » والرسل ايضاً اعطوا الكنيسة حيناً من الاب . وحيناً من الروح القدس * وتوزعات المواهب نبصرها موجودة للاب والابن والروح القدس *



العهدة السادسة والثمانون

في انه يجب علينا ان نكرم كهنتنا ولو كانوا ارديا في عيشتهم . لانهم هم يعطون جواباً عنا * فسيبنا ان نعمل كل ما يمكننا حتى نقدر ان نستقي الروح القدس عندنا * ونخدم بتكرّم كثير . فعل من فوّض الروح اليه * لان رتبة الكهنة عظيمة * لانه قال . « اذا صفحتهم لاناس عن خطاياهم . فقد صفح لهم عنها * » عبرانيين ص ١٣ ع ١٧ * ولهذا السبب قال بولس « اقبلوا من مقتاديتكم وطبعوهم . واحسبهم افضل من الزيادة في تكميمهم * لانك انت اذا اهتممت باحوالك وسجايك . فمتى دبرتها تدبيراً صائياً . فليس يكون لك اهتمام بالناس الاخرين * ولا تبعة عليك منهم * واما الكاهن فان دبر عيشته تدبيراً صائياً جيداً . ولم يهتم بعيشتك اهتماماً بالغ الاستقصاء في اصلاحها . فسبذهب مع الخبثاء الى جهنم * وربما لانسله خطايا قد اجترعها . فتهلكه خطاياكم . اذا لم يتم جميع الافعال الواردة اليه * فاز قد عرفتم جسامة الخطر التي تشملهم اوزعوهم حباً جزيلاً * وهذا فقد ذكره بولس ذكراً غامضاً فقال . « لانهم بسهرون من اجل نفوسكم * سهر الذين يؤدون جواباً عنكم * فلماذا يجب ان تمتنعوا بخدمة كثيرة * »

عبرانيين ص ٥٤١٧ فاذا شتمتهم مع الناس الآخرين انتم ايضاً . فلن تكون احوالكم جيدة *
 لان مدبر السفينة ما دام مقبلاً في فرح . تكون احوال ركبائها في حياطة * فاذا ثلبوه وعادوه .
 يضوي باغتمامه . وما يمكنه ان يسهر نظيره سهره الاول . ولان يستخلص صناعته مما يفسدها .
 فيورط الركاب معه كارهاً في بلايا جزيل عددها * فكذلك الكاهن اذا تمتع بالخدمة منكم .
 يمكنه ان يدبر احوالكم تدبيراً حميداً * وان التينموه في اغتمام . فقد حلتتم قوة يديه . وصبرتموه
 متقلباً في الامواج معكم . ولو كان جليداً * تظن فيها قاله المسيح من اجل اليهود . على كرمي
 موسى قد جلس الكتبة والفريسيون * فكل ما يقولون لكم ان تعملوه . اعملوه * قالان ليس
 ينجه لنا ان نقول . ان كهنتنا قد جلسوا على كرمي موسى . لكننا نقول انهم قد جلسوا على كرمي
 المسيح . لانهم قد اعتقبوا تعليم المسيح . واقتبلوه * ولذلك قال بولس . عوض المسيح تشفع اليكم
 وراي الهنا راى متوسل بنا اليكم * . قرنتيه ثانيه ص ٥٢٠ اما قد رايتم جميع الحاضرين بحضرة
 الروساء الذين خارج محلتنا . يحنون ساجدين لهم . وربما كانوا افضل من اوليك الروساء في عيشتهم .
 وفي فهمهم * لكنهم مع ذلك . لاجل من اعطاهم الرياسة . ما ينفطنون في صف من هذه الاصناف .
 لكنهم يحشمون اختيار الملك . ولو كان متقلد الرياسة من كان من الناس * ثم اذا كان خوف
 هذا تقديره يكون لمن يندبه انسان . فاذا اتدب الله انساناً . فاعرضنا نحن عن المتدب وشتمناه .
 وغسلناه بتعيرات جزيل عددها . ومنعنا اخوتنا من تفضيله . وارهننا لساننا على كاهتنا . اين تكون
 هذه الافعال موهلة للاعتذار . اذ لم نبصر الجسر الذي في عيننا . وفتشنا على التفة من
 العود اي عين رفيقنا تفتيشاً مرأ . اما تعلم انك اذا قضيت هذا القضاء . انما تجعل مجلس القضاء
 عليك اصعب بجنأ وتفتيشاً * هذه الاقوال اقوها ليس مقبلاً الذين يدبرون الكهنوت تدبيراً
 عديماً ان يكون اهلاً . ولا مستحسناً زلهم . لكنني اقوها راحماً لهم باكياً عليهم * ولست لهذا
 السبب اقول انه يكون عدلاً ان تحكم عليهم رعيتهم اي ثم يبرسونها . ولو كانت عيشة الروساء
 مرفوضة جداً * فانت اذا تيقظت لنفسك . فما تنصر في الافعال التي فوضها الله الى الكاهن *
 لانه اذا كان صوت حمار اباح اطلاقاً . ووهب بجادم معزم بركات روحانية . وبهم بلعام ولسانه
 النجس . فعل فعلة من اجل اليهود الذين صادموه . فاولى به واليق ان يفعل افعاله كلها من

اجلکم المخلصین الود لہ . وان کان کھنتکم اردباء جدآ * يرسل روحہ القدوس * لان الظاهر ليس من طهارتہ يستمد الروح . لكن النعمة هي الفاعلة المطلوب كله * لان الرسول قد قال . الموہب كلها لاجلکم * ان قلتم بولس . ان ذکرتم ابوللس . ان قلتم الصفا * لان الافعال التي اوثن عليها الکاهن . من الله هي فقط . موهوبة * والى ايما اتصل الفلسفة الانسانية تستبين انقص من تلك النعمة * فهذه الاقوال اقوالها ليس لندبر بالتضجيع عيشتنا . لكنني اقوالها لكيلا . نتي ما ضجج المتقدمون عليكم . نجمعوا انتم المروسين البلايا في اكثر الاوقات لذواتکم * وما معنى ذکرى الکھنة . وليس يقتدر ملاک . ولا رئيس مليکة . ان يعمل عملاً في الموہب المعطاة من الله * لكن الاب والابن والروح القدس يدبر افعاله كلها . والکاهن يقرضه لسانه . ويحوّله يده * لان ليس يكون عدلاً . ان ينصر الذين يتقدمون بامانة الى دلائل خلاصنا . لاجل رذيلة غيرهم * فاذ قد عرفنا هذه الاقوال كلها . فلتنتقي الهنا * ولنکرم کھنته * ونوزعهم کل اکرام * لكي لاجل المحامد التي نحمکها * ومن اجل خدمتنا لاوليك . نأخذ المجازاة من الله كثيرة * بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطفه الذي معه لایبه . مع الروح القدس المجد والعز والاکرام . الان ودائماً والى اباد الدهور كلها امين



المقالة السابعة والثمانون

في قوله (٢٤) وتوما احد الاثني عشر . ما كان معهم حين جاء يسوع * (٢٥) فقال له التلاميذ الاخر . قد ابصرنا الرب * فقال ان لم ابصر في يديه *

كما ان التصديق على بسيط ذاته . وعلى ما اتفق . هو من سهولة الانعطاف . فكذلك التفتيش الخارج عن الاعتدال والبحث الكثير . هو من تمييزا كثف فهماً * ولهذا السبب يشكى توما . لانه اما صدق الرسل الذين قالوا له . قد راينا الرب * فما انكر هذا المقدار قول اوليك . بمقدار احتسابه بما ذكره انه يوجد متمناً . وهو القيام من بين الاموات * لانه ما قال لست اصدقکم انتم . لكنه قال ان لم اوبح اصبعي . فاست اصدقکم * فان قلت فكيف اذا كانوا کلهم ملتزمين تخلف عنهم هو وحده . اجبتك . قد كان لايقاً ان يخلف من تلقاء الشئ الكاين فيما سلف لهم

ما كان بعد عاد الهم حينئذ * فانت اذا رايت التلميذ زايلاً تصديقه . فتظن في تعطف سيدنا .
 كيف من اجل نفس واحدة . ارام ذاته حاوياً جراحاته . وجاء اليهم ليخلص الواحد * على انه قد
 كان اكثف عزماً من الآخرين * فلهذا السبب طلب بحسه الاكثف من غيره الامانة . وما
 صدق عينه * لانه ما قال ان لم ابصر . لكنه قال ان لم اقتش . لئلا يكون المحوظ خيلاً * على
 ان التلاميذ الذين قالوا له هذه الاقوال حينئذ . قد كانوا مؤهلين لتصديقهم * وربما قد
 وعدم بذلك * الا انه مع ذلك . اذ التمس اكثر . ما اعدته المسح ذلك * فان قلت . ولم ما
 ظهر له في الحين . لكن بعد ثمانية ايام : اجبتك . حتى تعلمه التلاميذ فيها بعد . ويسمع منهم
 هذا القول بعينه . ويحرق بشوق اكثر . ويصير فيها يستأنف اكثر تصديقاً * فان قلت .
 ومن اين عرف ان جنبه فز : اجبتك سمع من التلاميذ ذلك * ولعلك تقول . فكيف صدق
 قولهم ذاك . وما صدق قولهم هذا : فاجيبك . ان قولهم عن قيامته كان بديعاً مستغيباً وتامل لي
 اثار الرسل الصديق . كيف ما يكتفون النقايس . لا التي لهم . ولا التي لغبرهم . لكنهم
 كتبوها بحقيقة كثيرة * . فوقف بهم يسوع . ايضاً * . وما تصبر لكي يسأله ذاك . ولا يسمع
 قولاً هذا معناه . لكنه اذ لم يقل ذاك قولاً . سبق هو فتمم ما اشتهاه ذاك . . وضحا ان توما حين
 كثر بهذه الاقوال التلاميذ : كان هو حاضراً * لانه استعمل الفاظ توما باعيانها حينئذ * على
 جهة الزجر والنهي له جداً * وعلى جهة التاديب له فيها يملو ذلك * لانه اذ قال له . (٢٧)
 " هات اصبعك . وابصر يدى . واولج يدك في جني " . استثنى بقوله . " ولانك عادماً ان
 توجد مومنأ " * ارائت ان تشكيكه انما كان . من زوال تصديقه : لكن هذه كانت حالة قبل
 ان ياخذ الروح . ولم تكن فيما بعد حالة هذه الحال * لكنهم بعد ذلك صاروا كلهم كاملين *
 وما زجره بهذا القول فقط . لكنه زجره مع ذلك باقواله التالية هذا القول * لان ذاك لما
 استفاق ايضاً . وتنفس . وتحقق عنده مطلوبة . وصاح (٢٨) . " ربي والهي * قال له (٢٩) لانك ابصرتي
 صدقت وامنت : مغبوطون الذين ما ابصروني وامنوا بي * " لان هذا هو حد الامانة . اي تصديق
 الاشياء التي ليست ملحوظة . والايقان بها * لان قد توجد امانة . شخص الاشياء المأمولة . انكشاف
 اصناف ليست ملحوظة * فههنا ليس بطوب تلاميذه وحدهم . لكن بطوب معهم الذين يومنون

بعد اوليك * على ان البشير قد قال . ان التلاميذ ابصروه وامنوا * الا انهم ما التمسوا مطلوباً
هذه صفته . لكنهم من الاكفان اقتبلا الايقان بقيامته في المحين * وقبل ان يعاينا جسده . اقتبلا
الامانة كلها * فاذا قال الان قابل . قد كنت اتمنى ان اكون في تلك الازمان . وابصر المسيح
مجرحاً عجائبه * فلينهم ان مغبوطين الذين ما ابصروها وصدقوها * ولعربي ان صنفاً موهلاً
للتحير منه . كيف اظهر جسماً قد عدم ان يكون بالياً . رسوم المسامير . وصار ملوساً بيد انسانية .
ولكن لا ترتجف * فان الكاين كان من تحدره وثقاربه * لان جسماً على تمثيل حاله لطيفاً خفيفاً
قد وصل في لطافته الى ان يدخل من ابواب مغلقة . وقد تخلص من الكثافة كلها . ولكن حتى
تصدق قيامته . بين هذا المعنى * وحتى تعرف ان هذا كان الذي صلب . ولم يقم اخر بدلاً منه .
لهذا الغرض قام حاوياً علامات صليبه * واكل لهذا الغرض بعينه . ورسله في اعلى كلامهم . صيروا
هذا علامة لقيامته . اذ قالوا . نحن الذين اكلنا معه وشربنا معه * وكما اننا اذا ابصرناه قبل
صليبه ماشياً على الامواج . فلنسا تقول ان ذلك الجسم من طبيعة اخرى . لهكنه من طبيعتنا .
فكذلك اذا رايناه بعد قيامته حاوياً رسوم المسامير واثارها . لنسا تقول انه يوجد فيها بعد بالياً * لانه
لاجل تلميذه اظهر هذا الرسوم * قال (٢٠) . وايات اخر كثيرة عملها يسوع * لان هذا البشير
لما ذكر ايات اقل عدداً من الايات التي وصفها البشرون الآخرون . قال . ولا باقي البشرين
كلهم ذكروا اياته كلها . لكنهم انما وصفوا ما كانت كافية . ان تجتنب سامعها الى الايمان به *
لانه لو كانت كتبت زعم كلها . ولا العالم على حسب ظني كان يسع مصاحفها * فواضح من هذه
الجهة . ليس لاجل مباهاة قالوا ما كتبوه . لكنهم انما قالوا ذلك لاجل قصد نافع فقط * لان
الذين تركوا اكثر عجائبه . كيف كتبوا ههنا لاجل مباهاة . فان قلت . فلم ما وصفوها كلها .
اجبتك . اكثر ما اعتمدوا في ذلك . لاجل كثرتها * ثم تظنوا ايضاً في ذلك المعنى . ان من لا
يصدق ما قالوه . فما يصنى ولا الى الاخبار الاكثر من هذه * ومن يقبل هذه التي وصفوها . لن
بحاج الى غيرها لايقان تصديقه * وبلوح لظني ههنا عاجلاً ان يذكر الايات الكاينة بعد قيامته .
ولذلك قال . بحضرة تلاميذه * " لانه كما وجب ان يصير قبل قيامته ايات كثيرة . ليصدقوا
انه ابن الله . فكذلك وجب ان تكون ايات كثيرة بعد قيامته * ليوقنوا و يقبلوا انه قد قام *

ولذلك اضاف الى قواله . " بمحض تلاميذه " * اذ بعد قيامتهم وحدهم ايتلف . ومعهم حضر *
 ولذلك قال . " والعالم ليس يبصرني ايضاً لكي تعلم ان لاجل تلاميذه فقط . حدث ما حدث *
 استثنى بقوله . (٢١) " حتى اذا صدقتموها تملكون حياة دهرية باسو * فقد خاطب طبعنا
 خطاباً عاماً * وأوضح انه ليس يهبها لذلك الذي صدقها . لكنه يهبها لنا الذين وهب لنا العطايا
 الجسدية باسو * ومعنى ذلك هو به . لانه هو الحياة * الاصباح الحادي والعشرون (١) . وبعد ذلك
 اظهر ذاته لتلاميذه . عند بحيرة طبرية " اريت انه ليس يقيم معهم كما كان فيما سلف : لانه
 ظهر لهم في المساء وانتزع * ثم ظهر لهم بعد ثمانية ايام دفعة واحدة * وابتعد ايضاً * وبعد ذلك
 ظهر لهم عند البحيرة بخفة كثيرة ايضاً * فان قلت وما معنى اظهر ذاته : اجبتك . من هذا يبين
 واضحاً . انه ما شهد الا بتعذر وتقارب * لان جسمة فيما بعد موجود قد عدم ان يكون بالياً
 وميتاً * فان قلت . فلم ذكر المكان : اجبتك موضحاً انه قد انتزع عنهم اكثر الخوف * وحالهم
 فيما بعد حال من خرجوا من المنزل . يحولون كل مكان * لانهم ما كانوا محبوسين في البيت
 ايضاً . لكنهم انطلقوا الى الجليل . مخبرين عن خطر اغتيال اليهود * " فجاء سيمون
 بصطاد " * لانه اذ لم يقيم هو معهم اقامة متصلة . ولا كان الروح قد دفع اليهم . وكانوا حينئذ
 ما قد فوّض اليهم بعد خدمة . ولا امتلكوا عملاً يعملونه . استعمالاً صناعتهم * (٢) وكانوا
 معاً " سيمون وتوما وثانائيل الذي دعاه فيلبوس . وابنا زبدي . واثان اخران * فاذا لم يستقنوا
 عملاً يعملونه . خرجوا الى الصيد . وعملوا هذا العمل في الليل . بسبب انهم كانوا خافين *
 وهذا قد ذكره لوقا * لكن ليس تصيدهم هذا التصيد الذي بصفة ذاك . لكن هذا غير ذاك *
 ولحقهم التلاميذ الآخرون * لاجل ارتباط بعضهم ببعض * ومع ذلك فاثروا ان يبصروا
 التصيد . ويجعلوا حال شغلهم محموداً * فبعد تعيهم وشقايمهم . " وقف بهم يسوع " * وما
 اوضح لهم في الحين ذاته . حتى افضى الى مخاطبتهم . وقال لهم . (٥) " ايووجد عندكم شيء لالاكل : "
 فهو بمخاطبتهم اقرب الى الانسانية عاجلاً . خطاب معتزم ان يتناع منهم صيداً . فلما انكروا انهم
 ما يملكون ما كولا . امرهم ان يلتقوا الشبكة في ميا من السفينة * فلما التقوا رزقوا الصيد * فاذا عرفوه
 اوضح التلاميذ ان بطرس وبوحنا خاصتي سبحاها * لان احدهما كان احشوشاً . والاخر كان اكل

تميزاً * ذاك أحد سراعاً * وهذا أحد نظراً ببصيرته * ولهذا السبب عرف يوحنا يسوع أولاً *
 وبطرس جاء إليه أولاً * لان اصناف الآبة المحادثة ما كانت حقيرة * وان سالت وما كانت
 اصنافها الكاينة : احبتك * أولاً اصطبادهم سمكاً كثيراً ثم انخفاض شبكتهم لم تنهزق : ثم انهم
 قبل خروجهم الى الشاطي وجدوا الجهر * والسمكة موضوعة عليه * والخبز * فما فعل ذلك من
 مادة موضوعة * كما عمل قبل صليو مثل ذلك * لاجل تدبير اعتمده * فلما عرفوه * حذفوا كل شيء *
 واطرحوا السمك والشباك * ونمزر بطرس * ارايت احتشامه وشوقه * على ان يعدم من الشاطي
 انما كان نحو مايتي ذراع * لكنه ولا على هذه الجهة صبر للسفينة ان تنجي الى الشاطي * لكنه جاء
 اليه ساجداً * (١٢) فقال لهم يسوع * تعالوا تفتدوا * وما اجترى احد منهم ان يسأله لانهم ما
 استغنوا ايضاً تلك المجاهرة بعينها * ولا وثقوا * ولا تقدموا اليه فيما بعد بكلام * لكنهم جلسوا
 ناظرين اليه بصمت وخوف كثير واستخيا * لانهم عرفوا انه هو الرب * * ولهذا السبب ما
 استخبروه * من انت : وابصروا صورته ايبن تغيراً * متلبية اراعة كثيرة * فكانوا مرتاعين جداً *
 وارادوا ان يسألوه عن صورته سواً * لكن تخيفتهم ومعرفتهم انه ما كان احداً اخر * لكنه هو
 الرب * ضبطوا سواهم * واكلوا فقط ما ابدعه لهم سلطان أكثر اقتداراً * ولعمري انه ههنا
 ما رفع طرفه الى السما ايضاً * ولا عمل تلك الاعمال الانسانية * موضحاً ان تلك الاعمال انما صارت
 لاجل تحدره وتقاربه * ولايضاح انه ما اقام معهم اقامة متصلة : وعلى شبه ايتلافهم فيما سلف *
 قال البشير * (١٤) انه ظهر لهم * هذا الظهور ثالث * بعد قيامته من بين الاموات * وامرهم ان
 يقدموا من السمك الذي اصطادوه * * موضحاً ان العجبة الكاينة ما كانت خيالاً * لكنه ليس
 يقول ههنا انه اكل معهم * ولوقا قد قال في غير هذا الموضع * انه كان معاشرهم ومما لحاً *
 ومعنى كيف اكل معهم ليس يناسينا ان قوله * لان ذلك صار بحجة بديمة اعجب فعلاً * ليس
 من جهة ان طبيعة جسمه كانت فيما بعد محتاجة الى طعام * لكن على جهة تحدره اكل برهاناً
 للقيامه الكاينة *



العمة السابعة والثمانون

في انه يجب علينا لاجل حب المسيح ان نختل كل مكروه ونسر . وكم بلايا تتبع حب الاموال . وفي اصناف الزنا *

ولعلكم لما سمعتم هذه الاقوال قد استحويتم وطويتم الذين اقتربوا اليه حينئذ وعاشروه .
والذين يستأنفون ان يحضروا عنده في يوم قيامتنا المشتركة * فسيبنا ان نعمل كل ما يمكننا .
حتى نبصر وجهه ذلك العجيب * لاننا ان كنا الان سمعنا ذلك نغرق على تمثيل حالنا . وتتمنى
ان نكون في تلك الايام التي فيها اقام على الارض . وان نسمع صوته . ونبصر وجهه . ونقدم
فيلسفة ونخدمة . فنفهم ما اعظم محل ان نبصره ليس في جسم ميت ايضاً . ولا عاملاً اعمالاً
انسانية . لكن نبصره . وملايكة تخدمه في جسم عديم ان يكون بالياً . ونوجد نحن ناظرين اليه .
مستمعين بسعادة الحظ الاخرى القاهرة كل وصف * فلذلك اسالكم ان نعمل كل ما يمكننا .
حتى لا نخيب من المجد الذي هذا مقداره * لان ليس ذلك مستصعباً . ان شينا . ولبس هو مستغلاً
ان نيقظنا . " لاننا ان صبرنا معه . سوف نملك معه . " فان قلت وما معنى ان صبرنا . اجبتك .
ان احملنا الضغطات ان اصطبنا على الاضطهادات . ان سلكن في الطريق الضيقة * لان
الطريق الضيقة هي في طبيعتها متعبة . فتصير باختيارنا خفيفة . بارتجاء الخيرات . المأمولة * " لان
العارض الخفيف عاجلاً من ضغطتنا . على نحو افراطه في اسرافه . يصطنع لنا حظاً من المجد .
ثقيلاً وزنه . دهرياً . اذا لا تنامل العوارض المحوطة . لكن الامال العديدة ان تكون ملحوظة * " .
فانقلن المحاظنا الى السما * ولتخيلن كل حين تلك النعم ونبصرها * لاننا اذا اقمنا في تلك
دايماً فليس يؤثر فينا شوق الى الاصناف المستلذة التي ههنا . وما نختل العوارض المحازنة بثقل .
لكننا نشكك عليها وعلى امثالها . وليس يقدر شي لا يستعبدنا . ولا يرفع وهماً . اذا مددنا شوقنا
فقط الى هناك دايماً . اذا نظرنا الى ذلك الحب * وما معنى قولنا اننا ما نتبع للصاعب المحاضرة .
لاننا ما نلظن اننا فيما بعد نبصرها * لان العشق يوجد هذه الخاصة خاصة * فتقبل به كل يوم
الذين ليسوا معنا حاضرين . لكنهم غايون عنا . ماثورون عندنا . لان غصب الحب عظيم فنترج

عن جميع الناس * ونربط نفسنا بمن نشاق البو * فان اجبنا المسيح هذا الحب . نستبين عندنا الاملاك كلها ظلالاً * ونظهر لنا كلها صورةً ومناماً * ونقول نحن ، ما الذي يفصنا من حب المسيح . اضغطة : ام ضيقة : " روميه ص ٨ ع ٢٥ فما ذكر اموالاً او ايساراً او حسناً . لان هذه الاصناف كلها حقيرة مضحكة عليها * لكنك وضع العوارض المظنونة انها ثقال . المجاعات . الاضطهادات . الميتات * ثم ذاك الرسول رفض هذه الاصناف من جهة انها لن توجد شيئاً * ونحن لاجل اموالنا ننفصل من حياتنا . وتميز من النور * وبولس فما فضل على حب المسيح لامونة . ولا حيانة . ولا الاشياء المحاضرة . ولا النعم المأمولة . ولا خليقة اخرى * ونحن اذا ابصرنا ذهباً يسيراً تحرق شهوته . وتنوطه شرايع الهنا * ولين كانت افعالنا هذه ليست خفيفة اذ لم تكونت . فاولى بها واروجب انها ليست خفيفة اذ لم تكون * لان هذا هو المستصعب اننا نرتاع اذا سمعناها . وما نرتاع اذا عملناها * لكننا نخلف بايسر مرام . ونخطف ما ليس لنا . ونطالب بالربا . وتواني في العفة . وننتزع عن الصلاة البليغة في استقصاء اخلاصها . ونعصى اكثر اوامر ربنا * ويسبب اموالنا ما نهتم باعضائنا . ولا بصنف من الاهتمام * لان عاشق امواله يعمل بقربيه بلابا جزيلاً عددها . وبذاته مع ذلك * لانه يفتاظ بايسر مرام ويثلب . ويسميه احمق . ويخلف . ويخث . وما يحفظ اقدار الشريعة القديمة . لان من يحب الذهب . ليس يحب قربيه * على اننا قد امرنا . ان نحب من اجل الملكوت اعدائنا * ولين كان الذين قد تمموا الاوامر القديمة . ما يمكنهم ان يسلكوا في ملكوت السموات . ان لم يزد على اوليك القدماء عدلهم . فالذين قد خالفوا تلك الاوامر . ما الاعتذار الذي يتفق لهم امتلاكه : من يعشق امواله ليس بخصه فقط انه ليس يحب اعدائه . لكنه يستعمل اصدفاه بصورة اعدائه . وما معنى ذكرى اصدفاه : لانه طالما جهل طبيعته بعينها عاشق امواله * فمن هذه الجهة حاله لن يعرف مناسبة . ولا يذكر صداقه . ولا يستحي من قامة . ولا يمتلك صديقاً . لكنه بهادي جميع الناس * وقبل الناس كلهم يعادي ذاته . ليس بان يهلك نفسه فقط . لكنه يكرس ذاته الى هموم جزيل عددها . واتعاب . وغموم * لانه يقاسي اسفاراً . وعداوات . وشدايد . واغتيالات . وكل عارض مذموم . ليهتملك عنده فقط قرمة الافات والشهور كلها . وبعد ذهباً كثيراً * فما الذي يكون اصعب من هذا السقم : لانه

يعدم النعم واللذة كلها . والشرف والكرامة . ولاجله تخطي الناس خطايا كثيرة * لان عاشق
امواله يتهم اناساً جزيلاً عددهم . ويمتلك ثلاً بآ كثرين . وحُسادَه وقارفوه والمغتالون عليه
جزيل عددهم * لان المظلومين الذين ظلمهم يمتنونه بسبب استنصامته ايام * والذين ما نالهم منه
مكروهاً . يخافون اذيتَه ايام . وتجمعون للذين نالهم الضيم منه * ويظهرون له هذه الحرب بعينها *
والذين هم اعظم محلاً منه واوفر اقتداراً . يلذعونه ويقتالون عليه * لاجل تخيروه على الذين هم
اذل منه * ويوجد له ايضاً حُسادٌ يشبه ذلك بحسدونه ويمتنونه * وما معنى ذكرى الناس : لان
اذا استغنى من هذه حالة الله محارباً له . فما هو الرجا الذي يكون له : اية سلوك له : وما الراحة
التي يجدها . عاشق امواله : ما يستطيع في وقت من اوقاته ان يستعملها * لكنه يكون عبداً لها
وحافظاً لها . وليس هو سيدها * يجتهد دائماً ان يجعلها اكثر ماضي . وليس يشاء بجهة من الجهات
ان ينفق منها شيئاً . ويقطع ذاته . ويصير افقر من الفقراء * وان يشبت بجهة من الجهات شهوته *
على ان الاموال انما صارت ليس لحفظها . لكن لاستعمالها * فان اعتزمت ان تدفنها لغيرنا . فما الذي
يكونه اشقى منا . الذين نهضوا مجتهدين ان تقبض على املاك كل اهل بلدنا . لتحبسها داخل
خزائنها . وتقطع استعمالها العام المشترك : وقد يوجد سقم آخر . ليس بدون هذا السقم * لان
قوماً يذنبونها في الارض . واناساً ينفقونها في لذتهم وسكرهم . وعلى بطونهم . ويزيدون انفسهم
مع ظلمهم . التعمذيب من تلقاء فسقهم * واقواماً يهونوا لطفيليين . ومدكزين . ولاعبين بالنرد .
وللزواني * واناساً يخدمون نفقات غير هذه تناسها . قاطعين لذواتهم طرقات جزيلاً عددها *
مودية الى جهنم . مهلين الطريق القديمة الشرعية الموردة الى السماء * على ان هذه الطريق لن
تفيد رجلاً فقط . لكنها تفيد مع ذلك لذة اعظم من تلك الاصناف المذكورة * لآب من يعطي
الزواني امواله . يكون مضحوكاً عليه . مستقبحاً فعلاً . ويمتلك محاربين كثيرين . وحروباً جزيلاً .
ولذته بسيرة * واولى ما يقال . انها ليست بسيرة . لان كل ما يعطيه للنسوة الزانيات . ما يعرفن
نه ولا منه واحدة * لان البيت الغريب خاية مشقة * ومعنى آخر . ذلك الجنس عاتٍ قاسٍ *
وقد مثل سليمان عاشق الزانية . وقاسية بالحجيم . وانما يقف ثابتاً فقط . اذا ابصر العاشق عارياً
من جميع املاكه * والبق به انه ولا حينئذ يقف * لكنه يترين اعظم * ويجذب به طربحاً * وبحرك

عليه ضحكاً جزيلاً . ويعمل به بلايا هذا مقدارها . تبلغ الى ألا يكون وصفها ممكناً بكلام .
ولعمري ان لذة المتخلصين * ليست هذه الصفة صفتها * لان صاحبها لن يستقني معاند عاشق *
لكن الناس كلهم يفرحون به ويتهجون * اني الذين يبصرونه . والذين اشتبهوا انعامه * وليس
بجاصر نفس من هذه سجنه . لا غضب ولا اكتئاب . ولا استخزاء . ولا تعيير * امكن سرور فطنه
يكون كثير اوارتجأوه النعم المأمولة يكون جزيلاً . وشرفه يوجد بهياً . فظهور تشریفه يكون جزيلاً *
واكثر من هذه الاصناف كلها . الحب من الله والحياطة * وليس يكون اضطراب . ولا ظن *
لكنه يكون مينا خالياً من امواج . وسكونه كثيراً * فاذا تنهنا هذه الاقوال كلها . وزدنا
الذات لذة . ينبغي ان نختار السجايا افضل من غيرها . ليتفق لنا امتلاك النعم الصالحة المأمولة *
بنعمة ربنا يسوع المسيح ونعطيه . الذي له المجد والعز والاكرام الى اباد الدهور كلها امين *

المقالة الثامنة والثمانون

في قوله (١٥) ولما أكلوا . قال يسوع لسيمن بطرس . ياسيمن يونيا . انتخبني اكثر من هؤلاء .
فقال . نعم يارب . انت تعلم اني احبك *

قد يوجد معامد اخر كثيرة متندرة ان . نخولنا دالة لدى الهنا . ونظيرنا بهين موفقين *
فالمهمة الواهبة لنا اكثر منها كلها المحب من العلو هي اهتمامنا بقربينا . واستفاقنا عليه * وهي التي
طالب المسيح بطرس بها * لان افعال الذلة لما وصلت فيهم الى غايتها . قال يسوع لسيمن
بطرس . ياسيمن . انتخبني اكثر من هؤلاء . قال له نعم يارب انت تعلم اني احبك . فقال له .
ارغ غني * فان قلت . فما غرضه في انه تجاوز التلاميذ الآخرين . وخاطب بطرس في هذه
المعاني . اجبتك . لانه كان المفضل في رساله . وفهم تلاميذه . وامام صنفهم * ولهذا السبب . صعد
بطرس حينئذ الى اورشليم . ليصره * . اكثر منهم كلهم * ووضح مع ذلك انه سبيله ان يطمان *
اذ قد امنى مجوده * ويتولد التقدم على اخوته . وما اورد له مجوده . ولا غيره ما فعله * وقال
انك تحبني فتقدم على اخوتك . واظهر الان حبك الحار . الذي اوضحته بافعالك كلها . الذي به
ابتهج انا * ونفسك التي قلت انك نبذها من اجلي . ابذلها من اجل غنمي * فلما سئل دفعة واحدة .

وثانية . دُعي شاهداً له العارف خفيات القلب الممتنع التكلم بها بعينه * ثم اذ سئل دفعةً ثالثة .
 ارتجف ايضاً مخيفته من الحوادث الاولى * لانه لما تايد حينئذٍ توبخ بعد ذلك * فلهذا السبب
 التجي اليه ايضاً * لان لفظة قوله * (١٧) ، انت قد عرفت الخفايا كلها * " ومعنى ذلك هو .
 انك قد عرفت الخفايا الخائفة والمستأنفة * ارايت كيف صار افضل نحوياً . واكثر ارتداعاً .
 فليس هو فيما بعد مستعظماً . ولا مراداً * لانه لهذا السبب ارتجف * واقتكر الا اكون انا اظن
 انني احبه . ولست احبه * كما انني فيما سلف قد ظننت وتابدت في عزمي كثيراً . فتوجه الطعن
 على اخيراً * فسأله ثلث مرار بالامر هي باعياها . موضحاً مبلغ تكرمه التقدم على غنمه * وان
 هذا الفعل اكثر من كل فعل علامة الحب له * لانه اذ خاطبه في الحب له . وصف متنبياً
 الشهادة التي استأنف ان يصطبر عليها . مظهرآ انه ما قال له ما قاله . منكراً اقواله . لكنه
 قد صدقه جداً . واراد ان يريه ايضاح الحب له . ويعلمنا باية سحرة اكثر منها كلها ينبغي لنا ان
 نخبه * فلذلك قال (١٨) ، لما كنت احدث سناً . كنت نزر ذاتك وتمشي اينما شئت * فاذا
 شئت تبسط يديك . ويزنرك آخرون . ويسوقونك ، الى حيث لا تشاء " * على انه قد انتهى هذا
 واراده . ولذلك صيره له واضحاً * لانه اذ قال في اعلى كلامه واسفله . " نفسي ابذلها من اجلك *
 ولو اوجب علي ان اموت معك : فليست اجدك " * خو له شهوته * فان قلت . وما معنى الى
 حيث لا تشاء : اجبتك . انه اعني الترتي الى طبيعتنا وضرورة لحمننا . وان نفسنا تنفصل عن جسمنا
 كارهة * فمن هذه الجهة حصلت افعال اختيارنا معافاة . لكن طبيعتنا تتوبخ مع ذلك على هذا
 النحو * لان ولا واحداً من الناس باين جسمه خلواً من تالم * وهذا على ما قلت فيما سلف . دبره
 الله تدبيراً موافقاً . حتى لا تصير الميتات الفاصلة كثيرة * لان لو كانت هذه الميتات موجودة .
 لامكن ابليس المحال ان يعمل هذا العمل . وكان قد ساق كثيرين الى حافات متطرفة . وإلى
 هوات * ولو لم يكن لنفسنا هذه الشهوة للجسم جزيلاً نقديرها . لكان الكثيرون منا ولو من اغتمام
 يسير . ينهضون الى هذا سريعا * فلفظة الى حيث لا تشاء هي لفظة الترتي الطبيعي * فان قلت .
 فكيف اذ قال " حين كنت احدث سناً " قال ايضاً ، اذا شئت " : اجبتك . هذا قول
 موضح انه ما كان حينئذٍ شاباً . لانه ما كان كذلك * بل ولا كان شيخاً . لكنه كان رجلاً كاملاً *

فان قلت فلم اذكره بعشيرة السالفة : اجبتك . موضحاً ان افعاله هذه السخية سيجبها . لان الشاب في الافعال العالية نافع * والشيخ فيها قد فاته ان يكون نافعاً * وفي اعماله انا زعم . لست احوال على هذه الصورة . لكنك اذا وافتك الشيخوخة . حينئذ تكون نجابتك ابهى فعلاً * حينئذ تكون نجابتك ابهى ظهوراً * وان يمنعك عن فعلها سنك * هذه الاقوال قالها ليس مريباً اباه . لكن متهاضاً * لانه قد عرف شوقه . وانه قد محض هذا الارتياح المحمود ايضاً * ووضح له مع ذلك . حال موته * لان بطرس اذا كان قد اراد كل حين . ان يوجد في الاخطار والمصاعب من اجله . قال له اطمأن * فاتي على هذه الجهة . املاء شهوتك وانتمها * حتى ان المصاعب التي ما قاسيتها لما كنت شاباً . هذه ينبغي لك ان تقاسيها حين صرت شيخاً * ثم انهض البشير ساعة واستثني بقوله . (١٩) . هذه الاقوال قالها . واسماً باي موت . يمجده الله * * فما قال باي موت . يموت . بل باي موت . يمجده الله * حتى تعلم ان ماسات النال من اجل المسيح . مجد لمن يتالم به ويتاسيه وكرامة . واذا قال هذه الاقوال . قال له الحقني * * ههنا يذكر غريزة المهتمة ذكراً غامضاً . وحية اباه الزايد جداً * فان قال فايل . فكيف اخذ يعقوب كرسي اورشليم : قلنا له ذلك القول . ان ربنا انتدب هذا الرسول معلماً للسكونة * (٢٠) . فلنت بطرس وابصر التلميذ الذي احبه يسوع تابعاً . الذي استلقى في العشاء على صدره . (٢١) وقال يارب . هذا ما رايتك فيه : فان قلت . ولم اذكرنا باستلقايه ذاك : اجبتك . ما فعل ذلك على ما اتفق . لكنه فعله موضحاً لنا الدالة التي ملكها بطرس بعد مجوده * لان من كان حينئذ لا يجترى ان يستخبره لكنه اوى بذلك الى غيره . هذا قد اومن على التقدم على اخوته * ولم بخصه انه اوعز الى آخر باستعلام ما اراده فقط . لكنه مع ذلك اورد فيما بعد الى معلو سواً من اجل غيره * وكان يوحنا صامتاً . وبطرس مخاطب * فوضح ههنا الحب الذي اخصه له . لان بطرس كان يحب يوحنا حباً شديداً * وهذا واضح من افعاله فيما بعد . ويستبين في الانجيل . وفي كتاب اعمال الرسل . اينلافها وارتباطها * واذا تقدم فذكر له اقوالاً عظيمة . وقلته المسكونة . وقدم له وصف الشهادة . وشهد له بالحب اكثر من الاخرين . اراد هوان ياخذ يوحنا شريكاً * فقال . هذا ما رايتك فيه : اما بمارض الطريق التي لنا بعينها : وكما انه حينئذ اذ لم يقدّر هوان يسأل . فقدم يوحنا الى السؤال .

كذلك اوزعه الان المجازة * واذا نوه ان يوحنا يريد ان يسال عن احواله وما يكون منه . وليس
 يجسر على ذلك . اعتمد هو السؤال نائباً عنه * فقال المسيح (٢٢) . ان شئت ان يبقى هذا الى
 ان اجي . ماذا عليك " : فاذا قال بطرس هذا القول مهتماً يوحنا جداً . ولم يوتر ان يفصل
 عنه . اراه المسيح انه لو احبه مهما احبه . ليس يصل الى حبه هو اياه * وقال . ان شئت ان يبقى هذا
 الى ان اجي . ماذا عليك " : فهذه الالفاظ علنا . ان لا تنضجر . ولا تستجبت . ولا تتجاوز الماثور
 عده * ولما كان بطرس دائماً حاراً في المسائل التي هذه صفتها طافراً اليها . قطع حرارته ايضاً *
 وعلة الا يستجبت خارج المحدث * وقال (٢٢) . وانيت هذا القول فيما بين التلاميذ . ان ذاك
 التلميذ ليس يموت * وما قال له . انه ما يموت . لكنه قال . ان شئت ان يبقى الى ان اجي . ماذا
 عليك " : كانه قال . لا تنوهم اني اسوس احوالكم في جهة واحدة . وهذا التوهم يكون من ترثي
 احدكم للاخر . الذي قد فاته وقته * لانهم اذا استأنفوا ان يتقلدوا الاشراف على المسكونة . ما وجب
 ان ياتلف احدهم بالآخر * لان ذلك لو كان . لصار خسارة عظيمة للمسكونة * فلذلك قال له .
 قلدت عملاً فراع . واستكملت . واحرص فيه واجتهد * لان ماذا عليك ان شئت انا ان يبقى ههنا .
 انت راع ما قد حصل لك . واهتم به * وتامل لي ههنا اجتناب البشير الصلف * لانه لما ذكر
 ظن التلاميذ . تلاقاه من جهة انهم ما فهموا معنى ما قيل له . فقال . ان يسوع ما قال انه
 ليس يموت . لكنه قال . ان شئت ان يبقى * (٢٤) هذا هو التلميذ الشاهد بهذه
 الاقوال . والكاتب هذه الالفاظ * وقد علنا ان . شهادته صادقة هي " * فان قلت فما المعنى
 في ان ولا واحداً من التلاميذ الاخرين عمل هذا العمل . وهو وحده قال هذه الاقوال . وعمل هذا
 العمل دفعة ثانية . شاهداً لذاته : اجبتك . انه ظن انه يستراب به عند سامع . وهو يذكر ما
 هي العلة التي افضت به لما حركه المسيح الى ذلك وانهضة . ولذلك ابان حبه * وذكر علة ذلك
 ذكراً متصلاً . التي منها نهض الى ان يكتب * ولهذا السبب يذكرها ب مداومة . جاعلاً كلامه في
 هذا الوجه . موهلاً لتصديقه . موضحاً انه افضى الى هذا العمل . لما حرك من هنالك * وقال
 قد عرفت . ان ما يقوله . هو حقيقي صادق * فان كان الكثيرون ما صدقوه * فقد اتجه لهم من
 هذا الوجه ان يصدقوه . مما قاله تالياً لهذا (٢٥) . لانه قال . توجد آيات كثيرة غير هذه عملها

يسوع . لو كتبت واحدة فواحدة . ما كان على حسب ظني العالم بعينه . يسع الكتب المكتوبة * فمن
هذه الجهة يستبين . انني ما نحمدت اليه * لان القابل من ايات هذا تقديرها . ليس صنوفاً جزيلاً
مبلغها . نظير ما قال باقي المبشرين . لكنه قد كنى منها عن اكثرها * ووضع في الوسط
اغتيالات اليهود عليه . ورجعهم اياه . وشتائمهم . ومثالبهم . وأوضح كيف دعوهم مجنوناً ومضلاً *
فوضح بين انني ما نحمدت اليه * لان التحمد ينبغي له . ان يعمل ضد ذلك * اعني انه من شأنه
ان يكتب الاخبار الجالبة تعبيراً . ويضع الاوصاف البهية * فاذا كانت هذا البشير قد كتب ما
كتبه . من ايقان كثير . ليس يستعني ان يورد الى وسط كلامه . الشهادة لذاته * مستدعياً
كل احد ان يبحث عن الايات العكسية . والاخبار التي كتبها . ويستهنها * لاننا من عادتنا اذا
تيقنا اننا صادقون جداً . ألا ننكر علينا شهادتنا لانفسنا * فان كنا نحن نعمل هذا العمل .
فذاك الكاتب بالروح . اولى واروجب ان يعمل * وهذا القول قد قاله باقي الرسل عند انذارهم .
نحن هم الشهود لما نقوله . والروح الذي اعطاه للذين خضعوا له وقبلوا منه " . وقد كان
هذا البشير حاضراً في الحوادث كلها . وعند صليبه ما خلا . وسلم اليه امه * وهذه كلها سميات
حيه اياه . ودلائل على انه عرف كل ما جرى باستقصاء ومبالغة * فان كان قد قال ان اياته
كانت هذا المقدار المجزئ مقدارها . فلا تستعجب ذلك . لكن اذا تفتتت في قدرة صانعها
المقتاص وصفها . اقبل ما قاله بامانة وتصديق * فكما ان التكلم متيسر عندنا . فكذلك متيسر
عند ذاك واسهل من كل متيسر جداً . ان يعمل ما يشاء * لانه يكفي ان يشاء فقط . وقد
تبعته افعاله كلها مشيئة *



المظة الثامنة والثمانون

في التواضع التي تتبع اللذة الروحية . واللذة المستعجة * وفي الاستغناء البطال *
فسبيلنا ان نتبع لانفسنا تيقظاً بليغاً . ونصفي الى ما قد قبل لنا . ولا نتخلف عن تصفح هذه
الاقوال والبحث عنها . لان من تصفحها المتصل . تكون لنا فائدة اكثر * فعلى هذه الطريقة
نستمكن ان نطهر عيشتنا . وعلى هذه الجهة نبحث الاشواق منا * وبيان ذلك ان الخطبة والاهتمام

الدنيا في هذه السجبة سجنيتها خالية من الثمر. وللغويل مفيدة * وكما ان الشوك من اية جهة
 ضبط. ينفذ ضابطه. فكذلك املاك الدنيا. من اية ناحية ضبطتها. نغم من يتمسك بها
 ويحضرها * الا ان القوائد الروحانية ليست هذه السجبة سجنيتها * لكنها تشابه جوهرة من الجواهر.
 الى اية جهة اقابتها. نسر عينيك * على نحو ما اصف. عمل احدا صدقة. فحصل بتعم. ليس
 بارتجاع الثواب المأمول فقط. لكنه يفرح مع ذلك مهنا بالامال الصالحة. واتقأ في كل مكان.
 عاملاً كل ما يعمل به نجارة كثيرة * قد قهر احدا شهوته الخبيثة. فقبل الملكوت. قد اخذ مهنا ثمرة
 قهره اياها. ويحصل مدوحاً مستعجياً. تمدحه فطنته قبل الناس الاخرين كلهم * وكل واحد من
 الاعمال الصالحة هذه السجبة هي سجنيتها * وكما ان الافعال الخبيثة تعذب فطنتنا مهنا قبل جهنم.
 لانك متى اخطات وتذكرت التعاذيب المستانفة وتفظنت فيها. صرت مرتاعاً مرتعداً. ولم يحضرك
 معاقب بعذبك * وان تفظنت في الغموم الحاضرة. فقد امتلكت اعداء كثيرين. وتعيش بظن.
 ونوم * وما تستطيع ان تبصر فيها بعد الى الدين ظلمهم. واولى ما يقال الى الذين ما ظلمهم * لاننا
 ما نستشر اللذة من خطايانا جزيلاً مقدارها. بقدر ما نستشر الاغتمام من فطنتنا الصالحة علينا.
 ومن الناس الذين يذموننا من خارج. ومن الله المقناط علينا. ومن جهنم اذا نلهم لتلا بنا.
 ومن افكارنا التي لا تهدأ لان الخطية ثقيلة مفرطة الثقل جداً. اصعب من كل الرصاص * فمن
 قد شعر بها. فليس يستطيع ان يرفع طرفه قليلاً. ولو كان فاقداً حساً جداً * لان احاب على انه
 كان ملحداً جداً اذ احس على هذه الجهة بها. انحنى الى اسفل. ومشى متطن القلب شقياً. ولهذا
 السبب ليس مسحاً. وافاض من دموعه عيوناً متدفقة * ان عملنا نحن هذا العمل. ونحنا مثل ما نلح
 ذاك. فسندخل زلاتنا كما نزعها زكي * ويتفق لنا ان نملك عفواً * وعلى ما يجري عليه حال اجسامنا.
 اذا لم يقف احدا الكيوس المجاري الذي يحك المرح بكل مرم بضعة عليه. اذا لم يتمسك عين
 المادة الردية. بصير نعمة كله في ذلك باطلاً. فكنا يجري حالنا نحن. متى لم تقف بدنا من
 الاستغنام. ونسكن مادة التفرس هذه الخبيثة التجارية. ولو اعطينا صدقة. نصيرها كلها باطلة.
 لان الفرحة المشفية بالصدقة. اذا حضر الاستغنام عندنا. تنفضها وافسدها. وجعل حالها اثر من
 المحال الاولى واصعب * فلنكف اذا عن اخلاص ما ليس لنا. وبعد ذلك نرحم المساكين.

تم الكتاب بعون الملك الوهاب *



بيان اصلاح الغلط الموجود في الجزء الثاني المطبوع بالاحرف الكبار الاميريكية الى نهايته

صفحة سطر خطأ	صواب	صفحة سطر خطأ	صواب	صفحة سطر خطأ	صواب	صفحة سطر خطأ	صواب
١٩ ٦	ذلة	٣٧ ٤	حدث	٧٠ ١	صيف	خطا	صواب
	ويوجد مثل ملك بعض	٣٧ ١٣	الذين	٧١ ١١	بنه	يئة	
	ضربنا صفحا منها	٣٩ ٧	اجرين	٧٥ ١	مقايسا	مقايسا	
٣ ٩	اليود	٤١ ٢	موهبت	٧٥ ٣٣	انسانا	ازاسا	
١٦ ٩	يجاهدو	٤٢ ٢	موضحت	٧٧ ٦	ليكى	ليس	
٧ ١٢	ذانيات	٤٤ ٥	قوله	٧٨ ٢	اصفاها	اصنافها	
١٣ ١٦	فزمهم	١٥ ٢١	ياحباى	٧٨ ١٨	منذلك	منزلك	
١٩ ١٦	اسقصاء	٥٣ ١	الحلية	٧٩ ١٦	الحبابات	الحباباة	
٢ ١٨	ذانية	٥٣ ٩	حصلة	٨٥ ٧	مرض	فرض	
٥ ١٨	كافت	٥٦ ٥	استلقى	٨٧ ٢٢	ببرياه	ببرياه	
١٥ ٢٧	تعذره	٦١ ١٨	العتب	٩٤ ١٣	تعذبنا	تعبدنا	
٥ ٢٨	الفابت	٦٣ ١١	استخزينا	٩٥ ١١	سندى	سنوعدى	
١٨ ٢٨	انتداد	٦٩ ٢٠	صضرته	٩٦ ٢٣	نحافض	نحافض	

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
١٣	٩٧	عن	عن	٢٢	١٩٩	لظت	لظت	٢٣	٢٦٥	لا راحيف	لا راحيف
١٤	٩٨	او فواه	افواه	٣	٢٠٨	فقط	فقط	١٦	٢٦٨	خزيلة	خزيلة
١٨	١٠٩	ككة	ككة	٢٣	٢٠٨	ذالين	ذالين	٢٠	٢٦٩	وامنلاكتا	وامنلاكتا
٢٣	١٠٩	لا يقابان	لا يقابان	٢٢	٢١١	عنصر	عنصر	٢٣	٢٧٤	يامرات	يامرات
		بالا لفاظ	بالا لفاظ	٧	٢١٥	لوتاكن	لوتاكن	٢٠	٢٧٨	ولهذا طالت	ولهذا طالت
٩	١١٢	لهم	لهم	١٥	٢١٥	يكون	يكون			ولهذا الفرض	ولهذا الفرض
١٧	١١٦	جليدا	جليدا	١٣	٢١٥	عادت	عادت	١٥	٢٨١	الذناء	الذناء
١٠	١١٨	رذكها	رذكها	١١	٢١٩	يكونوا	يكونوا	١١	٢٨٣	طبعتهم	طبعتهم
٧	١٢٣	مجدك	مجدك	٢	٢٢٠	هك	هك	٢١	٢٨٢	وقفنا	وقفنا
٢٠	١٢٨	ان ام ان	ان ام ان	١٧	٢٢٤	سهلت	سهلت	١٦	٢٨٣	يصفى	يصفى
٦	١٢٩	وتدبرها	وتدبرها	١٣	٢٢٧	الفرسين	الفرسين	١٢	٢٨٤	ماخور	ماخور
١١	١٣٢	السحر	السحر	١٧	٢٢٧	مخترح	مخترح	١٤	٢٨٨	يطفى	يطفى
٩٨	١٣٦	لا تعلموا	لا تعلموا	١٥	٢٢٨	سلامتكم	سلامتكم	٦	٢٩١	يهدمون	يهدمون
٢١	١٣٦	يتمنيهم	يتمنيهم	٥	٢٣١	سالكهم	سالكهم	١٧	٢٩٩	خافطة	خافطة
١٠	١٣٧	الطام	الطام	١٨	٢٣١	استمعهم	استمعهم	٢٠	٣٠٤	اضداد	اضداد
٣	١٣٨	ذرة	ذرة	٣	٢٣٧	يتمطى	يتمطى	٩	٣٠٥	يدوا	يدوا
٢٣	١٣٧	ظافطة	ظافطة	٩	٢٣٨	صعوبت	صعوبت	١٧	٣١١	الخاصة	الخاصة
٩	١٤٧	نيطن	نيطن	١	٢٤٣	خطابه	خطابه	١	٣١٥	ايضاهم	ايضاهم
١٩	١٤٧	اوليا	اوليا	١٧	٢٤٣	افضل	افضل	١٩	٣٣٥	نضرع	نضرع
٦	١٤٨	وارادها	وارادها	٥	٢٤٦	نثلذ	نثلذ	٢	٣٣٢	الذعل	الذعل
٢٣	١٤٩	الخطوط	الخطوط	١٦	٢٤٦	ثياب	ثياب	١٢	٣٣٤	باضداد	باضداد
١٨	١٦٣	المنكونت	المنكونت	٢١	٢٤٦	مادمت	مادمت	١٢	٣٣٩	تلم ان	تلم ان
١	١٦٧	المستورات	المستورات	٤	٢٥٧	يتكون	يتكون	١٤	٣٦٩	بالزد	بالزد
٢١	١٦٩	يدعى	يدعى	٧	٢٥٧	خصومة	خصومة	٢	٣٨٩	دفعات	دفعات
٨	١٧٢	اظلمكم	اظلمكم	١٢	٢٥٧	لا فاذيع	لا فاذيع	١٦	٤٢٦	اليهود	اليهود
١٧	١٧٩	طنطكا	طنطكا	١١	٢٥٨	متساويا	متساويا	٢٣	٤٢٧	الشعية	الشعية
١	١٨٥	فاصلت	فاصلت	١٨	٢٥٨	مطبوطين	مطبوطين	٦	٤٢٨	موثرا	موثرا
٣	١٩٧	نقانت	نقانت	١٧	٢٦٥	اجراجا	اجراجا				

صفحة عدد	عدد	تابع الفهرس
٢١٧	المقالة	٥٦ في قوله وفي اجتياز يسوع ابصر انساناً ضريباً منذ مولده الخ
٢٢٢	العضة	٥٦ في الصدقة وفي مقايضة الخبثات المحاضرة بالنعم الصالحة المستأنفة
٢٢٤	المقالة	٥٧ في قوله اذ قال يسوع هذه الاقوال بصق على الارض وصنع طيناً من ريقه الخ
٢٢٨	العضة	٥٧ في انه يحب علينا ان نهرب من الاشرار الفاقدين اصطلاحهم ولا نشكك احداً
٢٣٠	المقالة	٥٨ في قوله فقالوا للاعمر ايضاً انت ماذا تقول من اجله لانه فتح عينيك
٢٢٦	العضة	٥٨ في انه ينبغي لنا ان نضفي الى الكتب بابلغ اهتمامنا الخ
٢٣٩	المقالة	٥٩ في قوله واخرجوه الى خارج وسمع يسوع انهم قد اخرجوه الخ
٢٤٥	العضة	٥٩ في ذم حب القنيات والاموال الخ
٢٤٨	المقالة	٦٠ في قوله انا هو الراعي الجيد الخ
٢٥٣	العضة	٦٠ في انه ما ينبغي لنا ان نضحك ونتنعم الخ
٢٦٠	المقالة	٦١ وصار التجديدات في اورشليم وكان شتاء الخ
٢٦٥	العضة	٦١ في ان هدوا الصمت ملام للفضيلة الخ
٢٦٩	المقالة	٦٢ كان واحد مريضاً لعاذر من بيت عنيا ضيعة مريم ومرونا اختها
٢٧٤	العضة	٦٢ في ان النوح على الاموات باسراف قد عدم الاهتدال هو مناسب للذين ينكرون القيامة الخ
٢٧٨	المقالة	٦٣ في قوله وما كان قد دخل يسوع الى الضيعة الخ
٢٨١	العضة	٦٣ في فضل الامانة وفي ان رسل ربنا قهروا الفلاسفة الذين خارج محللتنا الخ
٢٨٥	المقالة	٦٤ في قوله ثم رفع يسوع عينه الى فوق وقال اشكرك لانك استمعتني الخ
٢٩٢	العضة	٦٤ في الحسد وفي استكثار القنية
٢٩٣	المقالة	٦٥ في قوله فقال لهم قيافاه واحد منهم كان ريس كهنة تلك السنة الخ
٢٩٧	العضة	٦٥ في حب القصة ولم تسمى عبادة اصنام الخ
٣٠٠	المقالة	٦٦ في قوله ثم علم جمع عظيم من اليهود انه هالك فحاجوا الى امس لاجل يسوع فقط الخ

عدد	صفحة
٦٦ في ان حينما يُقام . واننا نحتاج الى اراء قوية . النخ	٣٠٤ العظة
٦٧ في قوله . مَنْ يحب نفسه يهلكها . النخ	٣٠٧ المقالة
٦٧ في الصدقة .	٣١١ العظة
٦٨ في قوله . فاحابه الجميع نحن قد سمعنا من الشريعة . ان المسيح يبقى الى الدهر . النخ	٣١٢ المقالة
٦٨ في الحب وودّ المواخاة .	٣١٧ العظة
٦٩ في قوله . ومع ذلك فكثيرون من الروساء آمنوا به . النخ	٣١٧ المقالة
٦٩ في الشرف الفارغ . وفي النسوة الزينات . وفي الصدقة وفضايلها . النخ	٣٢١ العظة
٧٠ في قوله . قبل عيد الفصح اذ عرف يسوع انه قد حان وقته . لكي يتقل من هذا العالم	٣٢٣ المقالة
٧٠ في العدل وفي الصدقة على الارامل واليتامى	٣٢٨ العظة
٧١ في قوله وتناول ثيابه . واذا تكى ايضا قال لهم . النخ	٣٢٨ المقالة
٧١ في ذم الحقد . وفي ان المتقدمين الى الفضيلة هم حجة علينا اذا لم نسلك بما يجب .	٣٣٣ العظة
٧٢ في قوله . الحق الحق اقول لكم مَنْ يقتل واحدا اذا ارسله يقتلني . النخ	٣٣٤ المقالة
٧٢ في الحب . وفي العيشة المكيئة . وفي الفضيلة . وما يشابهها .	٣٤١ العظة
٧٣ في قوله . فقال سيمون بطرس الي اين تذهب يارب . النخ	٣٤٣ المقالة
٧٣ في الصدقة . وان الافضل الانرحم ولا تصدق . اجود من ان تصدق من ظلم .	٣٤٧ العظة
٧٤ في قوله . فقال له فيلبس . يارب ارنا الاب ويكفينا . النخ	٣٤٩ المقالة
٧٤ في ان الفضيلة هي ضحية روحانية . وان حب الفضة هو من الشرف الفارغ . النخ	٣٥٣ العظة
٧٥ في قوله . ان احببتموني حفظتم وصاياي . النخ	٣٥٥ المقالة
٧٥ في وصف الرسل بعد ورود قوة الروح القدس اليهم . النخ	٣٦٣ العظة
٧٦ في قوله . انهضوا تنصرف من ههنا . النخ	٣٦٤ المقالة
٧٦ في الحب للسج . وفي استكثار القنية . النخ	٣٦٨ العظة
٧٧ في قوله هذه الاقوال قتلها لكم . لثبت سروري فيكم . ويتم فرحكم . النخ	٣٧٠ المقالة

صفحة	عدد	
٣٧٥	٢٧	المعزة في انا ينبغي لنا ان نصبر من اجل المسيح على العوارض والام يفرح . وان نبتعد عن الافعال الردية * وفي الصدقة ومنفعةها *
٣٧٥	٢٨	المقالة في قوله . هذه الاقوال في ابتداء ما قلناها لكم لانني كنت معكم . وان اذهب الى من ارسلني . وليس يسألني سائل منكم الى اين تذهب * الخ
٣٨٦	٢٨	المعزة في الائتلاف والاتفاق . وفي قبلة الحب المعطاة في تقديس السراير الالهية الخ
٣٨٨	٢٩	المقالة في قوله . بعد مدة يسيرة ما تبصرونني . وبعد مدة يسيرة ايضاً وتبصرونني * لانني اذهب الى عدائي * الخ
٣٩٢	٢٩	المعزة في فضل الحب . وانه يجب علينا ان نستحق المسبة . وفي الصدقة . الخ
٣٩٧	٨٠	المقالة في قوله . هذه الاقوال قالها يسوع . ورفع عينيه الى السماء وقال الخ
٤٠١	٨٠	المعزة في الغنى . وفي الفناعة الواجبة .
٤٠٤	٨١	المقالة في قوله . قد اظهرت للناس اسمك الذين اعطيتهم من الدنيا . الخ
٤٠٨	٨١	المعزة في انه يجب علينا ان نفضل الحظوظ الدهرية الساوية . على الحظوظ الارضية الوقتية . الخ
٤١٠	٨٢	المقالة في قوله . انا اعطيتهم قولك . والعالم قد مقتمهم . الخ
٤١٥	٨٢	المعزة ايعاذ بالعدل . ووصف اصحاب العدل في الدنيا .
٤١٨	٨٢	المقالة في قوله . واذا قال يسوع هذه الاقوال . خرج مع تلاميذه الى جاتز وادي الشربين . الخ
٤٢٧	٨٢	المعزة في انه يجب عليك ان تحتمل اذا شتمت ولا تنتقم . وفي وصف سلم يعقوب .
٤٢٩	٨٤	المقالة في قوله . انا لهذا ولدت . ولهذا جيت الى العالم . لاشهد بالحق . الخ
٤٣٢	٨٤	المعزة في انه يجب علينا ان نحب اعدائنا . الخ
٤٣٦	٨٥	المقالة في قوله . حينئذ دفعه بيلاطس اليهم . لكي يصلبوه . فتسلطوا بيسوع واستاقوه . وخرج حاملاً صليبه . الى المدعو مكان المسمى بالعبرانية غولغوثا . الخ

صفحة	عدد	عدد
٤٤٤	العضة ٨٥	في انه ما ينبغي لنا ان ندفن الاموات بكفن جزيل القيمة . الخ
٤٤٤	المقالة ٨٦	في قوله . ثم ذهب التلميذان الى ما يخصهما ايضاً . الخ
٤٤٦	العضة ٨٦	في انه يجب علينا ان نكرم كهتنا ولو كانوا اردباء في عيشتهم لانهم هم يهبطون جوارنا
٤٥١	المقالة ٨٧	في قوله . وتوما اخذ الاثني عشر ما كان معهم حين جاء يسوع . الخ
٤٥٦	العضة ٨٧	في انه يجب علينا لاجل حب المسيح ان نختل كل مكروه وضرر .
٤٥٩	المقالة ٨٨	في قوله . ولما اكملوا . قال يسوع لسيمن بطرس . يا سيمن يونا اتخني اتخني اكثر من هؤلاء :
٤٦٣	العضة ٨٨	في التوابع التي تتبع اللذة الروحانية .

اعلان

اعلم ايها المطالع اللبيب . ان المطوب الذكر الخوري يوسف مهنا الحداد . والخواجا ايواني بابارو بولوس . والاب شربل القبطي . قد كانوا قاصدين مراجعة هذا الكتاب الشريف على اصله اليوناني لاجل ضبط الفاظه ومعانيه وقواعده الدينية المقولة من القديس يوحنا الذهبي الفم نفسه . ورفض ما قد دخل عليه من الزيادة والنقصان من افلام النساخ غير ملتفتين وقتئذ الى تعريبه على قواعد اللغة العربية * فلما تمت مراجعته . قد نسخة الخوري المرحوم بخط يده . وابماه في مكتبته موملاً بانه في المستقبل يصلح تعريبه . كما كان يصنع ذلك بغير كتب كثيرة خلافة * ولما حصلت الحادثة الدمشقية المندفة . اتوجد هذا الكتاب * ولكون في ذلك الوقت حصل الشنات . وتفرقت المسيحيون في البلاد . ولم يعد يمكن تصلح اعرابه لاسباب لاسباب . لكون مراجعته . كانت صحيحة جداً * الا فيما يختص بالاعراب . الامر الذي ليسه ضروري للحاذق . اقتضى انني بادرت بطبعه على ما هو عليه . لان خوفاً من ادخال التحريف . او الزيادات عليه . من افلام النساخ * فلا نظن اذن ايها القاري . اذا وجدت جملة غير معربة . انها غباوة من المراجعين المومى اليهم * ولذلك اقتضى افادتك بهذا *

بيان اسماء المشتركين بهذا الكتاب الشريف حسبما وردوا اليانا

كتاب	بيروت	١	٢
٢٥ غبطة السيد كبير يوس	١ الخواجا حبيب بستر	١	٢ فضل الله العازار
ابروثيوس البطرك لانتاكي وسائر	٥ الخواجا نعمة الله الحوري	١	١ اسير يدون افندي طراد
المشرق الكلي الطوبى	٢ خليل افندي ايوب دمشق	١	١ سليم ميخايل شحادة ترجان
٥ سيادة المرحوم ابروثيريوس مطران	٢ الخواجا جرجس العمري	١	١ قنصلاتو دولة روسيا الفخيمة
بيروت الكلي طهرة	١ بوخنا فريج دمشق	١	١ الخواجه ميخايل زعمه دمشق
٥ سيادة المطران سيرافيم	١ ابراهيم نجار	١	١ انطون افندي سالم دمشق
ابرينو يوس الكلي طهرة	١ نعمة الله كركيه مرثل	١	١ سليمان افندي ابرشعر دمشق
٢ سيادة المطران جراسيموس فرح	١ اسكندر يواص طراد ترجان اول	١	١ المعلم يوسف العريبي دمشق
الكلي طهرة	١ قنصلاتو دولة ايزان البهية	١	١ بوخنا افندي نوفل دمشق
٣ سيادة المطران ابروثيريوس	١ اسعد افندي طراد	١	١ الخواجا ميخايل جحشان
مساميري الكلي طهرة	١ الخواجا خليل الدباس	١	١ المرحوم يوسف نقولا جحشان
٣ لارشيمنديري غرييل جبارة	١ يعقوب الدباس	١	١ ميخايل مدور ترجمان قنصلاتو
٢ لارشيمنديري جبرائيل زلعم	١ الياس اليان دمشق	١	١ دولة فرنسا الفخيمة
١ الحوري جراسيموس الحمصي	١ ميخايل حناد دمشق	١	١ الخواجا اطف الله نقولا الهيماني
١ الحوري ميخايل جربوع	١ ديمتري سرسق	١	١ خليل فضل الله جحشان
١ الحوري الياس ايوب دمشق	١ الخوجات قطه اخوان	١	١ جرجس ابراهيم جحشان
١ المرحوم الحوري افنديموس ههش	١ يوسف سيور دمشق	١	١ فضل الله داغر
١ الحوري حدانيا	١ انطون قزوات دمشق	١	١ فرج الله التويني
١ المرحوم الحوري نقولا طراد	١ ميخايل الطوي دمشق	١	١ الياس افندي حياين معلم
١ الحوري سامعان بشور	١ حبيب مرمان	١	١ مدرسة الزم لارثودوكسين
١ الشماس يوسف العقل دفتريون	١ حبيب شعيب	١	١ يوسف افندي فياض
٥ سمادة موسيو بكير قنصل جنرال	١ الهاس الحوري ميخايل النور	١	١ جرجس الزمار
دولة روسيا الفخيمة	١ مرثل ثاني دمشق	٣	١ جرجي الحوري مهنا الحداد
٣ الخواجه نقولا سرسق	١ جبرائيل ابرشعر دمشق	١	١ دمشق
١ المعلم ابراني بابا دوبراوس اول	١ المرحوم شلي افندي ايوب	١	١ يوسف جرجي الحوري مهنا الحداد
١ كاتب غبطة البطرك لانتاكي	١ المرحوم نقولا الفيعاني	١	١ دمشق
١ ميخايل شحادة ترجمان قنصلاتو	١ مرزوقي التويني	١	١ فدره جرجي الحوري مهنا
١ دولة روسيا الفخيمة	١ جرجس الجادل	١	١ الحداد دمشق
	١ خليل ابراهيم شحادة	١	١ انطون نقولا شحادة دمشق

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
٩٧	١٣	عن	عن	١٩٩	٢٢	لظت	لفظة	٢٦٥	٢٣	لا راحيف	لا راحيف
٩٨	١٤	او فواه	افواه	٢٠٨	٣	فقط	وقت	٢٦٨	١٦	خزيلة	جزية
١٠٩	١٨	لكة	لكة	٢٠٨	٢٣	ذليلين	ذليلين	٢٦٩	٢٠	وامتلاكنا	وامتلاكنا
١٠٩	٢٣	لا يقابان	لا يقابان	٢١١	٢٢	عنصر	عنصر	٢٧٤	٢٣	يامرات	يامرات
		بالالفاظ	بالالفاظ	٢١٥	٧	لوتاكن	لوتاكن	٢٧٨	٢٠	ولهذا طالت	ولهذا طالت
١١٢	٩	لهم	لهم	٢١٥	٧	يكون	تكون			ولهذا المرص	قالت
١١٦	١٧	جليد	جليد	٢١٥	١٣	عادت	عادت	٢٨١	١٥	الدناء	الدناء
١١٨	١٠	ردكها	ذكرها	٢١٩	١١	يكونوا	ليكونوا	٢٨٣	١١	طبيعتهم	طبيعتهم
١٢٣	٧	مجلد	مجلد	٢٢٠	٢	ملك	هذا	٢٨٢	٢١	وقفا	وقفا
١٢٨	٢٠	ان ام ان	ان ام ان	٢٢٤	١٧	سهلت	سهلة	٢٨٣	١٦	يصفى	يصفى
١٢٩	٦	وتدبرها	وتدبرها	٢٢٧	١٣	الفرسين	الفرسين	٢٨٤	١٢	ماخور	ماخور
١٣٢	١١	البحر	البحر	٢٢٧	١٧	مخترج	مخترج	٢٨٥	١٤	يطفى	يطفى
١٣٦	١٨	لا تعلموا	لا تعلموا	٢٢٨	١٥	سلامنا	سلامنا	٢٩١	٦	يهدمون	يهدمون
١٣٦	٢١	يؤمنيه	يؤمنيه	٢٣١	٥	ساعلم	ساعلم	٢٩٩	١٧	خافطة	خافطة
١٣٧	١٠	الطام	الطام	٢٣١	١٨	استمعهم	استمعهم	٣٠٤	٢٠	اصداد	اصداد
١٣٨	٣	ذرة	ذرة	٢٣٧	٣	يتمطى	يتمطى	٣٠٥	٩	يدوا	يدوا
١٣٧	٢٣	ظا غبطة	ظا غبطة	٢٣٨	٩	صعوبت	صعوبت	٣١١	١٧	الغاصبة	الغاصبة
١٤٧	٩	نبيطن	نبيطن	٢٤٣	١	خطابه	خطابه	٣١٥	١	ابمناهم	ابمناهم
١٤٧	١٩	ارليا	ارليا	٢٤٣	١٧	افضل	افضل	٣٣٥	١٩	نضرع	نضرع
١٤٨	٦	وارادها	وارادها	٢٤٦	٥	نتلذذ	نتلذذ	٣٢٢	٢	الدعل	الدعل
١٤٩	٢٣	الخطوط	الخطوط	٢٤٦	١٦	ثياب	ثياب	٣٣٤	١٢	ياضاد	ياضاد
١٦٣	١٨	المتكونت	المتكونت	٢٤٦	٢١	مادمت	مادمت	٣٣٩	١٢	تلم ان	ان تلم
١٦٧	١	المستورات	المستورات	٢٥٧	٤	يتكون	يتكون	٣٦٩	١٤	بالزد	بالنرد
١٦٩	٢١	بودمى	بودمى	٢٥٧	٧	خصومة	خصومة	٣٨٩	٢	دفعات	دفعات
١٧٢	٨	اظلمكم	اظلمكم	٢٥٧	١٢	لا فاذيع	لا فاذيع	٣٩٦	١٦	اليهود	اليهود
١٧٩	١٧	طنطا	طنطا	٢٥٨	١١	منساويا	منساويا	٤٢٧	٢٣	الشثيمة	الشثيمة
١٨٥	١	فاصلت	فاصلة	٢٥٨	١٨	مطبوطين	مطبوطين	٤٢٨	٦	موثرا	موثرا
١٩٧	٣	نقانت	نقانة	٢٦٥	١٧	اجراجا	اجراجا				

صفحة	عدد	تابع الفهرس
٢١٧	المقالة	٥٦ في قوله وفي اجتياز يسوع ابصر انساناً ضريباً منذ مولده . الخ
٢٢٢	العضة	٥٦ في الصدقة وفي مقايسة الخبرات المحاضرة بالنعم الصالحة المستأنفة
٢٢٤	المقالة	٥٧ في قوله اذ قال يسوع هذه الاقوال يصبق على الارض وصنع طيناً من ريقه الخ
٢٢٨	العضة	٥٧ في انه يحب علينا ان نهرب من الاشرار الفاقدين اصطلاحهم ولا نشكك احداً .
٢٣٠	المقالة	٥٨ في قوله . فقالوا للاعى ايضاً : انت ماذا تقول من اجله لانه فتح عينيك .
٢٣٦	العضة	٥٨ في انه ينبغي لنا ان نصق الى الكتب بابلغ اهتمامنا . الخ
٢٣٩	المقالة	٥٩ في قوله . واخرجوه الى خارج . وسمع يسوع انهم قد اخرجوه . الخ
٢٤٥	العضة	٥٩ في ذم حب القنيات والاموال . الخ
٢٤٨	المقالة	٦٠ في قوله . انا هو الراعي الجيد . الخ
٢٥٣	العضة	٦٠ في انه ما ينبغي لنا ان نضحك ونتنعم . الخ
٢٦٠	المقالة	٦١ وصار التجديدات في اورشليم وكان شتاء . الخ
٢٦٥	العضة	٦١ في ان هدوا الصبوت . ملايم للفضيلة . الخ
٢٦٩	المقالة	٦٢ كان واحد مريضاً لعاذر من بيت عنيا ضيعة مريم ومراختها .
٢٧٤	العضة	٦٢ في ان النوح على الاموات باسراف قد عدم الاهتدال هو مناسب للذين
		ينكرون القيامة . الخ
٢٧٨	المقالة	٦٣ في قوله . وما كان قد دخل يسوع الى الضيعة . الخ
٢٨١	العضة	٦٣ في فضل الامانة . وفي ان رسل ربنا قهروا الفلاسفة الذين خارج محلتنا . الخ
٢٨٥	المقالة	٦٤ في قوله . ثم رفع يسوع عينه الى فوق وقال . اشكرك لانك استمعتني . الخ
٢٩٢	العضة	٦٤ في الحسد . وفي استكثار القنية
٢٩٣	المقالة	٦٥ في قوله . فقال لهم قيافاه واحد منهم كان ريس كهنة تلك السنة . الخ
٢٩٧	العضة	٦٥ في حب القصة . ولم تسمى عبادة اصنام . الخ
٣٠٠	المقالة	٦٦ في قوله . ثم علم جمع عظيم من اليهود انه هنالك فجاءوا الى يسوع فقط . الخ

صحة عدد	عدد	
٣٠٤	العظة	٦٦ في ان حينما يُقام . واننا نحتاج الى اراء قديمة . المنح
٣٠٧	المقالة	٦٧ في قوله . من يحب نفسه يهلكها . المنح
٣١١	العظة	٦٧ في الصدقة .
٣١٢	المقالة	٦٨ في قوله . فاحابة الجمع نحن قد سمعنا من الشريعة . ان المسيح يبقى الى الدهر . المنح
٣١٧	العظة	٦٨ في الحب وودّ المواخاة .
٣١٧	المقالة	٦٩ في قوله . ومع ذلك فكثيرون من الروساء آمنوا به . المنح
٣٢١	العظة	٦٩ في الشرف الفارغ . وفي النسوة المزيّنات . وفي الصدقة وفضايلها المنح
٣٢٣	المقالة	٧٠ في قوله . قبل عيد الفصح اذ عرف يسوع انه قد حان وقته . لكي يقتل من هذا العالم
٣٢٨	العظة	٧٠ في العدل وفي الصدقة على الارامل والمحتمجين
٣٢٨	المقالة	٧١ في قوله وتناول ثيابه . واذا تكى ايضا قال لهم . المنح
٣٣٣	العظة	٧١ في ذم المحقد . وفي ان المتقدمين الى التفضيلة هم حجة علينا اذا لم نسلك بما يجب
٣٣٤	المقالة	٧٢ في قوله . الحق الحق اقول لكم من يقبل واحدا اذا ارسله يقتلني . المنح
٣٤١	العظة	٧٢ في الحب . وفي العيشة المكينة في التفضيلة . وما يشابهها .
٣٤٣	المقالة	٧٣ في قوله . فقال سيمون بطرس الي اين تذهب يارب . المنح
٣٤٧	العظة	٧٣ في الصدقة . وان الافضل الانرح ولا نصدق . اجود من ان نصدق من ظلم
٣٤٩	المقالة	٧٤ في قوله . فقال له فلبس . يارب آرينا الاب ويكفينا المنح
٣٥٣	العظة	٧٤ في ان التفضيلة هي ضحية روحانية . وان حب الفضة هو من الشرف الفارغ
٣٥٥	المقالة	٧٥ في قوله . ان احببتموني حفظتم وصاياي . المنح
٣٦٣	العظة	٧٥ في وصف الرسل بعد ورود قوة الروح القدس اليهم . المنح
٣٦٤	المقالة	٧٦ في قوله . انهضوا ننصرف من ههنا . المنح
٣٦٨	العظة	٧٦ في الحب للسمع . وفي استكثار التقنية . المنح
٣٧٠	المقالة	٧٧ في قوله هذه الاقوال قتلها لكم . لثبت سروري فيكم . ويتم فرحكم . المنح

ص ٤٠٠	عدد	
٢٧٥	العظة ٧٧	في انا ينبغي لنا ان نصبر من اجل المسيح على العوارض والام بفرح . وان نبتعد عن الافعال الردية * وفي الصدقة ومنفعتها *
٢٧٥	المقالة ٧٨	في قوله . هذه الاقوال في ايدها ما قلناها لكم لانني كنت معكم . وان اذهب الى من ارسلني . وليس بسائلي منكم الى ابن تذهب * الخ
٢٨٦	العظة ٧٨	في الابتلاف والاتفاق . وفي قبلة الحب المعطاة في تقدس السراير الالهية الخ
٢٨٨	المقالة ٧٩	في قوله . بعد مدة يسيرة ما تبصروني . وبعد مدة يسيرة ايضا تبصروني * لانني اذهب الى عدد الي * الخ
٢٩٢	العظة ٧٩	في فضل الحب . وانه يجب علينا ان نستحق المسبة . وفي الصدقة . الخ
٢٩٧	المقالة ٨٠	في قوله . هذه الاقوال قالها يسوع . ورفع عينيه الى السماء وقال الخ
٤٠١	العظة ٨٠	في الفنى . وفي الفناعة الواجبة .
٤٠٤	المقالة ٨١	في قوله . قد اظهرت للناس اسمك الذين اعطيتهم من الدنيا . الخ
٤٠٨	العظة ٨١	في انه يجب علينا ان نفصل الحظوظ الدهرية السماوية . على الحظوظ الارضية الوقتية . الخ
٤١٠	المقالة ٨٢	في قوله . انا اعطيتهم قولك . والعالم قد مقتم . الخ
٤١٥	العظة ٨٢	ابعد بالعدل . ووصف اصحاب العدل في الدنيا .
٤١٨	المقالة ٨٢	في قوله . واذا قال يسوع هذه الاقوال . خرج مع تلاميذه الى جائز وادي الشربين . الخ .
٤٢٧	العظة ٨٣	في انه يجب عليك ان تحتمل اذا شئت ولا تتقم . وفي وصف سلم يعقوب .
٤٢٩	المقالة ٨٤	في قوله . انا لهذا ولدت . ولهذا جيت الى العالم . لاشهد بالحق . الخ
٤٣٢	العظة ٨٤	في انه يجب علينا ان نجب اعدائنا . الخ
٤٣٦	المقالة ٨٥	في قوله . حينئذ دفعه يلاطس اليهم لكي يصلبوه . فتسلموا يسوع واستاقوه . وخرج حاملاً صليبه . الى المدعو مكان المسمى بالعبرانية غولغوثا . الخ

صفحة	عدد
٤٤٤	العضة ٨٥ في انه ما ينبغي لنا ان ندفن الاموات بكفن جليل القبة . المنح
٤٤٤	المقالة ٨٦ في قوله . ثم ذهب التلميذان الى ما يخصهما ايضاً . المنح
٤٤٦	العضة ٨٦ في انه يجب علينا ان نكرم كهتنا ولو كانوا اردباء في عيشتهم لانهم هم يعطون جوامعنا
٤٥١	المقالة ٨٧ في قوله . وتوما اخذ الاثني عشر ما كان معهم حين جاء يسوع . المنح
٤٥٦	العضة ٨٧ في انه يجب علينا لاجل حب المسيح ان نختل كل مكروه وضرر .
٤٥٩	المقالة ٨٨ في قوله . ولما اكلموا . قال يسوع لسيمن بطرس . يا سيمن يونا اتحبني اتحبني اكثر من هؤلاء :
٤٦٣	العضة ٨٨ في التواضع التي تتبع اللذة الروحانية .

اعلان

اعلم ايها المطالع اللبيب . ان المطوب الذكر الخوري يوسف مهنا الحداد . ولحقوا جانيواي
بابارو بولوس . والاب شفريل القبطي . قد كنوا قاصدين مراجعة هذا الكتاب الشريف على
اصله اليوناني لاجل ضبط الفاظه ومعانيه وقواعده الدينية المتولة من القديس يوحنا الذهبي
القم نفسه . ورفض ما قد دخل عليه من الزيادة والنقصان من افلام النساخ غير ملتفتين
وقتبذروا الى تعريبه على قواعد اللغة العربية * فلما تمت مراجعته . قد نسخته الخوري المرحوم بخط
يده . وابماه في مكتبته موملاً بانه في المستقبل يصلح تعريبه . كما كان يصنع ذلك بغير كتب
كثيرة خلافة * ولما حصلت الحادثة الدمشقية المندفة . اتوجد هذا الكتاب * ولكون في ذلك
الوقت حصل الشنات . وتفرقت المسيحيون في البلاد . ولم يعد يمكن تصليح اعرابه لاسباب لاسباب
لكون مراجعته . كانت صحيحة جداً * الا فيما يختص بالاعراب . الامر الذي ليسه ضروري للحاذق .
اقتضى انني بادرت بطبعه على ما هو عليه الان . خوفاً من ادخال التعريف . او الزيادات عليه .
من افلام النساخ * فلا تظن اذن ايها القاري . اذا وجدت جملة غير معربة . انها غباوة من
المراجعين الموم اليهم * ولذلك اقتضى افادتك بهذا *

ديان اسماء المشتركين بهذا الكتاب الشريف حسبما وردوا اليها

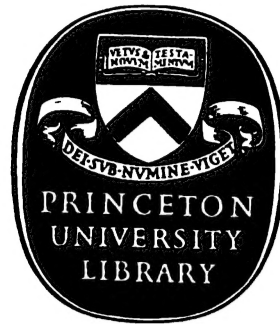
كتاب بيروت	١ الخواجا حبيب بسترش	٢ فضل الله العازار
٢٥ غبطة السيد كبير يوس كبير يوس	٥ الخواجا نعمة الله الحوري	١ اسير يدون افندي طراد
ايروثيوس البطريك لانطاكي وسائر	٣ خليل افندي ايوب دمشق	١ سليم ميخايل شحادة ترجمان
المشرق الكلي الطوبى	٢ الخواجا جرجس العموني	١ قسلا تودولة روسيا الفخيمة
٥ سيادة المرحوم ايروثيوس مطران	١ بوخنا فريج دمشق	١ الخواجا ميخايل زعمه دمشق
بيروت الكلي طهرة	١ ابراهيم نجار	١ انطون افندي سالم دمشق
٥ سيادة المطران سيرافيم	١ نعمة الله كركيه مرتل	١ سليمان افندي ابرشعر دمشق
ايرينو يوس الكلي طهرة	١ اسكندر يانس طراد ترجمان اول	١ المعلم يوسف العربي دمشق
٢ سيادة المطران جراسيموس فرح	١ قسلا تودولة ايزان البهية	١ بوخنا افندي نزل دمشق
الكلي طهرة	١ اسعد افندي طراد	١ الخواجا ميخايل جحشان
٣ سيادة المطران ايوانيك يوس	١ الخواجا خليل الدباس	١ المرحوم يوسف نقولا جحشان
مسا ميرو الكلي طهرة	١ يعقوب الدباس	١ ميخايل مدور ترجمان قسلا تودولة
٣ لارشيمندي غرييل جبارة	١ الياس ايان دمشق	١ دولة فرنسا الفخيمة
٢ لارشيمندي جبرائيل زلعم	١ ميخايل حداد دمشق	١ الخواجا اطف الله نقولا الهيماي
١ الحوري جراسيموس الحمصي	١ ديمتري سرق	١ خليل فضل الله جحشان
١ الحوري ميخايل جربوع	١ الخواجات قطه اخوان	١ جرجس ابراهيم جحشان
١ الحوري الياس ايوب دمشق	١ يوسف سيور دمشق	١ فضل الله داعر
١ المرحوم الحوري افيموس هاش	١ انطون قبوات دمشق	١ فرج الله التويني
١ الحوري حدانيا	١ ميخايل الطوي دمشق	١ الياس افندي حيان معلم
١ المرحوم الحوري نقولا طراد	١ حبيب مرمان	١ مدرسة الروم لارثودوكسين
١ الحوري سمعان بشور	١ حبيب شعيب	١ يوسف افندي فياض
١ الشمس يوسف العقل دفتريون	١ الهاس الحوري ميخايل الفر	١ جرجس الزمار
٥ سمادة موسيو بكيو قسلا جدرال	١ مرقل ثاني دمشق	٢ جرجي الحوري مهنا الحداد
دولة روسيا الفخيمة	١ جبرائيل ابرشعر دمشق	١ دمشق
٣ الخواجا نقولا سرق	١ المرحوم شلي افندي ايوب	١ يوسف جرجي الحوري مهنا الحداد
١ المعلم ايواني بابادوبواس اول	١ المرحوم نقولا الفيحاني	١ دمشق
كاتب غبطة البطريك لانطاكي	١ مرزوني التويني	١ فدره جرجي الحوري مهنا
١ ميخايل شحادة ترجمان قسلا تودولة	١ جرجس الجادل	١ الحداد دمشق
١ دولة روسيا الفخيمة	١ خليل ابراهيم شحادة	١ انطون نقولا شحادة دمشق

يوحنا صروق دمشقي	المعلم جرجس ريز	كتاب دمشق
نقولا افندي صروف دمشقي	المعلم يوسف خر دمشقي	
انطون افندي اللادقاني دمشقي	عبد الله ابواني بابا دربولوس دمشقي	م. د. د.
الخواجه موسى كلبه دمشقي		الارشيمندريتي ابراهيم شاهوب
جبران حكيم دمشقي	عبد الله المقطلاني دمشقي	الخوري يوحنا الطوي
المعلم يوسف السيوفي مرتل دمشقي	خليل عطيه	الخوري اليان عبد الاحد
الخواجه موسى النظه دمشقي	الياس المصابني دمشقي	الخوري اتناسيوس ابوشعر
نقولا موسى الدوماني مرتل دمشقي	جرجي جباره دمشقي	الخوري نقولا كاهن حديق
حننا زريق دمشقي	الياس الهواري دمشقي	الخوري ابراهيم زنبقها
خليل الطوي دمشقي	سليم الويس حمص	موسيو ميكيف قنصل دوانر
الياس نقولا الكك دمشقي	ابراهيم ارشون حمص	الفخيمة
الحكيم كرنيايوس فنديك	زخريا الصيداوي دمشقي	الخواجه ميخايل مشاقه قنصل
نعمه شحاده	سليم كليله دمشقي	دولة اميركا الفخيمة
ميخايل عبود فيماني	حننا غناجه دمشقي	ابراهيم افندي طنوس
جبران ريز	عبد الجرش دمشقي	المعلم نقولا سطيله مرتل ثالث
حبيب صالح سابا	عبد غناجه دمشقي	موسى افندي البحري
حبيب نقولا طراد	فضل الله الغيماني	نقولا افندي البحري
موسى مطا	يوسف حبيب طراد	دارد افندي البحري
خليل موسى مطا	الياس جرجس نعيماني	اسيدير السبع ترجمان قنصل
يوسف اللاتي	ابراهيم شحاده	دولة روسيا الفخيمة
ايوب طراد	حبيب باز	رفله افندي شاميه
موسى شكر الله طراد	حبيب نصر	سليم افندي الملوكي
يوسف بدر الشويري	حننا شحاده الخوري صعب	انطون افندي اللادقاني
سابا خار	جرجس نعمه سابا	جرجي افندي ميسي
خليل يوسف بدران	يعقوب صلاح	جبران افندي اسير
ميخايل الكنيثاني	غالب بغور	الخواجه عبد ابراهيم ابوشعر
عبد الله الحداد	اسكندر الياس مجد	جرجس الزالق
جرجس الخوري الجوخى	خليل رزق الله	الياس المزور
عبد الخوري	موسى فضل الله حنا	حننا فركوح حمص

ه انطون افندى الشامى	١ الخورى اثناسيوس ريس	١ وجه كرم اخوان
١ يوسف ميخايل خورى اليان	ديركفتين	١ نقولا المبيض
١ ابراهيم موسى القدسى	١ الخورى يعقوب الصوزي	١ مطانيوس مابرو
١ المعلم منصور	١ الخورى جراسيموس دده	١ وهبت الله ميهود
١ حنا يوسف مرقص	١ الخورى اثناسيوس ريس	١ القبطان ابراهيم نغوم
١ سليم الدادا	ديركفتين	١ ابراهيم الترك
١ نقولا ايليا	١ الشماس مكسيموس في دير كفتين	١ ميخايل ارناتو
١ ميخايل خوربه	١ الشماس حنايا اليان	١ حنا سعد
١ ابراهيم الراعي معلول	١ الخواجه اسكندر كستفليس	١ ميخايل الرمالوي
١ ابراهيم المدرى	١ فنصل دولة روسها الفخيمة	١ الياس الترك
١ الياس نقولا اليازجى	١ ميخايل جرجس الحكيم	١ ديب بيلال
١ جرجس السيوفى	١ الياس مسافه	١ جرجس مطانيوس الزحلو
١ نصر الله الرئيس	١ ابراهيم خللاط	١ منرى بريطع
١ الياس وقسطنطين الخورى يوحنا	١ اسحاق النحاس	١ القبطان ميخايل باسيلي
١ الدومانى	١ جرجس مسعد	١ جرجس البثروفي
١ الياس هصن	١ جبرائيل نادر	١ موسى وانطون يوسف الدومانى
١ غطاس ابوسععد	١ الياس ورد	١ كتاب الملادقيه
١ الياس ابوسععد	١ عبد الله الصراف	١ مدد
١ نعمان العكارى	١ نعمه حجه	١ كنيسة الهيكل
١ ابراهيم المعرى	١ ميخايل قر	١ كنيسة مارنقولا
١ ابراهيم البرفوت	١ كتاب اسكلة طرابلس	١ كنيسة مار جرجس
١ كتاب طرابلس الشام	١ الخورى نعمه النجار	١ كنيسة مار اندراوس
١ سيادة الطران صفرونيوس	١ المعلم يوسف الدومانى اول	٢ سيادة الطران ميلاتيوس
١ نجار الدمشقى الكلى طهره	١ مرتل الكرمى لانطاكى	١ دومانى الدمشقى الكلى طهره
١ الخورى انثيموس فى البلمند	١ الخواجه ابراهيم حبيب	١ الخورى جرمانوش
١ الخورى مكارىوس ريس	١ فضول حبيب	١ الخواجه الياس مرقص فنصل
١ دير الناطور	١ يعقوب الحاج	١ دولة روسيا الفخيمة
		١ سبيريدون مرقص

٣٠ المرحوم روفيل عبيد	كتاب روسيا	١ انطونيس مرقس
١٠ الخواجا الياس نوفل ومن معه	٤ لاريمندريتي غفرييل شاتيللا	١ الياس افندي صوابا
١ جبرائيل الخلع	الدمشقي في الموسخا	١ انطونيوس ديب
كتاب مصر	١ القس اغايوس صليبا	١ ابراهيم افندي حكيم
١٠ غبطة لانبا ديمتريوس بطريرك طابفة القبط الكلي الاحترام	الخاصباري في بطارس برج	١ الياس ديبانه الكنسباري
١ الخوري فيليكس وكيل بطريركي وكاهن كنيسة طنطا القبطي	كتاب القسطنطينية	١ كتاب
١ الخوري ابراهيم مرقس	٥ الخواجا زينثري نقولا شحاده دمشق	١ يوسف بيلج بربور
٥ الخواجا ابراهيم بداره	كتاب حلب	٢ الخواجا نقولا برباري
١ قسطن موك	١٠ الخواجا نصر الله نقولا اليان	١ وهبة الله للترك
١ ميخايل كليله	كتاب ديار بكر	١ حنا صابنجي
١ انطون موك	٢ سيادة المطران مكاريوس اميديس	١ كتاب
١ يوسف خوام	الكلي طهره	١ لاسكندرون
١ جبرائيل انطون موك	كتاب اورشليم المقدسة	١ ابراهيم افندي زير
١ نعوم برقي	٢٥ غبطة السيد كيربوس كيربوس	١ كتاب
١ ناصيف ميخايل	كيرلوس بطريرك اورشليم	١ الخواجا بشارة همه العازار
١ اعلان	وساير فلسطين	١ فصل ابطال الفخيمة
١ نذا قد اكتفينا بوضع لنظرة خواجا	٢ ميخايل شخاشيري اول ترجمان	١ كتاب
١ في بداية الاسماء التي ليس ضمنها	١ جرجي خوري اسبير صروف	٢ سيادة المطران جراسيموس طراد
١ وظائف لتقوم لكامل الاسماء التي	ترجمان وحكيم السفارة الروحية	١ البيروتي الكلي طهره
١ بعدها الى ان ياتي اسم لقب وظيفة	١ المعلم وهبة الله خوري اسبير	١ كتاب
١ نظير افندي وبناء عليه تكون لنظرة	صروف	١ مكار
١ خواجا لجميع اسماء حضرة الخواجات	١ الخواجا خليل الجلل	١٠ منها دة المرحوم المطران يوسف الكلي طهره
١ المشتركين المحترمين	كتاب الاسكندرية	٥ سيادة (خلافته) المطران
١ قد طبع الجزء لخير الذي بالاحرق	٢٥ غبطة السيد كيربوس كيربوس	١ خريستوس الكلي طهره
١ الكبار بحمودة دمشق العام طبعه	١ اينكانور بابا بطريرك لاسكندرية	١ كتاب
١ الخوري يوحنا الدوماني وكان نهايه	١ ومصر وقاضي المسكونه	١ سليمان افندي الخوري الطيب
١ في ٥ شهر تموز شرقي سنة ١٨٦٧		١ كتاب
		٢ سيادة المطران جرمانوس الدمشقي
		١ الكلي طهره
		١ الخوري ليونديوس هوبشقي

Restored by the
Class of 1969



In memory of
David James Parsons

